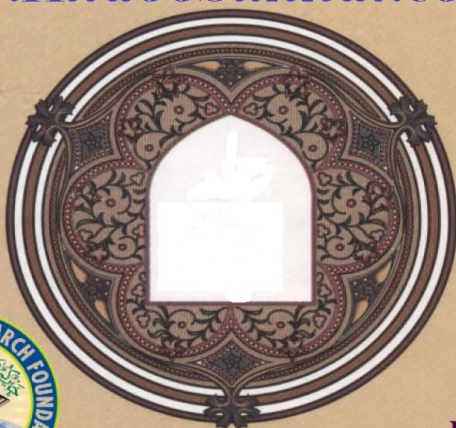


سُنَنِ نَسَائِي

www.KitaboSunnat.com



تاليف

www.qlrf.net

إمام البوعزيزي الرعيني الإمام بن شعيب النسائي في سنن النساء

ترجمه وفوائد: فضيلة الشيخ حافظ محمد امين حفظه الله

تحقيق وتحرير: حافظ البوطا هرزبيري على زني حفظه الله

دار العالم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

معزز قارئین توجہ فرمائیں!

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب

عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔



مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ لوڈ (Upload)



کی جاتی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات نشر و اشاعت کی مکمل



اجازت ہے۔

☆ تنبیہ ☆

کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔



ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔



﴿اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں﴾

نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں۔



kitabosunnat@gmail.com

www.KitaboSunnat.com



قرآن لرننگ اینڈ ریسرچ فاؤنڈیشن

حافظ بابانگر، حیدرآباد، دکن۔

www.qlrf.net

QLRF Islamic Library

گلشن اقبال کالونی، حیدرآباد، دکن۔

www.qlrf.net



Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

© جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

سلسلہ اشاعت نمبر 136

نام کتاب : مترجم سنن نسائی

نام مولف : امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

نام مترجم : فیاض حافظ محمد امین

جلد : دوم

طبع اول : اپریل ۲۰۱۲ء

تعداد اشاعت : ایک ہزار

طابع : محمد اکرم مختار

ناشر : دارالعلم ممبئی



www.qlrf.net



دارالعلم

DARUL ILM

PUBLISHERS & DISTRIBUTORS

242, J.B.B. Marg, (Belasis Road),

Nagpada, Mumbai-8 (INDIA)

Tel.: (+91-22) 2308 8989, 2308 2231

fax : (+91-22) 2302 0482

E-mail : ilmpublication@yahoo.co.in

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

سُنَنِ نَسَائِي

جلد دوم

1179 627 کتاب التطبیق احادیث: کتاب الأذان

﴿ تالیف ﴾

المؤلف: محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن النعمان

﴿ ترجمہ و تالیف ﴾

عبد اللہ حافظ محمد امین

﴿ تصحیح و تالیف ﴾

عبد اللہ حافظ ابو طاهر زبیر علی

﴿ تخریج و تصحیح اور اشاعت ﴾

عبد اللہ حافظ صلاح الدین

www.qlrf.net

دارالعلم



www.qlrf.net

فہرست مضامین (جلد دوم)

25	باب اول	باب اول
165	باب: اذان کی ابتدا کا بیان	۱- بَدْءُ الْأَذَانِ
166	باب: اذان کے کلمات دو دو بار کہنے کا بیان	۲- تَثْبِيهُ الْأَذَانِ
	باب: ترجیح والی اذان میں (پہلی دفعہ) شہادتین کو	۳- خَفْضُ الصَّوْتِ فِي التَّرْجِيحِ فِي الْأَذَانِ
167	آہستہ اور پست آواز میں کہنا	
168	باب: (ترجیح والی) اذان کے کتنے کلمات ہیں؟	۴- حَمُّ الْأَذَانِ مِنْ كَلِمَةٍ
169	باب: اذان کیسے ہے؟	۵- كَيْفَ الْأَذَانِ
172	باب: سفر میں اذان کہنے کا بیان	۶- الْأَذَانُ فِي السَّفَرِ
174	باب: اکیلے، تہماسافر ہی اذان کہیں	۷- بَابُ أَذَانِ الْمُتَفَرِّدِينَ فِي السَّفَرِ
175	باب: دوسرے کی اذان کے کافی ہونے کا بیان	۸- إِجْتِزَاءُ الْعَزْمِ بِأَذَانٍ غَيْرِهِ فِي الْحَضَرِ
	باب: ایک مسجد کے لیے دو مؤذن بھی مقرر کیے	۹- الْمَوْذَنَانِ لِلْمَسْجِدِ الْوَاحِدِ
176	جا سکتے ہیں	
	باب: دونوں مؤذن اکٹھے اذان کہیں یا الگ الگ؟	۱۰- هَلْ يُؤَذِّنَانِ جَمِيعًا أَوْ فَرَادَى
178	(کے بعد دہکرے)	
179	باب: نماز کے وقت سے پہلے اذان کہنا	۱۱- الْأَذَانُ فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ
180	باب: صبح کی اذان کا وقت	۱۲- وَقْتُ أَذَانِ الصُّبْحِ
180	باب: مؤذن اپنی اذان میں کیسا طرقتا پٹائے؟	۱۳- كَيْفَ يَصْنَعُ الْمَوْذُنُ فِي أَذَانِهِ؟
181	باب: اذان بلند آواز سے کہی جائے	۱۴- رَفْعُ الصَّوْتِ بِالْأَذَانِ
183	باب: فجر کی نماز میں اَصَلَاةٌ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کہنا چاہیے	۱۵- التَّوْبِيغُ فِي أَذَانِ الْفَجْرِ
184	باب: اذان کے آخری کلمات	۱۶- آخِرُ الْأَذَانِ
	باب: بارش والی رات میں جماعت کی حاضری سے	۱۷- الْأَذَانُ فِي التَّخْلُفِ عَنِ شُهُودِ الْجَمَاعَةِ
185	رخصت کی اذان	فِي اللَّيْلَةِ الْمَطْفِيَةِ

سنن النسائي	
187	باب: جو شخص دو نمازوں کو پہلی کے وقت میں جمع کرے تو وہ شروع میں اذان کہے گا
187	باب: پہلی نماز کا وقت ختم ہونے کے بعد دو نمازیں جمع کرنے کی صورت میں ایک ہی اذان کافی ہے
188	باب: دو نمازیں جمع کرنے والے کے لیے ایک اقامت کافی ہو سکتی ہے؟
189	باب: فوت شدہ نمازوں کے لیے اذان
191	باب: سب فوت شدہ نمازوں کے لیے ایک اذان اور الگ الگ اقامت کا کافی ہونا
191	باب: (فوت شدہ نمازوں میں سے) ہر نماز کے لیے اقامت ہی کافی ہے
193	باب: جو شخص (امام) ایک رکعت بھول گیا (اور سلام پھیر کر چل دیا) پھر اس ایک رکعت کو ادا کرے تو اقامت بھی کہے
193	باب: چرواہے کی اذان
194	باب: اکیلے نماز پڑھنے والے کی اذان
195	باب: اکیلے نماز پڑھنے والے کی اقامت
196	باب: اقامت کیسے کہی جائے؟
196	باب: ہر آدمی اپنے لیے اقامت کہے؟
197	باب: اذان کہنے کی فضیلت
198	باب: اذان کہنے کے لیے قرعہ اندازی کرنا
198	باب: ایسا مؤذن رکنا جو اذان پر تنخواہ نہ لیتا ہو
199	باب: مؤذن کی اذان سن کر جواب دینا
200	باب: اذان کا جواب دینے کا ثواب
201	باب: مؤذن کے شہادتین کی طرح شہادتین پڑھنا
187	الْأُولَىٰ مِنْهُمَا
199	الْأَذَانُ لِمَنْ يُجْمَعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ بَعْدَ
187	دَعَايِ وَقْتِ الْأُولَىٰ مِنْهُمَا
200	الْإِقَامَةُ لِمَنْ يُجْمَعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ
201	الْأَذَانُ لِلْفَائِتِ مِنَ الصَّلَوَاتِ
202	الْإِحْتِزَاءُ لِذَلِكَ كُلِّهِ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَالْإِقَامَةُ
191	لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا
203	الْإِحْتِزَاءُ بِالْإِقَامَةِ لِكُلِّ صَلَاةٍ
204	الْإِقَامَةُ لِمَنْ نَسِيَ رَعْمَةً مِنْ صَلَاةٍ
www.qlrf.net	
205	أَذَانُ الرَّاعِي
206	الْأَذَانُ لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ
207	الْإِقَامَةُ لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ
208	كَيْفَ الْإِقَامَةُ
209	إِقَامَةُ كُلِّ وَاحِدٍ لِنَفْسِهِ
210	فَضْلُ التَّأْذِينِ
211	الْإِسْتِهَاْمُ عَلَى التَّأْذِينِ
212	إِتْحَادُ الْمُؤَذِّنِ الَّذِي لَا يَأْخُذُ عَلَىٰ أَذَانِهِ أُجْرًا
213	الْقَوْلُ مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ
214	ثَوَابُ ذَلِكَ
215	الْقَوْلُ مِثْلَ مَا يَنْشَهُدُ الْمُؤَذِّنُ

سنن النسائي	
201	باب: جب مؤذن جي علي اصطلاح اور جي علي الفلاح کے توجواب میں کیا کہا جائے؟
202	باب: اذان کے بعد نبی ﷺ پر رورود پڑھنا چاہیے
203	باب: اذان کے بعد کی دعا
204	باب: ہر اذان و اقامت کے درمیان نفل نماز پڑھنا
206	باب: اذان کے بعد صبح سے لگتا سخت گناہ ہے
207	باب: مؤذن امام کو نماز کے وقت کی اطلاع کرے
209	باب: مؤذن امام کے آنے پر اقامت کہے
211	
236	باب: مسجد بنانے کی فضیلت
236	باب: فخر کے لیے مسجد بنانا
237	باب: کون سی مسجد سے پہلے بنائی گئی؟
238	باب: مسجد حرام (بیت اللہ) میں نماز پڑھنے کی فضیلت
239	باب: کعبے کے اندر نماز پڑھنا؟
240	باب: مسجد اقصیٰ اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت
241	باب: نبی ﷺ کی مسجد اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت
243	باب: وہ مسجد جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی کون سی ہے؟
244	باب: مسجد قباء اور اس میں نماز کی فضیلت
245	باب: کن مسجد کی طرف دور دراز سے تصدق آنا جائز ہے؟
246	باب: گرجوں کو مسجد بنانا
247	باب: قبروں کو اکھیر کران کی جگہ مسجد بنانا
249	باب: قبروں کو مسجد بنانے کی ممانعت
251	باب: مسجدوں میں آنے کی فضیلت
251	باب: عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے روکنے کی ممانعت
۳۶-۱	أَلْقَوْلُ الَّذِي يَقَالُ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَمِي
۳۷-۲	عَلَى الصَّلَاةِ حَمِي عَلَى الْفَلَاحِ
۳۸-۳	بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ الْأَذَانِ
۳۹-۴	أَلِدْعَاءُ عِنْدَ الْأَذَانِ
۴۰-۵	الصَّلَاةُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ
۴۱-۶	التَّشْدِيدُ فِي الْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ الْأَذَانِ
۴۲-۷	إِيذَانُ الْمُؤَذِّنِ الْأَيْمَةَ بِالصَّلَاةِ
۴۲-۸	إِقَامَةُ الْمُؤَذِّنِ عِنْدَ خُرُوجِ الْإِمَامِ
۱-۹	أَلْفَضْلُ فِي بِنَاءِ الْمَسَاجِدِ
۲-۱۰	أَلْمَبَاهَاةُ فِي الْمَسَاجِدِ
۳-۱۱	ذِكْرُ أَيِّ مَسْجِدٍ وَضِعَ أَوْلَا
۴-۱۲	فَضْلُ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
۵-۱۳	الصَّلَاةُ فِي الْكَعْبَةِ
۶-۱۴	فَضْلُ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَالصَّلَاةِ فِيهِ
۷-۱۵	فَضْلُ مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ وَالصَّلَاةِ فِيهِ
۸-۱۶	ذِكْرُ الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى
۹-۱۷	فَضْلُ مَسْجِدِ قَبَاءِ وَالصَّلَاةِ فِيهِ
۱۰-۱۸	مَا تَشُدُّ الرِّحَالُ إِلَيْهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ
۱۱-۱۹	إِتِّخَاذُ الْبَيْعِ مَسَاجِدَ
۱۲-۲۰	بَيْتُ الْقُبُورِ وَإِتِّخَاذُ أَرْضِهَا مَسْجِدًا
۱۳-۲۱	النَّهْيُ عَنِ إِتِّخَاذِ الْقُبُورِ مَسَاجِدَ
۱۴-۲۲	أَلْفَضْلُ فِي إِيْتَانِ الْمَسَاجِدِ
۱۵-۲۳	النَّهْيُ عَنِ مَنَعِ النِّسَاءِ مِنْ إِيْتَانِهِنَّ الْمَسَاجِدَ

سنن النسائي		
252	باب: کس شخص کو مسجد میں آنے سے روکا جاسکتا ہے؟	١٦- مَنْ يُنْتَعَمُ مِنَ الْمَسْجِدِ
253	باب: کس شخص کو مسجد سے نکالا جاسکتا ہے؟	١٧- مَنْ يُخْرَجُ مِنَ الْمَسْجِدِ
254	باب: مسجد میں خیمہ لگانا	١٨- ضَرَبُ الْخِيَاءِ فِي الْمَسَاجِدِ
255	باب: بچوں کو مسجدوں میں لے جانا	١٩- إِذْخَالُ الصَّبِيَّانِ الْمَسَاجِدَ
256	باب: قیدی کو مسجد کے ستون کے ساتھ باندھنا	٢٠- زَبْطُ الْأَبِيرِ بِسَارِيَةِ الْمَسْجِدِ
257	باب: مسجد میں اونٹ داخل کرنا	٢١- إِذْخَالُ الْبَعِيرِ الْمَسْجِدَ
258	باب: مسجد میں خرید و فروخت اور نماز جمعہ سے پہلے	٢٢- أَلْتَهْيُ عَنِ الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنِ
259	باب: مسجد میں اشعار پڑھنے کی ممانعت	التَّحْلُقِ قَبْلَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ
260	باب: مسجد میں اچھے شعر پڑھنے کی ممانعت	٢٣- أَلْتَهْيُ عَنِ تَتَاؤُدِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ
261	باب: مسجد میں اچھے شعر پڑھنے کی رخصت	٢٤- الرُّخْصَةُ فِي إِنْشَادِ الشُّعْرِ الْحَسَنِ فِي الْمَسْجِدِ
262	باب: مسجد میں گم شدہ جانور (وغیرہ) کا اعلان	٢٥- أَلْتَهْيُ عَنِ إِنْشَادِ الضَّالَّةِ فِي الْمَسْجِدِ
263	باب: مسجد میں گم شدہ جانور (وغیرہ) کا اعلان	٢٦- إِظْهَارُ السَّلَاحِ فِي الْمَسْجِدِ
264	باب: مسجد میں اسلحہ لگانا کر کے چلنا	٢٧- تَشْيِيقُ الْأَصَابِعِ فِي الْمَسْجِدِ
265	باب: مسجد میں انگلیوں میں انگلیاں پھسانا	٢٨- الْأَسْتِئْقَاءُ فِي الْمَسْجِدِ
266	باب: مسجد میں چت (گدی کے تل) لینا	٢٩- أَلْتَوُّمُ فِي الْمَسْجِدِ
267	باب: مسجد میں سونا	٣٠- أَلْبِضَافُ فِي الْمَسْجِدِ
268	باب: مسجد میں تھوکنا	٣١- أَلْتَهْيُ عَنِ أَنْ يَنْتَحِمَ الرَّجُلُ فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ
269	باب: مسجد کی ممانعت	٣٢- ذَكَرَ نَهْيِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ أَنْ يَبْصُقَ الرَّجُلُ
270	باب: نبی ﷺ نے منع فرمایا کہ کوئی شخص نماز میں	بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ عَنِ يَمِينِهِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ
271	اپنے سامنے یا دائیں طرف تھوکنے کی	٣٣- الرُّخْصَةُ لِلْمُضَلِّي أَنْ يَبْصُقَ خَلْفَهُ أَوْ يَلْقَاءَهُ
272	باب: نمازی کو اپنے پیچھے یا بائیں طرف تھوکنے کی	شِمَالِهِ
273	اجازت ہے	٣٤- بِأَيِّ الرَّجُلَيْنِ يَذَلُّكَ [بِضَافَةٍ]
274	باب: کس پاؤں سے تھوک کو ملے؟	٣٥- تَخْلِيقُ الْمَسَاجِدِ
275	باب: مسجد کو مخلوق (خوشبو) لگانا	

سنن النسائي	
269	۳۶- أَلْقَوْلُ عِنْدَ دُخُولِ الْمَسْجِدِ وَعِنْدَ الْخُرُوجِ مِنْهُ
باب: مسجد میں داخل ہونے اور باہر نکلنے وقت کیا پرہیز ہے؟	
269	۳۷- الْأَمْرُ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْجُلُوسِ فِيهِ
باب: مسجد میں داخل ہونے کے بعد بیٹھنے سے پہلے نماز پڑھنے کا حکم	
270	۳۸- الرُّخْصَةُ فِي الْجُلُوسِ فِيهِ وَالْخُرُوجِ مِنْهُ
باب: مسجد میں آکر بیٹھنے اور بغیر نماز پڑھے واپس جانے کی اجازت	
272	۳۹- صَلَاةُ الَّذِي يَمُرُّ عَلَى الْمَسْجِدِ
باب: جو مسجد سے گزرے وہ بھی تہجد المسجد پڑھے	
272	۴۰- التَّرْغِيبُ فِي الْجُلُوسِ فِي الْمَسْجِدِ وَالتَّيَّظَارِ الصَّلَاةِ
باب: مسجد میں بیٹھ کر (گلی) نماز کا اہتمام کرنے کی ترغیب	
273	۴۱- ذُكِّرَ نَهْيِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي أَغْطَانِ الْإِبِلِ
باب: اونٹوں کے بازوؤں میں نماز پڑھنے سے نبی ﷺ کی ممانعت کا بیان	
274	۴۲- الرُّخْصَةُ فِي ذَلِكَ
باب: اس کی رخصت	
274	۴۳- الصَّلَاةُ عَلَى الْخَصِيرِ
باب: چٹائی پر نماز پڑھنا	
275	۴۴- الصَّلَاةُ عَلَى الْخُمْرَةِ
باب: چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھنا	
275	۴۵- الصَّلَاةُ عَلَى الْمِنْبَرِ
باب: منبر پر نماز پڑھنا	
277	۴۶- الصَّلَاةُ عَلَى الْحِمَارِ
باب: گدھے پر نماز پڑھنا	
281	
293	۱- بَابُ اسْتِيقْبَالِ الْقِبْلَةِ
باب: نماز میں قبلے کی طرف منہ کرنا	
293	۲- بَابُ الْحَالِ الَّتِي يَجُوزُ عَلَيْهَا اسْتِيقْبَالُ غَيْرِ الْقِبْلَةِ
باب: وہ حالت جس میں (دوران نماز میں) قبلے کے علاوہ کسی اور طرف منہ کرنا جائز ہے	
293	۳- بَابُ اسْتِيقْبَالِ الْخَطَا بَعْدَ الْاِجْتِهَادِ
باب: باوجود کوشش کے (نماز پڑھ لینے کے بعد سمت قبلہ کی) غلطی کا واضح ہونا	
294	
295	۴- سُتْرَةُ الْمُصَلِّي
باب: نمازی کا سترہ	
296	۵- الْأَمْرُ بِالذُّنُوبِ مِنَ السُّتْرَةِ
باب: سترے کے قریب کھڑے ہونے کا حکم	
296	۶- يَفْدَارُ ذَلِكَ
باب: (نمازی اور سترے کے درمیان) فاصلے کی مقدار	
296	۷- ذُكِّرَ مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَمَا لَا يَقْطَعُ إِذَا لَمْ يَأْتِ
باب: جب نمازی کے آگے سترہ نہ ہو تو کون سی	

سنن النسائي	
298	یٰحٰنَ بَیْنَ یَدَیْ الْمُصَلِّی سُنَّةٌ ۸- اَلتَّشْدِیْدُ فِی الْمُرُوْرِ بَیْنَ یَدَیْ الْمُصَلِّی وَبَیْنَ سُنَّتَیْهِ
302	بَاب: نمازی اور سرے کے درمیان سے گزرتا سخت گناہ ہے
303	۹- الرُّخْصَةُ فِی ذٰلِكَ بَاب: اس امر کی رخصت کا بیان
305	۱۰- الرُّخْصَةُ فِی الصَّلَاةِ خَلْفَ النَّائِمِ بَاب: سوئے ہوئے شخص کے پیچھے نماز پڑھنے کی رخصت کا بیان
305	۱۱- اَلنَّهْيُ عَنِ الصَّلَاةِ اِلَى الْقَبْرِ بَاب: قبر کی طرف نماز پڑھنے کی ممانعت
306	۱۲- الصَّلَاةُ اِلَى تَوْبٍ فِیْهِ تَصَاوِیْرُ بَاب: ایسے کپڑے کی طرف نماز پڑھنا جس میں تصویریں ہوں
306	۱۳- الْمُصَلِّی یُحَوْنُ بَیْنَهُ وَبَیْنَ الْاِمَامِ سُنَّةٌ بَاب: امام اور مقتدی کے درمیان کوئی پردہ ہوتو؟
307	۱۴- الصَّلَاةُ فِی التَّوْبِ الْوَاجِدِ بَاب: ایک کپڑے میں نماز پڑھنا
309	۱۵- الصَّلَاةُ فِی قَبِیصٍ وَاجِدِ بَاب: ایک قمیص میں نماز پڑھنا
309	۱۶- الصَّلَاةُ فِی الْاِزَارِ بَاب: ازار میں نماز پڑھنا
310	۱۷- صَلَاةُ الرَّجُلِ فِی تَوْبٍ بَغَضُهُ عَلٰی اَمْرًا بَاب: آدمی کا ایسے کپڑے میں نماز پڑھنا جس کا کچھ حصہ اس کی بیوی پر ہو
311	۱۸- صَلَاةُ الرَّجُلِ فِی التَّوْبِ الْوَاجِدِ لَیْسَ عَلٰی عَاقِبَتِهِ وَتَهْ سُنَّةٌ بَاب: آدمی کا ایک ایسے کپڑے میں نماز پڑھنا کہ اس کے کندھوں پر کچھ بھی کپڑا نہ ہو
312	۱۹- الصَّلَاةُ فِی الْحَرِیْرِ بَاب: ریشم کے کپڑے میں نماز پڑھنا
312	۲۰- الرُّخْصَةُ فِی الصَّلَاةِ فِی تَخْبِیصَةِ لَهَا اَعْلَامٌ بَاب: دھاری دار نقش چادر میں نماز پڑھنے کی رخصت
313	۲۱- الصَّلَاةُ فِی الثَّیَابِ الْحُمْرِ بَاب: سرخ کپڑوں میں نماز پڑھنا
314	۲۲- الصَّلَاةُ فِی السَّعَارِ بَاب: جسم سے لگے ہوئے کپڑے میں نماز پڑھنا
314	۲۳- الصَّلَاةُ فِی الْحُنَّیْنِ بَاب: موزوں میں نماز پڑھنا
315	۲۴- الصَّلَاةُ فِی الثَّلَعِیْنِ بَاب: جوڑوں میں نماز پڑھنا
316	۲۵- اَیْنٌ یَضَعُ الْاِمَامُ تَعْلِیْمًا اِذَا صَلَّى بِالنَّاسِ بَاب: جب امام لوگوں کو نماز پڑھائے تو جو تے کہاں رکھے؟

317	باب: امامت اور جماعت کے مسائل - علم و فضیلت	۱- ذِكْرُ الْإِمَامَةِ وَالْجَمَاعَةِ. إِمَامَةُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَضِيلِ
348	والے لوگوں کو امام بنانا چاہیے	۲- الصَّلَاةُ مَعَ أَيْمَةِ الْجُورِ
349	باب: ظالم ائمہ (حکام) کے پیچھے نماز پڑھنا	۳- مَنْ أَحَقَّ بِالْإِمَامَةِ
351	باب: امامت کا زیادہ حق دار کون ہے؟	۴- تَقْدِيمُ ذَوِي السَّنَنِ
352	باب: بڑی عمر والے کو آگے کیا جائے	۵- إِجْتِمَاعُ الْقَوْمِ فِي مَوْضِعٍ هُمْ فِيهِ سَوَاءٌ
353	باب: جب چند لوگ کسی جگہ جمع ہوں اور وہاں ان کی حیثیت یکساں ہو تو؟	۶- إِجْتِمَاعُ الْقَوْمِ وَفِيهِمُ الْوَالِي
353	باب: جب چند لوگ جمع ہوں اور ان میں حاکم بھی ہو تو؟	۷- إِذَا تَقَدَّمَ الرَّجُلُ مِنَ الرَّعِيَّةِ ثُمَّ جَاءَ الْوَالِي
354	باب: جب رعایا میں سے کوئی شخص (امامت کے لیے) آگے بڑھ جائے پھر حاکم آجائے تو کیا وہ پیچھے ہے؟	هَلْ يَتَأَخَّرُ
357	باب: امام کا اپنی رعیت میں سے کسی آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا	۸- صَلَاةُ الْإِمَامِ خَلْفَ رَجُلٍ مِنْ رَعِيَّتِهِ
358	باب: مہمان کا امامت کرنا	۹- إِمَامَةُ الزَّائِرِ
359	باب: تاجیے شخص کا امامت کرنا	۱۰- إِمَامَةُ الْأَعْمَى
360	باب: نابالغ لڑکے کا امامت کرنا	۱۱- إِمَامَةُ الْعُلَامِ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِمَ
361	باب: جب لوگ امام کو (آٹا) دیکھیں تب (جماعت کے لیے) کھڑے ہوں	۱۲- قِيَامُ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْإِمَامَ
361	باب: اقامت کے بعد امام کو کوئی ضرورت پیش آجائے تو؟	۱۳- الْإِمَامُ تَعْرِضُ لَهُ الْحَاجَةُ بَعْدَ الْإِقَامَةِ
362	باب: امام کو اپنی نماز کی جگہ کھڑے ہونے کے بعد یاد آئے کہ وہ طہارت کی حالت میں نہیں تو.....؟	۱۴- الْإِمَامُ يَذْكُرُ بَعْدَ قِيَامِهِ فِي مُصَلَاةٍ أَنَّهُ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ
363	باب: جب امام کہیں جائے تو کسی کو اپنا نائب مقرر کر دے	۱۵- إِسْتِخْلَافُ الْإِمَامِ إِذَا غَابَ

		سنن النسائي
364	باب: امام کی اقتدا کرنا	١٦- اَلْاِتِّمَامُ بِالْاِمَامِ
365	باب: ان کی اقتدا کرنا جو امام کی اقتدا کریں	١٧- اَلْاِتِّمَامُ بِمَنْ يَأْتُمُّ بِالْاِمَامِ
	باب: جب تین آدمی ہوں تو امام کہاں کھڑا ہو؟ اور	١٨- مَوْقِفُ الْاِمَامِ اِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً، وَالْاِخْتِلَافُ
367	اس میں اختلاف	فِي ذَلِكَ
	باب: جب (امام سمیت نمازی) تین مرد اور ایک	١٩- اِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً وَالْمَرْأَةُ
369	عورت ہو تو.....؟	
370	باب: جب (نمازی) دو مرد اور دو عورتیں ہوں تو.....؟	٢٠- اِذَا كَانُوا رَجُلَيْنِ وَامْرَأَتَيْنِ
	باب: جب امام کے ساتھ ایک بچہ اور ایک عورت ہو	٢١- مَوْقِفُ الْاِمَامِ اِذَا كَانَ مَعَهُ صَبِيٌّ وَامْرَأَةٌ
371	تو امام کہاں کھڑا ہو؟	
372	باب: مقتدی بچہ ہو تو امام کیسے کھڑا ہو؟	٢٢- مَوْقِفُ الْاِمَامِ وَالْمَأْمُومِ صَبِيٍّ
	باب: کون سا شخص امام سے متصل ہو پھر جو اس	٢٣- مَنْ يَلِي الْاِمَامَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ
373	سے متصل ہو؟	
375	باب: امام کے آنے سے پہلے میں سیدھی کی جا سکتی ہیں	٢٤- اِقَامَةُ الصُّفُوفِ قَبْلَ خُرُوجِ الْاِمَامِ
376	باب: امام صفوں کو کیسے سیدھا کرے؟	٢٥- كَيْفَ يَقُومُ الْاِمَامُ الصُّفُوفَ
	باب: جب امام جماعت کے لیے آگے بڑھے تو صفیں	٢٦- مَا يَقُولُ الْاِمَامُ اِذَا تَقَدَّمَ فِي تَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ
377	سیدھی کرنے کے لیے کون سے کلمات کہے؟	
377	باب: امام کتنی دفعہ کہے: "برابر ہو جاؤ؟"	٢٧- كَمْ مَرَّةً يَقُولُ: اِسْتَوُوا
	باب: صفوں کو ملانے اور قریب قریب بنانے کے	٢٨- حَتَّى الْاِمَامِ عَلَى رِصِّ الصُّفُوفِ وَالْمُقَارَبَةِ
378	سلسلے میں امام کا رغبت دلانا	بَيْنَهَا
380	باب: پہلی صف کی دوسری صف پر فضیلت	٢٩- فَضْلُ الصَّفِّ الْاَوَّلِ عَلَى الثَّانِي
380	باب: آخری صف کا بیان	٣٠- اَلصَّفُّ الْمُوَخَّرُ
381	باب: جو صف کو ملائے (اس کی فضیلت)	٣١- مَنْ وَصَلَ صَفًّا
	باب: عورتوں کی بہترین صف اور مردوں کی بدترین	٣٢- ذِكْرُ خَيْرِ صُفُوفِ النِّسَاءِ وَشَرِّ صُفُوفِ الرِّجَالِ
381	صف کا بیان	
382	باب: ستونوں کے درمیان صف بنانا	٣٣- اَلصَّفُّ بَيْنَ السُّوَارِي

فہرست مضامین (جلد دوم)

سنن النسائي

- 383 باب: صف میں کس جگہ کھڑا ہونا مستحب ہے؟ ۳۴- أَلَمْكَانَ الَّذِي يُسْتَحَبُّ مِنَ الصَّفِّ
- 383 باب: امام کے لیے نماز لگنی پر حائل کی جو ذمہ داری ہے ۳۵- مَا عَلَى الْإِمَامِ مِنَ التَّخْفِيفِ
- 385 باب: امام کو نماز لمبی کرنے کی اجازت ۳۶- الرَّخِصَةُ لِلْإِمَامِ فِي التَّطْوِيلِ
- 385 باب: امام کے لیے نماز میں کس قسم کا کام کرنا جائز ہے؟ ۳۷- مَا يَجُوزُ لِلْإِمَامِ مِنَ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ
- 386 باب: امام سے آگے بڑھنا ۳۸- مُبَادَرَةُ الْإِمَامِ
- 388 باب: کسی آدمی کا امام کی جماعت سے نکل کر مسجد کے ایک کونے میں الگ نماز پڑھ کر فارغ ہونا ۳۹- خُرُوجُ الرَّجُلِ مِنْ صَلَاةِ الْإِمَامِ، وَفَرَاغُهُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي تَاجِيَةِ الْمَسْجِدِ
- 389 باب: بیٹھ کر نماز پڑھنے والے امام کی اقتدا کرنا ۴۰- الْأَتْبَاعُ بِالْإِمَامِ، يُصَلِّي قَاعِدًا
- 394 باب: امام اور مقتدی کی نیت کا مختلف ہونا ۴۱- اخْتِلَافُ نِيَّةِ الْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ
- 396 باب: جماعت کی فضیلت ۴۲- فَضْلُ الْجَمَاعَةِ
- 398 باب: جب تین آدمی ہوں تو جماعت کیسے ہوگی؟ ۴۳- الْجَمَاعَةُ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً
- 398 باب: جب نمازی تین ہوں یعنی ایک مرد ایک بچہ اور ایک عورت تو جماعت کیسے ہوگی؟ ۴۴- الْجَمَاعَةُ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً، رَجُلٌ وَصَبِيٌّ وَامْرَأَةٌ
- 399 باب: جب نمازی دو ہوں تو جماعت کیسے ہوگی؟ ۴۵- الْجَمَاعَةُ إِذَا كَانُوا اثْنَيْنِ
- 400 باب: نفل نماز کے لیے جماعت کرنا ۴۶- الْجَمَاعَةُ لِلنَّافِلَةِ
- 401 باب: فوت شدہ نمازی کی جماعت کرنا ۴۷- الْجَمَاعَةُ لِفَقَائِتِ مِنَ الصَّلَاةِ
- 402 باب: جماعت چھوڑ دینے پر سختی ۴۸- التَّشْدِيدُ فِي تَرْكِ الْجَمَاعَةِ
- 404 باب: جماعت سے پیچھے رہنے پر سختی ۴۹- التَّشْدِيدُ فِي التَّخَلُّفِ عَنِ الْجَمَاعَةِ
- 405 اذان لگنی جائے ۵۰- الْمُحَافَظَةُ عَلَى الصَّلَوَاتِ حَيْثُ يُنَادَى بِهِنَّ
- 407 باب: عذر کی بنا پر جماعت ترک کرنا ۵۱- الْمَذْرُ فِي تَرْكِ الْجَمَاعَةِ
- 409 باب: جماعت (کا ثواب) پانے کی حد ۵۲- حُدُودُ إِذْرَاكِ الْجَمَاعَةِ
- 410 باب: اگر کوئی شخص ایک نماز پڑھ لے تو جماعت نفل کی صورت میں دوبارہ پڑھنا ۵۳- إِعَادَةُ الصَّلَاةِ مَعَ الْجَمَاعَةِ بَعْدَ صَلَاةِ الرَّجُلِ لِتَسْبِيهِ
- باب: جو آدمی فجر کی نماز اکیلا پڑھ چکا ہو جماعت مل ۵۴- إِعَادَةُ الْفَجْرِ مَعَ الْجَمَاعَةِ لِمَنْ صَلَّى وَخَذَهُ

سنن النسائي _____ فہرست مضامین (جلد دوم)

411	جانے کی صورت میں وہ دوبارہ پڑھے	۵۵- إِعَادَةُ الصَّلَاةِ بَعْدَ ذَهَابِ وَقْفِهَا مَعَ الْجَمَاعَةِ
412	باب: (أضل) وقت گزر جانے کے بعد بھی نماز جماعت کے ساتھ دہرانا	۵۶- سُقُوطُ الصَّلَاةِ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ فِي الْمَسْجِدِ جَمَاعَةً
413	باب: جو شخص مسجد میں امام کے ساتھ باجماعت نماز پڑھ چکا ہو اس سے نماز کا ساقط ہو جانا	۵۷- أَلَسْتُ بِإِلَى الصَّلَاةِ
414	باب: نماز کے لیے دوڑنا	۵۸- الْإِشْرَاقُ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ غَيْرِ سَبْعِي
415	باب: دوڑے بغیر تیزی کے ساتھ نماز کے لیے آنا	۵۹- أَلْتَهَجِيرُ إِلَى الصَّلَاةِ
417	باب: نماز کے لیے جلدی (اڈل وقت میں) لگانا	۶۰- مَا يُكْرَهُ مِنَ الصَّلَاةِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ
418	باب: اقامت کے وقت نماز (نفل وغیرہ پڑھنے) کی کراہت	۶۱- فِيمَنْ يُصَلِّي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ، وَالْإِمَامُ فِي الصَّلَاةِ
419	باب: جو شخص فجر کی سنتیں پڑھتا ہو جب کہ امام فرض پڑھ رہا ہو	۶۲- الْمُتَفَرِّدُ خَلْفَ الصَّفِّ
420	باب: صف سے پیچھے اکیلے آدمی کی نماز	۶۳- الرَّكُوعُ دُونَ الصَّفِّ
422	باب: صف میں ملنے سے پہلے ہی رکوع کرنا	۶۴- الصَّلَاةُ بَعْدَ الظُّهْرِ
423	باب: ظہر کے بعد نماز (سنتیں)	۶۵- الصَّلَاةُ قَبْلَ الْعَصْرِ وَذِكْرُ اخْتِلَافِ التَّائِيلِينَ
424	باب: عصر سے پہلے (نفل) نماز اور اس مسئلے کے متعلق ابواسحاق سے تالکین کے اختلاف کا ذکر	عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ فِي ذَلِكَ
427	نماز کے ابتدائی اجزاء و مسائل	۱۱ کتاب الإفتاح
427	باب: نماز شروع کرتے وقت کیا کرنا چاہیے؟	۱- أَلْتَمَلُ فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ
429	باب: رفع الیدین تکبیر تحریر سے پہلے کیا جائے	۲- رَفْعُ الْيَدَيْنِ قَبْلَ التَّكْبِيرِ
430	باب: ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھانا	۳- رَفْعُ الْيَدَيْنِ حَذْوِ السَّمْعَيْنِ
431	باب: کانوں کے برابر ہاتھ اٹھانا (رفع الیدین کرنا)	۴- رَفْعُ الْيَدَيْنِ حَيْثُ الْأَذُنَيْنِ
432	باب: رفع الیدین کے وقت انگوٹھے کس جگہ ہوں؟	۵- مَوْضِعُ الْإِبْهَامَيْنِ عِنْدَ الرَّفْعِ
432	باب: رفع الیدین اچھی طرح ہاتھ اٹھا کر کیا جائے	۶- رَفْعُ الْيَدَيْنِ مَدًّا
434	باب: تکبیر اولی (تکبیر تحریر) فرض ہے	۷- فَرَضُ التَّكْبِيرِ الْأَوَّلِيِّ

فہرست مضامین (جلد دوم)

سنن النسائي		
435	باب: نماز کا افتتاح کس دعا سے کیا جائے؟	۸- اَلْقَوْلُ الَّذِي يُتَمَتُّعُ بِهِ الصَّلَاةَ
437	باب: نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنا	۹- وَضْعُ التَّيْبِينِ عَلَى الشَّمَالِ فِي الصَّلَاةِ
	باب: جب امام کسی کو بائیں ہاتھ دائیں ہاتھ پر رکھا دیکھے تو؟	۱۰- فِي الْإِمَامِ إِذَا رَأَى الرَّجُلَ قَدْ وَضَعَ شِمَالَهُ
438		عَلَى يَمِينِهِ
438	باب: نماز میں دائیں ہاتھ بائیں ہاتھ پر کہاں رکھا جائے؟	۱۱- بَابُ مَوْضِعِ التَّيْبِينِ مِنَ الشَّمَالِ فِي الصَّلَاةِ
441	باب: نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت	۱۲- اَلْتَّهْنِيُّ عَنِ التَّخْضُرِ فِي الصَّلَاةِ
442	باب: نماز میں دونوں پاؤں جوڑ کر کھڑا ہونا	۱۳- اَلصَّفُّ بَيْنَ الْقَدَمَيْنِ فِي الصَّلَاةِ
	باب: نماز شروع کرنے کے بعد امام کا کچھ دیر	۱۴- سُكُوتُ الْإِمَامِ بَعْدَ افْتِتَاحِهِ الصَّلَاةَ
443	خاموش رہنا	
	باب: تکبیر تحریمہ اور قراءت فاتحہ کے درمیان پڑھی	۱۵- اَلدُّعَاءُ بَيْنَ التَّكْبِيرَةِ وَالْقِرَاءَةِ
444	جانے والی دعا	
445	باب: تکبیر تحریمہ اور قراءت کے درمیان ایک اور دعا	۱۶- نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الدُّعَاءِ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ
	باب: تکبیر و قراءت کے درمیان ایک اور دعا اور ذکر	۱۷- نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الذِّكْرِ وَالدُّعَاءِ بَيْنَ التَّكْبِيرِ
446		وَالْقِرَاءَةِ
	باب: نماز کے افتتاح اور قراءت کے درمیان ایک	۱۸- نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الذِّكْرِ بَيْنَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ
448	اور ذکر	وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ
449	باب: تکبیر تحریمہ کے بعد ایک اور ذکر	۱۹- نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الذِّكْرِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ
	باب: کوئی سورت پڑھنے سے پہلے سورہ فاتحہ سے	۲۰- بَابُ الْبِدَاةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَبْلَ السُّورَةِ
450	آغاز کرنا	
451	باب: ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ پڑھنے کا بیان	۲۱- قِرَاءَةُ ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾
	باب: ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ بلند آواز سے نہ پڑھنا	۲۲- تَرْكُ الْجَهْرِ بِ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾
454		اَلرَّحْمٰنِ
	باب: سورہ فاتحہ میں ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ نہ پڑھنا	۲۳- تَرْكُ قِرَاءَةِ ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾
456		اَلرَّحْمٰنِ فِي فَاتِحَةِ الْكِتَابِ
459	باب: نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنی واجب (فرض) ہے	۲۴- اِنْجَابُ قِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ فِي الصَّلَاةِ

سنن النسائي	
462	باب: سورة فاتحہ کی فضیلت
462	۲۵- فَضَّلَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ
463	باب: اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”اور البتہ تحقیق ہم نے آپ کو سات (آیتیں) دی ہیں بار بار دہرائی جانے والی اور قرآن عظیم“ کی تفسیر
463	۲۶- تَأْوِيلُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَابِ وَالْفُرْقَانَ الْعَظِيمَ﴾
466	باب: امام کے پیچھے اس نماز میں قراءت نہ کرنا جس میں امام بلند آواز سے نہ پڑھے
466	۲۷- تَرَكَ الْقِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا لَمْ يَجْهَرْ فِيهِ
467	باب: امام کے پیچھے اس نماز میں قراءت نہ کرنا جس میں امام بلند آواز سے پڑھے
467	۲۸- تَرَكَ الْقِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا جَهَرَ بِهِ
468	باب: جس نماز میں امام بلند آواز سے پڑھے اس میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھی جائے
468	۲۹- قِرَاءَةُ أُمَّ الْقُرْآنِ خَلْفَ الْإِمَامِ فِيمَا جَهَرَ بِهِ
469	باب: اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے غور سے سنو اور خاموش رہو تا کہ تم رحم کیے جاؤ“ کی تفسیر
469	۳۰- تَأْوِيلُ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾
471	باب: کیا مقتدی امام کی قراءت پر کفایت کر سکتا ہے؟
471	۳۱- إِكْفَاءُ الْمَأْمُومِ بِقِرَاءَةِ الْإِمَامِ
472	باب: جو شخص قرآن مجید پڑھنا نہ جانتا ہو اسے کون سی چیز کفایت کرے گی؟
472	۳۲- مَا يُجْزِيهِ مِنَ الْقِرَاءَةِ لِمَنْ لَا يُحْسِنُ الْقُرْآنَ
475	باب: امام ”آمین“ بلند آواز سے کہے
475	۳۳- جَهْرُ الْإِمَامِ بِأَمِينٍ
475	باب: امام کے پیچھے آمین کہنے کا حکم
475	۳۴- الْأَمْرُ بِالتَّأْمِينِ خَلْفَ الْإِمَامِ
476	باب: آمین کہنے کی فضیلت
476	۳۵- فَضْلُ التَّأْمِينِ
478	باب: امام کے پیچھے مقتدی کو چھینک آئے تو وہ کیا کہے؟
478	۳۶- قَوْلُ الْمَأْمُومِ إِذَا عَطَسَ خَلْفَ الْإِمَامِ
492	باب: قرآن مجید کا بیان
492	۳۷- جَامِعٌ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
493	باب: فہر کی سنتوں میں قراءت
493	۳۸- الْقِرَاءَةُ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ
494	باب: فہر کی سنتوں میں ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ اور ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھنا
494	۳۹- بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ بِـ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾
494	باب: فہر کی سنتیں ہلکی پڑھنا
494	۴۰- تَخْفِيفُ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ

سنن النسائي	
494	باب: صبح کی نماز میں سورہ روم پڑھنا
495	باب: صبح کی نماز میں ساٹھ (۶۰) سے سو (۱۰۰) تک آیات پڑھنا
496	باب: صبح کی نماز میں سورہ ق پڑھنا
497	باب: صبح کی نماز میں ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ پڑھنا
497	باب: صبح کی نماز میں ﴿مُحَوِّثِينَ﴾ پڑھنا
498	باب: ﴿مُحَوِّثِينَ﴾ کی قراءت کی فضیلت
499	باب: جمعہ کے دن صبح کی نماز میں قراءت کا بیان
500	باب: قرآنی حمدوں کا بیان سورہ میں سجدہ کرنے کا بیان
501	باب: سورہ نجم میں سجدہ کرنے کا بیان
502	باب: سورہ نجم میں سجدہ نہ کرنے کا بیان
503	باب: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ میں سجدہ کرنے کا بیان
505	باب: سورہ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ میں سجدہ کرنے کا بیان
506	باب: فرض نماز میں سجدہ تلاوت
507	باب: دن کی نمازوں (ظہر و عصر) میں قراءت
507	باب: ظہر کی نماز میں قراءت
508	باب: نماز ظہر کی پہلی رکعت میں قیام لہا کرنا
510	باب: امام کا ظہر کی نماز میں کوئی آیت سنانا
510	باب: ظہر کی دوسری رکعت کا قیام چھوٹا کرنا
511	باب: ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں (سورہ فاتحہ کے علاوہ) قراءت
512	باب: عصر کی پہلی دو رکعتوں میں (سورہ فاتحہ کے علاوہ) قراءت
	۴۱- أَلْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ بِالرُّومِ
	۴۲- أَلْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ بِالسِّتِينَ إِلَى الْحِجَابَةِ
	۴۳- أَلْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ بِ﴿ق﴾
	۴۴- أَلْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ بِ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾
	۴۵- أَلْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ بِالْمُحَوِّثِينَ
	۴۶- بَابُ الْفَضْلِ فِي قِرَاءَةِ الْمُحَوِّثِينَ
	۴۷- أَلْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
	۴۸- بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ
	السُّجُودِ فِي ﴿ص﴾
	۴۹- السُّجُودِ فِي ﴿وَالنَّجْمِ﴾
	۵۰- تَرْكُ السُّجُودِ فِي النُّجْمِ
	۵۱- بَابُ السُّجُودِ فِي ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾
	۵۲- السُّجُودِ فِي ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾
	۵۳- بَابُ السُّجُودِ فِي الْقَرِيبَةِ
	۵۴- بَابُ قِرَاءَةِ النَّهَارِ
	۵۵- أَلْقِرَاءَةُ فِي الظُّهْرِ
	۵۶- تَطْوِيلُ الْقِيَامِ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ
	۵۷- بَابُ إِسْمَاعِ الْإِمَامِ الْأَمِيَّةِ فِي الظُّهْرِ
	۵۸- تَقْصِيرُ الْقِيَامِ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الظُّهْرِ
	۵۹- أَلْقِرَاءَةُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ
	۶۰- أَلْقِرَاءَةُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ

سنن النسائي	
513	باب: (امام کا) قیام اور قراءت میں تخفیف کرنا
515	باب: مغرب کی نماز میں چھوٹی مفصل سورتیں پڑھنی چاہئیں
516	باب: مغرب کی نماز میں ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ پڑھنا
517	باب: مغرب کی نماز میں سورۃ حرسلات پڑھنا
518	باب: مغرب کی نماز میں سورۃ طور پڑھنا
518	باب: مغرب کی نماز میں سورۃ حم الدخان پڑھنا
519	باب: مغرب کی نماز میں سورۃ القصص پڑھنا
520	باب: مغرب کے بعد (کی دو سنتوں میں) قراءت
521	باب: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھنے کی فضیلت
524	باب: عشاء کی نماز میں ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ پڑھنا
525	باب: عشاء کی نماز میں ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ پڑھنا
526	باب: عشاء کی نماز میں سورۃ ﴿وَاللَّيْلِ وَاللَّيْلِ وَالزَّيْتُونَ﴾ پڑھنا
526	باب: عشاء کی پہلی رکعت میں قراءت
526	باب: پہلی دو رکعتوں میں ٹھہرنا (خمس لمبا کرنا)
528	باب: ایک رکعت میں دو سورتیں پڑھنا
530	باب: سورت کا کچھ حصہ پڑھنا
531	باب: قرآن مجید پڑھنے والا جب عذاب والی آیت پڑھے تو اللہ کی پناہ طلب کرے
531	باب: قرآن مجید پڑھنے والا جب رحمت والی آیت پڑھے تو رحمت کا سوال کرے
61	تَخْفِيفُ الْقِيَامِ وَالْقِرَاءَةِ
62	بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ
63	الْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ بِ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾
64	الْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ بِ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾
65	الْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ بِ﴿الطُّورِ﴾
66	الْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ بِ﴿حَمِّ الدَّخَانِ﴾
67	الْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ بِ﴿الْقَصِّ﴾
68	الْقِرَاءَةُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ
69	الْفَضْلُ فِي قِرَاءَةِ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾
70	الْقِرَاءَةُ فِي الْعِشَاءِ الْأَخِيرَةِ بِ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾
71	الْقِرَاءَةُ فِي الْعِشَاءِ الْأَخِيرَةِ بِ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾
72	الْقِرَاءَةُ فِيهَا بِ﴿وَاللَّيْلِ وَاللَّيْلِ وَالزَّيْتُونَ﴾
73	الْقِرَاءَةُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْأَخِيرَةِ
74	الرُّكُودُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ
75	قِرَاءَةُ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ
76	قِرَاءَةُ بَعْضِ السُّورَةِ
77	تَعَوُّدُ الْقَارِئِ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ
78	مَسْأَلَةُ الْقَارِئِ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ رَحْمَةٍ

سنن النسائي	فہرست مضامین (جلد دوم)
۷۹- تَرْيُذُ الْآيَةِ	باب: ایک آیت کو بار بار پڑھنا
۸۰- قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا بِسَلَامِكُمْ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾	باب: اللہ تعالیٰ کے فرمان: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا بِسَلَامِكُمْ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾ "قرآن مجید پڑھتے ہوئے آواز نہ زیادہ اونچی کریں اور نہ بالکل پست" کی تفسیر
۸۱- بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ	باب: بلند آواز سے قرآن پڑھنا
۸۲- بَابُ مَدِّ الصَّوْتِ بِالْقِرَاءَةِ	باب: حروف کو کھینچ کھینچ کر پڑھنا
۸۳- تَرْيُيْنُ الْقُرْآنِ بِالصَّوْتِ	باب: قرآن کو خوب صورت اور مزین آواز سے پڑھنا
۸۴- بَابُ التَّكْبِيرِ لِلرُّكُوعِ	باب: رکوع کو جاتے وقت اللہ اکبر کہنا
۸۵- رَفْعُ الْيَدَيْنِ لِلرُّكُوعِ جِدَاءَ قُرُوعِ الْأَدْنَيْنِ	باب: رکوع کو جاتے وقت کانوں کے برابر رخ المیدین کرنا
۸۶- بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ لِلرُّكُوعِ حَذْوِ الْمُنْكَبَيْنِ	باب: رکوع کو جاتے وقت کندھوں کے برابر رخ المیدین کرنا
۸۷- تَرَكُ ذَلِكَ	باب: رکوع کا رخ المیدین نہ کرنے کا ذکر
۸۸- إِقَامَةُ الصَّلْبِ فِي الرُّكُوعِ	باب: رکوع میں کرکوسیدھا رکھنا
۸۹- أَلَاغْتِدَالُ فِي الرُّكُوعِ	باب: رکوع میں احتدال
کتاب التَّطْيِيقِ	
۱- بَابُ التَّطْيِيقِ	باب: رکوع کے دوران میں تطیق کرنا
۱- نَسْخُ ذَلِكَ	باب: تطیق کی منسوخی
۲- أَلَا مَسَاكُ بِالرُّكْبِ فِي الرُّكُوعِ	باب: رکوع میں گھٹنوں کو پکڑنا
۳- بَابُ مَوَاضِعِ الرَّاحَتَيْنِ فِي الرُّكُوعِ	باب: رکوع میں ہتھیلیوں کی جگہ
۴- بَابُ مَوَاضِعِ أَصَابِعِ الْيَدَيْنِ فِي الرُّكُوعِ	باب: رکوع میں ہاتھوں کی انگلیوں کی جگہ
۵- بَابُ التَّجَاهِي فِي الرُّكُوعِ	باب: رکوع میں بازوؤں کو پہلو سے دور رکھنا
۶- بَابُ الْإِغْتِدَالِ فِي الرُّكُوعِ	باب: رکوع میں احتدال کرنا
۷- أَلْتَهْمِي عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكُوعِ	باب: رکوع میں قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت

سنن النسائي	
553	باب: رکوع میں رب تعالیٰ کی عظمت بیان کرنا
554	باب: رکوع کا ذکر
554	باب: رکوع میں ایک اور قسم کا ذکر (تسبیح)
555	باب: ایک اور قسم کی تسبیح
555	باب: رکوع میں ایک اور ذکر
556	باب: ایک اور قسم کا ذکر
557	باب: ایک مزید ذکر
558	باب: رکوع میں ذکر اور تسبیح چھوڑنے کی رخصت
559	باب: رکوع کھل کرنے کا حکم
560	باب: رکوع سے اٹھتے وقت رفق الیدین کرنا چاہیے
560	باب: رکوع سے اٹھتے وقت کانوں کے کناروں کے برابر رفق الیدین کرنا
561	باب: رکوع سے اٹھتے وقت کندھوں کے برابر رفق الیدین کرنا
561	باب: اس صبح پر رفق الیدین نہ کرنے کا ذکر
562	باب: جب امام رکوع سے سر اٹھائے تو کیا پڑھے؟
562	باب: (رکوع سے اٹھ کر) مستحقی کیا کہے؟
564	باب: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہنے کا بیان
567	باب: رکوع اور سجدے کے درمیان کتنی دیر کھڑا رہنا چاہیے؟
568	باب: رکوع کے بعد کھڑا ہو کر کیا پڑھے؟
570	باب: رکوع کے بعد قنوت پڑھنا
572	باب: صبح کی نماز میں قنوت
574	باب: ظہر کی نماز میں قنوت
575	باب: مغرب کی نماز میں قنوت
8-	بَابُ تَعْظِيمِ الرَّبِّ فِي الرَّكْعِ
9-	بَابُ الذِّكْرِ فِي الرَّكْعِ
10-	نَوْعٌ آخَرٌ مِنَ الذِّكْرِ فِي الرَّكْعِ
11-	نَوْعٌ آخَرٌ مِنْهُ
12-	نَوْعٌ آخَرٌ مِنَ الذِّكْرِ فِي الرَّكْعِ
13-	نَوْعٌ آخَرٌ مِنْهُ
14-	نَوْعٌ آخَرٌ
15-	بَابُ الرُّخْصَةِ فِي تَرْكِ الذِّكْرِ فِي الرَّكْعِ
16-	بَابُ الْأَمْرِ بِإِتْمَامِ الرَّكْعِ
17-	بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ الرَّكْعِ
18-	بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ حَذْوِ فُرُوعِ الْأُذُنَيْنِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ الرَّكْعِ
19-	بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ حَذْوِ الْمَنْكِبَيْنِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ الرَّكْعِ
20-	الرُّخْصَةُ فِي تَرْكِ ذَلِكَ
21-	بَابُ مَا يَقُولُ الْإِمَامُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعِ
22-	بَابُ مَا يَقُولُ الْمَأْمُومُ
23-	بَابُ قَوْلِهِ: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ
24-	قَدْرُ الْقِيَامِ بَيْنَ الرَّفْعِ مِنَ الرَّكْعِ وَالسُّجُودِ
25-	بَابُ مَا يَقُولُ فِي قِيَامِهِ ذَلِكَ
26-	بَابُ الْقُنُوتِ بَعْدَ الرَّكْعِ
27-	بَابُ الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ
28-	بَابُ الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ
29-	بَابُ الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ

سنن النسائي

فہرست مضامین (جلد دوم)

- 30- بَابُ اللَّعْنِ فِي الْقَنُوتِ باب: قنوت میں (کافروں پر) لعنت کرنا 575
- 31- بَابُ لَعْنِ الْمُتَأَيِّبِينَ فِي الْقَنُوتِ باب: قنوت میں متاقتوں پر لعنت کرنا 576
- 32- تَرْكُ الْقَنُوتِ باب: قنوت چھوڑ دینا 577
- 33- بَابُ تَبْرِيدِ الْحَصَى لِلشُّجُودِ عَلَيْهِ باب: سجدہ کرنے کے لیے گرم ننگریوں کو ٹھنڈا کرنا 578
- 34- بَابُ التَّكْبِيرِ لِلشُّجُودِ باب: سجدے میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا 579
- 35- بَابُ: كَيْفَ يَخْضِي لِلشُّجُودِ باب: سجدے کے لیے نماز کیسے بھٹکے؟ 580
- 36- بَابُ رَفْعِ اليَدَيْنِ لِلشُّجُودِ باب: سجدے میں جاتے وقت رفع الیدین کرنا 580
- 37- تَرْكُ رَفْعِ اليَدَيْنِ عِنْدَ الشُّجُودِ باب: سجدے میں جاتے یا اٹھتے وقت رفع الیدین نہ کرنا 582
- 38- بَابُ أَوَّلِ مَا يَصِلُ إِلَى الْأَرْضِ مِنَ الْإِنْسَانِ فِي سُجُودِهِ باب: سجدے کو جاتے وقت انسان کا کون سا عضو زمین پر پہلے لگنا چاہیے؟ 582
- 39- بَابُ وَضْعِ اليَدَيْنِ مَعَ الْوُجُوهِ فِي الشُّجُودِ باب: سجدے میں دونوں ہاتھوں کو چہرے کے ساتھ رکھنا 584
- 40- بَابُ: عَلَى كَيْفِ الشُّجُودِ؟ باب: سجدہ کتنے اعضاء پر کرے؟ 584
- 41- تَفْسِيرُ ذَلِكَ باب: ان (سات) اعضاء کی تفصیل 585
- 42- الشُّجُودُ عَلَى الْحَبِيبِ باب: ماتھے پر سجدہ 585
- 43- الشُّجُودُ عَلَى الْأَنْفِ باب: ناک پر سجدہ 586
- 44- الشُّجُودُ عَلَى اليَدَيْنِ باب: دونوں ہاتھوں پر سجدہ 587
- 45- الشُّجُودُ عَلَى الرُّجُلَيْنِ باب: گھٹنوں پر سجدہ 587
- 46- بَابُ الشُّجُودِ عَلَى الْقَدَمَيْنِ باب: دونوں پاؤں پر سجدہ 588
- 47- بَابُ نَضْبِ الْقَدَمَيْنِ فِي الشُّجُودِ باب: سجدے میں پاؤں کھڑے کرنا 588
- 48- بَابُ فَتْحِ أَصَابِعِ الرِّجْلَيْنِ فِي الشُّجُودِ باب: سجدے میں پاؤں کی انگلیوں کو (قبلے کی طرف) موڑنا 589
- 49- بَابُ مَكَانِ اليَدَيْنِ مِنَ الشُّجُودِ باب: سجدے میں دونوں ہاتھوں کی جگہ 589
- 50- بَابُ التَّهْمِي عَنْ نَسْطِ الذَّرَاعَتَيْنِ فِي الشُّجُودِ باب: سجدے کے دوران میں بازو زمین پر بچھانے کی ممانعت 590
- 51- بَابُ صِفَةِ الشُّجُودِ باب: سجدہ کرنے کا طریقہ 591

نہرست مضامین (جلد دوم)

سنن النسائي

593	باب: سجدہ کھلا ہونا چاہیے	۵۲- بَابُ النَّجَافِي فِي السُّجُودِ
593	باب: سجدے میں اعتدال	۵۳- بَابُ الْإِغْتِدَالِ فِي السُّجُودِ
594	باب: سجدے میں کمر سیدھی کرنا	۵۴- بَابُ إِقَامَةِ الصُّلْبِ فِي السُّجُودِ
594	باب: کلاہے کی طرح ٹھوکھیں مارنے کی ممانعت	۵۵- بَابُ النَّهْيِ عَنِ نَفْرَةِ الْغُرَابِ
595	باب: سجدے میں بال سینے کی ممانعت	۵۶- بَابُ النَّهْيِ عَنِ كَفِّ الشَّعْرِ فِي السُّجُودِ
596	باب: جو شخص بالوں کا جڑا بنا کر نماز پڑھے اس کی مثال؟	۵۷- بَابُ مَثَلِ الَّذِي يُصَلِّي، وَهُوَ مَغْفُوضٌ
	باب: سجدے میں جاتے وقت کپڑے اکٹھے کرنے	۵۸- بَابُ النَّهْيِ عَنِ كَفِّ الثِّيَابِ فِي السُّجُودِ
597	(سینے) کی ممانعت	
597	باب: کپڑوں پر سجدہ کرنا	۵۹- بَابُ السُّجُودِ عَلَى الثِّيَابِ
598	باب: سجدہ مکمل کرنے کا حکم ہے	۶۰- بَابُ الْأَمْرِ بِإِنْتِصَامِ السُّجُودِ
598	باب: سجدے میں قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت	۶۱- بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي السُّجُودِ
	باب: سجدے میں اچھی طرح کوشش سے دعا کرنے کا حکم	۶۲- بَابُ الْأَمْرِ بِالْإِجْتِهَادِ فِي الدُّعَاءِ فِي السُّجُودِ
599		
600	باب: سجدے میں دعا کرنا	۶۳- بَابُ الدُّعَاءِ فِي السُّجُودِ
601	باب: (سجدے میں) ایک اور قسم کی دعا	۶۴- نَوْعٌ آخَرُ
602	باب: (سجدے میں) ایک اور قسم کی دعا	۶۵- نَوْعٌ آخَرُ
602	باب: (سجدے میں) ایک اور دعا	۶۶- نَوْعٌ آخَرُ
603	باب: (سجدے میں) ایک اور قسم کا ذکر	۶۷- نَوْعٌ آخَرُ
604	باب: ایک اور قسم کا ذکر	۶۸- نَوْعٌ آخَرُ
605	باب: (سجدے میں) ایک اور قسم کا ذکر	۶۹- نَوْعٌ آخَرُ
605	باب: ایک اور قسم کا ذکر	۷۰- نَوْعٌ آخَرُ
606	باب: ایک اور قسم کی دعا	۷۱- نَوْعٌ آخَرُ
606	باب: ایک اور قسم کی دعا	۷۲- نَوْعٌ آخَرُ
607	باب: ایک اور قسم کا ذکر	۷۳- نَوْعٌ آخَرُ
608	باب: ایک اور قسم کی دعا	۷۴- نَوْعٌ آخَرُ

فہرست مضامین (جلد دوم)

سنن النسائي

- 609 باب: ایک اور جسم کا ذکر
۷۵- نَوْعُ آخَرَ
- 610 باب: سجدے میں تسبیحات کی تعداد
۷۶- عَدَدُ التَّسْبِيحِ فِي السُّجُودِ
- 610 باب: سجدے میں تسبیحات ذکر نہ کرنے کی رخصت
۷۷- بَابُ الرُّخْصَةِ فِي تَرْكِ الذِّكْرِ فِي السُّجُودِ
- باب: بندہ اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ قریب کب
۷۸- بَابُ مَنْ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
- 612 ہوتا ہے؟
- 613 باب: سجدے کی فضیلت
۷۹- فَضْلُ السُّجُودِ
- باب: خالص اللہ عزوجل کے لیے سجدہ کرنے والے
۸۰- ثَوَابُ مَنْ سَجَدَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ سَجْدَةً
- 614 کو کیا ثواب ملے گا؟
- 615 باب: اعضائے سجدہ کی فضیلت
۸۱- بَابُ مَوْضِعِ السُّجُودِ
- باب: کیا ایک سجدہ دوسرے سجدے سے لمبا ہو سکتا ہے؟
۸۲- بَابُ هَلْ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ سَجْدَةٌ أَطْوَلَ مِنْ سَجْدَةٍ؟
- 616
- 618 باب: سجدے سے اٹھنے وقت اللہ اکبر کہنا
۸۳- بَابُ التَّكْبِيرِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ السُّجُودِ
- 618 باب: پہلے سجدے سے اٹھنے وقت رفع الیدین کرنا؟
۸۴- بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ السَّجْدَةِ الْأُولَى
- 619 باب: سجدوں کے درمیان رفع الیدین نہ کرنا
۸۵- تَرْكُ ذَلِكَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
- 619 باب: دو سجدوں کے درمیان پڑھی جانے والی دعا
۸۶- بَابُ الدُّعَاءِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
- باب: دو سجدوں کے درمیان اپنے چہرے کے سامنے
۸۷- بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ تَلْقَاءَ الْوَجْهِ
- 620 دونوں ہاتھ اٹھانا
- 621 باب: دو سجدوں کے درمیان کیسے بیٹھنا چاہیے؟
۸۸- بَابُ: كَيْفَ الْجُلُوسِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
- 622 باب: دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار
۸۹- قَدْرُ الْجُلُوسِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
- 622 باب: سجدے میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا
۹۰- بَابُ التَّكْبِيرِ لِلْسُّجُودِ
- باب: دوسرے سجدے سے سر اٹھانے کے بعد سر ہاتھ بیٹھنا
۹۱- بَابُ الْأَسْتِزَاءِ لِلْجُلُوسِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ السَّجْدَتَيْنِ
- 623
- 625 باب: اٹھنے وقت زمین پر ہاتھوں کا سہارا لینا
۹۲- بَابُ الْإِسْتِمَادِ عَلَى الْأَرْضِ عِنْدَ النُّهُوضِ
- 625 باب: اٹھنے وقت ہاتھ زمین سے گھٹنوں سے پہلے اٹھانا
۹۳- بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عَنِ الْأَرْضِ قَبْلَ الرَّكْعَتَيْنِ
- 626 باب: اٹھنے وقت اللہ اکبر کہنا
۹۴- بَابُ التَّكْبِيرِ لِلنُّهُوضِ

		سنن النسائي
627	باب: پہلے تشہد میں کیسے بیٹھا جائے؟	۹۵- بَابُ: كَيْفَ الْجُلُوسُ لِلتَّشْهُدِ الْأَوَّلِ
628	باب: تشہد میں بیٹھے وقت دائیں پاؤں کی انگلیاں قبلے کی طرف موڑنا	۹۶- بَابُ الْإِسْتِجْبَالِ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ الْقَدَمِ الْيُسْرَى عِنْدَ الْقُعُودِ لِلتَّشْهُدِ
628	باب: پہلے تشہد میں بیٹھے وقت ہاتھ کہاں رکھے جائیں؟	۹۷- بَابُ مَوْضِعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الْجُلُوسِ لِلتَّشْهُدِ الْأَوَّلِ
629	باب: تشہد میں نظر کی جگہ	۹۸- بَابُ مَوْضِعِ الْبَصَرِ فِي التَّشْهُدِ
630	باب: پہلے تشہد میں انگلی سے اشارہ کرنا	۹۹- بَابُ الْإِشَارَةِ بِالْأَصْبَعِ فِي التَّشْهُدِ الْأَوَّلِ
631	باب: پہلا تشہد کیسے پڑھا جائے؟	۱۰۰- كَيْفَ التَّشْهُدُ الْأَوَّلُ
638	باب: ایک اور قسم کا تشہد	۱۰۱- نَوْعٌ آخَرُ مِنَ التَّشْهُدِ
639	باب: ایک اور قسم کا تشہد	۱۰۲- نَوْعٌ آخَرُ مِنَ التَّشْهُدِ
640	باب: ایک اور قسم کا تشہد	۱۰۳- نَوْعٌ آخَرُ مِنَ التَّشْهُدِ
640	باب: ایک اور قسم کا تشہد	۱۰۴- نَوْعٌ آخَرُ مِنَ التَّشْهُدِ
641	باب: پہلے تشہد (تھدے) میں تخفیف	۱۰۵- بَابُ التَّخْفِيفِ فِي التَّشْهُدِ الْأَوَّلِ
642	باب: پہلے تشہد (تھدے) کا ترک کرنا	۱۰۶- بَابُ تَرْكِ التَّشْهُدِ الْأَوَّلِ

www.qlrf.net



Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“



اذان سے متعلق احکام و مسائل

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے نماز کی اہمیت و فضیلت اور اس کے اوقات بیان کرنے کے متصل بعد اذان کے احکام و مسائل بیان کیے ہیں کیونکہ نماز کا وقت ہونے کے بعد اذان کا حکم ہے تاکہ لوگوں کو نماز کے وقت کا علم ہو جائے اور اس کے بعد نماز کے دیگر مسائل بیان فرمائے ہیں۔ اکثر و بیشتر مسلمان دیگر مسائل کی طرح اذان کے مسائل میں بھی افراط و تفریط اور بدعات و خرافات کا شکار ہو چکے ہیں۔ اور مزید لاؤڈ سپیکر اور میڈیا کے ذریعے سے لوگوں میں بدعات و خرافات پھیلانی جا رہی ہیں جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ ذکر و اذکار اور اذیعہ اذان کا حصہ ہیں حالانکہ وہ اذان کا حصہ نہیں۔ اسی صورت حال کو سامنے رکھتے ہوئے ہم نے قارئین کی سہولت کے پیش نظر اذان سے متعلق احکام و مسائل قدرے تفصیل سے بیان کیے ہیں اور مروجہ بدعات و خرافات کا ذکر کیا ہے۔

* اذان کی لغوی تعریف: لغت میں "اذان" اطلاع و اعلان کو کہتے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

هُوَ اَذَانٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرِسُوْلَةٍ اِلَى النَّاسِ ﴿التوبة: ۱۲۳﴾ "اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو اطلاع (عام) ہے۔" نیز فرمایا: ﴿هُوَ اَذْنٌ فِي النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ (الحج: ۲۲) "اور لوگوں میں حج کی منادی کر دیں۔" یہ [اَذْنٌ] سے مشتق ہے جس کے معنی "بغور سننا" ہیں۔ (فتح الباری: ۷۷/۳)

امام ابن الاثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "جَبَّ اَذْنٌ يُّوْذَنُ تَأْذِيْنَا سے اَذَانٌ اسم مراد لیس گے تو اس کے

۷۔ کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

معنی نماز کے وقت کی خبر دینا ہوں گے۔“ (النهاية: ۱/۳۷۷)
 شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ اَذَنْ يُؤَدِّنُ تَأْدِينًا وَاذَانًا وَإِذْنًا سے مصدر ہے۔
 ”ایسا بلند اعلان جو کانوں سے سنا جا سکے۔“ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَهُمْ اَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا
 الْعِصْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿۷۰﴾ (یوسف ۷۰)۔ ”پھر ایک اعلان کرنے والے نے بلند اعلان کیا: اے
 قافلے والو! بے شک تم چور ہو۔“ (شرح العمدة از شیخ الإسلام ابن تیمیة: ۲/۹۵)

* اذان کی شرعی اصطلاحی تعریف: [الإِعْلَامُ بِوَقْتِ الصَّلَاةِ بِالْأَلْفَاظِ الْمَخْصُوصَةِ]
 ”مخصوص الفاظ کے ساتھ نماز کے وقت کی اطلاع دینا (اذان ہے)۔“ (فتح الباری: ۳/۷۷) والمعنی
 لابن قدامة: ۱/۳۳۸ و ذخیرة العقبیٰ، شرح سنن النسائی: ۴/۲۵۱)

* اذان کی مشروعیت: رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ میں نماز کے لیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کیسے جمع کرتے تھے؟ اس کی صراحت نہیں ملتی، تاہم مدینہ منورہ میں آ کر باجماعت نماز کے لیے اندازے سے آنا اور پھر بعد ازاں اکٹھا ہونے کے لیے کسی طریقہ کار کا مشورہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مکہ میں نماز کے لیے اکٹھا کرنے کا کوئی معروف طریقہ نہیں تھا بلکہ شاید صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تعداد کم ہونے کی وجہ سے ویسے ہی اکٹھے ہو جاتے ہوں گے، پھر اجتماعی عبادت ضروری بھی نہیں تھی جیسا کہ سیدنا صدیق رضی اللہ عنہ کا گھر کے گھن میں عبادت کرنا معروف ہے۔ پھر جب آپ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لے آئے تو آغاز میں اندازے سے نمازوں کے اوقات کا تعین ہوتا رہا، اس غرض کے لیے کوئی خاص طریقہ نہ تھا۔ بالآخر نبی اکرم ﷺ کو اس کی فکر لاحق ہوئی، تب آپ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جمع فرما کر مشورہ کیا۔ کچھ صحابہ نے نرسنگا بجانے کا مشورہ دیا۔ یہ عبادت کے لیے یہودیوں کا شعار تھا۔ کچھ نے بگل بجانے کی تجویز پیش کی۔ یہ عیسائیوں کا شعار تھا۔ آگ روشن کرنے کا بھی مشورہ دیا گیا تاکہ لوگ اسے دیکھ کر بروقت نماز کے لیے پہنچ سکیں لیکن یہ بھی مجوسی شعار تھا۔ یہودیوں، عیسائیوں اور مجوسیوں کے طریقہ عبادت سے مشابہت کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ تجاویز رد فرمادیں۔ اس موقع پر عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے یہ مشورہ دیا کہ نماز کا وقت ہونے پر کسی آدمی کو منادی کے لیے بھیجا جائے تاکہ اس کی اطلاع پر لوگ جمع ہو جائیں۔ ایسے ہی ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے منادی کی ذمہ داری بلال رضی اللہ عنہ کو سونپ دی۔

۷- کتاب الأذان سے متعلق احکام و مسائل

(صحیح البخاری، الأذان، جدید: ۶۰۳) ذہن میں رہے یہاں منادی سے مقصود منادی الصَّلَاة جَامِعَةً وغیرہ ہے، اذان نہیں جیسا کہ دیگر تصریحات سے واضح ہوتا ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (فتح الباری: ۸۱/۲) تحت حدیث: ۶۰۳، وذخیرة العقبی، شرح سنن النسائی: ۴/۲۶۲)

پھر اجمعی میں عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کو خواب میں مشروع اذان کا طریقہ بتلایا گیا، انہوں نے نبی اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں پیش ہو کر خواب کی ساری تفصیل ذکر فرمائی۔ آپ ﷺ نے اس خواب پر مہر تقریر و تصدیق ثبت فرمادی، لہذا یہ طریقہ اطلاع متفقہ طور پر شرعی طریقہ قرار پایا اور مسلمانوں کی پہچان کے لیے ایک اہم شعار کی حیثیت اختیار کر گیا۔ اگرچہ ابتدائے اذان کی مشروعیت میں اختلاف ہے کہ آیا یہ ہجرت کے پہلے سال مشروع قرار پائی یا دوسرے سال لیکن راجح بات یہی ہے کہ عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کو پہلے ہی سال خواب میں طریقہ اذان سکھلایا گیا۔ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ اور جن روایات میں یہ وضاحت ہے کہ اذان ہجرت سے قبل مشروع ہوئی، انہیں ابن حجر رحمہ اللہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: [وَالْحَقُّ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ] ”حق یہ ہے کہ ان احادیث میں سے کوئی حدیث صحیح نہیں۔“ دیکھیے: (فتح الباری: ۴۹/۲) تحت حدیث: ۶۰۳، وتحفة الأحوذی، الصلاة، باب ماجاء في بدء الأذان: ۳۸۰/۱)

عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کے خواب میں تعلیم اذان کے بعد نبی ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ کو اذان دینے کی ذمہ داری سونپی کیونکہ وہ بلند آواز ہونے کے ساتھ ساتھ خوش الحان بھی تھے۔ اس کے بعد دن ہو یا رات سفر ہو یا حضر، رسول اکرم ﷺ نے اس کا التزام کیا اور اس کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس فرض کو ادا کرتے رہے۔ اس سے بڑھ کر اور کیا بات ہو سکتی ہے کہ نبی ﷺ نے اسے مسلمانوں کے مال و جان کے تحفظ کے لیے شعار قرار دیا ہے۔ نبی ﷺ ایام قتال میں جب کسی ہستی پر چڑھائی کرتے تو باہر ہی پڑاؤ ڈالتے۔ اگر ہستی سے اذان کی آواز بلند ہوتی تو حملہ نہ کرتے، مگر نہ انہیں غیر مسلم سمجھ کر حملہ کر دیتے۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۱۰) یقیناً اس طریقے سے مسلم اور غیر مسلم ہستی کے درمیان تفریق ہو جایا کرتی تھی۔

* جامعیت: الفاظ اذان میں عمدہ جامعیت ہے۔ علامہ قرطبی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اذان مختصر مگر جامع

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

الفاظ پر مشتمل ہے۔ اس میں عقیدے کے مسائل (نہایت عمدگی سے) بیان ہوئے ہیں۔ مؤذن ﷻ اُنْجِبْنَا کہہ کر اللہ عزوجل کے وجود اور کمال کا اعلان کرتا ہے۔ پھر اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ کا اظہار کر کے توحید الہی کا اقرار اور تمام معبودانِ باطلہ کا انکار کرتا ہے۔ اس کے بعد رسالت محمدی کا اقرار کر کے نبی رحمت ﷺ کو اپنا ہادی اور مرشد ماننے کا اعلان کرتا ہے۔ اس کی گواہی کے بعد اپنے ہم مذہبوں کو رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی شریعتِ مطہرہ پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دیتا ہے تاکہ ان سب کو ابدی نعمتیں اور لازوال انعامات ربانی حاصل ہو سکیں۔ (فتح الباری: ۳/۷۷) اس سے ملتی جلتی عمدہ توجیہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کی ہے۔ دیکھیے: (المجموع: ۳/۸۱)

* اذان کی اہمیت و فضیلت: اسلام میں اذان کی بڑی فضیلت ہے۔ یہ ایک عظیم عبادت ہے۔ اس پر اجر عظیم اور بخشش کا وعدہ ہے۔ شیطان اس سے سخت اذیت محسوس کرتا ہے اُتَا غَمْرًا تَا تَا ہے کہ اذان سنتے ہی پادنا شروع کر دیتا ہے اور میلوں دور بھاگ نکلتا ہے۔ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کے لیے اذان دی جاتی ہے تو شیطان دم دبا کر بھاگتا اور پادنا جاتا ہے یہاں تک کہ بھاگتے بھاگتے وہاں تک پہنچ جاتا ہے جہاں اسے اذان سنائی نہیں دیتی۔ جب اذان ختم ہوتی ہے تو پھر واپس آ جاتا ہے پھر جب نماز کی اقامت کہی جاتی ہے تو بھاگ اٹھتا ہے حتیٰ کہ جب اقامت ختم ہوتی ہے تو پھر پلٹ آتا ہے اور آدمی کے دل میں وسوسے ڈالتا ہے۔“ (صحیح البخاری، الاذان، حدیث: ۶۰۸)

شیطان اذان سن کر پادنا کیوں ہے؟ اس کی اصل حقیقت تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے، تاہم حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی بعض توجیہات بھی بیان کی ہیں؛ مثلاً: ﴿ شیطان اذان کی بجائے اس آواز اور حرکت کے ساتھ مشغول رہے تاکہ اذان کی آواز اس کے کانوں میں نہ پڑے۔ ﴾ یہ حرکت وہ بطور اہانت و تحقیر کرتا ہے۔ ﴿ وہ عمداریح خارج نہیں کرتا بلکہ شدت خوف اور گھبراہٹ کی وجہ سے ایسے ہوتا ہے وغیرہ۔ ﴾ (فتح الباری: ۳/۸۵)

نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اگر لوگوں کو اس بات کا علم ہو جائے کہ اذان اور صف اول کی کیا فضیلت ہے پھر قرعہ اندازی کے سوا کوئی اور چارہ کار نہ پائیں تو اس پر ضرور قرعہ اندازی کریں.....“ (صحیح البخاری، الاذان، حدیث: ۶۱۵) و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۴۳۷

۷۔ کتاب الاذان _____ اذان سے متعلق احکام و مسائل

اذان اور کلمات اذان و اقامت سے متعلق احکام و مسائل

* اذان کا حکم: نماز چنگا نہ اور جمعہ کے لیے اذان دینا فرض کفایہ ہے۔ یہ قول کہ اذان صرف سنت یا سنت مؤکدہ ہے یعنی اس معنی میں کہ اجتماعی طور پر شہر یا ہستی والے اس کے ترک پر قابل مذمت نہیں اور نہ گناہ گار ہوں گے، مردود اور ناقابل حجت ہے۔ نماز چنگا نہ کی جماعت سفر میں ہو یا حضر میں اپنے وقت پر ہو یا نیند یا بھولنے کی وجہ سے وقت کے بعد اذان اور اقامت کہنا ضروری ہے۔
مذکورہ موقف کی تائید درج ذیل چند دلائل سے ہوتی ہے:

① مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ اپنی قوم کے چند افراد کی معیت میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں بیس دن رہے۔ اس کے بعد جب وطن لوٹنے کی رخصت ملی تو نبی اکرم ﷺ نے چند احکام جاری فرمائے۔ ان جملہ احکام میں سے یہ بھی تھا: [صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ.....] ”نماز اسی طرح پڑھتے رہنا جیسے مجھے پڑھتے ہوئے تم نے دیکھا ہے اور جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے کوئی ایک اذان کہے“ (صحیح البعاری، الأذان، حدیث: ۶۳۱، و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۷۴)

اس حدیث میں نبی ﷺ نے انہیں اذان کا حکم دیا ہے۔ امر و وجوب پر دلالت کرتا ہے جب تک کہ اس سے کوئی قرینہ صارفہ نہ ہو۔ ایک حدیث میں [فَأَذِّنَا وَأَقِيمْنَا] کے الفاظ بھی ہیں۔ (صحیح البعاری، الأذان، حدیث: ۶۵۸)

② فتح مکہ کے بعد عمرو بن سلمہ کے والد نے نبی ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضری دی۔ مشرف بہ اسلام ہو کر اپنی قوم کی طرف واپس گئے اور لوگوں سے کہا کہ میں نبی اکرم ﷺ کے پاس سے آیا ہوں۔ آپ نے حکم فرمایا ہے کہ فلاں نماز فلاں وقت میں اور فلاں فلاں وقت میں پڑھو۔ [فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ.....] ”چنانچہ جب نماز کا وقت ہو تو تم میں سے کوئی ایک اذان دے“ (صحیح البعاری، المغازی، حدیث: ۳۳۰۲)

امام ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ مصلیٰ میں یہ دونوں حدیثیں ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: [فَصَحَّ بِهَذَا]

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

الْخَبْرَيْنِ وَجُوبُ الْأَذَانِ وَلَا بُدَّ، وَأَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ حُضُورِ الصَّلَاةِ فِي وَقْتِهَا
عُمُومًا لِكُلِّ صَلَاةٍ، وَ دَخَلَتْ الْإِقَامَةُ فِي هَذَا الْأَمْرِ] ”ان دو حدیثوں کی رو سے حتمی
طور پر اذان کا وجوب ثابت ہوا۔ یہ وجوب وقت نماز شروع ہونے کے ساتھ مشروط ہے۔ ہر نماز
کے لیے یہ عام حکم ہے۔ اس امر میں اقامت بھی داخل ہے۔“ (المحلی لابن حزم: ۱۲۳/۳)

مزید فرماتے ہیں: ابوسلمان اور ان کے اصحاب بھی اذان و اقامت کے وجوب کے قائل ہیں۔
ہمارے علم کے مطابق عدم وجوب کے قائلین کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ اس کے وجوب کے لیے
یہی دلیل کافی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی علاقے پر حملہ آور ہوتے تو اذان سننے کا انتظار کرتے۔
اذان کی آواز آتی تو حملہ مؤخر کر دیتے بصورت دیگر ان کے خون مال اور انھیں قیدی بنا لینے کو حلال
سمجھتے۔ اس طرح یہ گویا کہ تمام صحابہ کا یقینی اجماع ہے اور یہ وہ اجماع ہے جس کی صحت قطعی ہے۔

(المحلی لابن حزم: ۱۲۵/۳)

③ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [مَا مِنْ ثَلَاثَةِ فِي قَرْيَةٍ لَا يُؤَذَّنُ وَلَا تُقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا
اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ، فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ، فَإِنَّمَا الذَّنْبُ يَا كُلُّ الْقَاصِيَةِ] ”جس
کسی گاؤں میں تین فرد (بھی) ہوں وہاں نہ اذان دی جائے اور نہ ان میں نماز باجماعت کا اہتمام
ہو تو ان پر شیطان مسلط ہو جاتا ہے لہذا تم جماعت کو لازم پکڑو بے شک بھیڑ یا ہمیشہ دور رہنے والی
اکیلی بکری کو کھاجاتا ہے۔“ (مسند الإمام أحمد: ۱۹۶/۵، والموسوعة الحديثية، مسند الإمام

أحمد: ۳۲/۳۶، وسنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۴۷)

اس حدیث میں اذان نہ دینے کی وجہ سے سخت وعید کا ذکر ہے۔ صاحب منتقى الأخبار نے مذکورہ
حدیث پر [بَابٌ وَجُوبِهِ وَفَضِيلَتِهِ] کے الفاظ سے عنوان قائم کیا ہے۔ امام شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس
حدیث سے استدلال کرتے ہوئے وجوب اذان و اقامت کا اثبات کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: [لَا يَنْ
التَّرْكَ الَّذِي هُوَ نَوْعٌ مِّنْ اسْتِحْوَاذِ الشَّيْطَانِ يَحِبُّ تَجَنُّبُهُ] ”کیونکہ ایسا ترک جو تسلط شیطان
کی ایک قسم (صورت) ہے، اس سے اجتناب واجب ہے۔“ پھر قائلین وجوب کا تذکرہ کرتے ہوئے
فرماتے ہیں کہ یہی موقف امام عطاء مالک احمد بن حنبل اور اصطرغری رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ (ذیل الاوطار: ۳۶/۲)

۷۔ کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل

④ نبی اکرم ﷺ ایامِ قبال میں جب کسی بہتی پر چڑھائی کرتے تو فوراً حملہ آور نہ ہوتے بلکہ باہر پڑاؤ کر لیتے۔ اگر بہتی سے اذان کی صدا بلند ہوتی تو حملہ نہ فرماتے وگرنہ غیر مسلم سمجھ کر حملہ کر دیتے جیسا کہ پیچھے گزرا ہے۔

⑤ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: «أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يُشْفَعَ الْأَذَانَ وَ أَنْ يُوتَرَ الْإِقَامَةَ» [بلال کو حکم دیا گیا کہ وہ اذان کے کلمات دو دو بار اور اقامت کے ایک ایک بار کہیں۔] (صحیح البخاری، الاذان، حدیث: ۶۰۵، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۷۸) حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دینے والے رسول اللہ ﷺ تھے۔ دیکھیے: (سنن النسائي، الاذان، حدیث: ۶۲۸) اس حدیث سے بھی مذکورہ موقف کی تائید ہوتی ہے نیز مذکورہ تصریح سے علامہ عینی رحمہ اللہ کی تردید ہوتی ہے جنہوں نے فرمایا کہ پتا نہیں یہاں حکم دینے والا کون ہے؟ نبی ﷺ ہیں یا کوئی اور۔ (تحفة الأحوذی: ۴۹۱)

⑥ اذان کے حوالے سے عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ کا خواب سننے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: «إِنَّ شَاءَ اللَّهُ يَهْجُرُ سَاحِلَ بِلَالٍ كَمَا يَهْجُرُ سَاحِلَ دَاوُدَ» [وہ ان کے ساتھ اذان کہے۔] (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۳۹۹، وإرواء الغلیل: ۲۶۵/۱) مسند احمد میں امر کی تصریح ہے: «لَمَّا أَمَرَ بِالتَّأْذِينِ» [پھر آپ ﷺ نے حکم اذان صادر فرمایا۔] (مسند الإمام أحمد: ۳۳/۳، والموسوعة الحديثية، مسند الإمام أحمد: ۳۰۰/۲۶، و صحیح ابن خزيمة: ۱۹۳/۱)

⑦ خندق کے موقع پر نبی ﷺ کی چار نمازیں رہ گئیں۔ حدیث میں آتا ہے: «فَأَمَرَ بِلَالًا فَأَذَّنَ.....» [تو نبی ﷺ نے بلال کو حکم دیا اور انہوں نے اذان کہی۔] (سنن النسائي، الاذان، حدیث: ۶۲۳) الغرض راجح موقف یہی ہے کہ اذان فرض کفایہ ہے، یعنی ایک شخص کی اذان سے دیگر افراد سے اس کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ اگر کسی خطے میں بالفرض کوئی بھی اذان نہیں کہتا تو اہل خطہ مستحق عتاب ہیں۔ اسلامی حکومت ہوتوان کے خلاف کارروائی کی جائے گی۔

یہ مسلمانوں کا ایک ایسا شعار ہے جس کا نبی اکرم ﷺ نے ہجرت کے پہلے سال سے تادم حیات

۷- کتاب الأذان سے متعلق احکام و مسائل

التزام کروایا۔ آپ کی زندگی میں ایک مرتبہ بھی اذان کا ترک کرنا ثابت نہیں سفر میں نہ حضر میں سوائے عرفہ کے دن کے کہ اس دن ایک ہی اذان سے ظہر و عصر کی دو نمازیں دو اقامتوں کے ساتھ ادا کیں۔ اسی طرح نبی ﷺ نے مزدلفہ کی رات مغرب و عشاء ایک اذان اور دو تکبیروں کے ساتھ پڑھائیں۔ (سنن النسائی، الأذان، حدیث: ۶۵۶، ۶۵۷)

امام مالک رحمہ اللہ سے ایک قول منقول ہے کہ جن مساجد میں نماز باجماعت ہوتی ہے وہاں اذان دینا فرض ہے۔ (بدایۃ المجتہد: ۱/۱۹۷)

امام محمد بن حسن رحمہ اللہ نے بھی شہریوں پر اذان واجب قرار دی ہے۔ (البنایۃ: ۳/۸۳، وحاشیۃ ابن عابدین: ۱/۸۳)

امام ابن منذر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: سفر و حضر میں ہر جماعت کے لیے اذان و اقامت واجب ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے اذان کا حکم دیا ہے اور آپ کا حکم فرضیت کا تقاضا کرتا ہے۔ آپ ﷺ نے مکہ میں ابو یوسف و ریحان اور (مدینہ میں) بلال رحمہ اللہ کو اذان دینے کا حکم دیا۔ یہ سب وجوب اذان پر دلالت کرتا ہے۔ (الأوسط لابن المنذر: ۳/۲۳)

امام ابو عوانہ رحمہ اللہ نے اپنی مسند میں اذان و اقامت کے وجوب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے وائل بن حجر رحمہ اللہ وغیرہ کی حدیث پر بایں الفاظ عنوان قائم کیا ہے: باب إيجاب الأذان والإقامة عند حضور الصلاة..... (مسند أبي عوانة: ۱/۲۷۶)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [الصَّحِيحُ أَنَّ الْأَذَانَ فَرُضٌ عَلَيَّ الْكِفَايَةِ فَلَيْسَ لِأَهْلِ مَدِينَةٍ وَلَا قَرْيَةٍ أَنْ يَدْعُوا الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ] ”درست یہ ہے کہ اذان فرض کفایہ ہے۔ کسی شہر یا ہستی والوں کے لیے اذان و اقامت کا ترک جائز نہیں۔“ (مجموع الفتاوی: ۲۲/۶۳)

امام شوکانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ عبادت اسلام کا عظیم ترین شعار اور دین کا مشہور ترین نشان اور علامت ہے کیونکہ جب سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اسے شروع قرار دیا ہے لیل و نہار اور سفر و حضر میں رسول اللہ ﷺ کی وفات تک اس پر بیٹھتی رہی ہے یہ نہیں سنا گیا کہ کسی وقت یہ ترک ہوئی ہو یا اس کے ترک کرنے کی رخصت دی گئی ہو۔ (السبل الجرار: ۱/۳۳۰ بتحقیق صبحی بن حسن)

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

مزید لکھتے ہیں: [وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ مَا يَبْغِي فِي مِثْلِ هَذِهِ الْعِبَادَةِ الْعَظِيمَةِ أَنْ يَتَرَدَّدَ مُتَرَدِّدًا فِي وَجُوبِهَا فَإِنَّهَا أَشْهُرُ مِنْ نَارٍ عَلَى عَلَمٍ وَ أَدْلَتْهَا هِيَ الشَّمْسُ الْمُئَيَّرَةُ] ”ماحصل یہ ہے کہ اس جیسی عظیم عبادت کے وجوب میں کسی کو تردد کا شکار نہیں ہونا چاہیے کیونکہ یہ پہاڑ پر چلتی آگ سے زیادہ روشن ہے اور اس کے دلائل روز روشن کی طرح ہیں۔“ (السیل الحرار: ۴۳۲/۱)

نواب صدیق حسن خان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس کے وجوب میں اختلاف ہے لیکن (دلائل کا) ظاہر وجوب ہی ہے۔ (الروضۃ السندیة: ۲۳۳/۱ مع التعليقات الرضية)

محدث الاصحح البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَقَدْ بَيَّنَّتِ الْأَمْرُ بِهِ فِي غَيْرِ مَا حَدِيثِ صَحِيحٍ وَالْوُجُوبُ يَبْتَسُّ بِأَقْلٍ مِنْ هَذَا] فَالْحَقُّ أَنَّ الْأَذَانَ فَرَضَ عَلَى الْكُفَّائِيَّةِ ”کئی حدیثوں میں حکم اذان ثابت ہے وجوب تو اس سے بھی کم تر سے ثابت ہو جاتا ہے اس لیے حق یہ ہے کہ اذان فرض کفایہ ہے۔“ (تمام المنة، ص: ۱۳۳) واللہ اعلم.

* جانتے بوجھتے قبل از وقت یا دیر سے اذان دینے کا حکم: فرض نمازوں کی اذان ان کے اصل اوقات سے پہلے نہیں دینی چاہیے، خصوصاً فجر اور مغرب کی اذان۔ اس طرح روزے دار کے لیے وقت جواز وقت حرمت قرار پاتا ہے جو کہ حقیقت میں درست نہیں۔ بعض اوقات اذان فجر اپنے اصل وقت یعنی طلوع فجر صادق سے بھی قبل سننے میں آتی ہے۔ شرعاً یہ درست نہیں۔ اسی طرح اذان مغرب بھی غروب آفتاب کے بعد تاخیر سے نہیں دینی چاہیے جبکہ فی زمانہ دائمی اوقات کی تقویمات عام دستیاب ہیں۔ ان صدقہ اوقات کی تحدید کے بعد احتیاطاً تاخیر درست نہیں، خصوصاً رمضان میں۔

سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [كُنَّا نَصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ] ”ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز اس وقت پڑھا کرتے تھے جب سورج پردے میں چھپ جاتا۔“ (صحیح البخاری، المواقیف، حدیث: ۵۶۱) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۱۲۶) یقیناً جب بروقت اذان ہوگی تو بھی اس حد تک جلدی ہو سکتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ، أَوْ قَالَ: عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ] ”میری امت اس وقت تک خیر میں رہے گی یا فرمایا: فطرت پر رہے گی

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

جب تک کہ مغرب کو مؤخر نہ کرے گی کہ ستارے نکل آئیں۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۳۱۸)

ہمارے معاشرے میں عام مساجد میں جو عموماً تاخیر ہوتی ہے سو ہوتی ہے، شیخ مکتب فکر سے وابستہ عوام و خواص میں اس سے بھی بڑھ کر اس کا اظہار ہوتا ہے۔ مغرب کی اذان اس حد تک دیر سے کہی جاتی ہے کہ ستارے نکل ہی آتے ہیں۔ اس قدر تاخیر بدعت ہے۔ حدیث کی روشنی میں ایسے لوگ فطرت سے دور اور خیر سے محروم قرار پاتے ہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے مذکورہ فرمانِ عالی سے ظاہر ہوتا ہے۔

نیز آپ ﷺ نے فرمایا: [لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْفِطْرَ] ”لوگ جب تک جلد افطار ہی کرتے رہیں گے، خیر میں رہیں گے۔“ (صحیح البخاری، الصوم، حدیث: ۱۹۵۷)

امام ابن دقیق العید فرماتے ہیں: ”اس حدیث میں شیخ کی تردید ہے کہ وہ ستاروں کے ظاہر ہونے تک افطاری مؤخر کرتے ہیں۔ اور شاید لوگوں کا ہمیشہ جلدی افطاری کرنا ہی وجودِ خیر کا سبب ہے کیونکہ جو تاخیر سے افطاری کرتا ہے وہ خلاف سنت فعل کا مرتکب ہوتا ہے۔“ (فتح الباری، ۳/۱۹۹، حدیث: ۱۹۵۷)

والعدة على إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام للعلامة ابن دقيق العيد: ۳۱۳/۳

غرض اس کی تاخیر عام دنوں میں درست ہے نہ خاص، یعنی رمضان المبارک میں، جیسا کہ مذکورہ پہلی حدیث سے واضح ہوتا ہے اس لیے تمام مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ مسنون اعمال و افعال ہی پر اکتفا کریں، ان شاء اللہ اسی میں امت کے لیے خیر و برکت ہے اور اپنی قیاس آرائیوں یا احتیاطی تدابیر سے پرہیز ہی بہتر ہے۔

* حالت سفر میں اذان کی مشروعیت: حالت سفر میں بھی اذان و اقامت مسنون و مستحب ہے۔ اگر گرد و نواح میں قریب قریب اذان نہیں ہوتی تو تب اس کی مزید تاکید ہے بلکہ اس وقت یہ وجوب کا درجہ رکھتی ہے۔ مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس دو آدمی آئے، ان کا ارادہ سفر کا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: [إِذَا أَنْتَمَا خَرَجْتُمَا فَأَذِّنَا ثُمَّ أَقِيمَا، ثُمَّ لِيَوْمِكُمَا أَكْبَرُ كُمْمَا] ”جب تم دونوں (سفر پر) نکلو تو (نماز کا وقت ہونے پر) اذان کہو پھر اقامت کہو پھر تم دونوں میں سے بڑا امامت کرائے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۳۰)

بلال رضی اللہ عنہ کے حوالے سے ابو حنیفہ اور ابو قتادہ رضی اللہ عنہما کی احادیث بھی اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ

۷- کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل

سفر میں اذان و اقامت کا اہتمام کرنا چاہیے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، حدیث: ۶۳۳) و حدیث ابی قتادہ فی صحیح مسلم، حدیث: ۶۸۰، ۶۸۱) جن میں سے واپسی پر بھی رسول اللہ ﷺ نے حالت سفر میں اذان کہلوائی تھی۔ اسے سن کر ابو محمد زہرہ اور ان کے ساتھی نقلیں اتارنے لگے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کو ان کی اذان پسند آگئی اور انھیں کہے کا مؤذن مقرر کر دیا۔ (سنن النسائي، الاذان، باب الاذان فی السفر، حدیث: ۶۳۳)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ اخْتَارُوا الْأَذَانَ فِي السَّفَرِ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: تُجْزَى الْإِقَامَةُ، إِنَّمَا الْأَذَانُ عَلَى مَنْ يُرِيدُ أَنْ يَجْمَعَ النَّاسَ، وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَصَحُّ، وَبِهِ يَقُولُ أَحْمَدُ وَاسْحَاقُ] [اس پر اکثر اہل علم کا عمل ہے انھوں نے سفر میں اذان دینا پسند کیا ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ (صرف) اقامت کفایت کر جاتی ہے، اذان تو صرف وہ دے گا جو لوگوں کو اکٹھا کرنا چاہتا ہے۔ پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔ احمد اور اسحاق کا قول بھی یہی ہے۔ (جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۳۰۵) بہر حال اگر حالت سفر میں دویا اس سے زیادہ افراد جمع ہوں تو انھیں اذان کا اہتمام کرنا چاہیے جیسا کہ مذکورہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

* اکیلے شخص کی اذان و اقامت کا حکم: آبادی اور غیر آبادی میں نماز پڑھنے والا اکیلا شخص حصول نصیحت کی خاطر اذان و اقامت کہہ سکتا ہے۔ یہ اس کے حق میں مستحب ہے اگرچہ اس سے قبل اذان و اقامت کے ساتھ باجماعت نماز پڑھی جا چکی ہو۔ لیکن جب آبادی میں ہو تو اس بات کا خاص خیال رکھا جائے کہ اس کی اس اذان و اقامت سے لوگ شہے کا شکار نہ ہوں اس لیے اذان دیتے وقت آواز پست رکھی جائے۔ یہی حکم اقامت کا ہے، نیز لاؤڈ سپیکر قطعاً استعمال نہ کیا جائے۔ یہ اقدام انتشار کا باعث ہوگا۔

امام ابن منذر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”جب اکیلا نماز پڑھے تو اذان اور اقامت کہہ لے یہ مجھے زیادہ محبوب ہے۔ اگر بلا اذان صرف اقامت سے نماز پڑھے تو یہ جائز ہے۔ اور اگر اذان و اقامت کے بغیر ہی نماز پڑھے لے تو اس پر نماز دوہرانا واجب نہیں۔ میرے نزدیک اکیلے شخص کے لیے اذان و اقامت کہنا اس لیے پسندیدہ ہے کہ اس کے متعلق ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث آتی ہے، نیز اس لیے کہ کوئی

۷۔ کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

گمان کرنے والا یہ نہ سمجھ لے کہ اذان صرف لوگوں کو جمع کرنے کے لیے ہوتی ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے مالک بن حویرث اور ان کے عم زاد کو اذان کا حکم دیا تھا جبکہ ان کے ساتھ کوئی اور جماعت نہ تھی۔ اذان اور اقامت کا حکم صرف انہی دونوں کو تھا۔“ (الأوسط: ۱۰/۳) اس موقف کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

عقیقہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے: **يُعْصَبُ رَبُّكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَيْطَانِيَّةٍ بِجَبَلٍ يُؤَدُّ لِلصَّلَاةِ وَيُصَلِّي، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: اُنظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا، يُؤَدُّ وَيُقِيمُ لِلصَّلَاةِ، يَخَافُ مِنِّي، قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ** [تمہارا رب بکریوں کے اس چرواہے پر تعجب کرتا ہے (جیسے بھی اس کی شان کے لائق ہے) جو پہاڑ کی چوٹی پر (اکیلا ہوتے ہوئے) نماز کے لیے اذان کہتا اور نماز پڑھتا ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے: دیکھو میرے اس بندے کو جو نماز کے لیے اذان اور اقامت کہتا ہے (اور) مجھ سے ڈرتا ہے۔ میں نے اپنے اس بندے کو بخش دیا اور جنت میں داخل کر دیا ہے۔“ (سنن ابی داؤد الصلاۃ، حدیث: ۱۲۰۳ و سنن النسائی، الأذان، باب الأذان لمن يصلي وحده، حدیث: ۶۶۷، حدیث صحیح ہے دیکھیے: الإرواء للالبانی، حدیث: ۲۱۳)

سیدنا سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **إِذَا كَانَ الرَّجُلُ بِأَرْضٍ فِيهَا فَحَانَتِ الصَّلَاةُ، فَلْيَتَوَضَّأْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَاءً فَلْيَتَيْمَّمْ، فَإِنْ أَقَامَ، صَلَّى مَعَهُ مَلَكَاهُ، وَإِنْ أَدَّنَ وَ أَقَامَ، صَلَّى خَلْفَهُ مِنْ حُنُودِ اللَّهِ مَا لَا يُرَى طَرَفَاهُ** [جب آدمی چٹیل میدان (بے آباد زمین) میں ہو اور نماز کا وقت ہو جائے تو وہ وضو کر لے اگر پانی نہ ملے تو تیمم کر لے۔ پھر اگر (صرف) تکبیر کہتا (اور نماز پڑھتا) ہے تو اس کے ساتھ اس کے دونوں فرشتے نماز پڑھتے ہیں اور اگر وہ اذان اور اقامت کہتا ہے تو اس کے پیچھے اللہ کے وہ لنگر نماز پڑھتے ہیں جن کے دونوں کنارے دکھائی نہیں دیتے۔“ (المصنف لعبد الرزاق، حدیث: ۱۹۵۵، حدیث صحیح ہے ملاحظہ فرمائیے: صحیح الترغیب، حدیث: ۲۳۹)

امام احمد رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ اگر کوئی مسجد میں آئے اور دیکھے کہ نماز ہو چکی ہے تو وہ اذان و اقامت سے مسجد میں نماز پڑھ سکتا ہے۔ (المغنی: ۱/۳۶۷)

امام تیمتی رضی اللہ عنہ نے امام عطاء رضی اللہ عنہ سے معلماً نقل کیا ہے کہ اکیلا آدمی اقامت کہہ سکتا ہے، نیز انھوں

۷- کتاب الادان اذان سے متعلق احکام و مسائل

نے اپنی سنن میں ابو عثمان کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ ہمارے پاس انس بن مالک رضی اللہ عنہ تشریف لائے جبکہ ہم نماز فجر پڑھ چکے تھے، انہوں نے اذان کہی پھر اقامت کہہ کر اپنے ساتھیوں کو نماز فجر پڑھائی۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا انس رضی اللہ عنہ کا یہ اثر صحیح بخاری میں مطلق ذکر کیا ہے۔ (صحیح البخاری،

الاذان، باب فضل صلاة الجماعة قبل حدیث: ۲۳۵)

شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَصَلَّاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ أَبُو يَعْلَى وَ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْهُ] "ابن ابی شیبہ، ابویعلیٰ اور بیہقی نے اسے سیدنا انس رضی اللہ عنہ سے موصول صحیح سند کے ساتھ روایت کیا

ہے۔" (مختصر صحیح البخاری للآلبانی، ۲۰۹/۱، وتمام المنہ، حدیث: ۱۵۵)

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے انہی آثار کی بنا پر اکیلے آدمی کے لیے اذان و اقامت کے استحباب کا عنوان قائم کیا ہے فرماتے ہیں: [بَابُ مَنْ اسْتَحَبَّ أَنْ يُؤَدَّ وَ يُقِيمَ فِي نَفْسِهِ إِذَا دَخَلَ مَسْجِدًا قَدْ

أُقِيمَتْ فِيهِ الصَّلَاةُ]

المختصر: مذکورہ دلائل کی روشنی میں اکیلے آدمی کے لیے اذان و اقامت کی مشروعیت و استحباب کا اثبات ہوتا ہے۔ بہتر ہے کہ اس قسم کے عمل سے پہلے لوگوں کی ذہن سازی اور مسئلے کی وضاحت کی گئی ہو بصورت دیگر فتنے کا خدشہ ہو سکتا ہے جبکہ بلا اذان و اقامت نماز کے جواز میں تو کوئی کلام نہیں۔ وباللہ التوفیق۔

* قضا نمازوں کے لیے اذان: بھولنے، سو جانے یا کسی ایسی مصروفیت کی صورت میں جس میں انسان بے اختیار ہو یا کسی معقول شرعی عذر اور مجبوری کی صورت میں ایک یا متعدد نمازیں رہ جائیں تو انہیں ادا کرتے وقت اذان اور اقامت کہنا مستنون و مشروع ہے۔ اگر نمازیں زیادہ ہوں تو آغاز میں ایک اذان اور ہر نماز کے لیے صرف اقامت کفایت کر جاتی ہے۔

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر سے واپس لوٹے تو رات بھر چلنے رہے حتیٰ کہ جب ہمیں نیند آنے لگی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم آرام کے لیے اتر گئے اور بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "آج رات ہمارا پہرہ دینا۔" وہ بیان کرتے ہیں کہ پھر بلال کی آنکھیں بھی ان پر غالب آ گئیں، یعنی سو گئے اور وہ اپنے اونٹ سے ٹپک لگائے ہوئے تھے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جاگے نہ بلال اور نہ کوئی اور صحابی حتیٰ کہ

جب سورج کی شعاعیں پڑیں تو سب سے پہلے جاگنے والے رسول اللہ ﷺ تھے آپ گھبرا گئے اور فرمایا: ”اوبلال!“ انھوں نے کہا: اللہ کے رسول! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں! جو چیز آپ پر غالب آگئی وہ مجھ پر بھی غلبہ پاگئی۔ پھر (نبی ﷺ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین) وہاں سے چل دیے (اور کچھ دور جا کر اترے) تب آپ ﷺ نے وضو کیا اور بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تو انھوں نے نماز کے لیے اقامت کہی اور آپ نے انھیں فجر کی نماز پڑھائی۔ آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: ”جو شخص نماز بھول جائے تو اسے جب یاد آئے اسی وقت پڑھ لیا کرے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: میری یاد کے لیے نماز قائم کرو۔“ (صحیح مسلم، المساجد، باب قضاء الصلاة الغائبة.....، حدیث: ۶۸۰، وصحیح سنن ابی داؤد (مفصل) للالبانی، حدیث: ۴۶۲)

دوسرے طریق سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انھیں وہ جگہ چھوڑنے کا حکم دیا۔ اس میں یہ بھی صراحت ہے: ”فَأَمَرَ بِلَالًا فَأَذَّنَ وَ أَقَامَ وَ صَلَّى“ [آپ ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تو انھوں نے اذان اور اقامت کہی اور آپ نے نماز پڑھائی۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۴۶۲)

اس حدیث کی روشنی میں واضح ہوا کہ اس قسم کی صورت حال میں اذان دی جاسکتی ہے۔ لیکن اگر ایک دو یا زیادہ افراد ہوں اور نماز اپنے شہر یا سستی میں فوت ہوئی ہو تو پھر اذان کہنا ضروری نہیں سابقہ اذان ہی کفایت کر جائے گی۔

صاحب معنی فرماتے ہیں: [وَمَنْ فَاتَتْهُ صَلَوَاتٌ أُسْتَجِبَ لَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ لِلأُولَى، ثُمَّ يُقِيمَ لِجُلِّ صَلَاةٍ إِقَامَةً.....] [جس کی کچھ نمازیں رہ جائیں تو اس کے حق میں افضل یہ ہے کہ وہ پہلی نماز کے لیے اذان کہے اور پھر ہر نماز کے لیے الگ الگ اقامت کہے۔“ (المعنی: ۴۶۲/۱)

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ خندق کے دن مشرکوں نے ہمیں نماز ظہر سے مشغول رکھا یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا، یہ واقعہ قتال کے بارے میں نازل ہونے والے احکام سے پہلے کا ہے تو اللہ تعالیٰ نے یہ فرمان نازل کر دیا: ”اور اللہ مومنوں کو قتال کے لیے کافی ہو گیا۔“ رسول اللہ ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا، انھوں نے ظہر کی اقامت کہی تو آپ ﷺ نے وہ نماز ویسے ہی پڑھائی جیسے اس کے وقت میں پڑھایا کرتے تھے پھر انھوں نے عصر کی اقامت کہی تو آپ نے وہ ویسے ہی پڑھائی جیسے اس

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

کے وقت میں پڑھایا کرتے تھے پھر انھوں نے مغرب کی اذان کہی اور آپ نے وہ نماز اس کے وقت ہی میں پڑھا کی۔ (سنن النسائي: الأذان، باب الأذان للفائت من الصلوات، حدیث: ۶۶۲، و إرواء الغلیل: ۱/۲۵۷) بعض روایات میں چار نمازوں کے رہ جانے کا ذکر بھی آتا ہے۔ اس میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ یہ مجامعہ کئی دن رہا اس لیے علماء محققین نے اس اختلاف کو تعدد واقعہ پر محمول کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

* سحری کے وقت اذان: رمضان یا غیر رمضان میں سحری کے وقت فجر صادق سے قبل سوئے ہوئے لوگوں کو جگانے اور قیام اللیل کرنے والوں کو واپس پلٹنے یا قرب فجر صادق کی اطلاع دینے کی خاطر اذان دینا مستحب ہے۔ احتاف کے سوا جمہور فقہاء و محدثین عظام امام مالک شافعی احمد اور ابو یوسف رحمہم وغیرہ سحری کے وقت اس اذان کے مستحب ہونے کے قائل ہیں۔ (الفقہ الإسلامی وأدلته: ۱/۵۳۰) یہی موقف صحیح احادیث کی روشنی میں راجح ہے۔

① عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **إِنَّ بِلَالَ يُنَادِي بِلَيْلٍ، فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ** [”یقیناً بلال رات کو (سحری کے وقت) اذان دیتا ہے لہذا کھاؤ پیو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان دے۔“] (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۱۷، و صحیح مسلم، الصیام، حدیث: ۱۰۹۲)

② عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: **لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدَكُمْ أَذَانَ بِلَالٍ مِنْ سُحُورِهِ، فَإِنَّهُ يُؤَدِّنُ لِيُرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَ لَيْسَبَةَ نَائِمَكُمْ.....** [”تم میں سے کسی ایک کو بلال کی اذان اس کی سحری سے نہ روکے کیونکہ وہ تو اس لیے اذان دیتا ہے تاکہ تمہارے قیام کرنے والوں کو لوٹائے اور سوئے ہوؤں کو جگائے۔“] (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۲۱، و صحیح مسلم، الصیام، حدیث: ۱۰۹۳)

③ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مذکورۃ الصدر ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کی طرح مروی ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۲۳، و صحیح مسلم، الصیام، حدیث: ۱۰۹۴)

④ حضرت سرہ بن جناب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت محمد ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: **[لَا يَغْرَبُ أَحَدَكُمْ نِدَاءُ بِلَالٍ مِنَ السُّحُورِ]** [”تم میں سے کسی کو بلال کی اذان سحری کے

۷۔ کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

متعلق دھوکے میں مبتلا نہ کرے (کہ رک جاؤ اور سحری نہ کھاؤ)۔“ (صحیح مسلم، الصیام؛

حدیث: ۱۰۹۴)

ان چند صحیح احادیث سے معلوم ہوا کہ طلوع فجر سے قبل مذکورہ غرض کے لیے اذان دینا مستحب ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ بھی قبل از فجر اذان کو مستحب قرار دیتے ہیں؛ نیز ان کے نزدیک دونوں اذانوں کے لیے الگ الگ مؤذن کا ہونا بھی مستحب ہے۔ (شرح العمدة: ۱۱۵/۲)

حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کی مشروعیت و استحباب کو پر زور طریقے سے ثابت کیا ہے۔ جن بعض لوگوں نے اسے قیاس و اصول کے خلاف قرار دیا ہے؛ دلائل سے ان کا رد کیا ہے اور صحیح احادیث کی روشنی میں ان کے اس رویے کو ردّ سنت سے تعبیر فرمایا ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (اعلام الموقعین: ۳۲۵/۲) مزید دیکھیے: (سبل السلام بتعلیق الألبانی: ۳۷۲/۱)

ملاحظہ: بعض لوگ صرف رمضان ہی میں سحری کی اذان کے قائل ہیں؛ دیگر ایام میں نہیں ان کے نزدیک [فَكُلُوا وَاشْرَبُوا] اس کا واضح قرینہ ہے لیکن یہ استدلال درست نہیں۔ رمضان کے علاوہ دیگر ایام میں بھی یہ اذان مسنون و مستحب ہے؛ کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تقریباً سارا سال ہی وقتاً فوقتاً روزوں کا اہتمام فرماتے تھے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ یا حکم و ترغیب کو بعد والوں سے کہیں زیادہ اہمیت دیتے تھے۔ اتباع رسول کی وہ عملی تصویر تھے اور خیر کے کاموں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے تھے؛ اس لیے پورا سال ہی انھیں اس اذان کی ضرورت رہتی تھی۔

رمضان المبارک کے علاوہ دیگر جن ایام کے روزوں کی ترغیب و تشویق یا جو اس بارے میں آپ کا عمل منقول ہے؛ اس کی ذرا سی جھلک درج ذیل تفصیل سے ملاحظہ فرمائیے:

- ① رمضان المبارک کے بعد شوال کے چھ روزے۔
- ② رمضان کے بعد پورے محرم کے روزوں کو افضل الصیام قرار دیا گیا ہے۔
- ③ ہر مہینے میں تین دن کے روزے۔ افضل اور بہتر ہے کہ یہ تین روزے ایام بیض میں رکھے جائیں۔
- ④ ایام بیض (چاند کی ۱۳، ۱۴ اور ۱۵) کے روزے۔
- ⑤ ہر ہفتے سوموار اور جمعرات کا روزہ۔

v- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

- ⑥ اکثر ماہ شعبان یا تقریباً سارا شعبان ہی رسول اللہ ﷺ روزے رکھتے۔
 ⑦ سنن ابوداؤد میں بسند صحیح مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ذوالحجہ کے ابتدائی نو دنوں کے روزے رکھا کرتے تھے۔

- ⑧ عاشوراء محرم کا روزہ بلکہ دس محرم کے ساتھ نو محرم کے روزے کی ترغیب۔
 ⑨ غیر حاجیوں کے لیے یوم عرفہ کے روزے کی ترغیب و تشویق۔

⑩ اسی پر بس نہیں بلکہ آپ ﷺ نے صیام داؤدی کو أحب الصیام قرار دیا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ انسان ایک دن روزہ رکھے اور دوسرے دن نہ رکھے۔ اس صورت میں آدھا سال روزوں ہی میں گزارتا ہے نیز روزے کی ترغیب و تشویق اور فضیلت بعض عمومی دلائل سے بھی منقول ہے۔ اس کے لیے کتب احادیث میں متعلقہ ابواب دیکھے جاسکتے ہیں۔ یہاں تک کہ ظہار، قتل اور قسم وغیرہ میں اسے بطور کفارہ مقرر کیا گیا ہے بالخصوص ظہار اور قتل کے کفارے میں دو ماہ کے پورے روزے مقرر ہیں۔
 المختصر مذکورہ بالا معروضات کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ صرف سُكُّوا وَاَشْرَبُوا کا قرینہ ہی مدعی کے اثبات کے لیے کافی نہیں بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی روزہ رکھنے کی عادت عام تھی۔ وہ رمضان شریف کے علاوہ بھی روزوں کا اہتمام فرمایا کرتے تھے اس لیے انھیں قبل از فجر اذان کی ضرورت بھی رہتی تھی۔ وباللہ التوفیق۔

* وہاں یا کسی ناگہانی آفت میں اذان کی حقیقت: عوام الناس سے سنا ہے اور مشاہدہ بھی ہے کہ کسی وبا، سخت بارش، طوفان، آمدی یا کسی ناگہانی آفت کی وجہ سے لوگ مساجد میں یا مکانوں کی چھت پر اذانیں دینا شروع کر دیتے ہیں۔ اعتقاد یہ ہوتا ہے کہ نازل شدہ وہائے عام اس اجتماعی یا عمومی اذانوں سے ٹل جاتی ہے۔ اس عمل کا ثبوت سنت صحیحہ سے نہیں ملتا۔ یہ ایجاد بندہ ہے۔ اذان کا اصل محل وہی ہے جو قرآن و حدیث کی روشنی میں متعین ہے اس لیے اس قسم کی وباؤں یا آفتوں کا بہترین توڑ رجوع الی اللہ اور توبہ صادقہ ہے کیونکہ اس قسم کی آفتوں کا نزول انسانی بدعنوانیوں اور نافرمانیوں کا نتیجہ ہوتا ہے جس سے نجات کا صرف ایک ہی حل ہے اور وہ ہے توبہ و استغفار اور خلوص نیت سے اعمال صالحہ کی طرف کوشش اور رجعت و سبقت۔ واللہ اعلم۔

۷- کتاب الاذان - اذان سے متعلق احکام و مسائل

ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (الروم: ۴۱) ”ظاہر ہوا فساد خشکی اور سمندر میں بوجہ اس کے جو لوگوں کے ہاتھوں نے کمایا تاکہ وہ (اللہ) انہیں ان کے بعض ان اعمال کا مزہ چکھائے جو انھوں نے کیے تاکہ وہ واپس پلٹ آئیں۔“

سورہ یونس میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَذَابَ الْحِزْبِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ (یونس ۱۰: ۹۸) ”سو کوئی ایسی ہستی کیوں نہ ہوئی جو ایمان لائی ہو تو اس کے ایمان لانے نے اسے نفع دیا ہو تو م یونس کے سوا جب وہ ایمان لے آئے تو ہم نے ان سے دنیا کی زندگی میں ذلت کا عذاب ہٹا دیا اور انہیں ایک وقت تک فائدہ دیا۔“

حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو برطا لفاظ میں توبہ و استغفار کرنے کی دعوت دی: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ۝ وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا﴾ (نوح ۱۰: ۱۲) ”تو میں نے کہا: اپنے رب سے معافی مانگ لو یقیناً وہ ہمیشہ سے بہت معاف کرنے والا ہے۔ وہ تم پر بہت برستی ہوئی بارش اتارے گا اور مالوں اور بیٹوں کے ساتھ تمہاری مدد کرے گا اور تمہیں باغات عطا کرے گا اور تمہارے لیے نہریں جاری کر دے گا۔“

المختصر کتاب و سنت میں اس قسم کی بہت سی ہدایات و ارشادات موجود ہیں۔ ضرورت صرف اخلاص و عمل کی ہے۔

ذکرۃ الصدر مسکے کے متعلق ایک روایت منقول ہے لیکن وہ سند اساقف الا اعتبار ہے۔ روایت کے الفاظ یوں ہیں: [إِذَا وَقَعَتْ كَبِيرَةٌ أَوْ هَاجَتْ رِيحٌ مُظْلِمَةٌ، فَعَلَيْكُمْ بِالْكَبِيرِ، فَإِنَّهُ يُجَلِّي الْعَجَاجَ الْأَسْوَدَ] ”جب کوئی بڑی آفت آئے یا تاریک آندھی چلے تو تمہیں کبیر کہنی چاہیے کیونکہ یہ تاریک غبار کو دور کر دیتی ہے۔“ (مسند ابی یعلیٰ، حدیث: ۱۹۲۷، وعمل اليوم والليلة، حدیث: ۱۸۵)

اس روایت کی بنیاد پر ممکن تھا کہ زیر بحث اذان درست ٹھہرتی لیکن یہ ضعیف تو کہا پالے درجے کی

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

من گھڑت روایت ہے۔

یہ روایت تین وجوہ سے ناقابل حجت ہے: ① اس کی سند میں عنہ بن عبد الرحمن ہے۔ امام ابو حاتم نے اسے ”متروک الحدیث“ کہا ہے اور فرمایا کہ یہ احادیث گھڑا کرتا تھا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: لوگوں نے اسے ترک کر دیا ہے۔ ② محمد بن زاذان منکر الحدیث ہے اور اس لائق ہے کہ اس کی حدیث نہ لکھی جائے۔ ③ اس کی سند میں ولید بن مسلم مدلس ہے جو تہمیدیں تو یہ کرتا ہے اور اس نے مذکورہ حدیث عن سے بیان کی ہے لہذا مذکورہ علل و وجوہ کی بنا پر یہ روایت من گھڑت ناقابل التفات اور مردود ہے۔ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے موضوع کہا ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (عجالة الراغب المتمني) از سلیم عید ملالی: ۲/۳۳۸، والسلسلة الضعيفة: ۵/۲۸۳، حدیث: ۲۲۵۶، والقول المقبول في تخريج صلاة الرسول، ص: ۳۱۲)

ایک روایت بایں الفاظ بھی آتی ہے: [إِذَا تَوَلَّوْتُ لَكُمْ الْغِيْلَانَ فَنَادُوا بِالْأَذَانِ] ”جب جن بھوت مختلف شکلیں اختیار کر کے نمودار ہوں تو تم اذان دے لیا کرو۔“ (مسند أحمد: ۳/۳۰۵ وغیرہ) یہ حدیث ضعیف ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: لَرَجَالُهُ نِقَاتٌ، إِلَّا أَنَّ الْحَسَنَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ جَابِرٍ عِنْدَ الْأَكْثَرِ ”اس کے رجال ثقہ ہیں، مگر اکثر کے نزدیک حسن کا سیدنا جابر رضی اللہ عنہ سے سماع ثابت نہیں۔“ (عجالة الراغب، في تحقيق و تخريج عمل اليوم والليلة للهلالي: ۵۹۳/۴)

شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَهَذَا إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ، وَرَجَالُهُ نِقَاتٌ، وَإِنَّمَا عَلَنَةُ الْإِنْقِطَاعِ بَيْنَ الْحَسَنِ وَهُوَ الْبَصْرِيُّ وَ جَابِرٌ، فَإِنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ كَمَا قَالَ أَبُو حَاتِمٍ وَالْبَرَاءُ] ”یہ سند ضعیف ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں۔ اس حدیث کی صرف ایک علت ہے اور وہ یہ کہ حسن بصری اور جابر رضی اللہ عنہ کے مابین انقطاع ہے کیونکہ انھوں نے جابر سے سنا نہیں جیسا کہ ابو حاتم اور یزار رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔“ (السلسلة الضعيفة: ۳/۲۷۷، حدیث: ۱۱۳۰) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (عجالة الراغب: ۵۹۳/۴)

ائمہ فہم کی ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ یہ روایت استنادی حیثیت کی مالک نہیں کیونکہ سند ناقابل

v- کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل
حجت ہے۔

الغرض! مصائب و آلام یا سماوی آفات کی وجہ سے مختلف مقامات پر رسم اذان درست نہیں اور نہ یہ اس قسم کی آفات و مصائب کا شرعی حل ہے بلکہ درست حل وہی ہے جو اوپر ذکر ہوا لہذا اس طرح کے خود ساختہ رسم و رواج سے کنارہ کشی لازمی ہے۔ وباللہ التوفیق۔

* اہل تشیع کی اذان: یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ اہل سنت کے تمام مسالک کی اذان میں کوئی فرق نہیں۔ والحمد للہ علی ذلک۔ سب کی اذان کا طریقہ ایک اور تعداد و کلمات بھی یکساں ہیں سوائے شیعہ کے کہ ان کی اذان واقامت اپنی طرز کی ہے۔ کوئی طریقہ عبادت ایسا ہوگا جس میں وہ دیگر مسلمانوں کے شریک کار ہوں یہاں تک کہ کلہ ٹلپیہ بھی مختلف ہے۔ ان کے ہاں اس میں کچھ اضافہ ہے جس کی حیثیت ان کے ہاں واجبی ہے۔ غرض اگر اذان میں اس قسم کے اضافے کیے گئے ہیں تو یہ کوئی تعجب خیز بات نہیں۔

مقصد صرف یہ ہے کہ ان کی مروجہ اذان غیر شرعی اور سراسر خلاف حقیقت ہے۔ اہل سنت کے ہاں اس کی حیثیت ایک بدی اذان کی ہے۔ فقہ جعفریہ کی معتبر کتب میں بھی فی زمانہ رائج اذان کی کوئی دلیل یا اصل نہیں۔ اہل سنت اور ان کی اذان میں صرف اتنا فرق ہے کہ ان کے ہاں [حَيَّ عَلَيَّ الْفَلَاحِ] کے بعد [حَيَّ عَلَيَّ خَيْرِ الْعَمَلِ] دو مرتبہ کہنا ہے۔ باقی پوری اذان وہی ہے جو اہل سنت کی اذان ہے بلکہ فقہ جعفریہ کی رو سے اذان میں [أَشْهَدُ أَنْ عَلِيًّا وَوَلِيُّهُ اللَّهُ] کا اضافہ کرنا گناہ اور بدعت ہے۔ مزید تفصیل کے لیے کتاب ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ از مبشر احمد ربانی (۱۰۲/۱-۱۰۷) دیکھ لی جائے۔ مندرجہ ذیل اقتباسات انھی کے مجموعہ فتاویٰ سے دیے جا رہے ہیں۔

”شیعہ کتب فکر کی معتبر کتاب (من لايحضره الفقيه: ۱۸۸) پر ابن بابویہ قتی نے الفاظ اذان نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: (جس کا ترجمہ یہ ہے): ”یہی اذان صحیح ہے نہ اس میں زیادتی کی جائے گی اور نہ کمی۔ اور موقوفہ فرقہ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو انھوں نے بہت سی روایات گھڑیں اور اذان میں [مُحَمَّدٌ وَ آلِ مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ] کے کلمات دو مرتبہ کہنے کے لیے بڑھا دیے اور ان کی بعض روایات میں [أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ] کے بعد [أَشْهَدُ أَنْ عَلِيًّا وَوَلِيُّهُ اللَّهُ] دو دفعہ ذکر کیا گیا ہے۔“

۷- کتاب الأذان _____ اذان سے متعلق احکام و مسائل

ان مفوضہ میں سے بعض نے ان الفاظ کی بجائے یہ الفاظ روایت کیے ہیں: [أَشْهَدُ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا] یہ بات یقینی ہے کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے ولی اور سچے امیر المؤمنین ہیں اور محمد و آل محمد خیر البریہ ہیں لیکن یہ الفاظ اصل اذان میں نہیں ہیں۔ میں نے یہ الفاظ اس لیے ذکر کیے ہیں تاکہ ان کی وجہ سے وہ لوگ پہچانے جائیں جو مفوضہ ہونے کی اپنے اوپر تہمت لیے ہوئے ہیں اس کے باوجود اپنے آپ کو تشیع میں شمار کرتے ہیں۔“

شیعہ مذہب کی معتبر کتاب المہسوط: (۹۹/۱) طبع تہران میں لکھا ہے: [فَأَمَّا قَوْلُ أَشْهَدُ أَنَّ عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَ آلَ مُحَمَّدٍ خَيْرَ الْبَرِيَّةِ عَلَى مَا وَرَدَ فِي شَوَازِ الْأَخْبَارِ فَلَيْسَ بِمَعْمُولٍ عَلَيْهِ فِي الْأَذَانِ وَلَوْ فَعَلَهُ الْإِنْسَانُ يَأْتُمُ بِهِ غَيْرَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ فَضِيلَةِ الْأَذَانِ وَلَا تَعْمَالِ فُضُولِهِ] ”بہر حال اذان میں أَشْهَدُ أَنَّ عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَ آلَ مُحَمَّدٍ خَيْرَ الْبَرِيَّةِ کہتا جیسا کہ شاذ روایات میں آیا ہے ان کے کہنے پر کوئی کاربند نہیں۔ اور اگر کوئی شخص اذان میں یہ کلمات کہے تو وہ گناہ گار ہوگا علاوہ ازیں یہ کلمات اذان کی فضیلت اور کمال میں سے نہیں ہیں۔“

بہر حال اذان میں اس قسم کے اضافات کا مرتکب انسان فقہ جعفریہ کی رو سے بھی بدعتی قرار پاتا ہے۔

مزید دیکھیے: (فقہ الإمام جعفر الصادق از محمد جواد: ۶۶۶/۱ واللغة الدمشقية: ۳۰۰/۱)

یاد رہے! موجودہ اہل تشیع اذان کے کسی ایک طریقے پر متفق نہیں بلکہ ان کے ہاں مختلف علاقوں میں مختلف انداز میں قدرے کمی بیشی کے ساتھ اذان دی جاتی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے پاس مروجہ اذان کی کوئی ٹھوس دلیل نہیں ہے۔

اب روان پذیر اذان شیعہ ملاحظہ فرمائیے، اگر اس کے ترجمے پر غور کر لیا جائے تو ان کے انکار و نظریات اور دعوت بھی کھل کر سامنے آ جاتی ہے۔

[اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِمَامَ الْمُتَّقِينَ وَقَاتِلَ الْمُشْرِكِينَ عَلِيًّا وَوَلِيَّ اللَّهِ، وَصِيَّ رَسُولِ اللَّهِ وَخَلِيفَتَهُ بِلَا فَضْلِ، أَشْهَدُ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِمَامَ الْمُتَّقِينَ وَقَاتِلَ الْمُشْرِكِينَ

عَلِيًّا جُحَّةُ اللَّهِ عَلَى الْخَلْقِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ،
حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، حَيَّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ، حَيَّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ،
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

”اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ مسنونوں کے امیر، متقیوں کے امام اور مشرکین کے قاتل، سیدنا علی مرتضیٰ اللہ کے ولی اور رسول اللہ ﷺ کے وصی ہیں (وصیت کردہ شیعہ کے بقول رسول اللہ ﷺ زندگی ہی میں اپنے بعد ان کی خلافت کی وصیت کر چکے تھے جبکہ یہ بات حقیقت کے سراسر خلاف ہے) اور نبی ﷺ کے خلیفہ بلا فصل ہیں۔ (خلیفۃ الرسول، رسول اللہ ﷺ کے اولین خلیفہ، جبکہ اہل تشیع کے سوا باقی تمام مسالک اہل سنت کے نزدیک خلیفہ بلا فصل سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔ دلائل سے اسی موقف کی تائید ہوتی ہے۔ عام الفاظ میں یوں سمجھیے کہ یہ لوگ خلافت ابوبکر کو ناحق یا عاصبانہ خلافت کہتے ہیں۔) میں گواہی دیتا ہوں کہ امیر المؤمنین امام متقین اور قاتل مشرکین سیدنا علی رضی اللہ عنہ مخلوق پر اللہ کی حجت ہیں۔ آؤ نماز کی طرف آؤ نماز کی طرف آؤ فلاح و کامیابی کی طرف، آؤ فلاح و کامیابی کی طرف آؤ بہترین عمل کی طرف اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں۔“

ترجمہ اور مختصر وضاحت صرف اس لیے کی تاکہ عربی سے نا بلد عوام بھی شیعہ کے ان خود ساختہ اضافوں اور ان کے معانی و مقاصد اور شیعی نظریات کا بخوبی اندازہ لگا سکیں۔ المختصر أشہد أن محمدًا رسول اللہ کے بعد أشہد أن امیر المؤمنین سے لے کر حجة اللہ علی الخلق اور دوقہ حییٰ علی الفلاح کے بعد و مرتبہ حییٰ علی خیر العمل اور اختتام میں لا إله إلا الله کے بعد مزید ایک دفعہ اور اس کا اضافہ یہ سب ایجاد بندہ اور اختراعات اہل تشیع ہیں۔ مسنون اور متفق علیہ اذان محمدی میں یہ اضافات بے اصل اور بدعات شیعہ میں سے ہیں۔

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

ملاحظہ: سنن بیہقی وغیرہ میں ایک روایت آتی ہے جس سے پتا چلتا ہے کہ آغاز میں سیدنا بلال رضی اللہ عنہما
 حییٰ علیٰ خیر العمل کہا کرتے تھے بعد ازاں آپ ﷺ نے اس کے بجائے الصلاة خیر من
 النوم کی تلقین فرمائی۔ لیکن یہ روایت ضعیف ہے اور پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی۔ امام بیہقی رضی اللہ عنہ نے اسے نقل
 کرنے کے بعد خود اس کی تضعیف کی وضاحت فرمائی ہے۔ وہ لکھتے ہیں: [وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ لَمْ تَنْبِتْ
 عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا عَلَّمَ بِلَالًا وَ أبا مُحَمَّدٍ وَرَوَاهُ كَمَا كَسَاكَانِي] ”نبی ﷺ نے جو
 اذان بلال اور ابو محمدؓ کو سکھائی ہے، اس میں آپ ﷺ سے ان الفاظ کی تعلیم کا ثبوت نہیں ملتا لہذا ہم
 اذان میں اس اضافے کو مکروہ سمجھتے ہیں۔“ (السنن الكبرى للبيهقي: ۴۲۵/۱۔ یہ روایت طبرانی کبیر: ۳۵۲/۱
 میں بھی آتی ہے۔)

امام شوکانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اس روایت کی سند میں عبدالرحمن بن عمار بن سعد ضعیف راوی ہے۔
 (السیل الحرار: ۴۳۷/۱ بتحقیق محمد صبحی حسن حلاق)

اذان کے اعتقاد کے بارے میں سیدنا بلال رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ اذان کے آخری کلمات اللہ
 اکبر، اللہ اکبر، لا إله إلا الله ہیں۔ دیکھیے: (سنن النسائي، 'الاذان'، حدیث: ۶۵۱، ۶۵۰، ۶۵۳)
 بہر حال ان مذکورہ الفاظ و کلمات کا اضافہ خاص عقائد و نظریات کی عکاسی کرتا ہے اس لیے اس کی نشاندہی
 ایک ضروری امر تھا۔ وباللہ التوفیق۔

* ڈاڑھی موٹھ کی اذان: ڈاڑھی موٹھ وانا کبیرہ گناہ ہے۔ اہل علم نے ایسے فرد کو فاسق قرار دیا ہے
 جبکہ اذان دینا باعث عزت و شرف عمل ہے اس لیے اس کے لیے کسی پرہیزگار اور دیندار شخص ہی کا انتخاب
 ہونا چاہیے۔ اس معاملے میں ترجیح اسے ہی حاصل ہے لیکن چونکہ ڈاڑھی موٹھ بھی مسلمان ہوتا ہے اس
 لیے وہ اذان کہہ سکتا ہے۔ یہ جواز مع الکراہت ہے بہتر ہے کہ ایسے شخص کو اس عظیم منصب پر فائز نہ کیا
 جائے۔ ہاں کبھی کبھار تالیف قلب کی غرض سے موقع دیا جاسکتا ہے۔

امام ابن حزم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَأَمَّا الْفَاسِقُ فَإِنَّهُ أَحَدُنَا بِإِلَاسِكَ، لِأَنَّهُ مُسْلِمٌ فَهُوَ
 دَاخِلٌ تَحْتَ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، لِيُؤَدَّنَ لَكُمْ أَحَدُكُمْ، وَلَا خِلَافَ فِي اخْتِيَارِ الْعَدْلِ]
 ”فاسق بلاشبہ ہم میں سے ہی ایک ہے کیونکہ وہ مسلمان ہے اور رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کے تحت

۷- کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل

واصل ہے کہ ”تم میں سے کوئی ایک اذان کہے۔“ جبکہ عادل (باصفا متقی پر بیہزار) کے انتخاب اور چناؤ میں تو کوئی اختلاف نہیں۔“ (المحلی لابن حزم: ۱۴۱/۳ مسئلہ: ۳۲۳ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: فتاویٰ الدین الحاصل: ۲۷۷/۳)

* عورت کی اذان و اقامت کا مسئلہ: اولاً: عورت مسجد میں مؤذن نہیں ہو سکتی جیسے وہ مردوں کی امام نہیں ہو سکتی، البتہ عورت عورتوں کی امام بن سکتی ہے۔ ایسی صورت میں نماز کے لیے ان میں سے کسی ایک کا اذان و اقامت کہہ لیتا جائز ہے بشرطیکہ سب عورتیں ہی ہوں اور اذان پست آواز کے ساتھ کہی جائے جیسا کہ مدرسے، کالج یا یونیورسٹی کے ہوسٹل میں رہائش پذیر طالبات یا کسی کانفرنس وغیرہ کی شرکاء خواتین کمان میں سے کوئی ایک اذان و اقامت کہہ سکتی ہے کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا ذکر ہے اس لیے کم از کم جواز یا استحباب کی حد تک اس کی گنجائش موجود ہے حتیٰ کہ اکیلی عورت بھی پست آواز میں اذان و اقامت کہہ سکتی ہے جیسے اکیلا مرد ایسا کر سکتا ہے۔

ثانیاً: عورتوں کے متعلق کسی صحیح مستند دلیل سے اس کی ممانعت بھی منقول نہیں کہ ان کے حق میں اس کی مشروعیت محل نظر ہو۔

ثالثاً: جو حکم مردوں کے لیے ہے وہی عورتوں کے لیے ہے سوائے ان احکام کے جو دلیل کی روشنی میں مردوں یا عورتوں کے لیے خاص ہیں؛ جبکہ یہاں ایسا نہیں بلکہ جواز و استحباب کی حد تک عورتوں کے لیے بھی مذکورہ قیود کی روشنی میں اس کی گنجائش ہے لیکن یہ ان کے حق میں ضروری نہیں۔

اس موقف کے دلائل: وہب بن کیسان فرماتے ہیں: [سُئِلَ ابْنُ عَمْرٍو هَلْ عَلَي النِّسَاءِ اَذَانٌ فَغَضِبَ، قَالَ: اَنَا اَنْهَيْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ] ”ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ کیا عورتوں پر اذان ہے؟ تو آپ غصے میں آگئے اور فرمایا: میں انھیں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکوں؟“ (المصنف لابن ابی شیبہ: الاذان والإقامة، باب من قال: عليهن أن يؤذنَّ و يقمن: ۲۵۳/۱، شیخ البانی رحمہ اللہ نے اس کی سند کو جدید کہا ہے۔ دیکھیے: تمام العنة، ص: ۱۵۳)

معلوم ہوا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی رائے میں عورت اذان و اقامت کہہ سکتی ہے کیونکہ یہ بھی اللہ کا ذکر ہے۔ معتمر بن سلیمان اپنے باپ سلیمان بن طرخان سے بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا: [سُئِلْنَا

۷۔ کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

نَسَأَلُ اُنْسًا هَلْ عَلِيَ النِّسَاءِ اَذَانٌ وَّ اِقَامَةٌ؟ قَالَ: لَا، وَاِنْ فَعَلْنَ فَهَوَّ ذِكْرًا ”ہم انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کرتے تھے کہ کیا عورتوں پر اذان و اقامت (واجب) ہے تو انھوں نے جواب دیا نہیں، لیکن اگر ایسا کر لیا کریں تو وہ ذکر ہے۔“ (المصنف لابن ابی شیبہ: ۲۵۲/۱) واللہ اعلم۔ ان کا مقصد یہ ہے کہ اذان و اقامت ان کے حق میں ضروری نہیں اور نہ وہ شرعاً اس کی مکلف ہیں، لیکن جواز کی حد تک انھیں اجازت ہے۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق مروی ہے کہ وہ اذان اور اقامت کہہ لیا کرتی تھیں۔ [عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ اَنْهَا كَانَتْ تُؤَدِّنُ وَ تُقِيمُ.....] (المستدرک للحاکم: ۲۰۳/۱) و السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳۰۸/۱

شیخ البانی رحمہ اللہ وہب بن کیسان کے واسطے سے مروی ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مذکورہ اشراکی توثیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں: [وَيُؤَدِّنُهُ مَا عِنْدَ الْبَيْتِ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ اَنْهَا كَانَتْ تُؤَدِّنُ وَ تُقِيمُ، وَ تَوَمَّ النِّسَاءَ وَ تَقُومُ وَ سَطَّهُنَّ، وَ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مُخْتَصِرًا] ”اور اس کی تائید اس اثر سے بھی ہوتی ہے جو بیہقی میں بواسطہ لایث، عطاء سے مروی ہے، وہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں بیان کرتے ہیں کہ آپ رضی اللہ عنہا اذان اور اقامت کہہ لیا کرتی تھیں اور عورتوں کی امامت بھی کرتیں اور ان کے درمیان میں کھڑی ہوتیں۔“ (السلسلة الضعيفة: ۲۷۱/۲)

شیخ البانی رحمہ اللہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا کے مذکورہ اثر کو قوی قرار دیا ہے۔ الغرض یہ اثر قابل استدلال ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (تمام المنعة: ص: ۱۵۳) جبکہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے التلخیص الحبیر: ۳۷۸/۱، حدیث: ۳۱۳ کے تحت اس پر سکوت فرمایا ہے۔

سنن بیہقی میں عمرو بن ابوسلمہ کے حوالے سے مروی ہے کہ انھوں نے کہا: ”میں نے ابن ثوبان سے پوچھا: کیا عورتوں پر اقامت ہے؟ تو انھوں نے مجھے بیان کیا کہ میرے والد محترم نے مجھے بتایا کہ میں نے نکول سے (اس کے متعلق) پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ اگر وہ اذان و اقامت کہہ لیں تو یہ افضل ہے اور اگر صرف تکبیر ہی پراکتفا کریں تو یہ بھی جائز ہے۔ (آگے مزید) ابن ثوبان نے فرمایا کہ اگر وہ اقامت بھی نہ کہیں (تو یہ بھی جائز ہے) کیونکہ امام زہری نے بواسطہ عروہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ ہم بلا اقامت (بھی) نماز پڑھ لیا کرتی تھیں۔ (امام بیہقی فرماتے ہیں:) اگر یہ اشراج ہے تو

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

بھی ان کے مابین کسی قسم کا اختلاف نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کبھی اذان و اقامت کہہ سکتی ہوں اور کبھی ترک کر دیتی ہوں اس لیے کہ دونوں صورتوں کا جواز موجود ہے۔ واللہ اعلم۔ اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کے حوالے سے ذکر کیا جاتا ہے کہ ان سے پوچھا گیا: کیا عورت اقامت کہہ سکتی ہے؟ تو انھوں نے جواب دیا: ہاں۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳۰۸/۱)

شیخ البانی رحمہ اللہ نے ابن ثوبان کے مذکورہ اثر کو سنداً حسن قرار دیا ہے۔ یہ خود حسن الحدیث اور باقی راویان حدیث ثقات ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے: (السلسلة الضعيفة: ۲۶۹/۲، حدیث: ۸۷۹)

امام ابو داؤد رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [سَمِعْتُ أَحْمَدَ سُئِلَ عَنِ الْمَرْأَةِ تُوذِّنُ وَ تُقِيمُ؟ قَالَ: سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ الْمَرْأَةِ تُوذِّنُ وَ تُقِيمُ؟ قَالَ: أَنَا أَنهَى عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟ أَنَا أَنهَى عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟] ”میں نے امام احمد سے سنا ان سے پوچھا گیا کہ کیا عورت اذان و اقامت کہہ سکتی ہے؟ انھوں نے فرمایا کہ ابن عمر سے پوچھا گیا کہ آیا عورت اذان و اقامت کہہ سکتی ہے تو انھوں نے جواب دیا: کیا میں اللہ عزوجل کے ذکر سے روکوں؟ کیا میں اللہ عزوجل کے ذکر سے منع کروں؟ (مسائل أبي داود: ۲۹) بحوالہ السلسلة الضعيفة: ۲۷۰/۲

معلوم ہوا امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے نزدیک بھی عورت کے لیے اذان و اقامت کی گنجائش ہے۔

امام ابن حزم رحمہ اللہ فرماتے ہیں: عورتوں پر اذان و اقامت (ضروری) نہیں۔ اگر وہ اذان اور اقامت کہہ لیں تو اچھا ہے۔ اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا حکم اذان صرف اس کے لیے ہے جس پر آپ ﷺ نے نماز باجماعت فرض کی ہے جیسا کہ آپ کا یہ فرمان ہے: ”تمہارا کوئی ایک اذان کہے اور تم میں سے بڑا امت کرے۔“ جبکہ عورتیں ان میں سے نہیں ہیں جنہیں اس کا حکم دیا گیا ہے۔

جب یہ بات درست ہے (کہ عورتوں پر اذان ضروری نہیں اور نہ وہ وجوبی طور پر اس کی مکلف ہیں) تو یہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور اسی طرح اقامت بھی لہذا اپنے اپنے اوقات میں ان دونوں کو بجالانا اچھا عمل ہے۔ بواسطہ ابن جریج عطاء سے ہمیں روایت ملی ہے کہ عورت اپنے لیے اقامت کہہ سکتی ہے اور امام طاؤس فرماتے ہیں کہ سیدہ عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا اذان اور اقامت کہہ لیا کرتی تھیں۔ (المحلی

لابن حزم: ۱۲۹/۳، مسئلہ: ۳۲۰ و: ۲۲۰، ۲۱۹/۳، مسئلہ: ۳۹۱)

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

امام ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں فرماتے ہیں: [..... وَهَلْ لَيْسَ لَهُنَّ ذَلِكَ؟ فَقَدَرُوِيَّ عَنْ أَحْمَدَ قَالَ: إِنْ فَعَلْنَ فَلَا بَأْسَ، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْنَ فَجَائِزٌ] ”اور کیا ان کے لیے اذان و اقامت کہنا مسنون ہے؟ تو اس کے بارے میں امام احمد سے مروی ہے کہ اگر وہ دے لیں تو کوئی حرج نہیں اور اگر نہ دیں تو بھی جائز ہے۔“

نیز لکھتے ہیں: [وَقَالَ الشَّافِعِيُّ: إِنْ أَدَّتْ وَأَقَمْنَ فَلَا بَأْسَ..... وَبِهِ قَالَ إِسْحَاقُ] ”اور شافعی نے فرمایا کہ اگر وہ اذان و اقامت کہہ لیں تو کوئی حرج نہیں..... یہی قول اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔“ (المغنی: ۱/۳۶۷)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کے بقول بھی عورت اذان و اقامت کی مکلف نہیں، خواہ اکیلی ہو یا کئی ایک ہوں، لیکن کیا سرے سے ان کے لیے اس کا جواز ہی محل نظر ہے؟ یا اس کی کوئی گنجائش موجود ہے؟ اس کے متعلق فرماتے ہیں: [وَلَا بَأْسَ أَنْ تُؤَدِّيَ، نَصَّ عَلَيْهِ، لِمَا رَوَى النَّجَادُ عَنِ ابْنِ عَمَرَ قَالَ: لَا أَنْهَى عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ، قَالَ أَصْحَابُنَا: هَذَا إِذَا لَمْ تَرْفَعِ صَوْتَهَا فَإِنْ رَفَعَتْهُ كُحْرَةٌ، وَ يَنْبَغِي أَنَّهُ إِنْ كَانَ هُنَاكَ مَنْ يَسْمَعُ صَوْتَهَا مِنَ الرَّجَالِ وَالْأَجَانِبِ أَنْ يُحْرَمَ، وَإِلَّا فَلَا.....] ”اس کے اذان دینے میں کوئی حرج نہیں، امام احمد نے اس کی تصریح فرمائی ہے کیونکہ (متابلاً میں سے) امام حجاج نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا: میں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہیں روکتا۔ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ یہ (جواز) اس وقت ہے جب وہ اپنی آواز بلند نہ کرے وگرنہ مکروہ ہوگا۔ اگر وہاں کچھ مرد اور اجنبی لوگ اس کی آواز سنتے ہوں تو اس کا حرام قرار دیا جانا ضروری ہے اور اگر ایسا نہیں تو کوئی حرج نہیں.....“ (شرح العمدة لشيخ الإسلام: ۱۰۲/۲)

ملاحظہ: پت: آواز رکھنے کی نوبت وہاں آتی ہے جہاں اجنبی مرد قریب ہوں، لیکن اگر اجتماع صرف عورتوں کا ہو اور وہاں مذکورہ خدشہ نہ ہو تو پھر اتنی آواز بلند کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ جس سے اجتماع گاہ میں موجود عورتیں سن سکیں جیسا کہ خواتین کے بعض تبلیغی و اصلاحی پروگراموں میں اس کی ضرورت پیش آ سکتی ہے۔

بہر حال ائمہ میں سے امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما عورت کے لیے اذان و اقامت کی مشروعیت و جواز

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

کے قائل ہیں۔

شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی عورتوں کی اذان و اقامت کی مشروعیت کی وضاحت کی ہے۔ تفصیل کے لیے

ملاحظہ فرمائیے۔ (تمام العنۃ؛ ص: ۱۵۳-۱۵۵)

آئینے کا دوسرا رخ: دوسری رائے یہ ہے کہ اذان و اقامت عورتوں کے حق میں مشروع اور جائز نہیں۔ ان کی بنیادی دلیل ایک تو مرفوع حدیث ہے اور دوسری ابن عمر رضی اللہ عنہما کا موقف اثر ہے۔ اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عورتوں پر اذان و اقامت نہیں ہے۔“ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳۰۸/۱، والکامل لابن عدی: ۳۷۹/۲) اس حدیث کے بعد امام بیہقی فرماتے ہیں: [هَكَذَا رَوَاهُ الْحَكْمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْبَلِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ] حکم بن عبداللہ انبلی نے اسی طرح روایت کیا ہے اور وہ ضعیف ہے۔

حکم بن عبداللہ انبلی پر سخت جرح ہے: امام ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کی تمام مرویات موضوع (من گھڑت) ہیں۔ ان میں سے جو معروف السنن ہیں، وہ اس سند سے باطل ہیں اور جو حکم کی بواسطہ قاسم بن محمد اور زہری میں نے روایات لکھی ہیں، وہ سب کی سب ایسی ہیں کہ ان پر نقد راوی متابعت نہیں کرتے اس کا ضعف اس کی حدیث پر واضح ہوتا ہے۔ (الکامل لابن عدی: ۳۸۳/۲)

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تمام احادیث کو موضوع قرار دیا ہے۔ امام سعدی اور ابو حاتم نے اسے کذاب کہا ہے جبکہ امام نسائی، دارقطنی اور ایک جماعت نے اسے متروک الحدیث کہا ہے۔ (میزان الاعتدال: ۵۷۲/۱) شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو موضوع قرار دیا ہے۔ (السلسلۃ الضعیفۃ؛ حدیث: ۸۷۹)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ اگر زیر بحث مسئلے میں اسے بطور استدلال پیش نہ کرتے تو بہتر تھا۔ دیکھیے:

(شرح العمدة از شیخ الإسلام: ۱۰۱/۲)

اس کی عدم مشروعیت پر ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مندرجہ ذیل اثر بھی بطور دلیل پیش کیا جاتا ہے۔ نافع سے منقول ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: [لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ] ”عورتوں کے لیے اذان و اقامت نہیں ہے۔“ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳۰۸/۱)

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے التلخیص الحبیر میں اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے جبکہ اس کی سند میں عبداللہ بن عمر العری ضعیف راوی ہے۔ بنا بریں یہ اثر موقوف ہونے کے ساتھ ساتھ اسنادی اعتبار سے پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا بلکہ اس کے برعکس ان سے اس کا جواز مروی ہے۔ اس کی سند کو شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے جید قرار دیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: (تمام المنة: ص ۱۵۳) وہ اثر یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے عورتوں کی اذان و اقامت کے بارے میں پوچھا گیا تو وہ غصے ہوئے اور جواب دیا کہ کیا میں انہیں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکوں؟ یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما عورت کی اذان و اقامت کی مشروعیت و جواز کے قائل تھے۔

تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (السلسلة الضعیفة: ۲۷۰۲ حدیث: ۸۷۹)

بعض لوگ عورت کی اذان و اقامت کی ممانعت پر بطور دلیل ام وردق رضی اللہ عنہا کی حدیث بھی پیش کرتے ہیں۔ اس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کی ملاقات کے لیے ان کے گھر جایا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے ام وردق کے لیے ایک مؤذن کا تقرر بھی فرمایا جو ان کے لیے اذان کہا کرتا تھا..... (سنن أبي داود: الصلاة، حدیث: ۵۹۲)

جواب: اولاً: اس حدیث میں عورت کی اذان کی نفی ہے نہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے بصراحت روکا ہے لہذا اس کی اباحت و حرمت کے لیے دیگر دلائل و قرآن کی ضرورت ہے۔ چونکہ اذان کے لیے مردوں ہی کا انتخاب ہوتا ہے اس لیے حسب معمول نبی اکرم ﷺ نے وہاں بھی مرد ہی کا تقرر فرمایا۔ اس سے عورت کی اذان و اقامت کی نفی کشید کرنا محل نظر ہے۔

ثانیاً: مرد کے انتخاب یا تقرر سے عورت کی اذان و اقامت کی نفی کرنا ایسے ہے جیسے عورتوں کو مسجد میں نماز باجماعت سے روکنا جبکہ نماز باجماعت کا حکم صرف مردوں کو ہے، عورتوں کے حق میں نماز باجماعت کی مشروعیت کے دلائل و قرآن موجود ہیں۔ یہی صورت حال عورت کی اذان کی ہے کہ صحابہ و تابعین سے کتاب و سنت کے عمومی دلائل کی روشنی میں اس کی اجازت و اباحت منقول ہے۔

الغرض! اپنی کوشش کی حد تک اس مسئلے کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے کوئی وضاحت یا اس کی ممانعت ہمیں نہیں ملتی دوسرا یہ کہ عدم مشروعیت کے لیے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے جو اس کی نفی ذکر کی جاتی ہے اس کی اسنادی حیثیت بھی محل نظر ہے۔ وباللہ التوفیق۔

اذان سے متعلق احکام و مسائل

* اذان کا جواب: اذان کا جواب دینا انتہائی فضیلت کا حامل عمل ہے۔ مختلف احادیث میں اس کا حکم ہے اس لیے دیگر مصروفیات ترک کر کے توجہ سے اذان سنی جائے اور اس کا جواب بھی دیا جائے۔ اس فضیلت والے عمل میں غفلت کا شکار نہیں ہونا چاہیے اور نہ اس سے بے اعتنائی برتتے ہوئے دیگر امور کو ترجیح دینی چاہیے کیونکہ یہ مسلمانوں کا ایک عظیم شعار اور اہم عبادت کی طرف دعوت ہے۔ علاوہ ازیں اس قولی جواب کے ساتھ ساتھ عملی جواب یعنی نماز باجماعت کے لیے بھی کمر بستہ ہو جانا چاہیے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: إِذَا سَمِعْتُمُ النَّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ ”جب تم اذان سنو تو وہی کچھ کہو جو مؤذن کہتا ہے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۱۱) و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۸۳) بظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام کلمات اذان کا جواب وہی دینا چاہیے جو مؤذن کہتا ہے، لیکن دوسری حدیث میں مزید یہ وضاحت بھی ہے کہ جب مؤذن حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح پر پہنچے تو اس کے جواب میں لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہا جائے۔

یہی فرماتے ہیں: [وَحَدَّثَنِي بَعْضُ إِخْوَانِنَا أَنَّهُ قَالَ: لَمَّا قَالَ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَقَالَ: هَكَذَا سَمِعْتُ نَبِيَّكُمْ ﷺ يَقُولُ] ”مجھے ہمارے ایک بھائی نے بیان کیا کہ جب وہ حی علی الصلاة کہے تو (سامع) لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ کہے۔ اور اس نے فرمایا: میں نے تمہارے نبی ﷺ کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۱۲، ۶۱۳)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، فَقَالَ أَحَدُكُمْ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، ثُمَّ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ] ”جب مؤذن ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ کہے اور تم میں سے کوئی ایک بھی (سننے والا) ”اللہ اکبر اللہ اکبر“

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

کہے پھر وہ ”اشہدان لا الہ الا اللہ“ کہے اور یہ (سننے والا) بھی ”اشہدان لا الہ الا اللہ“ کہے پھر وہ ”اشہدان محمد رسول اللہ“ کہے اور یہ بھی ”اشہدان محمد رسول اللہ“ کہے پھر وہ ”حی علی الصلوة“ کہے اور یہ ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ کہے پھر وہ ”حی علی الفلاح“ کہے اور یہ ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ کہے پھر وہ ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ کہے اور یہ بھی ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ کہے پھر وہ ”لا الہ الا اللہ“ کہے اور یہ بھی ”لا الہ الا اللہ“ دل سے کہے تو جنت میں داخل ہو جائے گا۔“ (صحیح مسلم، الصلوة، حدیث: ۲۸۵، و سنن أبي داود، الصلوة، حدیث: ۵۲۷)

اس حدیث سے اذان کے جواب کی مشروعیت و فضیلت کے ساتھ ساتھ اس کی کیفیت بھی ثابت ہوئی یعنی مسنون یہ ہے کہ کلمات اذان سن کر مؤذن کی متابعت کرتے ہوئے جواب ساتھ ساتھ ہی دیا جائے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [قُلْتُ: وَالصَّرِيحُ فِي ذَلِكَ مَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَقُولُ كَمَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ حَتَّى يَسْكُتَ] ”میں کہتا ہوں: اس مسئلے میں وہ روایت صریح ہے جو سائے نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے واسطے سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ویسے ہی کہتے جیسے مؤذن کہتا یہاں تک کہ وہ خاموش ہو جاتا۔“ (فتح الباری: ۹۱/۲) یعنی نبی ﷺ مؤذن کا جواب اس کی پیروی میں اسی لمحے دیتے تھے۔ اگر کسی وجہ سے اذان کا جواب نہیں دیا جاسکا اور ابھی زیادہ وقفہ نہیں ہوا تو بعد میں بھی دیا جاسکتا ہے۔ (شرح المہذب: ۱۲۷/۳، و فتح الباری: ۹۱/۲)

* کیا مؤذن کا جواب دینا واجب ہے؟ اس مسئلے میں علماء کا اختلاف ہے۔ احناف اہل ظاہر اور ابن وہب وغیرہ کا موقف وجوب کا ہے۔ ان کی دلیل مذکورہ روایت ہے جس میں ہے: [فَقُولُوا وَيَثَلُ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ] جبکہ جمہور اور احناف میں سے امام طحاوی رحمہ اللہ کا موقف یہ ہے کہ یہ مستحب ہے واجب نہیں۔ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [وَأَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى وَجُوبِ إِجَابَةِ الْمُؤَذِّنِ حَكَاهُ الطَّحَاوِيُّ عَنْ قَوْمٍ مِنَ السَّلَفِ، وَبِهِ قَالَ الْحَنْفِيُّ وَأَهْلُ الظَّاهِرِ وَابْنُ وَهْبٍ وَاسْتَدَلَّ الْحُمْهُورُ بِحَدِيثِ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ.....] ”اس حدیث کے ساتھ مؤذن کی اذان کے وجوبی طور پر جواب دینے کا استدلال کیا گیا ہے۔ یہ موقف امام طحاوی رحمہ اللہ نے سلف کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے۔ حنفیہ اہل ظاہر اور ابن وہب کا بھی یہی قول ہے جبکہ جمہور نے مسلم وغیرہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے.....“ (فتح الباری: ۹۳/۲) یعنی جمہور علمائے کرام کا موقف یہ ہے کہ اذان

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

کا جواب دینا واجب نہیں کہ ترک جواب پر انسان گناہ گار اور اللہ تعالیٰ کا نافرمان ٹھہرے بلکہ یہ مستحب ہے۔ مسلم کی جس حدیث کی طرف حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے: سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب فجر طلوع ہو جاتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حملے کا ارادہ فرماتے۔ آپ توجہ فرماتے کہ آیا اذان ہوتی ہے کہ نہیں؟ اگر آپ اذان سنتے تو رک جاتے وگرنہ جملہ کر دیتے (اسی طرح ایک دفعہ) آپ نے ایک آدمی کو اللہ اکبر، اللہ اکبر کہتے ہوئے سنا تو فرمایا: ”(یہ) فطرت پر ہے۔“ پھر اس نے اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تو آگ سے نکل گیا۔“ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے دیکھا تو وہ بکریوں کا چرواہا تھا۔ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۸۲) وچرا استدلال یہ ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجائے جواب کے اور کلمات فرمائے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت اذان کا جواب نہیں دیا لہذا یہ امر کے لیے قرینہ صارفہ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اذان کا جواب دینا واجب نہیں۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس استدلال کا تعاقب کیا گیا ہے کہ حدیث میں یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے مثل جواب نہیں دیا۔ ممکن ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا ہو اور راوی نے اسے نقل نہ کیا ہو..... (فتح الباری: ۹۳/۲) ابن حجر نے اور بھی احتمالات ذکر کیے ہیں۔ اس کے لیے محولہ مقام دیکھ لیا جائے۔ اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کا جواب دیا ہوتا تو راوی ضرور نقل کرتا لہذا (اس حدیث میں) عدم نقل عدم وجود کی دلیل ہے جبکہ دوسری دلیل اس سے زیادہ واضح اور مدعا پر مٹوس قرینہ صارفہ ہے۔

ثعلبہ بن ابومالک قرظی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [إِنَّهُمْ كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ جِئْنَا بِعَلِيٍّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ عَلَى الْمَنْبَرِ حَتَّى يَسْمَعْتَ الْمُؤَذِّنَ، فَإِذَا قَامَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ عَلَى الْمَنْبَرِ، لَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ حَتَّى يَقْضِيَ خُطْبَتَيْهِ كِلْتَابِيهِمَا، ثُمَّ إِذَا نَزَلَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ عَنِ الْمَنْبَرِ وَ قَضَى خُطْبَتَيْهِ، تَكَلَّمُوا] ”جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ منبر پر تشریف لاتے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم باتیں کر رہے ہوتے تھے یہاں تک کہ مؤذن خاموش ہو جاتا۔ جب حضرت عمر منبر پر کھڑے ہو جاتے تو کوئی بھی بات نہ کرتا، یہاں تک کہ عمر رضی اللہ عنہ اپنے دونوں خطبے پورے کر لیتے، پھر جب آپ منبر سے اترتے اور اپنے

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

دووں خطبے پورے کر چکے ہوتے تو پھر وہ باتیں کرتے۔“ (الموطأ للإمام مالك، الجمعة، باب ماجاء في الإنصات يوم الجمعة والإمام يخطب، حديث: ۷، نسخة فواد، وشرح معاني الآثار: ۳۷۰/۱) شیخ البانی رحمہ اللہ نے اس اثر کی سند کو صحیح قرار دیا ہے۔ دیکھیے: (السلسلة الضعيفة: ۲۰۲/۱)

اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اذان کے وقت باتیں کر لیا کرتے تھے اور اس پر عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی کوئی انکار نہیں فرمایا۔ مذکورہ اثر کی متابعت طے پر شیخ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [نَعْمَ قَدْ

وَحَدَّثَ لَهُ مُتَابِعًا قَوْلًا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمُصَنَّفِ: ۱۲۴/۲ مِنْ طَرِيقِ يَزِيدَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ (أَبِي) مَالِكِ الْقُرظِيِّ قَالَ: أَدْرَسْتُ عُمَرَ وَعُثْمَانَ، فَكَانَ الْإِمَامُ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَكْنَا الصَّلَاةَ فَإِذَا تَكَلَّمْنَا تَرَكْنَا الْكَلَامَ] ”ہاں میں نے اس کا ایک قوی متابِع پایا ہے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے مصنف: (۱۲۴/۲) میں یزید بن عبد اللہ کے واسطے سے ثعلبہ بن ابی مالک قرظی سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں: میں نے سیدنا عمر اور عثمان رضی اللہ عنہما کو پایا ہے

جب امام جمعہ کے دن نکلتا تو ہم نماز چھوڑ دیتے اور جب وہ کلام کرتا تو ہم گفتگو ترک کر دیتے۔“ (تمام المنة، ص: ۳۳۰) شیخ رحمہ اللہ نے اس کی سند صحیح قرار دی ہے۔ نیز فرماتے ہیں: اس اثر میں اس بات کی دلیل ہے کہ مؤذن کا جواب دینا واجب نہیں کیونکہ عہد عمر میں اثنائے اذان گفتگو ہوتی رہی ہے اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس پر سکوت فرمایا ہے۔ کافی دفعہ مجھ سے پوچھا گیا کہ جواب مؤذن کے وجوب کو پھیرنے والا

قرینہ صارفون سا ہے؟ تو میں نے اسی اثر کی روشنی میں جواب دیا۔“ (تمام المنة، ص: ۳۳۰)

الغرض! صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس طرز عمل اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی عدم تکلیف سے معلوم ہوا کہ مؤذن کا جواب دینا واجب نہیں، لیکن اس کے یہ معنی بھی نہیں کہ انسان اسے غیر واجب سمجھتے ہوئے رفتہ رفتہ بالکل ہی غفلت کا شکار ہو جائے اور یہ عظیم سنت بھولی بسری ہو جائے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [وَهَذَا الذِّكْرُ مُسْتَحَبٌّ اسْتِحْبَابًا مُؤَسَّدًا، لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِهِ وَأَقْلُّ أَحْوَالِ الْأَمْرِ الْإِسْتِحْبَابُ.....] ”یہ ذکر مستحب ہے اور اس کا استحباب تاکید ہے کیونکہ نبی ﷺ نے اس کا حکم دیا ہے اور امر کم از کم استحباب پر دلالت کرتا ہے۔“ (شرح

العمدة: ۱۲۴/۲)

۷- کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل

* مسنون درود اور دعائیں: سامع کو چاہیے کہ اذان کا جواب دینے کے بعد رسول اللہ ﷺ پر مسنون درود شریف اور مسنون دعا پڑھے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: ”جب تم مؤذن کو سنو تو جو وہ کہتا ہے تم بھی ویسے ہی کہو پھر مجھ پر درود پڑھو اس لیے کہ جس نے مجھ پر ایک بار درود پڑھا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں اس پر دس رحمتیں بھیجے گا“ پھر میرے لیے اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے مقام وسیلہ کا سوال کرؤ وہ جنت میں ایک منزل ہے جو اللہ کے بندوں میں سے صرف ایک بندے کے لائق ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ میں ہی ہوں گا لہذا جس نے میرے لیے وسیلے کا سوال کیا تو اس کے لیے میری شفاعت لازمی ہو گی۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۸۳)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اذان سن کر یہ دعا پڑھے قیامت کے دن وہ میری سفارش کا حق دار ٹھہرے گا:

«اللَّهُمَّ! رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ» «اے اللہ! اس کامل پکار اور قائم رہنے والی نماز کے رب! محمد (ﷺ) کو منزل وسیلہ اور فضیلت سے سرفراز فرما اور انھیں اس مقام محمود پر کھڑا کر جس کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے۔“ (صحیح البخاری، حدیث: ۶۱۳)

یہ دعا پڑھنا بھی مسنون ہے: سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: جو شخص مؤذن کی ندا سن کر یہ کلمات پڑھے گا اس کے گناہ بخش دیے جائیں گے:

«أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، رَضِيْتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا» (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۸۶)

* مذکورہ الصدر دعا میں بعض اضافوں کی حقیقت: صحیح بخاری کی مذکورہ دعا کے جو کلمات مذکورہ طور میں لکھے گئے ہیں وہی معتبر اور مستند ذریعے سے مروی ہیں۔ اس دعا میں اور بھی کچھ اضافے ذکر کیے جاتے ہیں جو تحقیقی طور پر پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتے۔

مولانا صادق سیالکوٹی رحمہ اللہ صلاۃ الرسول میں فرماتے ہیں: مسنون دعائے اذان میں چند الفاظ لوگوں نے بڑھا رکھے ہیں اور وہ الفاظ مروجہ کتب نماز میں بھی موجود ہیں۔ دعائے مسنون کے جملے

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

[وَالْفَضِيلَةَ] کے بعد [وَالدَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ] کی زیادتی کرتے ہیں اور آگے [وَعَدَّتُهُ] کے خالص دودھ میں [وَارزُقْنَا شَفَاعَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ] کا پانی ملا رکھا ہے اور پھر آخر میں دعائے پاک کے غسلِ مصفیٰ میں [أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ] کی آمیزش کی ہے۔ (القول المقبول فی شرح و تعلق صلاة الرسول، ص: ۳۰۲)

محدث العصر علامہ البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس متن حدیث میں کچھ اور اضافے بھی بعض کے ہاں منقول ہیں اس لیے ان پر تنبیہ کرنا ضروری ہے۔

① [إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِعَادَ] ان الفاظ کے متعلق شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیے: یہ الفاظ سنن بیہقی میں آتے ہیں لیکن یہ شاذ (ضعیف) ہیں کیونکہ سند میں مذکور راوی علی بن عیاش سے مروی کسی طرق میں ان کا ذکر نہیں ملتا، صرف صحیح بخاری کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرنے والے راوی کشمینی نے ان کا ذکر کیا ہے۔ جبکہ دیگر تمام رواۃ جنہوں نے صحیح بخاری کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے نے ان الفاظ کو ذکر نہیں کیا، اس لیے بوجہ اختلاف یہ شاذ ہیں، یہی وجہ ہے کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی فتح الباری میں ان کلمات کو قابل التفات نہیں سمجھا کیونکہ ان کی عادت ہے کہ وہ حدیث کے مختلف طرق میں وارد زیادات (اضافوں) کو جمع کرتے ہیں لیکن یہاں ایسے نہیں کیا۔ اس بات کی مزید تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "افعال العباد" میں بھی یہ روایت ہے لیکن اس میں یہ اضافہ موجود نہیں، جبکہ سند بھی ایک ہے..... بہر حال یہ اضافہ دیگر راویان کتاب کی مخالفت کی وجہ سے شاذ اور ناقابل حجت ہے۔ (الإرواء: ۲۶۱/۲۶۰) مزید دیکھیے: (عجالة الراغب المتعنى: ۱/۱۳۷، حدیث: ۹۶)

② سنن بیہقی میں اس دعا میں مزید یہ الفاظ بھی مروی ہیں: [اللَّهُمَّ! إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحَقِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ] لیکن بقول شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ، یہ کلمات کسی اور کتاب میں مروی نہیں اس لیے سابقہ اضافے کی طرح یہ اضافہ بھی شاذ اور ضعیف ہے۔

③ شرح معانی الآثار کے ایک نسخے میں میدنا محمد کا اضافہ بھی ملتا ہے لیکن یہ بھی مدرج اور شاذ ہے۔

④ ابن سنی کے ایک نسخے میں [وَالدَّرَجَةَ الرَّفِيعَةَ] کا بھی اضافہ ہے جو کہ مدرج (کسی راوی یا فرد کا

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

داخل کردہ) ہے حدیث رسول کا حصہ نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے التلخیص الحبیر میں اور علامہ سخاوی نے المقاصد الحسنیة میں صراحت کی ہے کہ یہ اضافہ حدیث کے کسی طریق میں موجود نہیں ہے۔ (إرواء الغلیل: ۲۶۰/۱)

صلاة الرسول کے محقق فرماتے ہیں: یہ الفاظ حدیث کے کسی طریق میں بھی نہیں ہیں۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں: [الدَّرَجَةُ الرَّفِيعَةُ] کے الفاظ جو عام طور پر مشہور ہیں ان کے بارے میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے حدیث کے کسی طریق میں بھی نظر نہیں آئے۔

توضیح: شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بات درست ہے کہ ابن سنی کے ایک نسخے میں [الدَّرَجَةُ الرَّفِيعَةُ] کے الفاظ ہیں جو کہ مدرج ہیں۔ شیخ سلیم عید ہلالی نے بھی اس کی وضاحت کی ہے مزید فرماتے ہیں: [وَقَعَ فِي "م" الدَّرَجَةُ الرَّفِيعَةُ وَهِيَ مُدْرَجَةٌ كَمَا فِي تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ] "نسخہ" میں الدَّرَجَةُ الرَّفِيعَةُ ہے یہ اضافہ مدرج ہے جیسا کہ تخریج حدیث میں ہے۔ "تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (عجالة الراغب المتمني في تخریج کتاب "عمل اليوم والليلة" از سلیم عید الہلالی: ۱۳۸)

شیخ کی نسخہ "م" سے مراد دائرۃ المعارف العثمانیہ حیدرآباد کن کا مطبوعہ نسخہ ہے۔ اس کی تحقیق پر ذہبی رحمۃ اللہ علیہ عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ کی نظر ثانی ہے۔ دیکھیے: (عجالة الراغب المتمني: ۲۶/۱)

⑤ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ [أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ] کے الفاظ رافعی نے المحرر میں ذکر کیے ہیں: ان کا بھی کسی طریق میں ذکر نہیں ملتا۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (التلخیص الحبیر: ۲۵۵/۱، مؤسسة قرطبة، و إرواء الغلیل: ۲۶۱/۱، والقول المقبول، ص: ۳۰۳)

* اذان کے بعد بلا ضرورت مسجد سے نکلنا: اذان سن کر مسجد سے بلا عذر نکل آنا اور نماز کے لیے نہ پلٹنا شرعاً حرام ہے۔ ایسا کرنے والا گناہ گار اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نافرمان ہے۔

ابو عثمان فرماتے ہیں کہ ہم مسجد میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ مؤذن نے اذان کہی تو ایک آدمی مسجد سے کھڑا ہوا اور چل دیا۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پیچھے سے اسے دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ مسجد سے نکل گیا تب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس نے ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی ہے۔ "صحیح مسلم"

۷۔ کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

المساجد' حدیث: ۲۵۵) اس کے دیگر طرق میں صراحت ہے کہ یہ عصر کی اذان تھی۔ (سنن ابی داؤد' الصلاة' حدیث: ۵۳۶)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [لَا يَسْمَعُ النَّدَاءَ فِي مَسْجِدِي هَذَا ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا لِحَاجَةٍ، ثُمَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ إِلَّا مُنَافِقًا] "جو شخص میری اس مسجد میں اذان سنے پھر بلا ضرورت باہر نکلے اور واپس نہ آئے تو وہ منافق ہے۔" یعنی اذان سن کر مسجد سے نکل جانا اور پھر واپس نہ آنا منافقانہ روش ہے۔ (المعجم الأوسط للطبرانی، ۵۰۲/۳، حدیث: ۳۸۵۴) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (صحیح الترغیب للآلبانی، حدیث: ۲۶۴)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں: [مَنْ أَدْرَكَهُ الْأَذَانُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَةٍ، وَهُوَ لَا يُرِيدُ الرَّجْعَةَ فَهُوَ مُنَافِقٌ] "جو مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے پھر بلا ضرورت مسجد سے نکل جائے اور واپسی کا ارادہ بھی نہ رکھتا ہو تو وہ منافق ہے۔" (سنن ابن ماجہ، الأذان، حدیث: ۴۳۲، شیخ البانی نے اسے صحیح لکھا ہے۔ صحیح الترغیب، حدیث: ۲۶۴)

سعید بن مسیب کی مرسل حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [لَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ أَحَدٌ بَعْدَ النَّدَاءِ إِلَّا مُنَافِقٌ، إِلَّا أَحَدًا أَخْرَجَتْهُ حَاجَةٌ وَهُوَ يُرِيدُ الرَّجُوعَ] "اذان کے بعد مسجد سے منافق ہی نکلتا ہے ہاں مگر وہ شخص جسے کسی ضرورت نے نکالا ہو اور وہ واپسی کا ارادہ بھی رکھتا ہو (تو وہ منافق نہیں)۔" (المراسیل لابی داؤد، حدیث: ۲۵، یہ حدیث سابقہ شواہد کی بنا پر صحیح ہے۔ دیکھیے: صحیح الترغیب والترہیب، حدیث: ۲۶۴)

امام ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَمَنْ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ فَانْتَفَعَ الْأَذَانَ، لَمْ يَجِلْ لَهُ الْخُرُوجُ مِنَ الْمَسْجِدِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ أَوْ لَضَرُورَةٍ] "جو کوئی مسجد میں ہو اور اذان شروع ہو جائے تو اس کے لیے مسجد سے نکلتا حلال نہیں ہے مگر یہ کہ وہ بے وضو ہو یا کسی ضرورت کی خاطر نکلے۔" (المحلی لابن حزم، ۱۳۷/۳، مسئلہ: ۳۲۸)

* اقامت کا حقدار کون ہے؟ بہتر یہ ہے کہ جس نے اذان دی ہو وہی اقامت کہے، احادیث بلال سے یہی ظاہر ہوتا ہے۔ سیدنا انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا گیا کہ اذان کے کلمات دو

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

دوبار اور اقامت کے ایک ایک بار کہے۔ (صحیح البخاری، الاذان، حدیث: ۲۰۵، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۷۸) سیدنا بلال رضی اللہ عنہ ہی کے حوالے سے آتا ہے کہ وہ اذان دیتے، پھر زرار کہتے، جب دیکھتے کہ نبی ﷺ تشریف لا رہے ہیں تو اقامت کہتے۔ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۲۰۶) سفر میں بھی اس کا اہتمام تھا۔ اس کی دلیل وہ معروف حدیث ہے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رات کے آخری حصے میں پڑاؤ کیا اور فجر کی اذان کہنے کے لیے سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کی ڈیوٹی لگائی۔ الخضر ہوا یوں کہ جیسے باقی سو گئے ویسے ہی بلال رضی اللہ عنہ پر بھی نیند غالب آگئی یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا تو نبی ﷺ نے بلال رضی اللہ عنہ کو اذان کہنے کا حکم دیا، پھر انھوں نے ہی تکبیر کہی۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۲۸۰، ۲۸۱، و سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۴۳۶) غرض اس کی بابت عموماً جو روایات منقول ہیں ان میں مؤذن ہی کے اقامت کہنے کا ذکر ملتا ہے۔

دوسرا نظم و ضبط کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جو اذان کہتا ہے وہی اقامت کہے۔ ہاں! اگر امام یا مؤذن سے پہلے اجازت لے لی جائے تو کوئی حرج نہیں۔ اگر کوئی بن پوچھے اقامت کہے گا تو ممکن ہے کہ مؤذن اس حرکت سے خفا ہو اور اس رنجش کا زپان سے اظہار نہ کرے لیکن دل میں کڑھتا رہے جس سے مزید نفرتیں جنم لے سکتی ہیں بلکہ بعض مساجد میں اسی وجہ سے لڑائی جھگڑے تک نوبت پہنچ جاتی ہے اس لیے مؤذن کو بھی چاہیے کہ وہ اپنے دیگر نمازی رفقاء کی خواہش کا خیال رکھے۔

الغرض! مؤذن کے سوا کسی دوسرے شخص کے اقامت کہنے کی ممانعت کسی صحیح حدیث میں مروی نہیں ہے، لہذا [مَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ] ”جو اذان کہے وہی تکبیر کہے۔“ سے جو دوسرے کے لیے اقامت کی ممانعت کا استدلال کیا جاتا ہے وہ درست نہیں کیونکہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (السلسلة الضعيفة، حدیث: ۳۵، و ضعیف سنن ابی داؤد (مفصل) للالبانی ۱/۱۸۳-۱۸۸، حدیث: ۸۳)

امام ابن حزم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَحَائِزٌ أَنْ يُقِيمَ غَيْرَ الَّذِي أَذَّنَ، لِأَنَّهُ لَمْ يَأْتِ عَنْ ذَلِكَ نَهْيٌ يَصِحُّ، وَالْأَكْثَرُ الْمَرْوِيُّ: إِنَّمَا يُقِيمُ مَنْ أَذَّنَ، إِنَّمَا جَاءَ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادِ بْنِ نَعْمٍ، وَهُوَ هَالِكٌ] ”اذان دینے والے کے علاوہ کسی دوسرے کے لیے اقامت کہنا جائز ہے کیونکہ اس بارے میں کوئی صحیح نبی (ممانعت) مروی نہیں۔ اور [إِنَّمَا يُقِيمُ مَنْ أَذَّنَ] والا اثر

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

عبدالرحمن بن زیاد بن اعم کے طریق سے مروی ہے اور وہ ہلاک ہونے والا (ضعیف) ہے۔ (المحلی لابن حزم: ۱۳۷/۳)

* اقامت (گھبیر) کا جواب: جیسے اذان کا جواب دینا مستحب اور مطلوب ہے اسی طرح گھبیر کا جواب بھی مستحب ہے۔ اس کی دلیل بخاری و مسلم کی احادیث کا عموم ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [إِذَا سَمِعْتُمُ النَّدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ] ”جب تم نماز کے لیے آواز سنو تو ویسے ہی کہو جیسے مؤذن کہتا ہے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۱۱، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۸۳) یہاں لفظ [النِّدَاءُ] عام ہے جو اذان اور اقامت دونوں کو شامل ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے مذکورہ حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: [وَأُسْتَدِيلٌ بِوَعَلَى مَشْرُوعِيَّةٍ إِجَابَةِ الْمُؤَذِّنِ فِي الْإِقَامَةِ.....] ”اس حدیث کے ساتھ اقامت مؤذن کے جواب کی مشروعیت کا استدلال کیا گیا ہے۔“ (فتح الباری: ۹۲/۲)

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُتَابِعَهُ فِي الْفَاطِ الْإِقَامَةِ، إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ فِي كَلِمَةِ الْإِقَامَةِ: أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا] ”الفاظ گھبیر میں مؤذن کی بیرونی کرنا (اقامت کا جواب دینا) مستحب ہے مگر کلمات اقامت قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة کے وقت اقامت اللہ و آدمها کے۔“ (شرح المہذب: ۱۳۵/۳-۱۳۳)

یہی بات فقہائے حنابلہ وغیرہ نے بھی کہی ہے۔

* أَقَامَهَا اللَّهُ وَ أَدَامَهَا کی تحقیق: اقامت کا جواب مطلوب ہے لیکن ”قد قامت الصلاة“ کے جواب میں اقامت اللہ و آدمها کے جو الفاظ امام نووی کی عبارت میں ذکر ہوئے ہیں وہ صحیح سند سے مروی نہیں ہیں۔

سید سابق رحمہ اللہ نے بھی فقہ السنہ میں اقامت کا جواب مستحب قرار دیا ہے نیز وہ اقامت اللہ و آدمها کی مشروعیت کے قائل بھی ہیں۔ شیخ البانی رحمہ اللہ ان کے جواب میں فرماتے ہیں: [قُلْتُ: بَلَى الْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ كَمَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ: قَدَّ قَامَتِ الصَّلَاةُ لِمُعْوم قَوْلِهِ ﷺ: إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ.....] وَتَعْصِيصُهُ بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ لَا يَحْوِزُ

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

لِأَنَّهُ حَدِيثٌ وَإِ وَقَدْ ضَعَفَهُ النَّوَوِيُّ وَالْعَسْقَلَانِيُّ وَعَيْرُهُمْ..... [”میں کہتا ہوں: بلکہ مستحب یہ ہے کہ وہ اقامت کہنے والے کی طرح قد قامت الصلاة ہی کہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان: ”جب تم مؤذن کو سنو تو وہی کہو جو مؤذن کہتا ہے“ کا تقاضا عموم کا ہے لہذا قد قامت الصلاة کی تخصیص اس جیسی حدیث سے جائز نہیں کیونکہ یہ ضعیف ہے۔ اسے امام نووی اور ابن حجر عسقلانی بیضی وغیرہ نے ضعیف کہا ہے۔“ (تمام المنہ، ص: ۱۳۹/۱۵۰) تفصیل کے لیے دیکھیے: (ضعیف سنن أبی داود، (مفصل) للألبانی، حدیث: ۸۴)

نیز قد قامت الصلاة کے جواب میں أقامها الله و أدامها دو مرتبہ کہنے کا ذکر جس حدیث سے ملتا ہے وہ روایت اسنادی اعتبار سے پایہ ثبوت کو نہیں پہنچی۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اسے تلخیص میں ضعیف کہا ہے۔ (التلخیص الحبیبر: ۱/۳۷۷)

اس کی سند میں محمد بن ثابت العبیدی ضعیف ہیں۔ دوسرے ان کے شیخ مجہول ہیں۔ تیسرے شہر بن حوشب ہیں جب یہ بیان کرنے والے اکیلے ہوں تو سوء حفظ کی وجہ سے ضعیف ہوتے ہیں۔

شیخ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [هَذَا إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ، مُحَمَّدُ بْنُ نَابِتٍ هُوَ الْعَبْدِيُّ وَهُوَ ضَعِيفٌ..... وَ شَيْخُهُ مَجْهُولٌ لَمْ يُسَمَّ، وَ شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ ضَعِيفٌ لِسُوءِ حِفْظِهِ وَلِذَلِكَ قَالَ النَّوَوِيُّ وَالْعَسْقَلَانِيُّ وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ، وَأَشَارَ إِلَى ذَلِكَ الْبَيْهَقِيُّ] ”یہ ضعیف سند ہے۔ محمد بن ثابت العبیدی ضعیف ہیں اور ان کے شیخ مجہول ہیں۔ ان کا نام بیان نہیں ہوا اور شہر بن حوشب سوء حفظ کی وجہ سے ضعیف ہیں اسی لیے امام نووی اور ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اور امام بیہقی رحمہ اللہ نے بھی اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے۔“ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (إرواء الغلیل: ۱/۲۵۸) عجالة الراغب المتمني للهلالي، حدیث: ۱۰۵ والقول المقبول، ص: ۲۹۸)

الحاصل! ”قد قامت الصلاة“ کے جواب میں ان کلمات کا کہنا مسنون نہیں کیونکہ مذکورہ علتوں کی بنا پر یہ الفاظ قابل حجت نہیں لہذا عمومی حکم (مثل ما یقول) کو مد نظر رکھتے ہوئے یہی بات درست ہے کہ ”قد قامت الصلاة“ کے جواب میں یہی کلمات یعنی ”قد قامت الصلاة“ ہی دو مرتبہ کہ جائیں۔ واللہ اعلم۔

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

نیز رسول اللہ ﷺ سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں: [إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُنَادِيَ يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ] ”جب تم اذان دینے والے کو سنو کہ وہ نماز کے لیے اقامت کہ رہا ہے تو جو وہ کہتا ہے تم بھی وہی کہو۔“ (مسند أحمد: ۳/۳۲۸)

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ يُنَادِي کے معنی ”اقامت کہنے“ کے ہیں لہذا جیسے اذان کا جواب دیا جاتا ہے ایسے ہی اقامت کا بھی جواب دینا چاہیے دیکھیے: (الموسوعة الحدیثیة مسند الإمام أحمد: ۳/۳۲۸)

تھویب والی رحمۃ اللہ علیہ روایت سنداً ضعیف ہے۔ اس کی سند میں ابن ابی عمیر معروف سببی الحفظ، ضعیف راوی ہیں دوسرے زبیر بن عابد ضعیف الحدیث ہیں۔ (تقریب التہذیب، ص: ۳۳۳) تیسرے سہل بن معاذ بن انس ہیں کہ جب ان سے روایت کرنے والے زبیر بن عابد ہوں تو ان کی حدیث قابل حجت نہیں ہوتی۔ (تقریب التہذیب، ص: ۳۲۰) لیکن شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیحین وغیرہ کے شواہد سے مذکورہ حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: [لَكِنَّ الْحَدِيثَ صَحِيحٌ، فَإِنَّ لَهُ شَوَاهِدًا] تفصیل کے لیے دیکھیے: (السلسلة الصحيحة: ۳/۳۱۷، حدیث: ۱۳۲۸) نیز شیخ رحمۃ اللہ علیہ حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: [التَّشْوِيبُ الدُّعَاءُ إِلَى الصَّلَاةِ كَمَا فِي الْقَامُوسِ فَهُوَ يَشْمَلُ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ] ”تھویب سے مراد نماز کی طرف بلانا ہے جیسا کہ قاموس میں ہے لہذا یہ (عموم) اذان اور اقامت دونوں کو شامل ہے۔“ (السلسلة الصحيحة: ۳/۳۱۷، حدیث: ۱۳۲۸)

* کلمات اذان و اقامت: عہد نبوی میں اذان دو طریقے سے ہوتی تھی۔ صحیح ترین روایت کے مطابق ایک طریقہ تو وہ ہے جس میں اذان کے پندرہ کلمات ہیں اور اقامت کے گیارہ کلمات، جس کی پہلی دلیل حضرت عبداللہ بن زبیر بن عبد ربیع کی حدیث ہے جس میں کلمات اذان درج ذیل ہیں:

[اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، حَيٌّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيٌّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيٌّ عَلَى الْفَلَاحِ، حَيٌّ عَلَى الْفَلَاحِ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ] نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو خواب میں سکھائی گئی اذان کی [إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٍّ] کہہ کر

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

توثیق و تصدیق فرمائی اور انھیں حکم دیا کہ یہ اذان بلال کو سکھادیں کیونکہ وہ خوش الحان اور بلند آواز ہیں تو انھوں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو اذان کے پندرہ اور اقامت کے گیارہ کلمات سکھائے۔ اقامت کے کلمات درج ذیل ہیں:

«اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» [سنن أبي داود الصلاة، حديث: ۳۹۹، و جامع الترمذي الصلاة، حديث: ۱۸۹، و سنن ابن ماجه، الأذان، حديث: ۷۰۶، و مسند الإمام أحمد: ۳/۳، و صحيح ابن خزيمة: ۱۸۹/۱، و السنن الكبرى للبيهقي: ۱/۳۹۰، ۳۹۱، و سنن الدارقطني: ۵۳۲/۱، طبع دار المعرفه]

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ عبد اللہ بن زید کی حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں: [وَحَدِيثُ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ مُتَّصِلًا] [ابن اسحاق عن محمد بن ابراہیم عن محمد بن عبد اللہ بن زید عن ابیہ کی حدیث متصل ہے۔] (سنن الدارقطني: ۵۳۲/۱)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [عبد اللہ بن زید کی حدیث حسن صحیح ہے۔] (جامع الترمذي الصلاة، حديث: ۱۸۹)

امام ابن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن اسحاق کے حوالے سے منقول اس حدیث کو سنداً ثابت اور صحیح قرار دیا ہے۔ (صحيح ابن خزيمة: ۱۹۷/۱)

امام بیہقی، محمد بن یحییٰ ذہلی کے حوالے سے لکھتے ہیں: [لَيْسَ فِي أَحْبَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ فِي قِصَّةِ الْأَذَانِ خَيْرٌ أَصَحُّ مِنْ هَذَا، يَعْنِي حَدِيثَ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، لِأَنَّ مُحَمَّدًا سَمِعَ مِنْ أَبِيهِ، وَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، وَ فِي كِتَابِ الْعَلَلِ لِأَبِي عَيْنَسَى التَّرْمِذِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيَّ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ، يَعْنِي حَدِيثَ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ فَقَالَ هُوَ عِنْدِي حَدِيثٌ صَحِيحٌ] [عبد اللہ بن زید سے قصہ اذان کی بابت مروی احادیث میں اس حدیث سے زیادہ صحیح حدیث کوئی نہیں جو بواسطہ محمد بن اسحاق عن محمد

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

بن ابراہیم تمی عن محمد بن عبد اللہ بن زید مروی ہے کیونکہ محمد نے اپنے باپ (عبد اللہ) سے سنا ہے جبکہ ابن ابی لیلیٰ کا عبد اللہ بن زید سے سماع ثابت نہیں۔ امام ابو یوسفی ترمذی کی کتاب العلل میں ہے فرماتے ہیں: میں نے محمد بن اسماعیل بخاری رضی اللہ عنہ سے اس حدیث یعنی حدیث محمد بن ابراہیم کے متعلق پوچھا تو انہوں نے جواب دیا: میرے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔“ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳۹۱/۱)

امام خطابی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [رَوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ وَالْقِصَّةُ بِأَسَانِيدٍ مُخْتَلِفَةٍ وَهَذَا الْإِسْنَادُ أَصْحَحُهَا] ”یہ حدیث اور قصہ مختلف اسانید سے مروی ہے لیکن یہ سند صحیح ترین ہے۔“ (معالم السنن: ۱۳۱/۱)

امام نووی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”امام ابو داؤد نے اسے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔“ (المجموع شرح المہذب: ۸۴/۳)

شیخ البانی رضی اللہ عنہ نے اس کی سند کو ”حسن صحیح“ قرار دیا ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (صحیح سنن ابی داؤد (مفصل) للالبانی، حدیث: ۵۱۲، و التلخیص الحبیر، حدیث: ۲۹۲، بتحقیق ابو عاصم) محدثین رحمہم اللہ کے اقوال کی روشنی میں صحیح حدیث کی نقول ذکر کرنے کا مقصد صرف یہ ہے کہ عبد اللہ بن زید کی حدیث میں اذان و اقامت کا صحیح ترین طریقہ وہی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے بالخصوص اقامت کا کہ اس کے کلمات مفرد ہیں، سوائے اللہ اکبر اور قد قامت الصلاة کے کہ یہ کلمات دو دو بار ہیں۔

عبد اللہ بن زید عبد اللہ بن عمر اور انس بن مالک رضی اللہ عنہم کی صحیح احادیث کی روشنی میں کلمات اقامت گیارہ ہیں جسے عرف عام میں اکہری تکبیر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ آغاز اور آخر میں اللہ اکبر دو دو مرتبہ ہے جیسا کہ حدیث عبد اللہ بن زید میں گزرا ہے باقی تمام کلمات سوائے [قَدَّ قَامَتِ الصَّلَاةُ، قَدَّ قَامَتِ الصَّلَاةُ] کے ایک ایک دفعہ ہی کہے جائیں۔ (مزید دیکھیے: عون المعبود: ۳۹۲/۱)

ملاحظہ: مذکورہ الصدر روایت میں اذان کے آغاز میں کلمات تکبیر چار مرتبہ آئے ہیں۔ اسی طرح بواسطہ زہری، سعید بن مسیب، عبد اللہ بن زید سے بھی آغاز اذان میں کلمات تکبیر چار ہی منقول ہیں۔ دیکھیے: (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۳۹۹) امام ابو داؤد رضی اللہ عنہ نے یہ روایت معلقاً ذکر کی ہے تاہم مسند احمد میں موصولاً بھی منقول ہے۔ (مسند الإمام أحمد: ۳۳۳/۳) لیکن اس روایت میں بظاہر ضعف

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

ہے وہ یہ کہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق مدلس راوی ہیں اور تحدیث و سماع کی تصریح بھی موجود نہیں۔
اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں محمد بن اسحاق منفرد نہیں بلکہ یونس بن یزید، معمر بن راشد اور شعیب بن ابی حمزہ اس کی متابعت کرتے ہیں، لہذا تدلیس کا احتمال رفع ہو گیا۔

امام شوکانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: «وَمُتَابِعَةٌ هَلْوَ لَاءِ لِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الزُّهْرِيِّ تَرْفَعُ إِحْتِمَالُ التَّدْلِيسِ الَّذِي تَحْتَمِلُهُ عَنْ عَنَّةِ ابْنِ إِسْحَاقَ» [زہری سے محمد بن اسحاق کی ان روایات سے متابعت اس احتمال تدلیس کو رفع کر دیتی ہے جس کا ابن اسحاق کے عنعنہ میں احتمال ہے۔] (نیبل الأوطار: ۴/۴)

اس طریق کے بارے میں امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: «وَأَمَّا الرُّوَايَاتُ فِيهِ رِوَايَةُ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ» [اس مسئلے میں عمدہ ترین سعید بن مسیب کی روایت ہے۔] «المستدرک للحاکم: ۳/۳۲۶»
محدث العصر رحمۃ اللہ علیہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (صحیح سنن ابی داؤد، (مفصل للالبانی، حدیث: ۵۱۳)

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے زہری سے معمر اور یونس کے واسطے سے شروع اذان میں کلمات تکبیر صرف دو دفعہ نقل کیے ہیں اسی وجہ سے بعض ائمہ کرام عبداللہ بن زید کی اذان میں صرف دو دفعہ کلمات تکبیر پر اکتفا کرنے کے بھی قائل ہیں لیکن راجح بات یہ ہے کہ اس (دو دفعہ والے) اضافے سے یہ روایت مرسل ہے۔ حافظ ابن حجر اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے اس کے ارسال کو ترجیح دیتے ہوئے شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: «وَأَلْحَدِيثُ..... عَلَى كُلِّ حَالٍ..... صَحِيحٌ، لَكِنَّ الْأَصَحَّ تَرْبِيعُ التَّكْبِيرِ فِيهِ، كَمَا فِي الرُّوَايَتَيْنِ الْمُتَقَدِّمَتَيْنِ» [بہر حال حدیث صحیح ہے، لیکن اس میں ربیع تکبیر (آغاز اذان میں چار دفعہ اللہ اکبر کہنا) صحیح ترین ہے جیسا کہ مذکورہ دونوں روایتوں میں ہے۔] (صحیح سنن ابی داؤد، (مفصل للالبانی، حدیث: ۵۱۳)

بالفرض اگر اذان کی ابتدا میں صرف دو دفعہ کلمات تکبیر کی صحت تسلیم کر لی جائے تب بھی یہ اصول ہے کہ ثقہ کی زیادتی قبول کی جاتی ہے نیز ربیع تکبیر کے ناقلمین بھی تعداد میں زیادہ ہیں۔ دریں صورت دونوں احادیث معمول بہ رہتی ہیں۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی قاضی عیاض کے حوالے سے عبداللہ بن زید

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

کی روایت میں ترجیح ہی کو مشہور قرار دیا ہے۔ یہ موقف امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور جمہور علماء رحمہم کا ہے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم مع النووی، الصلاة، حدیث: ۳۷۹)

دوسری دلیل حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے وہ فرماتے ہیں: [أَمَرَ بِلَالٍ أَنْ يُسْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤَيَّرَ الْإِقَامَةَ إِلَّا الْإِقَامَةَ] ”سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کو (کلمات) اذان دو دو بار اور (کلمات) اقامت ایک ایک بار کہنے کا حکم دیا گیا“ سوائے قَدَقَامَتِ الصَّلَاةِ کے (کہ یہ کلمات دو دو بار کہنے ہیں)۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۰۵، وصحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۷۸)

امام بخاری رضی اللہ عنہ نے حدیث: ۶۰۷ پر [الْإِقَامَةُ وَاجِدَةٌ، إِلَّا قَوْلُهُ: قَدَقَامَتِ الصَّلَاةِ] کا عنوان قائم کیا ہے، یعنی سوائے قَدَقَامَتِ الصَّلَاةِ کے اقامت اکہری ہے۔

حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ مذکورہ حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: [وَهَذَا الْحَدِيثُ حُجَّةٌ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّ الْإِقَامَةَ مَثْنِيٌّ مِثْلَ الْأَذَانِ] ”یہ حدیث اس شخص کے خلاف حجت ہے جو یہ گمان کرتا ہے کہ اذان کی طرح کلمات اقامت بھی دو دو بار ہیں۔“ (فتح الباری: ۸۴/۲)

شوافع کا مشہور قول یہی ہے۔ امام نووی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَ جُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ الْإِقَامَةَ إِحْدَى عَشْرَةَ كَلِمَةً وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: الْإِقَامَةُ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً فَيُسْتَبَيَّنُ كَلِمَاتُهَا وَهَذَا الْمَذْهَبُ شَاذٌ] ”(امام) احمد اور جمہور علماء کا یہی قول ہے کہ اقامت کے گیارہ کلمات ہیں..... (امام) ابوحنیفہ نے فرمایا ہے کہ اقامت کے سترہ کلمات ہیں۔ سبھی کلمات دو دو بار کہے جائیں لیکن یہ مذہب شاذ ہے۔“ (شرح النووی: ۱۰۵/۳)

امام خطابی فرماتے ہیں: ”اقامت کے الفاظ ایک ایک بار کہنے کا موقف اکثر علمائے اصرار کا ہے۔ حرین، حجاز، شام، یمن، مغرب اور گرد و نواح کے اسلامی ممالک میں اسی پر عمل ہے۔ یہ قول حسن بصری، کھول، زہری، مالک، اوزاعی، شافعی، احمد بن حنبل، اسحاق بن راہویہ اور دیگر ائمہ رحمہم کا ہے۔“ (معالم السنن: ۱۳۱/۱)

تیسری دلیل ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: [إِنَّمَا كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ، وَالْإِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً، غَيْرَ أَنَّهُ يَقُولُ: قَدَقَامَتِ الصَّلَاةِ، قَدَقَامَتِ

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

الصَّلَاةُ.....] ”رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اذان کے کلمات دو دو بار کہے جاتے تھے اور اقامت (تکبیر) کے ایک ایک بار سوائے اس کے کہ مؤذن قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة کہا کرتا تھا یعنی دو بار۔“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۱۰، وسنن النسائي، الأذان، حدیث: ۶۲۹، ومسنند الإمام أحمد: ۴/۸۷) اس حدیث سے واضح ہوا کہ عہد رسالت میں بالاستمرار یہی عمل جاری رہا جیسا کہ الفاظ حدیث [كَانَ الْأَذَانَ] سے واضح ہوتا ہے۔ یہ ہیں وہ تین احادیث جن میں اذان کے پندرہ اور اقامت کے گیارہ کلمات کا صحیح سند کے ساتھ ذکر موجود ہے۔ ان کے علاوہ بعض دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی افراد اقامت کی روایات منقول ہیں جن میں سعد القرظ، ابورافع اور سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہم کی روایات ہیں لیکن اسنادی اعتبار سے یہ روایات ضعیف ہیں۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیں: (التبیان فی تخریج و تویب احادیث بلوغ المرام: ۱۰۱/۳-۱۰۳)۔

* دوہری اقامت کے متعلق حنفیہ کے دلائل اور ان کا تحقیقی جائزہ: حنفیہ کے نزدیک کلمات اقامت کل سترہ ہیں اور شہادتین، جیعلتین اور اقامت تینوں دو دو بار اور شروع میں تکبیر چار مرتبہ کہی جائے گی۔ گویا اذان کے پندرہ کلمات میں صرف دو مرتبہ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کا اضافہ جیعلتین کے بعد کیا جائے گا۔ (درس ترمذی از مولانا تقی عثمانی: ۱/۳۵۸)

ابومندورہ کی اذان ترجیح والی روایت کے علاوہ بذات صحیح اور متصل سند سے مروی کسی اور حدیث میں دوہری اقامت کا ثبوت نہیں ملتا۔ اس بارے میں جتنی روایات بطور حجت پیش کی جاتی ہیں سنداً ضعیف ہیں۔ دلائل کا تقابلی جائزہ لے کر خود فیصلہ فرمائیں کہ کون سی اقامت افضل اور موافق سنت ہے؟ رہی اقامت بلال، تو حضرت انس اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول صحیح احادیث میں مذکور ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ کی اقامت اکہری ہوتی تھی۔ جن روایات میں حضرت بلال سے دوہری اقامت کا ذکر ملتا ہے وہ تمام روایات سنداً ضعیف ہیں، سوائے ایک حدیث کے۔ اگرچہ وہ بھی سنداً کمزور ہے جیسا کہ اکثر محدثین کا رجحان ہے، تاہم بعض محققین کے نزدیک بوجہ متابعت و اتصال قابل استدلال بن جاتی ہے۔ تفصیل آئندہ بحث میں ملاحظہ فرمائیں۔

کہلی دلیل: ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: [أَنَّ بِلَالَ كَانَ يُؤَذِّنُ لِلنَّبِيِّ ﷺ]

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

مَنْشَى مَنْشَى، وَيَقِيمُ مَنْشَى مَنْشَى] ”بلال رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے لیے اذان و اقامت کے کلمات دو دو بار کہتے تھے۔“ (سنن الدارقطنی: ۵۳۵/۱) و المعجم الكبير للطبراني: ۱۰۰/۲۲، و المعجم الأوسط، حدیث: (۷۸۰)

جواب: اس کی سند میں زیاد بن عبداللہ بن ظہل البکائی متکلم فیہ ہے۔ امام وکیع فرماتے ہیں: [هُوَ أَشْرَفُ مِنْ أَنْ يَكْذِبَ] ”وہ جھوٹ بولنے سے کہیں بالا ہے۔“ (التاریخ الكبير: ۳۶۰/۳) یہ ان کی تضعیف کی طرف اشارہ ہے۔

⊗ ابن ابی حاتم، یحییٰ بن معین کے حوالے سے نقل کرتے ہیں: [زِيَادُ الْبُكَائِيِّ: لَيْسَ حَدِيثُهُ بِشَيْءٍ، وَكَانَ عِنْدِي فِي الْمَعَاذِي لِأَبْسَ] ”زیاد بکائی کی حدیث کسی کھاتے کی نہیں لیکن مغازی میں میرے نزدیک کوئی حرج نہیں۔“ (الجرح والتعديل: ۵۳۸/۳)

⊗ امام علی بن مدینی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [أَزْوِي عَنْ زِيَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبُكَائِيِّ] ”میں زیاد بن عبداللہ بکائی سے روایت نہیں کرتا۔“ (الضعفاء للعقيلي: ۳۳۵/۲)

⊗ امام ابن حبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [كَانَ فَاحِشَ الْعَلَطِ، كَثِيرَ الْوَهْمِ، لَا يَحْمُوزُ الْإِحْتِجَاجَ بِخَبْرِهِ إِذَا انْفَرَدَ] ”وہ غلطیاں کرنے والا کثیر الوہم تھا جب متفرد ہو تو اس کی روایت سے حجت پکڑنا جائز نہیں۔“ پھر مذکورۃ الصدر روایت ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: [هَذَا بَاطِلٌ مَا أَذَّنَ بِلَالٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنْشَى وَ أَقَامَ مِثْلَ ذَلِكَ قَطُّ إِنَّمَا كَانَ أَذَانَهُ مَنْشَى مَنْشَى وَ إِقَامَتَهُ فُرَادَى.....] ”یہ روایت باطل ہے کیونکہ بلال رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں کبھی بھی اس طرح اذان اور اقامت کے دو دو مرتبہ کلمات نہیں کہے۔ ان کی اذان دو دو کلمات اور اقامت اکہری ہوتی تھی۔“ (کتاب المحروحين: ۳۸۵/۳۸۳)

⊗ امام ابن عدی رضی اللہ عنہ نے زیاد کی یہ روایت نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے: [وَلَا أَعْلَمُ يَرْوِيهِ عَنْ إِدْرِيسَ غَيْرَ زِيَادِ الْبُكَائِيِّ] ”میرے علم کی حد تک ادریس سے زیاد کے علاوہ کوئی اور یہ روایت بیان نہیں کرتا۔“ (الکامل: ۱۳۷/۳)

یہی بات امام طبرانی نے الأوسط: (۷۸۰) میں زیر بحث حدیث کے بعد فرمائی ہے۔

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

⊗ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دفعہ اسے غیر قوی اور ایک مرتبہ ضعیف قرار دیا ہے۔ (تہذیب الکمال: ۳۹۰/۶)

⊗ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کی روایات میں سے اَبْتُ النَّاسِ قرار دیا گیا ہے۔ گویا دیگر کی روایات میں اس کی یہ حیثیت نہیں مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (میزان الاعتدال: ۹۱/۳)

⊗ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [فِي حَدِيثِهِ عَنْ عَيْرِ ابْنِ إِسْحَاقَ لِين] ”اس کی حدیث میں ابن اسحاق کے علاوہ دیگر کی روایات میں ضعیف ہے۔“ (تقریب التہذیب، ص: ۳۳۶، رقم: ۲۰۹۶)

⊗ علامہ زیلعی رحمۃ اللہ علیہ نے نصب الرایۃ: (۲۶۹/۱) میں یہ روایت ذکر کی ہے اور معدّلین و جارمین کے اقوال بھی نقل کیے ہیں۔ اگر کتب رجال کی طرف رجوع کیا جائے تو پتا چلتا ہے کہ جمہور کے نزدیک یہ ضعیف ہے۔

بہر حال ائمہ جرح و تعدیل کے اقوال کی روشنی میں واضح ہوا کہ جب یہ راوی منفرد ہو تو مردود اور ناقابل حجت ہوگا۔ واللہ اعلم۔

(الصالحین) یہ حدیث ضعیف ہے اور اس سے دوسری اقامت کا استدلال باطل ہے۔
دوسری دلیل: حماد بن ابراہیم عن الاسود کے طریق سے منقول یہ روایت ہے: [أَنَّ بِلَالَ كَانَ يُثْنِي الْأَذَانَ وَ يُثْنِي الْإِقَامَةَ] ”بلال رضی اللہ عنہ دو دو کلمات کے ساتھ اذان اور اقامت کہا کرتے تھے۔“ (المصنف لعبدالرزاق، حدیث: ۱۷۹۱۷۹۰، ومعانی الآثار للطحاوي: ۱۳۳/۱، و سنن الدارقطني: ۵۳۵)

جواب: اس طریق سے یہ روایت ضعیف ہے۔ اس کی سند میں حماد بن ابوسلمان رحمۃ اللہ علیہ منکرم ہے۔

⊗ امام ابو حاتم رحمۃ اللہ علیہ اس کی بابت فرماتے ہیں: [لَا يُحْتَجُّ بِهِ] ”یہ قابل حجت نہیں۔“ (الجرح والتعدیل: ۱۲۷/۳)

⊗ ابن سعد اور امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ (میزان الاعتدال: ۵۹۹/۱، و المغنی فی الضعفاء: ۲۸۸/۱)

⊗ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [صَدُوقٌ لَهُ أَوْهَامٌ] ”صدوق ہے لیکن اس کے اوہام بھی ہیں۔“ (تقریب التہذیب، ص: ۲۶۹)

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

دوسرے اس کی سند میں ابراہیم نخعی ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ دوسرے مرتبے کے مدرس راوی ہیں۔ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی تدریس کی تصریح کی ہے۔ (طبقات المدلسین، ص: ۳۲) لیکن ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس طبقے کے لوگ محتمل التدریس ہیں کیونکہ ان سے قلیل اور نادر طور پر تدریس ثابت ہے البتہ یہ حدیث مذکورہ بالا پہلی علت کی وجہ سے ناقابل حجت ہے۔

⊗ امام زیلعی رحمۃ اللہ علیہ نے نصب الرایۃ: (۱/۲۶۹) میں یہ حدیث نقل کی ہے لیکن مذکورہ اصل علت کی طرف اشارہ نہیں فرمایا۔

سنن وادقطنی: (۱/۵۳۵) میں یہی حدیث دوسری سند سے بھی مروی ہے جس میں سفیان ثوری ابو معشر زیاد بن کلیب سے روایت کرتے ہیں لیکن سفیان ثوری کا ابو معشر سے سماع ثابت نہیں ہے جیسا کہ کتب رجال میں ان کے سوانح سے ظاہر ہوتا ہے۔ صاحب الجوہر النقی: (۱/۳۲۵) کا اس کی سند کو جید قرار دینا غیر جید ہے۔ اسی واسطے سے یہ روایت مصنف عبدالرزاق میں بھی ہے۔ دیکھیے: (۱/۲۶۳) حدیث: (۱۷۹۱) مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (الموسوعة الحدیثیة مسند الإمام أحمد: ۳۷۷/۳۷۷) تیسری دلیل: جنادہ بن ابوامیہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ وہ اذان اور اقامت میں دو دو کلمات کہا کرتے تھے۔ (مسند الشامین للطبرانی، حدیث: ۶۳۳۳ و التلخیص الحبیہ: ۳۵۶/۳۵۶) جواب: یہ حدیث ضعیف ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے التلخیص الحبیہ میں اس کی سند ضعیف قرار دی ہے۔ اس میں عبدالعزیز بن عبد اللہ ہیں۔

⊗ امام ابوحاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: (هُوَ عِنْدِي عَجِيبٌ، ضَعِيفُ الْحَدِيثِ، مُنْكَرُ الْحَدِيثِ، يُكْتَبُ حَدِيثُهُ، يُرْوَى أَحَادِيثٌ مَنَّا كَبِيرٌ وَ يُرْوَى أَحَادِيثٌ حَسَانًا) ”میرے نزدیک وہ ایک عجیب، ضعیف اور منکر الحدیث راوی ہیں۔ ان کی حدیث لکھی جاسکتی ہے۔ یہ منکر اور حسن دونوں قسم کی روایات بیان کرتے ہیں۔“ (الرحرح و التعديل: ۳۸۸/۵)

⊗ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: میں نے ان کے متعلق امام ابو زرعد سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا: یہ کمزور اور مضطرب الحدیث ہیں۔ (الرحرح و التعديل: ۳۸۸/۵)

⊗ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں غیر ثقہ اور امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے کيسَ بَشِيءٍ فرمایا ہے۔ (تہذیب

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

الکمال: ۱/۵۱۵)

⊗ حافظ زبلی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے نصب الرایۃ: (۱/۲۶۹) میں یہ روایت ذکر کی ہے اور اس پر سکوت اختیار کیا ہے حالانکہ یہ مذکورہ علت کی وجہ سے مردود ہے۔

⊗ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ کزور ہیں۔ ابو حاتم ابن معین اور علی بن مدینی نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے۔ (میزان الاعتدال: ۲/۶۳۲) مزید دیکھیے: (الکامل فی الضعفاء: ۶/۳۹۸) والمغنی فی الضعفاء: ۱/۶۳۲)

⊗ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تقریب (ص: ۶۱۳) میں انہیں ضعیف کہا ہے۔

چوتھی دلیل اور اس کا ابطال: دوہری اقامت کے لیے بطور حجت سدید بن غفلہ کی روایت بھی پیش کی جاتی ہے وہ فرماتے ہیں: [سَمِعْتُ بِلَالًا يُؤَدُّ مَثْنَى وَ يُقِيمُ مَثْنَى] ”میں نے بلال رضی اللہ عنہ کو اذان اور اقامت کے دو دو کلمات کہتے ہوئے سنا۔“ (شرح معانی الآثار: ۱/۱۳۳)

جواب: افسوس کہ حاملین فقہ حنفی کی یہ دلیل بھی ضعیف ہے۔ اس کی سند میں معروف سنی الحفظ راوی شریک بن عبداللہ حنفی کوئی ہیں۔

⊗ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [صَدُوقٌ يُحْطِیٰ كَثِيرًا] تَغْيِيرُ حِفْظُهُ مُنْذُ وَلِيِّ الْقَضَاءِ بِالْكَوْفَةِ] ”صدوق کثیر الغلط ہیں جب سے کوفہ میں عہدہ قضا پر فائز ہوئے ان کا حافظ خراب ہو گیا۔“ (تقریب التہذیب، ص: ۳۳۶) نیز ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے انہیں مدلسین کے طبقہ کا یہ میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ تدلیس سے اظہار براءت کرتے تھے۔ (طبقات المدلسین، ص: ۳۷)

مذکورہ روایت کی سند میں آل موصوف عمران بن مسلم سے بصیغہ عن روایت کر رہے ہیں۔

الغرض سیدنا بلال رضی اللہ عنہ سے مذکورہ متعدد اسانید سے منقول چاروں روایات ضعیف ہیں نیز ان سے بخاری و مسلم میں منقول ایثار اقامت (اکہری بکیر) کی صحیح روایات کے مخالف و معارض ہونے کی وجہ سے یہ شاذ و منکر بھی ہیں۔ منہ احمد کے محققین فرماتے ہیں: [هَذِهِ الْأَحَادِيثُ عَلَى ضَعْفِهَا تُخَالِفُ حَدِيثَ ابْنِ عَمْرٍ وَ أَنَسٍ فِي أَنَّ بِلَالًا كَانَ يُفْرِدُ الْإِقَامَةَ] ”یہ احادیث اپنے ضعف کے ساتھ ساتھ ابن عمر اور انس رضی اللہ عنہم سے مروی صحیح احادیث کے مخالف بھی ہیں کیونکہ ان میں تو یہ

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

ہے کہ بلال اکبری اقامت کہا کرتے تھے۔“ (الموسوعة الحدیثیة مسند الإمام أحمد: ۳۶/۳۵۷)
اس لیے اصحاب الرائے اور حاملین احادیث ضعیفہ و منکرہ کا ان روایات سے دوہری اقامت کا
استدلال باطل ہے۔ عصر حاضر کے بعض حضرات نے بھی ان دلائل ضعیفہ کا سہارا لے کر اپنے موقف
کے اثبات کی کوشش کی ہے لیکن افسوس کہ حقائق کی روشنی میں ان کا مدعا ثابت نہ ہو سکا۔ دیکھیے: (درس
ترمذی: ۳۶۰/۱)

پانچویں دلیل: عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کے واسطے سے عبداللہ بن زید کی روایت ہے۔ اس میں ہے:
[كَانَ أَذَانُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَفْعًا شَفْعًا فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ] ”اذان اور اقامت میں
رسول اللہ ﷺ کے کلمات دو دو ہو کر آتے تھے۔“ (جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۱۹۳، و صحیح
ابن حزمیة، رقم: ۳۸۰)

جواب: یہ روایت منقطع ہے کیونکہ ابن ابی لیلیٰ کا عبداللہ بن زید سے سماع ثابت نہیں۔ امام ترمذی
رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ] ”عبدالرحمن
بن ابی لیلیٰ نے عبداللہ بن زید سے سماع نہیں کیا۔“ (جامع الترمذی: ۳۷۶/۱، بشرح أحمد شاکر)
⊗ امام دارقطنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [ابنُ أَبِي لَيْلَى لَا يَثْبُتُ سَمَاعُهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ]
”ابن ابی لیلیٰ کا عبداللہ بن زید سے سماع ثابت نہیں ہے۔“ (سنن الدارقطنی: ۵۳۳/۱)

⊗ امام ابن حزمیة رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى لَمْ يَسْمَعْ مِنْ مُعَاذِ بْنِ
جَبَلٍ، وَلَا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، بِنِزْوَةِ رَبِّهِ صَاحِبِ الْأَذَانِ، فَغَيْرُ جَائِزٍ أَنْ يُحْتَجَّ
بِغَيْرِ غَيْرِ ثَابِتٍ عَلَىٰ أَحْبَابِ ثَابِتَةٍ] ”ابن ابی لیلیٰ نے معاذ بن جبل اور صاحب اذان عبداللہ
بن زید بن عبد ربہ سے نہیں سنا، اس لیے یہ درست نہیں کہ غیر ثابت روایت کو ثابت شدہ احادیث
کے مقابلے میں قابل حجت مانا جائے۔“ (صحیح ابن حزمیة: ۳۰۰)

⊗ اسی طرح امام ابن حزمیة نے محمد بن یحییٰ کے حوالے سے بھی نقل فرمایا ہے کہ ابن ابی لیلیٰ نے ابن زید
کو نہیں پایا۔“ (صحیح ابن حزمیة: ۱۹۸/۱)

⊗ امام بیہقی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَالْحَدِيثُ مَعَ الْأَخْتِلَافِ فِي إِسْنَادِهِ مُرْسَلٌ، لِأَنَّ

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى لَمْ يُدْرِكْ مُعَاذًا وَلَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ] ”اسنادی اختلاف کے ساتھ ساتھ یہ روایت مرسل بھی ہے کیونکہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کی معاذ بن جبل سے ملاقات ہوئی ہے نہ عبداللہ بن زید سے۔“ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳۲۱/۱)

بہر حال عبداللہ بن زید کی یہ روایت منقطع ہے اور زیر بحث مسئلے میں احتجاج و استدلال کی صلاحیت سے عاری ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَقَالَ الْحَاكِمُ وَ الْبَيْهَقِيُّ: الرَّوَايَاتُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ فِي هَذَا الْبَابِ كُلُّهَا مُنْقَطِعَةٌ] ”امام حاکم اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں: اذان و اقامت کے دو دو کلمات کے بارے میں عبداللہ بن زید سے منقول تمام روایات منقطع ہیں۔“ (التلخیص الحبر: ۳۵۵/۱)

چھٹی دلیل: چھٹی دلیل معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ یہ روایت سنن ابی داؤد میں یزید بن ہارون عن المسعودی عن عمرو بن مرہ، عن ابن ابی لیلیٰ، عن معاذ بن جبل کے طریق سے مروی ہے۔ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۷)

① یہ طویل روایت ہے اس میں قصہ اذان بھی ہے۔ اس کے آغاز میں اللہ اکبر صرف دو مرتبہ ہے جبکہ دیگر صحیح ترین روایات میں تریخ (اللہ اکبر چار مرتبہ) ہے۔

② یہ روایت منقطع ہے کیونکہ ابن ابی لیلیٰ کا معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے سماع ثابت نہیں جیسا کہ گزشتہ بحث میں قدرے تفصیل سے گزر چکا ہے۔

③ اس کی سند میں مسعودی ہیں جن کا نام عبدالرحمن بن عبداللہ ہے۔ یہ سوء حفظ کی وجہ سے ضعیف ہیں۔ ائمہ کبار نے انھیں مخلط قرار دیا ہے۔ ابن نمیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ثقہ تھے لیکن آخر میں اختلاط کا شکار ہو گئے۔ (تہذیب التہذیب: ۱۲۱/۶) دیگر ائمہ جرح و تعدیل کے اقوال بھی سابق الذکر مرجع میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

④ ان سے روایت کرنے والے یزید بن ہارون ہیں اور یہ وہ ہیں جنہوں نے مسعودی سے بعد از اختلاط روایات لی ہیں۔ ایسی مرویات محدثین کے ہاں ناقابل حجت ہوتی ہیں جب تک کہ کوئی مستند متابعت یا شواہد نہ ہوں۔ محمد بن عبداللہ بن نمیر فرماتے ہیں: [كَانَ ثِقَةً فَلَمَّا كَانَ بِأَحْبَرِهِ

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

اِخْتَلَطَ سَمِعَ مِنْهُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ وَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَحَادِيثَ مُخْتَلِطَةً [”ثقہ تھے لیکن آخر میں اختلاط کا شکار ہو گئے۔ عبدالرحمن بن مہدی اور یزید بن ہارون نے ان سے بعد از اختلاط سنا ہے۔“ (الکواکب النيرات، ص: ۲۸۸)

اس تصریح سے بالیقین معلوم ہوا کہ مذکورہ سند ناقابل حجت ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ فرماتے ہیں: ”صَدُوقٌ اِخْتَلَطَ قَبْلَ مَوْتِهِ“ ”صدوق ہیں لیکن قبل از موت اختلاط کا شکار ہو گئے تھے۔“ (تقریب التہذیب: ۱/۵۷۸)

(بعض اصحاب: مفرد ہونے کی صورت میں ان کی اختلاط کے بعد کی روایات ضعیف قرار پاتی ہیں۔

⑤ یہ روایت دیگر اصح روایات کے مخالف و معارض بھی ہے جن میں اکہری اقامت کا ذکر ہے۔ اس لحاظ سے یہ روایت منکر قرار پاتی ہے۔

امام دارقطنی رحمہ نے بھی اس روایت کے عدم ثبوت ہی کو راجح قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں: (وَقَالَ الْأَعْمَشُ، وَالْمَسْعُودِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ..... وَلَا يَثْبُتُ) [سنن الدارقطنی: ۱/۵۳۳] یعنی اعمش اور مسعودی کے طرق سے منقول مذکورہ روایت بطور خاص ناقابل حجت ہے۔ بہر حال ابن ابی لیلیٰ کے حوالے سے منقول سند و متن میں شدید اختلاف واقع ہوا ہے۔ ہاں عمرو بن مرہ سے روایت لینے میں شعبہ مسعودی کی متابعت کرتے ہیں جیسا کہ سنن ابی داؤد: الصلاة- حدیث: ۵۰۶ میں ہے۔

شیخ البانی رحمہ فرماتے ہیں: (وَقُلْتُ: وَ هَذَا إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ وَ رِجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ، لَكِنَّ الْمَسْعُودِيَّ..... كَانَ قَدْ اِخْتَلَطَ لَكِنْ قَدْ تَابَعَهُ شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ وَ لَكِنْ خَالَفَهُ فِي إِسْنَادِهِ وَ مَنَّتِهِ.....) [”یہ سند ضعیف ہے۔ اس کے تمام رواۃ ثقہ ہیں لیکن مسعودی اختلاط کا شکار ہو گیا تھا اگرچہ عمرو بن مرہ سے شعبہ ان کی متابعت کرتے ہیں لیکن انھوں نے اس کی سند اور متن میں مخالفت کی ہے۔“ (صحیح سنن ابی داؤد (مفصل)، حدیث: ۵۳۳)

اعمش عن عمرو بن مرہ کے متعلق امام دارقطنی رحمہ نے جو اپنی سنن میں ذکر فرمایا ہے اور اس طریق کو غیر ثابت کہا ہے وہ سند احمد: (۲۳۲/۵) میں ہے۔ اس کی سند یوں ہے: أبو بکر بن عیاش، عن

۷- کتاب الأذان سے متعلق احکام و مسائل

الأعمش عن عمرو بن مرة عن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل. اس سند کا انقطاع واضح ہے کیونکہ یہاں ابن ابی لیلیٰ براہ راست معاذ بن جبل سے بیان کر رہے ہیں۔

الغرض اگرچہ شیخ البانی رحمہ اللہ نے شعبہ کی متابعت اور طحاوی اور ابن ابی شیبہ کی روایت کی وجہ سے جس کی وضاحت آئندہ سطور میں آ رہی ہے، اس کے کچھ متن کو قابل حجت قرار دیا ہے لیکن اس کے باوجود ابن ابی لیلیٰ اور معاذ بن جبل کے مابین انقطاع برقرار ہے اس لیے یہ روایت انقطاع کی وجہ سے ضعیف ہے۔ اسنادی اختلاف اور طرق کی حیثیت جاننے کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (صحیح سنن ابی داؤد (مفصل): ۴۳۰/۲-۴۳۳، والموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد: ۳۵۵/۳۶، والتلخیص الحبير: ۳۵۳/۱)

ساتویں دلیل: مولانا تقی عثمانی لکھتے ہیں: ”طحاوی اور مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ کی متعدد روایات سے ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید کو خواب میں اذان کے ساتھ اقامت بھی سکھائی گئی تھی اور وہ بھی اذان کی طرح تفضیع (دوہرے کلمات) پر مشتمل تھی اس سلسلے میں سب سے زیادہ صریح اور صحیح روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے۔“ (درس ترمذی: ۳۵۹/۱)

مولانا موصوف نے یہ پوری روایت نقل کی ہے۔ ہم اسی طرح یہ روایت اصل مراجع سے نقل کرتے ہیں: (أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ: نَاوَكَيْعٌ قَالَ: نَا الْأَعْمَشُ عَنْ عَمْرٍو بْنِ مَرَّةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَجُلًا قَامَ وَعَلَيْهِ بُرْدَانِ أَحْضَرَانِ عَلَيَّ جَذْمَةٌ حَائِطٌ فَأَذَّنَ مَنًى وَأَقَامَ مَنًى وَقَعَدَ قَعْدَةً قَالَ: فَسَمِعَ ذَلِكَ بِلَالٍ، فَقَامَ، فَأَذَّنَ مَنًى وَأَقَامَ مَنًى وَقَعَدَ قَعْدَةً [عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: ہمیں رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے بیان فرمایا ہے کہ عبداللہ بن زید انصاری نبی اکرم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور فرمایا: اللہ کے رسول! میں نے خواب میں دیکھا ہے گویا ایک آدمی دیوار کے اوپر کھڑا ہے اور اس پر دو سبز چادریں ہیں اس نے اذان اور اقامت دو دو کلمات سے کہی پھر وہ بیٹھ گیا۔ راوی نے کہا: چنانچہ جب بلال نے یہ سنا تو وہ کھڑے ہوئے اور انھوں

۷- کتاب الأذان اذان سے حلق احکام و مسائل

نے بھی اذان اور اقامت دو دو کلمات سے کہی اور پھر بیٹھ گئے۔“ (المصنف لابن ابی شیبہ: ۱/۲۳۱) شرح معانی الآثار: ۱/۱۳۳، والسنن الکبریٰ للبیہقی: ۱/۴۲۰) اس حدیث سے اذان کی طرح دوہری اقامت کا بھی اثبات ہوتا ہے۔

جواب: یہاں چند باتیں قابل توجہ و اصلاح ہیں۔ اولاً: مولانا تقی عثمانی صاحب کا یہ فرمانا محل نظر ہے کہ طحاوی اور مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ کی متعدد روایات سے ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید کو خواب میں اذان کے ساتھ اقامت بھی سکھائی گئی تھی اور وہ بھی اذان کی طرح تطفیح پر مشتمل تھی، کیونکہ حقیقت اس طرح ہے کہ عبداللہ بن زید کی متعدد روایات نہیں بلکہ یہ روایت متعدد اسانید و طرق سے مروی ہے۔ ان اسانید و متون میں اضطراب و اختلاف ہے جیسا کہ آغاز میں وضاحت کے ساتھ یہ بات گزر چکی ہے۔ امام ابن خزیمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [فَقَدْ خَلَطُوا فِي أَسَانِيدِهِمُ الَّتِي رَوَوْهَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ فِي تَنْبِيهِ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ جَمِيعًا] ”انہوں نے عبداللہ بن زید سے اذان اور دوہری اقامت کے متعلق جو اسانید روایت کی ہیں ان میں معاملہ خلط ملط کر دیا ہے۔“ (صحیح ابن خزیمہ: ۱/۱۹۷)

مولانا صاحب نے اس اسنادی اختلاف کو متعدد روایات پر محمول کیا ہے جبکہ یہ بات قابل اصلاح تھی۔ ثانیاً: ان تمام متعدد روایات میں صرف تطفیح (دوہری) اقامت ہی نہیں بلکہ عبداللہ بن زید کی اصح ترین روایت میں ایثار (اکہری) اقامت منقول ہے جیسا کہ آغاز میں ائمہ کی تصریحات نقل کی گئی ہیں۔ بطور حوالہ درج ذیل کتب کی مراجعت فرمائی جائے تو بہتر ہوگا۔ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۲۹۹، وجامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۱۸۹، و مسند الإمام أحمد: ۳/۳۳، و صحیح ابن خزیمہ: ۱/۱۹۰، والسنن الکبریٰ للبیہقی: ۱/۳۹۰، و سنن الدارقطنی: ۱/۵۳۲، طبع دار المعرفۃ) ثالثاً: طحاوی اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ان کے بقول ”متعدد روایات“ سے عبداللہ بن زید سے جو تطفیح (دوہری) اقامت منقول ہے، سوائے اس مذکورہ طریق کے باقی تمام طرق مرسل یا منقطع ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے:

① بواسطہ غندر عن شعبۃ عن عروۃ بن مرة عن ابن ابی لیلیٰ قال حدثنا أصحابنا. اس طریق میں أصحابنا کا تعین نہیں ہے۔ اصحاب تابعین بھی ہو سکتے ہیں اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

اگرچہ یہاں دوسرا احتمال قوی ہے۔

② بواسطہ حصین عن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ عن النبی ﷺ. یہ طریق مرسل و منقطع ہے کیونکہ یہ تابعی ہیں اور براہ راست نبی اکرم ﷺ سے بیان کر رہے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے: (المصنف لابن ابی شیبہ: ۱/۲۳۲)

③ مصنف ابن ابی شیبہ میں باریں سند یہ روایت ہے: [عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ... يَشْفَعُ الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ] (المصنف لابن ابی شیبہ: ۱/۲۳۲)

اس سند میں دو علمیں ہیں: ① ابن ابی لیلیٰ سے مراد محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ ہیں۔ یہ سخت سنی الحفظ ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [صَدُوْقِي سَيِّئُ الْحِفْظِ جَدًّا] ”صدوق ہیں لیکن انتہائی سوء حفظ کا شکار تھے۔“ (تقریب التہذیب، ص: ۸۷۱) ② عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ اور عبداللہ بن زید کے مابین انقطاع ہے۔ دریں حالت یہ روایت مرسل ہے اور راجح موقف کے مطابق بوجہ انقطاع مرسل روایت ائمہ محدثین کے ہاں ناقابل حجت ہوتی ہے۔

یہ ہیں مصنف ابن ابی شیبہ کی ”متعدد روایات“ جن کا مولا تاقی عثمانی صاحب نے حوالہ دیا ہے۔ مذکورہ تفصیل سے ان کی اسنادی حیثیت بھی واضح ہوگئی ہے۔

اب ذرا شرح طحاوی کی ”متعدد روایات“ کا بھی مختصر آ جائزہ لے لیا جائے تاکہ اس تعدد روایات کی حقیقت بھی بخوبی عیاں ہو جائے۔

یہ حدیث شرح معانی الآثار میں ابن ابی لیلیٰ سے تین طرق سے مروی ہے دیکھیے: (شرح معانی الآثار، باب الإقامة کیف ہی؟ ۱/۱۳۳، ۱۳۴)

پہلا طریق: عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، أن عبد الله ابن زيد..... اعشى کا نام سلیمان بن مهران ہے اور یہ معروف مدلس ہیں۔ (طبقات المدلسین لابن حجر، ص: ۳۷)

احتماف کے ہاں بھی مدلس کی مُتَعَفِّنْ یا مَوْتِن (عن یا أن سے بیان کردہ) روایات ضعیف ہوتی ہیں۔

۷- کتاب الاذان۔ اذان سے متعلق احکام و مسائل

تدلیس کے ساتھ ساتھ اس میں انقطاع بھی ہے۔ محدثین کا نظریہ اس روایت کو مرسل قرار دیا ہے جیسا کہ اس سے متعلقہ بحث میں گزر چکا ہے کیونکہ ابن ابی لیلیٰ کا عبداللہ بن زید سے سماع (ملاقات) ثابت نہیں ہے۔

دوسرا طریق: [یحییٰ بن یحییٰ النیسابوری قال: حدثنا وکیع عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن عبدالرحمن بن أبي لیلیٰ قال أخبرني أصحاب محمد ﷺ أن عبداللہ بن زید الأنصاري.....] (یہ طریق مصنف ابن ابی شیبہ: ۱/۲۳۱ کے حوالے سے گزرا ہے۔) اس سند میں بھی اگرچہ آعمش ہیں لیکن عمرو بن مرہ سے شعبہ ان کی متابعت کرتے ہیں جیسا کہ سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۶ اور المصنف لابن ابی شیبہ: ۱/۲۳۲ وغیرہ میں ہے لہذا تدلیس کا خدشہ شل جاتا ہے۔ دوسرا اس بات کا تعین بھی ہو گیا کہ اصحابنا سے ابن ابی لیلیٰ کی مراد اصحاب محمد ﷺ ہیں۔ اور یہ قطعی بات ہے کہ ابن ابی لیلیٰ کی تقریباً ایک صدی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ملاقات ہوئی ہے۔ الغرض اس طرح علت انقطاع و ارسال بھی مرتفع ہو جاتی ہے اور ائمہ فہم حدیث و رجال کے ہاں یہ طریق موصول قرار پاتا ہے جیسا کہ اس کی قدرے تفصیل آئندہ آرہی ہے۔

بہر حال مولانا تقی عثمانی صاحب کی رائے یا عبداللہ بن زید کی حدیث کے حوالے سے ان کی مذکورہ تحقیق مع الاحترام انتہائی مطلوب ہے۔ انھیں تفسیح اقامت کے متعلق علی الاطلاق یہ بات عبداللہ بن زید کی طرف منسوب نہیں کرنی چاہیے تھی اور نہ یہ کہنا چاہیے تھا کہ اس سلسلے میں سب سے زیادہ صریح اور صحیح روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے کیونکہ عبداللہ بن زید سے اصح طور پر علی الاطلاق جو روایت منقول ہے اور جس کی اصحیت کا کچھ ذکر ائمہ کبار کے کلام کی روشنی میں بالاختصار گزر چکا ہے وہ ایثار (اکہری) اقامت کے متعلق ہے نہ کہ تفسیح (دوہری) اقامت کے۔

مولانا موصوف اگر یوں فرماتے کہ ابن ابی لیلیٰ کے حوالے سے منقول متعدد طرق و اسانید میں ابن ابی شیبہ وغیرہ کا یہ طریق سب سے زیادہ صریح اور صحیح ہے تو یہ بات درست ہوتی۔ بہر حال صرف یہی ایک طریق بوجہ متابعت اسنادی اعتبار سے درجہ صحت کو پہنچتا ہے اگرچہ اسے بھی بعض دیگر محققین نے اسنادی اختلاف و اضطراب کی بنا پر ضعیف قرار دیا ہے۔ اس کے علاوہ نبی اکرم ﷺ کی کسی صحیح مرفوع

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

- حدیث میں دوہری اقامت کا تذکرہ موجود ہے نہ اصولاً یہ بات درجہ ثبوت و قبول کو پہنچتی ہے۔
- ⊗ علامہ زلیعی ابن دقیق العید کے حوالے سے نقل کرتے ہیں: [قَالَ: فِي الْإِمَامِ: وَهَذَا رِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ، وَهُوَ مُتَّصِلٌ عَلَى مَذْهَبِ الْجَمَاعَةِ فِي عَدَالَةِ الصَّحَابَةِ] "الامام میں ابن دقیق العید فرماتے ہیں: اس حدیث کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔ عدالت صحابہ کے حوالے سے ایک جماعت کے مذہب کی روشنی میں یہ متصل ہے۔" (نفس الرایة: ۲۶۷/۱)
- ⊗ علامہ ابن ترکمانی حنفی نے بھی ابن حزم کے حوالے سے اس طریق کی صحت نقل فرمائی ہے اور اسے قابل حجت قرار دیا ہے۔ (الحوہر النقی: ۳۲۱/۱)
- ⊗ محدث العصر شیخ ناصر الدین البانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں: [إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ..... وَقَدْ صَحَّحَهُ ابْنُ حَزْمٍ وَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ وَ ابْنُ التُّرْكَمَانِيِّ] "شیحین کی شرط کے مطابق اس کی سند صحیح ہے اسے ابن حزم ابن دقیق العید اور ابن ترکمانی نے صحیح قرار دیا ہے۔" (صحیح سنن أبي داود (مفصل): ۳۲۶/۲) مزید تفصیل کے لیے شیخ احمد شا کر کی شرح ترمذی: (۲۷۱/۱) حدیث: (۱۹۳) بھی ملاحظہ فرمائی جائے۔
- فن حدیث و رجال کی روشنی میں انصاف کا تقاضا یہی ہے کہ یہ حدیث قابل حجت ہے اس لیے دیگر اصحاب العلم کا اس مذکورہ طریق کو بھی اختلاف طرق و اسانید کے پیش نظر ضعیف قرار دینا عمل نظر ہے۔
- بتاویں اس حدیث کی روشنی میں اگر کبھی کبھار دوہری اقامت پر بھی عمل کر لیا جائے تو جائز ہے۔ واللہ اعلم۔
- تیسرا طریق: یہ سند فہد کے واسطے سے ہے جو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ہیں۔ دیکھیے: (شرح معانی الآثار: ۱۳۲/۱) یہ طریق فہد کی وجہ سے مخدوش ہے۔ ان کا نام فہد بن سلیمان النخاس ہے۔
- ابن ابی حاتم فرماتے ہیں: [كُنِبَتْ فَوَائِدُهُ وَلَمْ يُقْضَ لَنَا السَّمَاعُ مِنْهُ] "میں نے ان کے فوائد لکھے ہیں لیکن ان سے سماع مقدر میں نہ تھا۔" (الجرح والتعديل: ۸۹/۷)
- امام ابن القطان فاسی فرماتے ہیں: [لَمْ تَبَيَّنْ عَدَالَتَهُ حَتَّى يُحْتَمَلَ لَهُ مَا يَنْفَرُ بِهِ وَ إِنْ كَانَ مَشْهُورًا] "ان کی عدالت ثابت نہیں ہے حتیٰ کہ ان کے تفردات میں انہیں قابل حجت سمجھا جائے اگرچہ یہ مشہور ہیں۔" (بیان الوهم والایہام: ۵۷۱/۳ رقم: ۱۳۵۸)

۷۔ کتاب الأذان سے متعلق احکام و مسائل

اس سند میں علی بن معبد سے روایت کرنے والے فہد منفرد ہیں گویا بجائے خود یہ طریق بھی مجروح ہے۔
 آٹھویں دلیل: ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: [عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْإِقَامَةَ
 سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً] ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اقامت کے سترہ کلمات سکھائے۔“ (شرح معانی
 الآثار: ۱/۱۳۵، و درس ترمذی: ۳۶۰/)

جواب: اولاً: شنیئہ اقامت کے اثبات میں ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو پیش کرنا ہمارے نزدیک
 سینہ زوری ہے۔ وہ اس طرح کہ اسی روایت میں دوہری اذان کا بھی ذکر ہے جبکہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ
 دوہری اذان کی مشروعیت کے قائل نہیں۔ غور فرمائیے! حدیث ایک ہی ہے جس میں دوہری اذان اور
 دوہری اقامت دونوں کا ذکر ہے۔ اس حدیث میں مذکور دوہری اذان کے تو امام صاحب سرے سے
 قائل ہی نہیں جبکہ اسی حدیث سے دوہری اقامت کو اصحاب الرائے اپنے تقلیدی مذہب اور مفاد کی خاطر
 بطور حجت پیش کرتے ہیں۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ. اَفْتُوْهُمُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ.

ثانیاً: علامہ طحاوی حنفی رضی اللہ عنہ نے اقامت کے باب میں حنفیہ کے موقف کے اثبات کی خاطر کم و بیش
 تین چار اسانید سے ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ کی دوہری اقامت کی روایت نقل کی ہے یہ باور کرانے کے لیے کہ
 ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ دوہری اقامت ہی کہا کرتے تھے اور انھیں یہی سکھائی گئی تھی۔ ہمیں ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ کی
 دوہری اقامت سے قطعاً کوئی انکار ہے نہ فرار لیکن ستم ظریفی کی بات یہ ہے کہ علامہ طحاوی رضی اللہ عنہ نے اپنی
 اسانید سے زیر بحث مسئلے میں صرف ان کے شنیئہ اقامت ہی کا ذکر کیا ہے جبکہ عین انہی اسانید سے
 منقول ان کی دوہری اذان کا یہاں ذکر نہیں فرمایا۔ ظن غالب یہ ہے کہ انھوں نے بغرض اختصار ایسے کیا
 ہوگا کیونکہ جب انھوں نے یہی روایت اذان کے باب میں ذکر کی ہے تو وہاں ترجیح کا ذکر موجود ہے۔
 دیکھیے: (شرح معانی الآثار: ۱/۱۳۰) لیکن ترجیح کی ان روایات کے بعد اسے سنت سمجھ کر قبول نہیں کیا بلکہ
 انھوں نے دیگر دلائل سے معارضہ کر کے ترجیح کی نفی کی ہے۔ دیکھیے: (شرح معانی الآثار: ۱/۱۳۲)

چالاً: انہی اسانید سے صحیح مسلم اور سنن اربعہ وغیرہ میں یہ حدیث ترجیح (دوہری اذان) کے ساتھ
 مفصل طور پر منقول ہے۔

① صحیح مسلم میں اس حدیث کی سند عام الاحول کے واسطے سے کھول پڑل جاتی ہے اور اس میں یہ وضاحت

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

ہے کہ نبی ﷺ نے انھیں بھی اذان سکھائی ہے اور وہ ترجیح کے ساتھ ہے۔ (صحیح مسلم' الصلاة' حدیث: ۳۷۹)

② سنن ابو داؤد میں اس روایت کی سند ایک واسطے سے عفان، سعید بن عامر اور حجاج سے جا ملتی ہے۔ اس میں ہے: [أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً] ”بے شک اللہ کے رسول ﷺ نے انھیں اذان کے انیس اور اقامت کے سترہ کلمات سکھائے۔“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۰۲) یعنی اس میں ترجیح کا ذکر ہے۔ شرح معانی الآثار: (۱۳۳/۱) میں صرف دوہری اقامت کا ذکر ہے جبکہ ابو داؤد میں ایک واسطے سے علامہ طحاوی رضی اللہ عنہ کے شیخ ابو عاصم پر سند مل جاتی ہے باقی سلسلہ رجال وہی ہے۔ اس میں ترجیح کا ذکر ہے۔ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۰۱)

③ جامع ترمذی میں بھی سند ایک واسطے سے عفان پر جا ملتی ہے اور باقی تمام سلسلہ رجال وہی ہے جو شرح معانی الآثار میں ہے اور یہاں بھی یہ صراحت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے انھیں اذان کے انیس اور اقامت کے سترہ کلمات سکھائے یعنی صرف اقامت ہی کا ذکر نہیں ملاحظہ فرمائیے: (جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۱۹۲)

④ سنن نسائی میں بھی دو طریق سے یعنی ہام سے دو واسطوں سے اور حجاج سے ایک واسطے سے سند ملتی ہے باقی وہی سلسلہ ہے جو شرح معانی الآثار میں ہے۔ لیکن یہاں دونوں طریقوں میں ترجیح اور دوہری اقامت کا ذکر ہے۔ دیکھیے: (سنن النسائي، الأذان، حدیث: ۶۳۱-۶۳۲)

⑤ سنن ابن ماجہ اور صحیح ابن خزیمہ میں بھی ابو عاصم پر سند ملتی ہے۔ یہاں بھی شنیئہ اقامت سے قبل ترجیح کا ذکر موجود ہے۔ دیکھیے: (سنن ابن ماجه، الأذان، حدیث: ۷۰۸) و صحیح ابن خزیمه، حدیث: ۳۷۷ مزید دیکھیے: (سنن الدارقطني، ۵۲۰/۱ عن همام به)

اس سلسلہ اسناد کو یہاں ذکر کرنے کا مقصد صرف یہ ہے کہ مولانا تقی عثمانی سمیت دیگر حاملین فقہ حنفی اس حقیقت سے باخبر ہوں..... اور یقیناً یہ فضلاء یا خبر ہوں گے..... کہ ان کی پیش کردہ مذکورہ حدیث ان کی نہیں بلکہ ہماری دلیل بنتی ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ترجیح کے قائل ہی نہیں جبکہ ہم بحمد اللہ تعالیٰ اس

اذان سے متعلق احکام و مسائل

۷- کتاب الاذان

سنت ترجیح اور مشنیہ اقامت دونوں کے قائل ہیں۔ محدث جلیل امام ابن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی موقف ہے کہ اگر اذان دوہری ہو تو اقامت بھی دوہری ہو اور اگر اذان بلا ترجیح ہو تو اقامت بھی اکہری ہونی چاہیے جیسا کہ صحیح احادیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے۔ دیکھیے: (صحیح ابن خزیمہ: ۱۹۳/۱) وفتح الباری: ۸۳/۲) اس طرح نہیں کہ حدیث کا ایک حصہ لے لیا اور دوسرا ترک کر دیا۔

* دعوائے نسخ اور اس کی حقیقت: حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: بعض احناف نے (حدیث انس) جس میں اکہری اقامت کا ذکر ہے (کے) نسخ کا دعویٰ کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ آغاز میں ایسا اقامت کا حکم تھا پھر ابو محمد زورہ کی حدیث سے منسوخ ہو گیا یعنی ابو محمد زورہ کی وہ روایت جو اصحاب السنن نے روایت کی ہے اور اس میں دوہری اقامت کا ذکر ہے۔ اور یہ حدیث انس سے متاخر ہے لہذا حدیث انس کی نسخ ہوگی۔ لیکن ان پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ ابو محمد زورہ ہی کی حدیث کے بعض حسن طرق میں ترجیح تکبیر اور ترجیح کا بھی ذکر ہے لہذا انھیں اس ترجیح کا بھی لازمی طور پر قائل ہونا پڑے گا۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث ابو محمد زورہ کی وجہ سے مدعیان نسخ کی تردید فرمائی ہے اور انھوں نے اس بات سے دلیل پکڑی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے بعد مدینہ واپس تشریف لے گئے تھے اور آپ نے سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کو اکہری اقامت ہی پر رقرار رکھا اور یہی اذان و اقامت سعد القرظ کو سکھائی اور انھوں نے ان (بلال رضی اللہ عنہ) کے بعد اسی طرح اذان دی جیسا کہ سنن دارقطنی اور مستدرک حاکم میں صراحت ہے۔ (فتح الباری: ۸۳/۲) مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (نصب الرایۃ: ۲۴۳/۱) نسخ کے قول کو امام مالک اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تسلیم نہیں کیا۔ دیکھیے: (نصب الرایۃ: ۲۴۳/۱) جہاں تک ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ کی اذان کے آغاز میں تکبیر (اللہ اکبر کہنے) کا مسئلہ ہے آیا چار مرتبہ اللہ اکبر کا ذکر ہے یا صرف دو مرتبہ؟ تو اس بارے میں عرض ہے کہ صرف دو مرتبہ کا بھی ذکر ملتا ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے جبکہ دیگر تمام مفصل طرق اور اسانید سے مروی حدیث میں اللہ اکبر چار مرتبہ ہے اور یہی صبح ہے جیسا کہ مسئلہ ترجیح اذان میں یہ بحث آئے گی۔ جبکہ ترجیح تو بجمہ اللہ مذکورہ تمام طرق میں موجود ہے۔

رابعاً: اگر اکہری اقامت کے نسخ کی بات ہے تو ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے برعکس دعویٰ کیا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ دوہری اقامت کا حکم مستقیم ہے اور اکہری کا متاخر۔ دلیل کے طور پر عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

کی روایت پیش کرتے ہیں اس میں صراحت ہے: [قَالَ (ابْنُ أَبِي لَيْلَى): حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ فَقَامَ بِلَالٌ فَأَذَّنَ مُنَى وَ أَقَامَ مُنَى] یہ روایت مع تحقیق و تخریج گزر چکی ہے۔ مزید دیکھیے: (المحلی لابن حزم: ۱۵۷/۳)

وہ فرماتے ہیں: [وَهَذَا إِسْنَادٌ فِي غَايَةِ الصَّحَّةِ مِنْ إِسْنَادِ الْكُوفِيِّينَ، فَصَحَّ أَنْ تَنْبِيَةَ الْإِقَامَةَ قَدْ نُسِخَتْ، وَ أَنَّهُ هُوَ سَكَانٌ أَوَّلُ الْأَمْرِ وَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى أَخَذَ عَنْ مِائَةٍ وَ عَشْرِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَ أَدْرَكَ بِلَالًا وَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَلَاخَ بَطْلَانٌ قَوْلَهُمْ بَيِّنِينَ] ”یہ سند کوفیوں کی سند کی نسبت صحت کے انتہائی درجے پر فائز ہے تو درست ٹھہرا کہ تثنیہ اقامت (دوہری اقامت) یقیناً منسوخ ہوگئی بلاشبہ آغاز میں ایسے ہی تھا۔ اور عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ نے ایک صد بیس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اخذ کیا ہے۔ بلال اور عمر رضی اللہ عنہما کو بھی پایا ہے لہذا ان کے قول کا بطلان بالیقین ظاہر ہو گیا۔“ (المحلی لابن حزم: ۱۵۸/۳)

فرمائیے! اب کیا خیال ہے؟ ابن حزم رضی اللہ عنہ تو سرے سے دوہری اقامت کے قائل ہی نہیں بلکہ اس قول کو باطل ٹھہراتے ہیں۔ الغرض بلائیں صریح یا قطعی تاریخی تعین کے بغیر سرسری دلائل ہی سے نسخ کا دعویٰ یقیناً ناقابل قبول ہوتا ہے۔ اب کیا ابن حزم کے اس دعوائے نسخ کو قبول فرمائیں گے؟

خامسا: حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے جیسے دوہری اقامت مروی ہے، اکثر اوصاح طرق میں اسی طرح ہے جیسا کہ قدرے تفصیل سے اس پر بحث ہو چکی ہے ویسے ہی ان سے اور ان کی آل اولاد سے اکہری اقامت بھی منقول ہے۔ امام دارقطنی رضی اللہ عنہ نے اپنی سنن میں حسن سند سے نقل فرمایا ہے کہ ابراہیم بن عبدالعزیز بن عبدالملک بن ابو محذورہ فرماتے ہیں: [أَدْرَكْتُ جَدِّي وَ أَبِي وَ أَهْلِي يُقِيمُونَ فَيَقُولُونَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ] ”میں نے اپنے باپ دادا اور اہل کو اس طرح اقامت کہتے ہوئے پایا ہے اور پھر اکہری تکبیر ذکر فرمائی۔“ (سنن الدارقطني: ۵۱۹/۱)

امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے بذات خود ابراہیم بن عبدالعزیز کو اکہری اقامت کہتے ہوئے

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

سنہ۔ دیکھیے: (کتاب الأم، حدیث: ۱۲۷) و السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳۹۳/۱، و معرفة السنن و الآثار، حدیث: ۲۵۷۵ و نصب الرایۃ: ۲۷۳/۱

التاریخ الکبیر میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے بارے میں فرمایا ہے: [إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَبُو إِسْمَاعِيلَ سَمِعَ جَدَّهُ عَبْدَ الْمَلِكِ، سَمِعَ أَبَا مَحْدُورَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ مَثْنَى مَثْنَى وَالْإِقَامَةَ مَرَّةً مَرَّةً سَمِعَ مِنْهُ الْحَمِيدِيُّ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ] ”ابراہیم بن عبدالعزیز نے اپنے جد امجد عبدالملک سے سنا ہے اور عبدالملک نے ابو محذورہ سے یہ سنا ہے کہ بے شک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اذان کے دو دو کلمات اور اقامت کا ایک ایک کلمہ سکھایا، ان سے حمیدی اور عبداللہ بن عبدالوہاب نے سنا ہے۔“ (التاریخ الکبیر: ۳۰۳/۱)

لیجیے سیدال محمدین امام بخاری نے بھی مستند طور پر ثابت کر دیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو محذورہ کو مشنیہ اذان اور اکہری تکبیر کی بھی تلقین فرمائی تھی، گویا ان سے اکہری تکبیر کا بھی اثبات ہوا، لہذا مولانا تقی عثمانی اور دیگر فضلاء کی ابو محذورہ کی پیش کردہ دوہری اقامت کی دلیل کارگر ثابت نہ ہوئی۔ مزید دیکھیے: (سنن الدارقطنی: ۵۲۳/۱) حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں: [أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَهُ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَ يُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ] ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو محذورہ کو حکم دیا کہ وہ اذان دو دو اور اقامت ایک ایک کلمے کے ساتھ کہیں۔“ صاحب نصب الرایۃ نے یہاں سکوت فرمایا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: (نصب الرایۃ: ۲۷۳/۱) یعنی اگر ان کے سامنے کوئی قابل نقد بات ہوتی تو ضرور ذکر فرماتے۔ واللہ اعلم۔

سادساً: بالفرض اگر ابو محذورہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی کسی طریق میں صرف دوہری اقامت کا ذکر ہو اس کے ساتھ دوہری اذان کا ذکر نہ ہو تو بھی اصولی طور پر دیگر ثقافت کے اضافے کو مد نظر رکھا جائے گا۔ چونکہ دیگر مفصل روایات میں دوہری اذان کا بھی ذکر ہے اس لیے ابو محذورہ کی روایت سے مکمل استدلال اسی صورت میں درست ہو سکتا ہے جب ان کی ترجیح والی اذان بھی تسلیم کی جائے۔

نویں دلیل: ابراہیم فضی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [سَكَانٌ ثَوْبَانٌ يُؤَذِّنُ مَثْنَى مَثْنَى، وَيُؤَيِّمُ مَثْنَى] ”ثوبان رحمۃ اللہ علیہ اذان اور تکبیر دو دو کلمات کے ساتھ کہا کرتے تھے۔“ (شرح معانی الآثار: ۱۳۶/۱)

جواب: یہ اثر منقطع ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے کیونکہ ابراہیم فضی کا ثوبان سے سماع ہے نہ ملاقات۔

۷۔ کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

علی بن مدینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ لَمْ يَلْقَ أَحَدًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ] ”ابراہیم نخعی کی نبی اکرم ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے ملاقات نہیں ہوئی۔“ (علل الحدیث و معرفة الرجال، ص: ۷۵) بیقول ابن ابی حاتم نے بھی ذکر کیا ہے۔ دیکھیے: (کتاب المراسیل، رقم: ۱۹)

⊗ امام ابو زرہ فرماتے ہیں: [إِنَّ إِبْرَاهِيمَ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ وَهُوَ صَغِيرٌ وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهَا شَيْئًا] ”ابراہیم جب سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے تو چھوٹے بچے تھے اور ان سے کچھ بھی نہیں سنا۔“ (کتاب المراسیل، رقم: ۲۲)

⊗ امام ابو حاتم ان کے متعلق فرماتے ہیں: [لَمْ يَلْقَ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيُّ أَحَدًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا عَائِشَةَ، وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهَا شَيْئًا فَإِنَّهُ دَخَلَ عَلَيْهَا وَهُوَ صَغِيرٌ، وَ أَدْرَكَ أُنْسًا وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُ] ”ابراہیم نخعی کی سوائے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے کسی اور صحابی سے ملاقات نہیں ہوئی اور ان سے انھیں شرف سماع نصیب نہیں ہوا کیونکہ جب وہ ان کے پاس آئے تھے تو چھوٹے بچے تھے۔ ہاں انس رضی اللہ عنہ کو پایا ہے لیکن ان سے سماع نہیں کیا۔“ (کتاب المراسیل، رقم: ۳۱)

⊗ امام غزالی فرماتے ہیں: [إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ لَمْ يُحَدِّثْ عَنْ أَحَدٍ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ أَدْرَكَ مِنْهُمْ جَمَاعَةً وَ رَأَى عَائِشَةَ رُوِيًا] ”ابراہیم بن یزید نے نبی ﷺ کے صحابہ میں سے کسی سے حدیث بیان نہیں کی۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے ایک جماعت کو انھوں نے پایا ہے اور حضرت عائشہ کو صرف دیکھا ہے۔“ (تاریخ الثقات، رقم: ۳۵)

⊗ یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: انھیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں لایا گیا تھا۔ (کتاب المراسیل، رقم: ۲۰)

⊗ علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [قَدْ رَأَى زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ وَغَيْرَهُ وَلَمْ يَبْصَحْ لَهُ سَمَاعٌ مِّنْ صَحَابِيٍّ] ”انھوں نے زید بن ارقم وغیرہ کو دیکھا ہے لیکن کسی صحابی سے ان کا سماع ثابت نہیں۔“ (میزان الاعتدال، ۱/۷۳، ۷۴، ۷۵)

الجرح والتعديل: (۱۸/۲) میں بھی ان کے حالات موجود ہیں، مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (تهذيب التهذيب: ۱/۱۵۵)

۷۔ کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

الخصف مذکورہ اثر ضعیف ہونے کی وجہ سے اس سے دوہری اقامت کا استدلال بھی ضعیف ہوگا۔
دسویں دلیل: سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا جاتا ہے کہ وہ دوہری اقامت کہا کرتے تھے۔ یہ اثر ابراہیم بن اسماعیل بن مجمع عن عبید مولیٰ سلمة بن الأكوع کے واسطے سے منقول ہے۔ (معانی الآثار: ۱۳۶/۱)

جواب: اولاً: پہلے موقوف اثر کی طرح یہ بھی موقوف ہی ہے اور موقوف مرفوع حدیث کا معارض نہیں بن سکتا۔ ثانیاً: اس کی سند میں ابراہیم بن اسماعیل نامی راوی ہے جو کہ ضعیف ہے۔

⊗ امام بخاری رضی اللہ عنہ نے اسے کثیر الوہم قرار دیا ہے۔ (التاریخ الكبير: ۲۴۱/۱)
⊗ امام ابو حاتم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [يُكْتَبُ حَدِيثُهُ وَلَا يُحْتَجُّ بِهِ] ”اس کی حدیث لکھی جاسکتی ہے لیکن اس کے ساتھ حجت نہیں پکڑی جاسکتی۔“ مزید فرماتے ہیں: ”کثیر الوہم اور غیر قوی ہے۔“ (الحرح والتعديل: ۸۳/۲)

⊗ امام ابو زرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میں نے ابو نعیم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس کی حدیث دوہریوں کے مساوی بھی نہیں ہے۔ (الحرح والتعديل: ۸۳/۲)

⊗ امام یحییٰ بن معین رضی اللہ عنہ نے اسے ضعیف اور ایک دفعہ [لَيْسَ بِشَيْءٍ] ”وہ کچھ بھی نہیں“ کہا ہے۔ (الحرح والتعديل: ۸۳/۲ و کتاب المحروحين لابن حبان: ۹۹/۱)

⊗ امام ابن حبان اس کے بارے میں فرماتے ہیں: [كَانَ يُقَلَّبُ الْأَسَانِيدَ وَ يُرْفَعُ الْمَرَاثِيلَ] ”وہ سندوں کو الٹ پلٹ کر دیتا اور مرسل روایات کو مرفوع بنا دیتا تھا۔“ (کتاب المحروحين: ۹۹/۱)
⊗ امام نسائی نے اسے ضعیف کہا ہے۔ (الکامل: ۲۳۳/۱)

⊗ امام دارقطنی نے متروک قرار دیا ہے۔ (الضعفاء والمتروكون، رقم: ۳۰، مزید دیکھیے: الضعفاء والمتروكين لابن الحوزي، رقم: ۳۸، والضعفاء الكبير للعقيلي: ۳۳/۱، وميزان الاعتدال: ۱۹/۱)

(الضعفاء) احمد، فن اور محدثین کی مذکورہ تصریحات کی روشنی میں چونکہ یہ راوی ضعیف ہے اس لیے اس کی نقل کر وہ روایت بھی ناقابل حجت ہوگی لہذا اس سے دوہری اقامت کا استدلال باطل ہے۔

گیارہویں دلیل: گیارہویں دلیل مصنف ابن ابی شیبہ میں منقول حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اثر ہے یہ اثر مع

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

سند یوں ہے: [حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَحْيَى عَنِ الْهَجَّعِ بْنِ قَيْسٍ: أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَقُولُ: الْأَذَانُ مَنَىٰ وَ الْإِقَامَةُ وَ أَنَّى عَلَىٰ مُؤَذِّنٍ يُقِيمُ مَرَّةً مَرَّةً: فَقَالَ: أَلَا جَعَلْتَهَا مَنَىٰ؟ لَا أُمَّ لِلْأَخْرِصِ] ”سیدنا علی رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے: اذان اور اقامت کے کلمات دو دو ہیں۔ ایک دفعہ آپ ایک مؤذن کے پاس آئے جو اکہری اقامت کہہ رہا تھا تو اس سے فرمایا: تو نے دوہری تکبیر کیوں نہ کہی تیری ماں نہ رہے۔“ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب من كان يشفع الإقامة..... ۱۰/۲۰۴ طبع جدید، مكتبة الرشد)

ملاحظہ: بعض نسخوں میں مذکورہ سند میں خرابی واقع ہوئی ہے:

① ہشیم عن عبد الرحمن کی بجائے ہشیم بن عبد الرحمن بن یحییٰ واقع ہوا ہے لیکن اصل میں یہ ہشیم بن عبد الرحمن ہے۔

② دوسرے عن الربیع بن قیس اور بعض نسخوں میں ہجیع بن قیس ہے جبکہ درست ہجیع بن قیس ہے جیسا کہ امام بخاری رضی اللہ عنہ نے ذکر فرمایا ہے۔ (التاریخ الكبير: ۲۵۶/۸) نیز ابن ابی حاتم نے بھی ہجیع ہی تحریر فرمایا ہے۔ (الجرح والتعديل: ۱۲۲/۹)

لسان المیزان میں حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ اور میزان الاعتدال میں حافظ ذہبی رضی اللہ عنہ نے بھی ہجیع ہی لکھا ہے۔ (لسان المیزان: ۲۵۲/۶) میزان الاعتدال: ۲۹۳/۳) جبکہ علامہ ذہبی رضی اللہ عنہ نے المغنی فی الضعفاء میں الہجیع (تفسیر کے ساتھ) ہی رہنے دیا ہے۔ (المغنی فی الضعفاء: ۲۷۶/۲) مکتبہ الرشیدی مطبوعہ مصنف ابن ابی شیبہ کے محققین فرماتے ہیں: [في (م) ”الہجیع“ وفي (ط) س: ”العجیع“ و كلاهما خطأ] ”نسخہ (م) میں ہجیع اور نسخہ (ط) میں العجیع ہے اور یہ دونوں لفظ غلط ہیں۔“ دیکھیے: (تعلیق علی المصنف لابن ابی شیبہ: ۱۰/۲)

جواب: اولاً: اس اثر کی سند میں ہشیم بن یحییٰ سلمیٰ ابو معاویہ ہیں۔ یہ راوی کثیر التالیس ہیں۔ علامہ غلی فرماتے ہیں: [ثِقَّةٌ وَ كَانَ يُدَلِّسُ] ”ثقہ ہیں لیکن تدلیس کیا کرتے تھے۔“ (تاریخ الثقات، رقم: ۱۷۳۵)

⊗ امام ابن سعد فرماتے ہیں: [كَانَ ثِقَّةً كَثِيرَ الْحَدِيثِ ثَبَتًا يُدَلِّسُ كَثِيرًا] فَمَا قَالَ فِي

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

حدیثہ: أَخْبَرَنَا فَهْوُ حُجَّةٌ وَمَا لَمْ يَقُلْ فِيهِ: أَخْبَرَنَا فَلَيْسَ بِشَيْءٍ" [ابو معاویہ شیم بن بشر ثقہ کثیر الحدیث اور ثبت تھے لیکن بہت زیادہ تدلیس کیا کرتے تھے لہذا اپنی جس حدیث میں أخبرنا کہیں تو وہ حجت ہوگی اور جس میں أخبرنا نہ کہا ہو اس کی کوئی حیثیت نہیں۔" (طبقات ابن سعد: ۳۱۳/۷)

⊗ علامہ ذہبی رحمہ فرماتے ہیں: [كَانَ مَذْهَبُهُ جَوَازَ التَّدْلِيلِ بِعَيْنٍ] "ان کا موقف تھا کہ عن کے ساتھ تدلیس کرنا جائز ہے۔" (میزان الاعتدال: ۳۰۷/۳)

⊗ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: [ثَقَّةٌ بَيَّتْ كَثِيرُ التَّدْلِيلِ وَالْإِرْسَالِ الْخَفِيِّ] "ثقہ اور ثبت تھے لیکن کثیر التدلیس تھے اور ارسال خفی بھی بہت کرتے تھے۔" (تقریب التہذیب: ۱۹۳۳)

طبقات المدلسین (ص: ۵۱) میں فرماتے ہیں: [مَشْهُورٌ بِالتَّدْلِيلِ مَعَ ثِقَاتِهِ] "اپنی ثقاہت کے باوجود تدلیس میں معروف تھے۔"

ثانیاً: اس کی سند میں ہجنع بن قیس متکلم فرمے۔ مذکورہ مصادر میں بعض ائمہ نے ان کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے۔

الغرض! حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ اثر ان دو بنیادی علتوں کی وجہ سے ساقط الاعتبار ہے اس لیے اس سے دوہری اقامت کا استدلال درست نہیں پھر یہ کون سی مرفوع روایت ہے کہ جسے لازماً قابل عمل سمجھا جائے یا تعارض کی صورت میں جمع و تطبیق کی کوشش کی جائے۔ یہ موقوف اثر بالفرض اگر سندا صحیح بھی ہوتا تب بھی مرفوع روایات کا معارض نہیں ہو سکتا تھا۔

یہ ہیں وہ چیدہ بنیادی دلائل جن کی بنیاد پر اہل تقلید دوہری اقامت اور اس کے استحباب کے قائل ہیں۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ مذکورہ تمام دلائل تحقیقی جائزے میں ناقابل اعتبار ہیں جیسا کہ ائمہ فن حدیث و رجال کی تصریحات کی روشنی میں یہ گزر چکا ہے۔ ان تمام اسانید و طرق اور روایات میں صرف عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کا وہ طریق جو مصنف ابن ابی شیبہ اور شرح معانی الآثار میں حدثنی أصحاب محمد ﷺ کی تصریح سے منقول ہے قابل حجت ہے اگرچہ اس کی سند میں اعش مدلس ہیں لیکن ابوداؤد کے طریق میں امام شعبہ ان کی متابعت کرتے ہیں۔

۷- کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل

اس ایک طریق سے دوہری اقامت کا جواز نکلتا ہے جبکہ اس کے مقابلے میں حضرت ابن عمر اور انس رضی اللہ عنہم وغیرہ کی صحیح ترین روایات منقول ہیں جن میں ایثار اقامت (اکہری تکبیر) ہی کا بیان ہے پھر یہ زیادہ بھی ہیں نیز ان سے ایثار اقامت کے دوام کا مفہوم بھی مترشح ہوتا ہے۔ خصوصاً عبداللہ بن زید بن عبدالبرہ والی وہ روایت جو آغاز بحث میں گزری ہے، صریح اور اپنے مدعا میں واضح ترین ہے۔ اس میں بھی اکہری اقامت ہی کا ذکر ہے لہذا اگر کسی موقع پر اکہری اذان کے ساتھ دوہری اقامت کہہ دی جائے تو یہ درست ہے لیکن اکہری اقامت کو منسوخ یا متروک قرار دے کر دوہری اقامت کو مستحب اور افضل قرار دینا یقیناً دلائل کی روشنی میں مردود اور اس کا اثبات مشکل ہے نیز یہ دعویٰ کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے بعد اذان دیا کرتے اور دوہری اقامت کہا کرتے تھے بلا دلیل ہے اس لیے کہ جن طرق و اسانید یا روایات میں دوہری اقامت کا ذکر ہے بجائے خود وہ سب ضعیف اور غیر معتبر ہیں لہذا علامہ طحاوی رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا درست نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان اور تکبیر کے دو دو کلمات کہا کرتے تھے اور اس سے حدیث انس کے مضمون کی نفی ہوتی ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۱/۱۳۳)

علامہ ابن حزم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [قَدْ ذَكَرْنَا مَا لَا يَخْتَلِفُ فِيهِ أَثْنَانٍ مِنْ أَهْلِ النَّقْلِ: أَنَّ بِلَالًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يُؤَدِّنْ قَطُّ لِأَحَدٍ بَعْدَ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً بِالشَّامِ، وَلَمْ يُتِمَّ أَذَانَهُ فِيهَا.....] ”ہم نے وہ کچھ ذکر کر دیا ہے جس میں اہل نقل میں سے کوئی دو بھی اختلاف نہیں کرتے کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ نے اللہ کے رسول ﷺ کی وفات کے بعد کسی ایک کے لیے بھی کبھی اذان نہیں دی سوائے ایک دفعہ کے اور وہ بھی شام میں، لیکن وہ اس وقت بھی اپنی اذان کہیں نہ کر پائے تھے۔“ (المحلی لابن حزم: ۱۵۲/۳)

معلوم ہوا کہ امام طحاوی رضی اللہ عنہ کا مذکورہ دعویٰ ضعیف روایات کی وجہ سے ضعیف ہے، نیز مولانا تقی عثمانی صاحب کا درس ترمذی: (۱/۳۵۸-۳۶۰) میں دوہری اقامت پر زور دینا اور یہ باور کرنا کہ مسلک احناف راجح اور دوہری اقامت ہی مستحب ہے یہ سب مرجوح و مردود ہے اور ان کے ذکر کردہ دلائل حنیفیہ ضعیف اور ساقط الاعتبار ہیں سوائے ایک دلیل کے جیسا کہ اس سے قبل ذکر ہوا۔ اسی طرح مولانا امین اللہ پشاوری رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا کہ دوہری اقامت کے متعلق بھی بہت زیادہ احادیث آتی ہیں، مذکورہ معروضات کی روشنی

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

میں درست نہیں۔ شاید انھوں نے اس کثرت کے متعلق حسن ظن سے کام لیا ہے ورنہ ان کی اصل حقیقت تو سابقہ اوراق میں واضح کی جا چکی ہے۔ دیکھیے: (فتاویٰ الدین الخالص: ۳/۲۳۲)

بہر حال افضل یہ ہے کہ اگر اذان دوہری ہو تو تکبیر بھی دوہری وگرنہ اکہری تکبیر ہی مستحب ہے۔ بلا ہند وغیرہ میں احناف کا بالاترزم مروجہ طریقہ اقامت صحیح اور مستحب تو کجا صریح اور مضبوط دلائل کی روشنی میں مسنون بھی نہیں ٹھہرتا۔ واللہ اعلم۔ وما علینا إلا البلاغ۔

* ترجیح والی اذان و اقامت: عہد نبوی میں اذان کا دوسرا طریقہ یہ تھا کہ اذان دیتے وقت شہادتین کے کلمات (أشهد أن لا إله إلا الله اور أشهد أن محمدا رسول الله) پہلے پست آواز میں اور پھر دوبارہ بلند آواز سے کہے جاتے تھے۔ شہادتین کے اس تکرار کی وجہ سے اسے اذان ترجیح یا دوہری اذان کہا جاتا ہے۔ یہ اذان مسنون ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے بذات خود ابو محمد و ابو بکر کو اذان کا یہ طریقہ سکھایا۔ اس کے انیس کلمات ہوتے ہیں اور تکبیر کے سترہ۔ جبکہ نبی اکرم ﷺ کی موجودگی میں ساری عمر بلال رضی اللہ عنہ نے بلا ترجیح اذان دی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان ترجیح (دوہری اذان) بھی مسنون اور قابل عمل ہے لیکن چونکہ آپ ﷺ کی موجودگی میں اور آپ کی اجازت سے اذان بلال پر عمل ہوتا رہا ہے اس لیے اسے اس حیثیت سے وجہ ترجیح حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ابن عمر اور انس رضی اللہ عنہم نے اذان بلال کے متعلق جو فرمایا ہے وہ تفضیح اذان (کلمات اذان دو دو دفعہ) اور ایثار اقامت (اکہری اقامت) ہی ہے۔ جبکہ یہ حقیقت واضح ہے کہ سیدنا انس رضی اللہ عنہ کی مرویات نبی اکرم ﷺ کی آخری عمر کی ہیں اس لیے ان مرویات کے بارے میں نسخ کا گمان یقیناً کمزوری ہوگا۔ ہاں جس روایت کے متعلق دلیل سے اور قطعیت کے ساتھ نسخ کا ثبوت مل جائے تو اسے منسوخ سمجھا جائے گا۔

دوہری اذان کا تعلق صرف فجر یا عشاء ہی کے ساتھ نہیں بلکہ پانچوں نمازوں کے لیے اذان ترجیح دی جا سکتی ہے جس طرح کہ ابو محمد و ابو بکر رضی اللہ عنہم مکہ مکرمہ میں اسی طریقہ اذان پر کار بند رہے۔ الغرض اذان کا یہ طریقہ منسوخ ہے نہ بالکل متروک بلکہ مسنون ہے۔

امام نووی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَقَالَ أَحْمَدُ وَ إِسْحَاقُ: إِبْنَاتُ التَّرْجِيحِ وَ حَذْفُهُ كِلَاهُمَا سُنَّةٌ] ”احمد اور اسحاق رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں: (اذان میں) ترجیح اور عدم ترجیح دونوں طریقے ہی مسنون

۷- کتاب الاذان _____ اذان سے متعلق احکام و مسائل

ہیں۔“ (المجموع: ۱۰۲/۳)

طرفین میں افراط و تفریط ہے جبکہ یہاں حق بین بین ہے۔ نہ سرے سے دوہری اذان کا انکار اور اس کی سنیت سے فرار درست ہے جیسا کہ احناف کا معتبر اور مفتی بہ قول ہے اور نہ اکہری اذان سے فرار اور ترجیح کا اثبات و ترجیح، جیسا کہ شوافع کا موقف ہے بلکہ اذان کے دونوں طریقے ہی مسنون ہیں جیسا کہ امام احمد و اسحاق رضی اللہ عنہما کے حوالے سے گزرا ہے اور جس پر عالمین بالحدیث عمل پیرا ہیں۔

قاضی عیاض رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَذَهَبَ أَهْلُ الْحَدِيثِ أَحْمَدُ وَ إِسْحَاقُ وَ الطَّبْرِيُّ وَ دَاوُدُ إِلَى التَّخْيِيرِ فِي الْفِعْلَيْنِ، عَلَى أَصْلِهِمْ فِي الْأَحَادِيثِ إِذَا صَحَّتْ وَ اخْتَلَفَتْ وَ لَمْ يُعْرَفِ الْمُتَأَخَّرُ مِنَ الْمُتَقَدِّمِ أَنَّهَا لِلتَّوَسُّعِ وَ التَّخْيِيرِ] ”اہل حدیث، یعنی احمد، اسحاق، طبری اور امام داود رضی اللہ عنہم ترجیح اور عدم ترجیح دونوں میں اختیار کا موقف رکھتے ہیں کیونکہ جب احادیث صحیح ہوں اور باہم ان میں اختلاف ہو اور متقدم و متأخر کی معرفت بھی حاصل نہ ہو تو اس صورت میں ان کا یہی اصول ہے کہ ایسی احادیث میں وسعت اور اختیار ہوتا ہے۔“ (اکمال المعلم: ۲/۲۳۵، وفتح الباری:

۸۳/۲، حدیث: ۶۰۷)

شاہ ولی اللہ محدث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَلِلْأَذَانِ طُرُقٌ: أَصْحَبُهَا طَرِيقَةُ بِلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَكَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَالْإِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، ثُمَّ طَرِيقَةُ أَبِي مَحْذُورَةَ، عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ الْأَذَانَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَعِنْدِي أَنَّهَا كَأَخْرَفِ الْقُرْآنِ، كُلُّهَا شَافٍ كَافٍ] ”اور اذان کے کچھ طریقے ہیں: صحیح ترین بلال رضی اللہ عنہ کا طریقہ ہے۔ عہد نبوی میں دو دو کلمات کے ساتھ اذان اور ایک ایک کلمے کے ساتھ اقامت ہوتی تھی سوائے قد قامت الصلاة کے (کہ اسے دو مرتبہ دوہرایا جاتا)۔ دوسرا ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کا طریقہ ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے انھیں اذان کے انیس اور اقامت کے سترہ کلمات سکھائے اور میرے نزدیک ان کی حیثیت قرآنی حروف (قراءات) کی مانند ہے سب ہی شافی اور کافی ہیں، یعنی دونوں طرح اذان دینا مسنون اور درست ہے۔“ (حجة الله البالغة:

۵۹۳/۱، ۵۹۳)

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

* دوہری اذان و اقامت کے دلائل: پہلی حدیث: سیدنا ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ يَسَعُ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً] "رسول اللہ ﷺ نے انیس اذان کے اٹھارہ کلمات سکھائے۔" (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۷۹، و سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۰۲ و اللفظ له)

امام نووی رحمہ اللہ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: [وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ وَ دَلَالَةٌ وَاضِحَةٌ لِمَذْهَبِ مَالِكٍ وَ الشَّافِعِيِّ وَ أَحْمَدَ وَ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ أَنَّ التَّرْجِيحَ فِي الْأَذَانِ ثَابِتٌ مَشْرُوعٌ وَهُوَ الْعَوْدُ إِلَى الشَّهَادَتَيْنِ مَرَّتَيْنِ بَرَفْعِ الصَّوْتِ بَعْدَ قَوْلِهِمَا مَرَّتَيْنِ بِخَفْضِ الصَّوْتِ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ الْكُوفِيُّونَ: لَا يُشْرَعُ التَّرْجِيحُ عَمَلًا بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ فَإِنَّهُ لَيْسَ فِيهِ تَرْجِيحٌ، وَ حُجَّةُ الْجُمْهُورِ هَذَا الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ وَ الزِّيَادَةُ مَقْدَمَةٌ مَعَ أَنَّ حَدِيثَ أَبِي مَحْذُورَةَ هَذَا مُتَأَخَّرٌ عَنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، فَإِنَّ حَدِيثَ أَبِي مَحْذُورَةَ سَنَةَ ثَمَانٍ مِّنَ الْهَجْرَةِ بَعْدَ حَتَّيْنِ، وَ حَدِيثُ ابْنِ زَيْدٍ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ وَ انْضَمَّ إِلَى هَذَا كُلُّهُ عَمَلُ أَهْلِ مَكَّةَ وَ الْمَدِينَةَ وَ سَائِرِ الْأَمْصَارِ] اس حدیث میں امام مالک، شافعی احمد اور جمہور علماء کے متفق کی واضح حجت و دلالت ہے کہ اذان میں ترجیح ثابت اور مشروع ہے۔ ترجیح سے مراد شہادتین کو پہلے دو بار پست آواز میں کہہ کر دوبارہ دو دفعہ بلند آواز سے دہراتا ہے۔ امام ابو یوسف اور کوفیوں کا قول ہے کہ ترجیح (دوہری اذان) مشروع و مسنون نہیں۔ ان کا عمل عبداللہ بن زید کی حدیث پر ہے اور اس میں ترجیح نہیں ہے اور جمہور کی دلیل یہ صحیح حدیث ہے۔ اور زیادتی (اضافہ) مقدم ہوتی ہے پھر ابو یوسف اور حدیث عبداللہ بن زید کی حدیث سے متاخر بھی ہے کیونکہ ابو یوسف کی حدیث واقعہ حنین کے بعد سن ۸ ہجری کی ہے اور عبداللہ بن زید کی حدیث آغاز کی ہے۔ اس سب کے ساتھ ساتھ اہل مکہ مدینہ اور باقی تمام شہروں کے لوگوں کا عمل بھی اس کا مؤید ہے۔" (شرح صحیح مسلم للنووی: ۳/۱۰۸۶)

اور المجموع شرح المہذب: ۱۰۲/۳ میں فرماتے ہیں: ابو یوسف رحمہ اللہ کی حدیث کو چار وجوہ سے حدیث عبداللہ بن زید پر فوقیت حاصل ہے: ① یہ متاخر ہے۔ ② حدیث ابو یوسف میں اضافہ ہے

ملاحظہ: صحیح مسلم کی روایت میں اللہ اکبر اللہ اکبر صرف دو مرتبہ مروی ہے جبکہ اس کے علاوہ دیگر کتب سنن میں اذان ابوعمدورہ کے آغاز میں یہ الفاظ چار مرتبہ منقول ہیں۔ بعض نے اسے رواد کا تصرف قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ مسلم کی اس روایت میں اختصار ہے جبکہ دیگر راویوں کی روایات مفصل ہیں اس لیے ان کا نقل کردہ اضافہ قبول کرنا ضروری ہے بنا بریں مشروع طریقہ یہی ہے کہ ترجیح والی اذان کے آغاز میں بھی ترجیح تکبیر ہی کا اہتمام کیا جائے۔

قاضی عیاض کی تحقیق کے مطابق اکثر نسخوں میں دو دفعہ ہی تکبیر منقول ہے اور وہ فرماتے ہیں: اذْوَقَعَ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْفَارِسِيِّ اَرْبَعَ مَرَّاتٍ [فارسی کے بعض طرق میں چار دفعہ کلمات تکبیر منقول ہیں۔] (ذکمال المعلم: ۲۳۳/۲)

امام نووی رحمہ اللہ نے بھی ان کے حوالے سے یہی بات نقل کی ہے نیز انہوں نے فرمایا ہے کہ چار دفعہ کلمات تکبیر کا اضافہ ثقات کا اضافہ ہے اس لیے اسے قبول کرنا لازمی ہے۔ (شرح صحیح مسلم للنووی: ۱۰۷/۳) جبکہ شیخ البانی رحمہ اللہ کی تحقیق کے مطابق مسلم کی روایت میں دو دفعہ کلمات تکبیر کا ذکر شاذ ہے۔ فتح الباری میں علامہ ابن القطن کے کلام سے بھی یہی مترشح ہوتا ہے وہ فرماتے ہیں: [الصحیح فی ہذا تَرْبِيعُ التَّكْبِيرِ وَ بِهِ يَصِحُّ كَوْنُ الْاَذَانِ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً] "اس میں درست ترجیح تکبیر ہی ہے کیونکہ انیس کلمات اذان اسی طرح پورے ہوں گے۔" مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (صحیح سنن أبي داود (مفصل) للالبانی: ۳۱۸/۲، حدیث: ۵۱۷)

ہمارے خیال میں اگر دو دفعہ کلمات تکبیر کو شاذ نہ بھی قرار دیا جائے تب بھی زیادتی ثقہ کے اصول کے مطابق ترجیح تکبیر ہی لازم ٹھہرتی ہے کیونکہ اس طرح دونوں روایات معمول بہ رہتی ہیں اور تضاد بھی رفع ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

مذکورہ دلائل کی روشنی میں دوہری اذان مسنون و مشروع قرار پاتی ہے اگرچہ اس پر کبھی کبھار عمل ہو لیکن سرے سے اسے منسوخ کہنا یا اس کی عدم مشروعیت کا ڈھنڈورا پیٹنا یقیناً مروج اور ناقابل التفات موقف ہے۔

عدم سقیمت یا اس کی عدم مشروعیت کے قائلین کے کچھ اشکالات یا اعتراضات ہیں جن کا ازالہ

۷۔ کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

بھی لازمی ہے اس لیے مندرجہ ذیل سطور میں ان کا بالاختصار جائزہ لیا جاتا ہے تاکہ مسئلے کی حقیقت علی وجہ البصیرت ابھر کر سامنے آجائے۔ وبالله التوفیق.

* دوہری اذان کی عدم مشروعیت کے متعلق چند علمائے احناف کی تصریحات: ﴿علامہ طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [وَهَذَا الَّذِي وَصَفْنَا وَمَا بَيْنَاهُ مِنْ نَفْيِ التَّرْجِيحِ، قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَ أَبِي يُوسُفَ وَ مُحَمَّدٍ] ”دوہری اذان کی نفی کے بارے میں ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے یہ امام ابوحنیفہؒ، ابو یوسف اور محمد کا قول ہے۔“ (شرح معانی الآثار: ۱۳۲/۱)

﴿صاحب بدلیہ البندی نے بھی عدم سنیت و مشروعیت کا موقف اختیار کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: [وَلَا تَرْجِيحَ فِيهِ] ”اذان میں ترجیح نہیں ہے۔“ اس کی شرح میں صاحب ہدایہ نے ابوحنزورہؒ کے متعلق بایں الفاظ تاثر قائم کیا ہے: [وَكَانَ مَارَوَاهُ تَعْلِيمًا، فَظَنَّهُ تَرْجِيحًا] ”ابوحنزورہؒ نے جو طریقہ اذان روایت کیا ہے یہ بطور تعلیم تھا (کہ توحید و رسالت کا یقین ان کے اندر جاگزیں ہو جائے) اس لیے شہادتین کے کلمات دوہرائے گئے (لیکن انھوں نے اسے ترجیح سمجھ لیا۔“ (الهدایة: ۳۳/۱) صحابی کے بارے میں صاحب ہدایہ کی یہ رائے سوائے ظن پر مبنی ہے۔ اس قسم کے احتمالات کے بیان اور توجیہات سے گریز کرنا چاہیے۔ اس قسم کی تاویلات و توجیہات سے فائدہ اٹھاتے ہوئے دشمنان سنت اور منکرین حدیث ذخیرہ احادیث کو نشانہ بناتے ہیں اور اس سے صحابہ کی عدالت مجروح ہوتی ہے۔ بہر حال یہ ایک جسارت ہے۔ اس سے باز رہنا چاہیے۔

﴿صاحب قدوری بھی (ص: ۲۱ پر) [وَلَا تَرْجِيحَ فِيهِ] سے دوہری اذان کی عدم مشروعیت کا فیصلہ سناتے ہیں جس پر صاحب تنقیح نے بھی موافقت کی مہر ثبت کر دی ہے۔

﴿صدر الشریعہ نے بھی یہی موقف اختیار کیا ہے۔ (النقایة: ۲۰۳/۱)

﴿صاحب تصویر الابصار بھی فرماتے ہیں: [وَلَا تَرْجِيحَ] کہ اذان میں ترجیح مشروع نہیں ہے جبکہ شارح تصویر الابصار نے اس مسنون عمل کو مکروہ قرار دیا ہے۔ مزید یہ کہ صاحب ردالمحتار نے بھی انہی کی موافقت کی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: (ردالمحتار: ۳۸۶/۱: ۳۸۷)

﴿صاحب کنز الدقائق فرماتے ہیں: [سَنَ لِلْفَرَائِضِ بِلَا تَرْجِيحَ] کہ نبی اکرم ﷺ نے اذان

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

فرض نمازوں کے لیے "بلا ترجیح" ہی مسنون قرار دی ہے۔

⊗ صاحب البحر الرائق "بلا ترجیح" کی شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: [وَأَبُو مُحَمَّدٍ وَرَجَعَ بِأَمْرِهِ ﷺ كَمَا كَانَ عَادَتُهُ فِي تَعْلِيمِ أَصْحَابِهِ، لَا لِأَنَّهُ سُنَّةٌ] "ابو محمد نے نبی اکرم ﷺ کے حکم سے شہادتین کو دوہرایا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی صحابہ کو تعلیم دینے میں یہ عادت تھی اس لیے نہیں کہ یہ سنت ہے۔" (البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ۱/۵۰۷)

یہ ہیں کبار علمائے احناف کی تصریحات۔ اس سے بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے کہ دوہری اذان کے متعلق ان کے خیالات کیا ہیں۔ مندرجہ ذیل سطور میں ان کے اہم دلائل یا اشکالات و اعتراضات کا ذکر اور تجزیہ ہو گا تا کہ زیر بحث مسئلے کی حقیقت عیاں ہو جائے۔

* دوہری اذان کے بارے میں اشکالات و اعتراضات: ① علامہ طحاوی حنفی خلاصہ فرماتے ہیں: [فَأَحْتَمَلَ أَنْ يَكُونَ التَّرْجِيحُ الَّذِي حَكَاهُ أَبُو مُحَمَّدٍ وَرَجَعَ بِأَمْرِهِ ﷺ كَمَا كَانَ عَادَتُهُ فِي تَعْلِيمِ أَصْحَابِهِ، لَا لِأَنَّهُ سُنَّةٌ] "احتمال ہے کہ وہ ترجیح جو ابو محمد نے بیان کی ہے وہ صرف اس لیے تھی کہ انہوں نے نبی ﷺ کی حسب نسا آواز بلند نہ کی تھی اس لیے انہیں نبی ﷺ نے فرمایا: لوٹو اور اپنی آواز کو کھینچو (بلند کرو)۔" (معانی الآثار: ۱/۱۳۲)

جواب: صاحب تحتہ الاحوذی: (۱/۳۸۷) اس کے جواب میں فرماتے ہیں: یہ تاویل مردود ہے کیونکہ ابوداؤد کی روایت میں الفاظ یوں ہیں: [ثُمَّ ارْجِعْ فَمَدَّ مِنْ صَوْتِكَ] یعنی تُم کی زیادتی کے ساتھ۔ (سنن أبي داود، الصلاة، حديث: ۵۰۳)

گویا نبی ﷺ نے عمد اس ترتیب کو ملحوظ رکھنے کی تلقین فرمائی ہے کیونکہ تُم کے اندر ترتیب مع التراخی کے معنی موجود ہیں۔

علامہ سندھی رحمہ اللہ سنن ابن ماجہ، الصلاة، باب الترجیح فی الأذان کے تحت مذکورہ الفاظ کی شرح میں فرماتے ہیں: [هَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ ﷺ أَمَرَهُ بِالْتَّرْجِيحِ فَسَقَطَ مَا تَوَهَّم أَنَّهُ كَرَّرَهُ لَهُ تَعْلِيمًا فَظَنَّهُ تَرَجِيحًا، وَقَدْ بَيَّنَّتْ عَدَمَ التَّرْجِيحِ فِي أَذَانِ بِلَالٍ يَعْرِفُهُ مَنْ لَهُ

اذان سے متعلق احکام و مسائل

مَعْرِفَةً بِهَذَا الْعَلَمِ بِالْأَرْبِ [”یہ الفاظ اس بات میں صریح ہیں کہ آپ ﷺ نے انھیں ترجیح (دوہری اذان) کا حکم دیا تھا لہذا اس سے جو یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ آپ نے انھیں یہ حکم بطور تعلیم دیا تھا اور انھوں نے اسے ترجیح سمجھ لیا ساقط ہو جاتا ہے اور اذان بلال میں عدم ترجیح کا ثبوت ملتا ہے۔ اس علم (حدیث) کی جسے ادنیٰ معرفت بھی حاصل ہے وہ اس بات کو بلاشبک جانتا ہے۔“ آخر میں فرماتے ہیں: [فَالْوُجْهُ الْقَوْلُ بِحَوَازِ الْأَمْرَيْنِ] ”واضح مفہوم یہی ہے کہ (ترجیح اور عدم ترجیح) دونوں طرح جائز ہے۔“ (حاشیۃ السنندی علی سنن ابن ماجہ: ۳۹۲/۱)

دوسرا یہ احتمال اس لیے بھی باطل ہے کہ خود ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ نے بالفرض یہ بیان فرمایا ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے انھیں اذان کے انیس اور اقامت کے سترہ کلمات سکھائے ہیں جیسا کہ ابوداؤد وغیرہ کی حدیث میں گزر چکا ہے۔ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۴)

اسی طرح امام ابن جوزی وغیرہ کا یہ کہنا بھی درست نہیں کہ چونکہ ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ مسلمان نہیں تھے اس لیے نبی اکرم ﷺ نے شہادتین کو دوہرایا تا کہ ان کے دل میں ایمان پختہ ہو جائے، وہ ان کلمات کو خوب ذہن نشین کر لیں اور پھر اپنے دیگر غیر مسلم ساتھیوں کو بھی اس کی تلقین کریں۔ اسی طرح کا احتمال صاحب ہدایہ (۳۳/۱) نے بھی ذکر کیا ہے، جو مع الجواب گزشتہ بحث میں گزر چکا ہے۔

المختصر یہ دونوں احتمال ذہنی اختراع ہیں، حقیقت سے ان کا کوئی تعلق نہیں کیونکہ ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ نے اس طریقے سے ایک دو یا تین چار دفعہ اذان نہیں دی بلکہ تاحیات اس پر کاربند رہے۔ ان کی وفات تقریباً ۵۹ ہجری میں ہوئی۔ اس دوران میں بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین عظام کا مکہ مکرمہ میں آنا جانا رہا لیکن کسی ایک سے بھی ترجیح کی نفی یا تردید منقول نہیں جو اس بات کی قوی دلیل ہے کہ ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ کا طریقہ اذان مستنون و مشروع ہے نہ کہ یہ ابو محمد زورہ کے سوع فہم کا نتیجہ تھا۔ والعیاذ باللہ۔

علامہ زبیلی حنفی فرماتے ہیں: [هَذِهِ الْأَقْوَالُ الثَّلَاثَةُ مُتَقَارِبَةٌ فِي الْمَعْنَى، وَ يَرُدُّهَا لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَلَّمَنِي سُنَّةَ الْأَذَانِ] ”یہ تینوں اقوال (دو تہجہات) قریب المعنی ہیں۔ ان احتمالات کی سنن ابوداؤد کی اس روایت سے تردید ہوتی ہے (ابو محمد زورہ فرماتے ہیں: میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! مجھے اذان کا طریقہ سکھا دیجیے۔“ اس روایت میں یہ بھی ہے: ”پھر تو اشهد

۷- کتاب الاذان سے متعلق احکام ومسائل

آن لا إله إلا الله اور أشهد أن محمدا رسول الله کہہ اور ان کلمات کے ساتھ آواز کو پست رکھ پھر دوبارہ ان کلمات کو بلند آواز سے کہہ۔“ تو نبی اکرم ﷺ نے اس طریقے کو اذان کا طریقہ قرار دیا ہے۔ (نصب الرایة: ۲۱۳/۱)

صاحب تحفۃ الأحوذی علامہ مبارکپوری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَلِرَدِّ هَذِهِ الْأَقْوَالِ وَجُوهٌ أُخْرَى: مِنْهَا أَنَّ فِيهَا سُوءَ الظَّنِّ بِأَبِي مَحْمُودٍ وَ نِسْبَةَ الْخَطَاءِ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ] ”ان اقوال کی تردید کی اور وجوہ بھی ہیں: ایک یہ ہے کہ ان اقوال سے ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں سوء ظن اور بلا دلیل ان کی طرف خطا کی نسبت کا پہلو نکلتا ہے۔“ اور دوسرا یہ کہ ابو محذورہ مکہ میں مقیم تھے اور وہاں اذان دیتے رہے یہاں تک کہ اللہ کو پیارے ہو گئے۔ آپ کی وفات ۵۹ ہجری میں ہوئی۔ اس مدت کے دوران میں جو صحابہ یا تابعین بھی مکہ میں مقیم تھے وہ آپ کی دوہری اذان سنتے رہے نیز ایام حج میں جو بھی مکہ مکرمہ آتا وہ آپ کی اذان سنتا تھا۔ یہ مقام مسلمانوں کی اجتماع گاہ ہے اس لیے اگر ابو محذورہ کی اذان غیر شروع و مسنون ہوتی یا ان کی غلطی کا نتیجہ ہوتی تو یقیناً یہ حضرات ضرور تردید کرتے اور ابو محذورہ کی اس غلطی پر انہیں کبھی برقرار نہ رہنے دیتے۔ لیکن ابو محذورہ کی دوہری اذان پر کسی ایک صحابی یا دوسرے فرد سے اس قسم کا انکار ثابت نہیں لہذا اس طرح ان مذکورہ اقوال کا بطلان ظاہر ہوتا ہے۔ مزید یہ کہ دوہری اذان کا ایک مسنون طریقہ ہے۔

آگے فرماتے ہیں: [بَلْ نَبَتَ إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ عَلَى سُنَّتِهِ عَلَى طَرِيقِ الْحَنْفِيَّةِ فَتَفَعَّلُوا] ”بلکہ احناف کے طریقے کے مطابق اس کی سنیت پر اجماع صحابہ ثابت ہو چکا ہے، فوراً کیجئے!“ (تحفة الأحوذی؛ شرح جامع الترمذی: ۱/۳۸۸۲۸۷)

مولانا انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں: [وَأَسْتَمَرَ التَّرْجِيعُ بِمَعْنَى إِلَى عَهْدِ الشَّافِعِيِّ وَكَانَ السَّلْفُ يَشْهَدُونَ مَوْسِمَ الْحَجِّ كُلَّ سَنَةٍ وَلَمْ يُنْكَرْ أَحَدٌ فَلَا يُقَالُ بِالْكَرَاهَةِ] ”عہد شافعی تک دوہری اذان بدستور جاری رہی ہے۔ سلف رضی اللہ عنہم ہر سال موسم حج میں حاضر ہوتے تھے لیکن کسی نے اس کا انکار نہیں کیا“ اس لیے اسے مکروہ نہ کہا جائے۔“ (العرف الشذی؛ ص: ۱۰۷)

صاحب مرعاة کے بقول دوہری اذان کے حوالے سے احناف کے متعدد اقوال ہیں: بعض اسے مکروہ

اذان سے متعلق احکام و مسائل

اور بعض خلاف اولیٰ اور مباح کہتے ہیں۔ صاحب فیض الباری کا کہنا ہے کہ عند التحقیق اختلاف صرف دوہری اذان کی افضلیت میں رہ جاتا ہے۔ (مرعاة المفاتیح: ۳۲۲/۱)

ابومخزومہ رضی اللہ عنہ کی احادیث کا ایک جواب علامہ ابن ہمام حنفی نے بھی دیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ معجم طبرانی اوسط کی حدیث میں ابومخزومہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اذان کا ایک ایک حرف سکھایا ہے، پھر وہ بلا ترجیح اذان کا طریقہ بیان کرتے ہیں۔ (المعجم الأوسط للطبرانی، حدیث: ۱۱۰۶) امام موصوف فرماتے ہیں: ”اس حدیث میں انھوں نے ترجیح کا ذکر نہیں کیا لہذا دونوں احادیث آپس میں متعارض ہوئیں اور ساقط الاعتبار قرار پائیں جبکہ ابن عمر اور عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہم کی روایات معارض سے سالم ہیں۔ (فتح القدیر بحوالہ تحفة الأحوذی: ۳۸۶/۱)

ملا علی قاری نے اس کا تعاقب کرتے ہوئے فرمایا: [وَفِيهِ أَنَّ عَدَمَ ذِكْرِهِ فِي حَدِيثٍ لَا يُعَدُّ مُعَارِضًا، لِأَنَّ مَنْ حَفِظَ حُجَّةً عَلَى مَنْ لَمْ يَحْفَظْ، وَالزِّيَادَةُ مِنَ الثَّقَةِ مَقْبُولَةٌ، نَعَمْ، لَوْ صَرَّحَ بِالنَّفْيِ كَانَ مُعَارِضًا مَعَ أَنَّ الْمُثَبِّتَ مُقَدِّمًا عَلَى النَّافِي] ”اس کی وضاحت یوں ہے کہ ایک حدیث میں ترجیح کا عدم ذکر اس کا معارض و مخالف شمار نہیں ہوگا کیونکہ جس نے یاد کیا ہے وہ اس شخص کے مقابلے میں حجت و دلیل ہے جس نے یاد نہیں رکھا اور ثقہ کی زیادتی (اضافہ) مقبول ہوتی ہے۔ ہاں اگر وہ ترجیح کی نفی کی صراحت کرتے تو تب یہ معارض ہوتی (لیکن نفی کی صراحت موجود نہیں ہے)۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ اصول بھی ہے کہ مثبت نفی پر مقدم ہوتا ہے۔“ (مرقاۃ المفاتیح: ۳۳۵/۴)

غور فرمائیے! اصولی بات ہے: اگر ایک چیز ایک حدیث میں ذکر نہیں ہوتی تو اس کے یہ معنی نہیں کہ سرے سے اس کا وجود ہی نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات یوں ہوتا ہے کہ وہ چیز کسی دوسری حدیث میں مذکور ہوتی ہے یا کبھی حدیث میں اختصار اور کبھی اجمال ہوتا ہے تو مختصر اور مجمل حدیث کو تو بنیاد نہیں بنایا جاتا بلکہ حتی الامکان اس کی تمام تفصیل اور دلائل کو سامنے رکھا جاتا ہے تاکہ کسی حکم کے شرعی استنباط و اثبات میں تشکی نہ رہے اور نصوص سے علی وجہ البصیرت استدلال ہو لہذا کسی چیز کے اندر نقص اور کمی کی بجائے اس کی زیادتی قابل الثقات ہوتی ہے۔ اصول سے اسی کی تائید ہوتی ہے۔

الغرض! یہ وہ بنیادی اشکالات ہیں جو عدم ترجیح کے قائلین پیش کرتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان

۷۔ کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل

کی کوئی شہسوز بنیاد نہیں، صرف قیاس آرائیاں یا کچھ احتمالات ہیں جن کی وجہ سے ایک مسلم عمل یا مسنون طریقہ اذان کا انکار یا اس کی سبیت سے انحراف درست نہیں، مزید تفسیر کے لیے تفتخہ الاحوذی: ۲۸۵/۱۔ ۲۸۸ حدیث: ۱۹۱ دیکھی جائے۔ صاحب تفتخہ: (۱/۲۸۶) کی یہ بات بالکل درست ہے کہ عدم ترجیح کے قائلین نے احادیث ابوعمیرہ کا جواب دینے کی سعی غیر منگھور کی ہے۔ ان کے سب جواب مخدوش ہیں۔ وہ فرماتے ہیں: ”عدم ترجیح کے قائلین نے ان احادیث کا جواب دیا ہے لیکن تمام جوابات مخدوش اور انتہائی کمزور ہیں اور حق یہ ہے کہ دونوں طریقے ہی مشروع و مسنون ہیں۔“ مزید دیکھیے: (مرعاة المفاتیح: ۳۲۲/۱) یہی وجہ ہے کہ بعض علمائے احناف نے بھی اذان ترجیح کے مسنون ہونے کا یا عدم کراہت کا اعتراف کیا ہے جیسا کہ ملا علی قاری اور مولانا انور شاہ کشمیری کی تصریحات گزریں۔

* فجر کی اذان میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کہنے کی مشروعیت: فجر کی اذان میں حی علی الصلوة اور حی علی الفلاح کے بعد دو دفعہ [الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] کہنا مسنون اور رسول اللہ ﷺ کی تعلیم ہے۔ یہ عہد نبوت کے بعد کی ایجاد یا پیدوار نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگ کہتے یا باور کراتے ہیں۔

① انس بن مالک رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: [مِنَ السُّنَّةِ إِذَا قَالَ الْمُؤَدِّنُ فِي أَذَانِ الْفَجْرِ: حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] ”یہ سنت ہے کہ جب مؤذن اذان فجر میں حی علی الفلاح کہے تو (اس کے بعد) الصلوة خیر من النوم کہے۔“ (صحیح ابن خزيمة) حدیث: ۳۸۶، وصححه، وسنن الدارقطني: ۵۳۶/۱، والسنن الكبرى للبيهقي: ۳۲۲/۱، وقال: وهو إسناده صحيح

شرح معانی الآثار: (۱۳۷/۱) میں یہ حدیث ان الفاظ سے مروی ہے: [كَانَ الشَّيْبُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ إِذَا قَالَ الْمُؤَدِّنُ: حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ] ”صبح کی نماز (کی اذان) میں جب مؤذن حی علی الفلاح کہتا تو الصلوة خیر من النوم دو مرتبہ کہتا۔“ (التلخیص الحبیبر: ۳۵۸/۱، امام ابن السکن نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔)

علامہ طحاوی رحمہ اللہ نے اسی سند سے یہ روایت شرح مشکل الآثار (۱۵/۳۶۵) حدیث: ۶۰۸۳ میں ان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

الفاظ سے ذکر فرمائی ہے سیدنا انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [مَا كَانَ التَّوْبِيْبُ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ] ”توہیب (الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ) صرف صبح کی نماز میں کہا جاتا ہے جب مؤذن حی علی الفلاح کہتا تو الصلاة خیر من النوم دو دفعہ کہتا۔“ (شیخ شعیب ارنؤط نے اس کی سند کو صحیح علی شرط الشیخین قرار دیا ہے۔) شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [إِسْنَادٌ صَحِيحٌ، لَوْلَا أَنَّهُ فِيهِ غَنَعْنَا هُشَيْمٌ، ثُمَّ وَحَدَّثَ لَهُ مُتَابِعًا عِنْدَ الدَّارِ قُطَيْبِي (۹۰)، وَابِيهَقِي (۴۲۳/۱)]، وقال: [إِسْنَادٌ صَحِيحٌ] ”اس کی سند صحیح ہے اگر اس میں ہشیم کا غنوع نہ ہوتا پھر میں نے سنن دارقطنی اور سنن بیہقی میں اس کا متابِع پایا اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ سند صحیح ہے۔“ (سبل السلام بتعلیق الألبانی: ۳۵۹/۱)

② اس کی شریعت کی دوسری دلیل ابو محمد رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث ہے جس میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طریقہ اذان سیکھنے کی درخواست کرتے ہیں: [عَلَّمَنِي سُنَّةَ الْأَذَانِ.....] ”مجھے اذان کا طریقہ سکھا دیجیے۔“ تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں ترجیح والی (دوہری) اذان سکھائی۔ حدیث کے آخر میں ہے: [فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ قُلْتَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] ”اگر صبح کی نماز (کے لیے اذان) ہو تو کہو: الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم (نماز نیند سے بہتر ہے۔ نماز نیند سے بہتر ہے۔) (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۰، ومسند الإمام أحمد: ۳۰۹۲۰۸/۳، والسنن الكبرى للبيهقي: ۳۲۲/۱: ۳۲۲)

ابوداؤد کے دوسرے طریق کے الفاظ یہ ہیں: [الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فِي الْأُولَى مِنَ الصُّبْحِ] ”الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم صبح کی پہلی اذان میں کہو۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۱)

صحیح ابن خزیمہ: (۲۰۱/۱) حدیث: ۳۷۵ میں [فِي الْأَوَّلِ مِنَ الصُّبْحِ] کے الفاظ ہیں۔ یہ حدیث سنن بیہقی: (۳۲۳/۱) میں بھی ہے اور صحیح ہے۔ ایک دوسری سند سے مروی الفاظ یوں ہیں: [وَكَانَ يَقُولُ فِي الْفَجْرِ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] ”ابو محمد رضی اللہ عنہ (اذان) فجر میں ”الصلاة خیر من النوم“ کہا کرتے تھے۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۳)

۷۔ کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل

③ تیسری حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہے وہ فرماتے ہیں: [كَانَ فِي الْأَذَانِ الْأَوَّلِ بَعْدَ الْفَلَاحِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ؛ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] ”پہلی اذان میں حی علی الفلاح کے بعد الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم کے الفاظ کہے جاتے تھے۔“ (شرح معانی الآثار: ۱/۱۳۷، ومشکل الآثار: ۱۵/۳۶۳، و السنن الكبرى للبيهقي: ۱/۳۲۳) حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔ (التلخیص الحبير: ۱/۳۵۹) مشکل الآثار کے محقق شیخ شیب نے اس کی سند قوی قرار دی ہے۔

شیخ البانی رضی اللہ عنہ نے اس کی سند جید قرار دی ہے۔ (مسئل السلام بتعلیق الألبانی: ۱/۳۶۰) نیز ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی یہ منقول ہے کہ انھوں نے اپنے مؤذن کو کہا کہ جب تم فجر کی اذان میں حی علی الفلاح پڑھو تو الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم کہو۔“ (السنن الكبرى للبيهقي: ۱/۳۲۳) و سنن الدارقطني: ۱/۵۲۷

صاحب الترمذی نے تخریج و تصویب احادیث بلوغ المرام نے اس کی سند قوی قرار دی ہے۔ امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے معلقاً ان کا اپنا نقل کیا ہے۔ (جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۱۹۸) اور اس میں یہ صراحت ہے کہ وہ یہ کلمات نماز فجر میں کہا کرتے تھے۔

④ چوتھی دلیل سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ اس میں عبد اللہ بن زید کے خواب کا ذکر ہے یہ خواب سن کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: [إِنَّ هَذِهِ لَرُؤْيَا حَقٍّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ؛ ثُمَّ أَمَرَ بِالتَّأْذِينِ؛ فَكَانَ بِلَالٌ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ يُؤَذِّنُ بِذَلِكَ وَ يَدْعُو رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ؛ قَالَ: فَحَاءَةٌ فَدَعَاَهُ ذَاتَ عَدَاةٍ إِلَى الْفَجْرِ؛ فِقِيلَ لَهُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَائِمٌ؛ قَالَ: فَصَرَخَ بِلَالٌ بِأَعْلَى صَوْتِهِ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ؛ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ: فَأَذِنَلَتْ هَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي التَّأْذِينِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ] ”ان شاء اللہ یہ سچا خواب ہے پھر آپ نے اسی طریقے سے اذان دینے کا حکم فرمایا۔ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام تھے یہ اذان دیا کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی طرف بلاتے۔ راوی کہتا ہے: (ایک دفعہ) بلال آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو صبح کے وقت (نماز) فجر کی طرف بلایا۔ انھیں کہا گیا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سوئے ہوئے ہیں۔ راوی نے کہا: تو بلال

اذان سے متعلق احکام و مسائل

ﷺ نے بلند آواز سے الصلاۃ خیر من النوم کہا۔ سعید بن مسیب فرماتے ہیں: (اس وقت سے کہ یہ کلمات نماز فجر کی اذان) میں داخل کر لیے گئے۔“ (مسند الإمام احمد: ۴/۳۳۲)

اس کی سند میں محمد بن اسحاق مدلس راوی ہیں اور عن سے بیان کرتے ہیں۔ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ اس مذکورہ روایت کے متعلق فرماتے ہیں: پھر میں نے تینٹی میں بسند صحیح سعید بن مسیب سے اس کا ایک دوسرا طریق پایا..... (امام زہری فرماتے ہیں: تو سعید بن مسیب نے عبد اللہ بن زید کا قصہ اور اس کا خواب بیان کیا یہاں تک کہ انھوں نے فرمایا: پھر بلال نے اذان میں الصلاۃ خیر من النوم کا اضافہ فرمایا وہ اس طرح کہ جب بلال پہلی اذان دے کر رسول اللہ ﷺ کو نماز کی اطلاع دینے کے لیے آئے تو انھیں کہا گیا کہ آپ ﷺ سو رہے ہیں۔

سنن تینٹی میں اس سے آگے یہ الفاظ ہیں: [فَأَذَّنَ بِأَعْلَى صَوْتِهِ الصَّلَاةَ خَيْرَ مِنَ النَّوْمِ فَأَقْرَبَتْ فِي التَّأْذِينِ لِصَّلَاةِ الْفَجْرِ] ”تو بلال نے بلند آواز سے ”الصلاة خير من النوم“ کی منادی کی لہذا نماز فجر کی اذان میں یہ الفاظ مقرر کر دیے گئے۔“ (السنن الكبرى للبيهقي: ۱/۳۲۳)

ان صحیح احادیث سے ثابت ہوا کہ فجر کی اذان میں الصلاۃ خیر من النوم کہنا سنت ہے۔ یہ بدعت ہے نہ غیر مشروع جیسا کہ بعض کا خیال ہے۔ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (السبل الجرار: ۱/۳۲۷)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ابن المبارک اور احمد نے جو تفسیر بیان کی ہے کہ تحویب سے مراد یہ ہے کہ مؤذن فجر کی اذان میں الصلاۃ خیر من النوم کہے یہی قول صحیح ہے اہل علم نے اسے پسند کیا ہے اور یہ ان کی رائے ہے۔“ (جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۱۹۸)

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان کلمات کا آغاز دور فاروقی میں ہوا۔ اس سے قبل یہ کلمات اذان فجر میں نہیں کہے جاتے تھے اور دلیل کے طور پر حسب ذیل اثر پیش کرتے ہیں:

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ انھیں یہ خبر پہنچی ہے کہ مؤذن آیا اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو صبح کی نماز کی اطلاع دینے لگا کیونکہ وہ سوئے ہوئے تھے۔ تو اس نے کہا: الصلاۃ خیر من النوم۔ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اسے حکم دیا کہ یہ کلمات صبح کی اذان میں کہا کرو۔ (الموطأ للإمام مالك: ۷/۷۲) نسخة فؤاد عبد الباقي) یہ اثر امام مالک کی بلاغات میں سے ہے۔ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَهُوَ ضَعِيفٌ

۷- کتاب الاذان _____ اذان سے متعلق احکام و مسائل

لَا عَصَابِيهِ أَوْ يُرْسَالِيهِ] ”یہ اثر معضل یا مرسل ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے۔“ (تحقیق ہدایۃ
الرواۃ: ۳۱۳/۱)

عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے بالفرض اگر یہ بات سنداً ثابت بھی ہو تو تب بھی اس کی توجیہ اور ان کا مقصد یہی ہے کہ ان کلمات کا اصل محل صبح کی اذان ہی ہے جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے، ان الفاظ کو اذان ہی میں کہا کرو جبکہ دیگر اوقات میں ان کلمات کا استعمال، خواہ کسی کو متنبہ کرنے کے لیے ہی کیوں نہ ہو جائز نہیں اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے بطور خاص تلقین فرمائی۔ واللہ اعلم۔

الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کہنے کا اصل محل: راجح بات یہ ہے کہ یہ کلمات طلوع فجر کے بعد صبح کی اذان میں دومرتبہ حی علی الفلاح کے بعد کہے جائیں۔ یہ جمہور علماء کا موقف ہے۔ دلائل و قرآن کی روشنی میں یہی موقف اقرب الی الصواب ہے۔

امام ابن حزم رحمہ اللہ کے کلام سے بھی بظاہر اس کی تائید ہوتی ہے۔ وہ فرماتے ہیں: [وَأِنْ زَادَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَ حَيِّ عَلَى الْفَلَاحِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فَحَسَنٌ] ”اگر مؤذن نماز فجر کی اذان میں الصلوة خیر من النوم، الصلوة خیر من النوم کا اضافہ کرے تو یہ اچھا ہے۔ (المحلی: ۱۵۰/۳)

فجر کی اذان میں الصلوة خیر من النوم کی مشروعیت و سننیت کا اثبات کرتے ہوئے امام محامدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [فَهَذَا ابْنُ عُمَرَ وَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُخْبِرُ أَنَّ ذَلِكَ مِمَّا كَانَ الْمُؤَذِّنُ يُؤَدِّنُ بِهِ فِي أَذَانِ الصُّبْحِ، قَبَّيْتُ بِذَلِكَ مَا ذَكَرْنَا، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَ أَبِي يُوسُفَ وَ مُحَمَّدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ] ”یہ ابن عمر اور انس رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ ان کلمات کے ساتھ مؤذن صبح کی اذان دیا کرتا تھا لہذا اس سے جو ہم نے مدعا ذکر کیا ثابت ہو گیا (یعنی اس کی مشروعیت) یہ ابو حنیفہ، ابو یوسف اور محمد رحمہم کا قول ہے۔“ (شرح معانی الآثار: ۱۳۷/۱)

شرح مشکل الآثار میں فرماتے ہیں: [فَقَدْ بَيَّنَّتُ بِمَا قُلْنَا: وَجُوبَ اسْتِعْمَالِ: الصَّلَاةِ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، عَلَى مَا فِي هَذِهِ الْأَثَارِ فِي أَذَانِ الصُّبْحِ] ”الصلوة خیر من النوم کے صبح کی اذان میں کہنے کا وجوب ثابت ہو گیا جس طرح ہم نے کہا ہے جیسا کہ ان آثار و روایات میں ہے۔“

اذان سے متعلق احکام و مسائل

(مشکل الآثار: ۱۵/۳۶۷)

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [قَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ مَدَّهَبَنَا أَنَّهُ سُنَّةٌ فِي أَذَانِ الصُّبْحِ.....] "ہم ذکر کر چکے ہیں کہ تمہیں (الصلاة خیر من النوم) کہنا صبح کی اذان میں سنون ہے۔" (المجموع شرح المہذب: ۱۰۲/۳)

امام ابن قدامہ فرماتے ہیں: [وَيَقُولُ فِي أَذَانِ الصُّبْحِ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ] "مؤذن کو صبح کی اذان میں الصلاة خیر من النوم دو مرتبہ کہنا چاہیے۔" (المغنی: ۳۵۳/۱)

اس قول کی شرح میں امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [وَهَذَا لِأَنَّ الصُّبْحَ مَظِنَّةٌ نَوْمِ النَّاسِ فِي وَقْتِهَا، فَاسْتَحَبَّ زِيَادَةَ ذَلِكَ فِيهَا بِخِلَافِ سَائِرِ الصَّلَوَاتِ، وَسَوَاءٌ أَذَّنَ مُغْلَسًا أَوْ مُسْفِرًا، لِأَنَّهُ مَظِنَّةٌ فِي الْحُمْلَةِ] "یہ اس لیے صبح کا وقت لوگوں کی نیند کا وقت ہوتا ہے تو (شارع رحمہ اللہ کی طرف سے) اس وقت ان کلمات کا اضافہ مستحب سمجھا گیا، دیگر نمازوں کے برخلاف، مؤذن خواہ اندھیرے میں اذان دے یا روشنی ہونے پر برابر ہے کیونکہ فی الجملہ اس وقت نیند کا گمان ہوتا ہے۔" (شرح العمدۃ لشیخ الإسلام: ۱۰۹/۲)

امام شوکانی رحمہ اللہ ان کلمات کی مشروعیت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: [أَقُولُ: قَدْ رُوِيَ فِيهِ أَحَادِيثٌ مِنْهَا مَا هُوَ صَحِيحٌ وَمِنْهَا مَا هُوَ حَسَنٌ وَ مِنْهَا مَا هُوَ ضَعِيفٌ فَلَا وَجْهَ لِلْبَقُولِ بِأَنَّهُ بَدْعَةٌ وَهُوَ مُخْتَصَّ بِصَلَاةِ الْفَجْرِ.....] "اس کے متعلق مختلف احادیث مروی ہیں، کچھ صحیح، کچھ حسن درجے کی اور کچھ ضعیف، اس لیے اسے بدعت کہنے کی کوئی صورت نہیں اور یہ نماز فجر کے ساتھ خاص ہے....." (السیل الحرار: ۱/۳۳۸)

ان ائمہ محققین کے کلام سے معلوم ہوا کہ ان الفاظ کا اصل محل نماز فجر کی اذان ہے۔ اس موقف کے مزید صریح دلائل ذکر کرنے سے قبل دوسرے موقف کے حاملین کا نقطہ نظر بیان کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے جن کے نزدیک الصلاة خیر من النوم کا اصل محل فجر کی پہلی اذان ہے جسے عرف عام میں اذان سحری یا اذان تہجد کہا جاتا ہے۔ ان کے بقول دوسری اذان یعنی نماز فجر کی اذان میں ان کلمات کا کہنا مشروع و مستنون نہیں۔ یہ موقف علامہ ابن رسلان، علامہ صنعانی اور محدث العصر شیخ ناصر الدین البانی

ﷺ وغیرہ کا ہے۔ (سبل السلام بتعلیق الألبانی: ۱/۳۵۹، ۳۶۰)

* حاملین موقف ہذا کے دلائل: ① ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انھیں دوہری اذان سکھائی اور اس میں یہ وضاحت بھی موجود ہے: [الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فِي الْأَوَّلِي مِنَ الصُّبْحِ] ”جب صبح کی پہلی اذان ہو تو اس وقت الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم کہنا۔“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۰۱، وسنن النسائي، الأذان، حدیث: ۶۳۳) طحاوی میں ان الفاظ سے مروی ہے: [أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَّمَهُ فِي الْأَذَانِ الْأَوَّلِ مِنَ الصُّبْحِ.....] ”صبح کی اذان اول میں رسول اللہ ﷺ نے انھیں یہ کلمات سکھائے۔“ (شرح معانی الآثار: ۱/۱۳۷، والسنن الكبرى للبيهقي: ۱/۳۲۲)

② ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کا فعل بھی اذان اول ہی میں الصلاة خیر من النوم کہنے کا ہے۔ فرماتے ہیں: [كُنْتُ أُوذِّنُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكُنْتُ أَقُولُ فِي أَذَانِ الْفَجْرِ الْأَوَّلِ..... الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ.....] ”میں رسول اللہ ﷺ کے دور میں اذان دیا کرتا تھا اور فجر کی پہلی اذان میں..... الصلاة خیر من النوم کہتا.....“ (سنن النسائي، الأذان، حدیث: ۶۳۸، وشرح مشکل الآثار: ۱/۳۶۳، والسنن الكبرى للبيهقي: ۱/۳۲۲)

③ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: [كَانَ فِي الْأَذَانِ الْأَوَّلِ بَعْدَ الْفَلَاحِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] (شرح معانی الآثار: ۱/۱۳۷، وشرح مشکل الآثار: ۱/۳۶۳، والسنن الكبرى للبيهقي: ۱/۳۲۲)

اہم صنعانی وغیرہ کا استدلال یہ ہے کہ ان مذکورہ روایات میں اذان اول کی قید ہے اس لیے جو روایات مطلق یعنی بلا قید ہیں انھیں اس تنقید پر محمول کیا جائے گا نیز الصلاة خیر من النوم کی مشروعیت کی وجہ بھی یہ ہے کہ اس کے ذریعے سے سوئے ہوئے لوگوں کو جگا یا جائے۔ ان کے بقول طلوع فجر کے بعد کی اذان میں ان کلمات کی مشروعیت نہیں ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: (سبل السلام: ۱/۳۵۹، ۳۶۰)

④ اس موقف کی دلیل میں الصلاة خیر من النوم کی مشروعیت کے تحت مندرج چوتھی حدیث کو بھی پیش کیا جاتا ہے۔ اس کے لیے گزشتہ صفحات ملاحظہ فرمائیے۔ اس میں محل استشہاد درج ذیل الفاظ

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

ہیں: [أَنْ بِلَا لَأَنْ بَعْدَمَا أَذَى النَّاذِيْنَ الْاَوَّلَى]

* پہلے موقف، یعنی نماز فجر کی اذان میں ان کلمات کی مشروعیت کے دلائل: بلاشبہ مطلق روایات مقید پر محمول ہوتی ہیں لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ مختلف طرق و روایات کی روشنی میں کسی مسئلے کی نوعیت یا اس کے درست مفہوم کا تعین ہوتا ہے۔ یہاں اسی اصول کو مد نظر رکھا جائے۔ بایں طور دیکھا جائے تو مختلف روایات کے پیش نظر پتا چلتا ہے کہ الصلاة خیر من النوم نماز فجر کی اذان میں کہنا مستنون ہے جو عہد رسالت کے اعتبار سے صبح کی دوسری اذان ہے۔

① سیدنا انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [مَا كَانَ النَّوْبُ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ] یہاں إِلَّا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ میں حصر ہے۔ (شرح مشکل الآثار: ۱۵/۳۶۵) صلاة الغداة کے حقیقی اور متبادر معنی نماز فجر کے ہیں۔ ابو بزرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: [وَكَانَ يُنْفَتِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيْسَهُ] ”آپ ﷺ صبح کی نماز سے اس وقت فارغ ہوتے جب آدمی اپنے ساتھ بیٹھے آدمی کو پہچان لیتا۔“ (صحیح البخاری، مواقيت الصلاة، حدیث: ۵۲۷)

تاج العروس میں بھی صلاة الغداة کے معنی صلاة الصبح ہی کے دیے گئے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ الاذان الاول سے مراد فجر کی اذان ہے اسے اقامت کے مقابلے میں اول قرار دیا گیا ہے کیونکہ شریعت میں اقامت کو بھی اذان کہا جاتا ہے اس لیے کہ یہ نماز کھڑی ہونے کی اطلاع کا ذریعہ ہوتی ہے۔

قرآن مجید میں ہے: [وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ] (الأنعام: ۶۲) ”اور آپ ان لوگوں کو مت دور کریں جو اپنے رب کو صبح اور شام پکارتے ہیں۔“ سعید بن مسیب، مجاہد حسن اور قتادہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ اس سے فرض نماز مراد ہے۔ (ابن کثیر)

امام مجاہد سے یہ قول بھی منقول ہے کہ اس سے صبح اور عصر کی فرض نمازیں مراد ہیں۔ (فتح القدير: ۱۷۱/۲) جبکہ طحاوی میں یہ الفاظ ہیں: [كَانَ النَّوْبُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ] ”صبح کی نماز میں الصلاة خیر من النوم کہا جاتا تھا۔“ (شرح معانی الآثار: ۱۳۷/۱)

② ان الفاظ کی مشروعیت کے حوالے سے ابو حمزہ کی روایت گزری ہے۔ اس میں ان کلمات کے

۷۔ کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

ہمارے میں یہ تصریح موجود ہے۔ [فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ] ”اگر صبح کی نماز ہو (تو تب یہ کلمات کہنے ہیں۔)“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۰) صلاة الصبح ”صبح کی نماز“ کے متبادر معنی طلوع فجر کے بعد فرض نماز ہی کے ہیں۔ اس سے بھی ان کلمات کے محل کا تعین ہوتا ہے۔

اس موقف کی تقویت کے لیے ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ ابو محمد رضی اللہ عنہ ان مذکورہ کلمات کو پہلی اذان میں کہنے کے پابند تھے اور وہ یہ کلمات کہتے تھے جیسا کہ صراحت ہے: [وَوَكَانَ يَقُولُ فِي الْفَجْرِ] (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۳)

سوال یہ ہے کہ آیا اس حدیث میں [فِي الْاُولَى مِنَ الصُّبْحِ] اذان اول سے مراد واقعی اذان محرمی ہے جو حقیقت میں سوئے ہوؤں کو بیدار کرنے یا قیام کرنے والوں کے لیے استراحت وغیرہ کے لیے پلٹنے کی ایک اطلاع ہوا کرتی تھی؟ یا اس سے مراد نماز فجر کی اذان ہے؟ جو طلوع فجر کے بعد ہوتی ہے اور اسے اذان اول اقامت کے مقابلے میں کہا گیا ہے کیونکہ شریعت میں تکبیر کو بھی ایک لحاظ سے اذان کہا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [بَيْنَ كُلِّ اَذَانَيْنِ صَلَاةٌ] ”ہر دو اذانوں کے مابین نماز ہے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۱۳) گویا ہر اذان اور تکبیر کے درمیان وقفے میں کم از کم دو رکعت نماز پڑھنا شروع ہے۔

ثانیاً: کیا کے میں ابو محمد رضی اللہ عنہ طلوع فجر سے قبل یعنی اذان محرمی دیا کرتے تھے؟ اور کیا اس حدیث [فِي الْاُولَى مِنَ الصُّبْحِ] کے علاوہ بھی کسی دوسری صریح دلیل یا قرینے سے اس موقف کی تائید ہوتی ہے؟ اگر ابو محمد رضی اللہ عنہ پہلی اذان دیا کرتے تھے تو پھر دوسری اذان کون دیتا تھا؟ یہ کچھ اشکالات ہیں۔ جہاں تک اس کی تصریح اور دوسرے مؤذن کی تعیین کی بات ہے تو بظاہر اس کا مستند ذریعے سے اثبات مشکل ہے۔ کتب سیر و فقہ میں رسول اللہ ﷺ کے مؤذنون کے حوالے سے جو ذکر ہوا ہے وہ یہ ہے کہ مدینے میں بلال بن رباح اور عمرو بن ام مکتوم اذان دیا کرتے تھے۔ قباء میں سعد القرظ (جبکہ یہ سند ضعیف ہے) اور مکہ میں صرف ابو محمد رضی اللہ عنہ
.....

امام ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ اپنی تحقیق کا خلاصہ پیش کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے چار مؤذن تھے دو مدینے میں اور وہ تھے بلال بن رباح، یہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی موجودگی

اذان سے متعلق احکام و مسائل

میں سب سے پہلے اذان دی اور دوسرے عمرو بن ام مکتوم قرشی۔ قباء میں عمار بن یاسر کے آزاد کردہ غلام سعد القرظ اور مکہ میں ابو محذورہ اوس بن مغیرہ تھے..... رحمہم اللہ..... ان میں سے ترجیح والی (دوسری) اذان و اقامت ابو محذورہ رحمہم اللہ کہا کرتے تھے۔ (زاد المعاد: ۱/۱۳۳ بتحقیق شعیب أرنؤوط)

ممکن ہے کوئی کہے: عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں، یعنی ابو محذورہ رحمہم اللہ کے ساتھ دوسرے مؤذن کے عدم ذکر سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرا مؤذن تھا ہی نہیں لیکن یہ بات کمزور لگتی ہے چونکہ اذان عبادت اور اسلام کا ایک اہم شعار ہے اس لیے اگر کے میں طلوع فجر سے قبل ابو محذورہ رحمہم اللہ پہلی اذان دیا کرتے یا ان کی موجودگی میں یہ اذان ہوا کرتی تھی تو ضرور منقول ہوتی اور اس کا ذکر ملتا جیسا کہ مدینے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو مؤذنون بلال اور ابن ام مکتوم رحمہم اللہ کا واضح بیان ملتا ہے نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ خود ہی دونوں اذانیں دے لیا کرتے اور پہلی میں یہ کلمات کہہ لیتے ہوں گے لیکن پہلے احتمال کی طرح یہ بھی کمزور ہے اور احتمال برائے احتمال ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو یقیناً نقل ہوتا اگرچہ سحری کی اذان کی مشروعیت اپنی جگہ مسلم ہے۔

لہذا جب حقیقت یہ ہے تو لاحالہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہاں حدیث میں منقول الفاظ [فِي الْأُولَى مِنَ الصُّبْحِ يَا فِی الْأَذَانِ الْأُولَى] سے طلوع فجر کے بعد والی دوسری اذان ہی مراد ہے کیونکہ مکہ میں اذان دینے کے متعلق صرف انہی کا ذکر ملتا ہے، نیز تکبیر کے مقابلے میں اذان فجر پر اذان اول کا استعمال عہد الرسول میں معروف تھا۔

مذکورہ اصطلاح یا "اذان اول" کے اس معنی میں استعمال کی مزید توثیق و تصدیق مندرجہ ذیل احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

ابو اسحاق کہتے ہیں: [سَأَلْتُ الْأَسْوَدَ بْنَ يَزِيدَ عَمَّا حَدَّثَهُ عَائِشَةُ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ: كَانَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيُحْبِي آخِرَهُ، ثُمَّ إِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى أَهْلِهِ قَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ يَنَامُ، فَإِذَا كَانَ عِنْدَ النَّدَاءِ الْأَوَّلِ قَالَتْ: وَتَبَّ.....، وَلَا وَاللَّهِ! مَا قَالَتْ: قَامَ..... فَأَقَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ.....، وَلَا وَاللَّهِ! مَا قَالَتْ: إِنْ غَسَّلَ، وَ أَنَا أَعْلَمُ مَا تُرِيدُ.....، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جُنْبًا تَوَضَّأَ وَضُوءَ الرَّجُلِ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ] "میں

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

نے اسود بن یزید سے اُس حدیث کے متعلق پوچھا جو انہیں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے متعلق بیان فرمائی ہے۔ فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ رات کے اول حصے میں سوتے اور آخری حصے میں جاگتے، پھر اگر آپ ﷺ کو اپنی اہلیہ سے کوئی حاجت ہوتی تو پوری فرمایا لیتے، پھر سو جاتے۔ جب پہلی اذان کا وقت ہوتا سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تو فوراً اٹھتے..... اللہ کی قسم! انہوں نے (صرف) یہ نہیں فرمایا کہ اٹھتے (بلکہ) ”فورا اٹھتے“ فرمایا..... پھر اپنے اوپر پانی بہاتے..... اللہ کی قسم! انہوں نے یہ نہیں فرمایا کہ غسل فرماتے اور میں ان کی مراد کو جانتا ہوں (یعنی پانی بہانے سے مراد غسل کرنا ہی تھا)..... اگر آپ ﷺ جنبی نہ ہوتے تو نماز کے لیے وضو کرنے والے انسان کا سا وضو کر لیتے، پھر (خبر کی) دو رکعتیں (بطور سنت) ادا فرماتے۔“ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۳۹، و مسند الإمام أحمد: ۱۰۲/۶، و الموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد: ۳/۲۳۳)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول دوسرے طریق کے الفاظ یہ ہیں: [فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ، وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ، وَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ، حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْإِقَامَةِ] ”جب مؤذن نماز فجر کی اذان سے خاموش ہوتا اور طلوع فجر واضح ہو چکی ہوتی اور مؤذن آپ کی خدمت میں حاضر ہو چکا ہوتا“ آپ اٹھتے اور ہلکی سی دو رکعتیں ادا فرماتے، پھر دائیں پہلو پر لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن اقامت کے لیے آجاتا۔“ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين وقصرها، حدیث: (۱۲۲)۔۷۳۶)

اسود بن یزید سے مروی مذکورہ حدیث میں النداء الأول کے الفاظ ہیں۔ اس اذان اول سے کون سی اذان مراد ہے؟ سیاق حدیث سے بالیقین ثابت ہوتا ہے کہ یہاں یہ اقامت کے مقابلے میں ہے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اذان اول، طلوع فجر کے بعد ہونے والی اذان کو اور اذان ثانی اقامت کو قرار دیا ہے۔ معلوم ہوا یہ استعمال معروف و مانوس تھا۔

بواسطہ زہری عن عروہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ الفاظ مروی ہیں: [كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ بِالْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ بَعْدَ أَنْ يَسْتَبِينَ الْفَجْرَ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ

۷۔ کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

لِلْإِقَامَةِ] ”جب مؤذن نماز فجر کی پہلی اذان سے خاموش ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اٹھتے اور اچھی طرح طلوع فجر واضح ہونے کے بعد نماز فجر سے قبل دوہنگی سی رکعتیں ادا فرماتے، پھر اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن اقامت کے لیے آجاتا۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۲۶)

اور صحیح بخاری ہی میں یہ حدیث (کتاب التہجد، باب ما یقرأ فی رُکعتی الفجر، حدیث: ۱۱۷۰) میں بایں الفاظ مروی ہے: [ثُمَّ يُصَلِّي إِذَا سَمِعَ النَّدَاءَ بِالصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ] ”پھر جب صبح کی اذان سننے تو دو خفیف سی رکعتیں ادا فرماتے۔“ صحیح مسلم کے الفاظ ہیں: [فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ] (حدیث: (۱۲۲) - (۷۳۶) سنن ابوداؤد میں ہے: [فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ بِالْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ] ”جب مؤذن نماز فجر کی پہلی اذان دے کر خاموش ہوتا۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۱۳۳۶) یعنی آپ فجر کی دوہنگی سی سنتیں ادا فرمالتے۔ یہ حدیث سنن نسائی (حدیث: ۶۸۶) میں بھی ہے۔ سنن ابن ماجہ کی روایت میں بالصرحت اذان اول کا اطلاق اقامت کے مقابلے میں نماز فجر کی اذان پر کیا گیا ہے: [فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنَ الْأَذَانِ الْأَوَّلِ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ] ”تو جب مؤذن نماز صبح کی پہلی اذان دے کر خاموش ہو جاتا۔“ (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلاة، حدیث: ۱۳۵۸)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کے قیام اللیل کے حوالے سے بیان فرمایا ہے اور اس کے ضمن میں نماز فجر کی دو سنتوں کا بھی ذکر فرمایا۔

غور فرمائیں! اس حدیث میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے نماز فجر کی اذان پر اذان اول کا اطلاق کیا ہے جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ یہ استعمال معروف و مشہور تھا۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [وَالْمُرَادُ بِالْأُولَى، الْأَذَانُ يُؤَذِّنُ بِهِ عِنْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ وَهُوَ أَوَّلُ بِإِعْتِبَارِ الْإِقَامَةِ.....] ”اولی سے مراد وہ اذان ہے جو (طلوع فجر کے وقت) دخول وقت پر دی جاتی ہے یہ اقامت کے اعتبار سے پہلی ہے۔“ (فتح الباری: ۱۰۹/۲، تحت حدیث: ۱۲۶)

تابعین کے ہاں بھی اذان اول کا اطلاق بمقابلہ اقامت اذان پر ہوتا تھا۔ بولط عبد الرزاق ابن جریج سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا: [فَمَنْ سَمِعَ الْإِقَامَةَ فِي الْحَضَرِ

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

وَلَمْ يَسْمَعْ الْاُولُو؟ قَالَ: فَإِنْ ظَنَّ أَنَّهُ يُدْرِكُهَا فَحَقَّ عَلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهَا [جس نے حالت اقامت میں تکبیر سن لی اور پہلی یعنی اذان نہ سنی (تو کیا کرنے؟) انھوں نے جواب دیا: اگر اسے غالب گمان ہو کہ وہ نماز پالے گا تو ضرور آئے۔“ (المصنف لعبد الرزاق: ۱/۵۰۰)

ان کا یہی فتویٰ (ص: ۳۹۶) میں تفصیلاً مذکور ہے۔ اس میں امام عطاء فرماتے ہیں: [إِنَّمَا الْاُولُو مِنْ الْاَذَانِ لِیُؤَدِّنَ بِهَا النَّاسُ] ”پہلی اذان صرف اس لیے ہوتی ہے کہ لوگ مطلع ہو جائیں۔“ یہاں بھی عطاء رضی اللہ عنہ نے اقامت کے اعتبار سے اذان کو اذان اول قرار دیا ہے۔

عیم بن حمام فرماتے ہیں: [كُنْتُ مَعَ امْرَأَتِي فِي مِرْطَهَا فِي غَدَاةٍ بَارِدَةٍ فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ، فَلَمَّا سَمِعْتُ قُلْتُ: لَوْ قَالَ: وَمَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ، قَالَ: فَلَمَّا قَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، قَالَ: وَمَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ] ”ایک ٹھنڈی صبح میں اپنی بیوی کے ساتھ اس کی چادر میں لیٹا ہوا تھا تو رسول اللہ ﷺ کے مؤذن نے صبح کی نماز کے لیے اذان دینا شروع کر دی۔ جب میں نے اذان سنی تو کہا: کاش یہ کلمات (بھی) کہہ دے: اور جو بیٹھا ہے اس پر کوئی حرج نہیں۔ کہتے ہیں: جب اس نے الصلوة خیر من النوم کہا تو (اس کے بعد) کہا: اور جو بیٹھا رہے اس پر کوئی حرج نہیں۔“ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۱/۳۲۳، والمصنف لعبد الرزاق: ۱/۵۰۱، حدیث: ۱۹۲۶)

حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ نے اس کی سند صحیح کہا ہے۔ (فتح الباری: ۲/۹۹) جبکہ امام ابن عبدالبر نے الاستیعاب میں ان سے روایت کرنے والے محمد بن ابراہیم بن حارث کے ان سے عدم سماع کا گمان ظاہر کیا ہے۔ [مَا أَظْنُهُ سَمِعَ مِنْ نَعِيمٍ] (الموسوعة الحدیثیة، مسند الإمام أحمد: ۲۹/۳۵۳) لیکن یہ حدیث مختلف طرق اور متابعات کی بنا پر صحیح ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (انیس الساری فی تخریج وتحقیق الأحادیث التي ذكرها الحافظ ابن حجر في فتح الباري: ۱/۳۷۰، حدیث: ۳۱۹) شیخ البانی رضی اللہ عنہ نے اسے قوی قرار دیا ہے۔ دیکھیے: (إرواء الغلیل: ۲/۳۲۲) جبکہ مصنف عبدالرزاق میں ہے کہ میں نے خواہش کی کہ کاش [صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ] کہہ دے لہذا جب اس نے حی علی الفلاح کہا تو صلوا فی رحالکم کے کلمات کہہ دیے۔

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

اس حدیث میں کوئی ابہام نہیں۔ اس میں اس بات کی صراحت ہے کہ مؤذن نے الصلوة خیر من النوم کے الفاظ نماز فجر کی اذان میں کہے تھے اسی لیے نعیم بن عبداللہ نعام نے یہ خواہش کی کہ کاش مؤذن رخصت کے کلمات یعنی [صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ] کہہ دے۔ اگر یہ طلوع فجر سے پہلے کی اذان یعنی سحری کی اذان ہوتی تو نعیم رضی اللہ عنہ قطعاً مذکورہ تمنا نہ کرتے۔

اس موقف کی مزید تائید سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کی مندرجہ ذیل حدیث سے بھی ہوتی ہے یہ حدیث "الصلوة خیر من النوم کی شروعیّت" کے تحت حدیث: ۴ میں گزر چکی ہے۔ اس میں یہ الفاظ بھی ہیں: [فَجَاءَ فَدَعَاهُ ذَاتَ عَدَاةٍ إِلَى الْفَجْرِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَائِمٌ۔ قَالَ: فَصَرَخَ بِلَالٌ بِأَعْلَى صَوْتِهِ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ۔ قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: فَأُذِخْتُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ فِي التَّأْذِينِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ] "تو بلال آئے اور آپ ﷺ کو صبح کے وقت (نماز) فجر کی طرف بلایا، انھیں کہا گیا کہ رسول اللہ ﷺ سوئے ہوئے ہیں راوی نے کہا: تو بلال رضی اللہ عنہ نے بلند آواز سے الصلوة خیر من النوم کہا۔ سعید بن مسیب نے کہا: (اس وقت سے) یہ کلمات نماز فجر (کی اذان) میں داخل کر لیے گئے ہیں۔" (مسند الإمام أحمد: ۴/۳۳۳، ۳۳۴)

سنن بیہقی کے دوسرے طریق میں کچھ یوں وضاحت ہے: [أَنَّ بِلَالَ بْنَ رَاحِلَةَ كَانَ يَكُونُ يَوْمَئِذٍ يَأْتِي النَّبِيَّ ﷺ بِالْأَذَانِ، فَكَانَ يَأْتِيهِ النَّبِيُّ ﷺ نَائِمًا، فَكَانَ يَصْرُخُ بِأَعْلَى صَوْتِهِ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، فَأَقْرَأَتْ فِي التَّأْذِينِ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ] "بلال رضی اللہ عنہ پہلی اذان کہہ کر رسول اللہ ﷺ کو نماز کی اطلاع دینے کے لیے آئے انھیں کہا گیا کہ آپ سو رہے ہیں۔ تو سیدنا بلال رضی اللہ عنہ نے بلند آواز سے الصلوة خیر من النوم کی منادی کی لہذا نماز فجر کی اذان میں یہ کلمات مقرر کر دیے گئے۔" (السنن الكبرى للبيهقي: ۱/۳۲۳) شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی سند صحیح قرار دی ہے۔ (سبل السلام بتعليق الألباني: ۱/۳۵۸)

سنن ابن ماجہ میں یہ الفاظ ہیں: [أَنَّ أُمَّ النَّبِيِّ ﷺ يُؤْذِنُهُ بِصَلَاةِ الْفَجْرِ، فَقِيلَ: هُوَ نَائِمٌ، فَقَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، فَأَقْرَأَتْ فِي تَأْذِينِ الْفَجْرِ، فَكَبَّتِ الْأَمْرَ عَلَى ذَلِكَ] "سیدنا بلال رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کو نماز فجر کی اطلاع

دینے لگے تو کہا گیا: آپ تو سو رہے ہیں تو بلال نے الصلاة خیر من النوم، الصلاة خیر من النوم کہا۔ (اس وقت سے) یہ کلمات اذان فجر میں مقرر کر دیے گئے اور اسی پر یہ معاملہ پکا ہو گیا۔“
(سنن ابن ماجہ، الأذان، حدیث: ۵۱۶-۵۱۷- شیخ البانی نے صحیح ابن ماجہ میں اسے صحیح قرار دیا ہے۔)

ملحوظ: حدیث میں [التَّائِيذِيَّةُ الْأُولَى] (پہلی اذان) سے مراد طلوع فجر کے بعد کی اذان ہے اس مفہوم کی تائید مندرجہ ذیل قرآن سے ہوتی ہے اور وہ ہیں [إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ] ”نماز فجر کی طرف“ جیسا کہ پہلی حدیث میں ہے۔ دوسرا [فَأَقْرَتْ فِي التَّائِيذِينَ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ] تیسرا قرینہ آخری حدیث میں ہے: [يُؤَذِّنُهُ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ] اس کے حقیقی اور متبادر معنی وہی ہیں جو اوپر ذکر ہوئے یعنی طلوع فجر کے بعد فرض نماز فجر کی اذان میں۔

نیز بخاری اور مسلم وغیرہ کی روایت سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ مؤذن رسول اللہ ﷺ کو طلوع فجر کے بعد اذان دے کر نماز کی اطلاع دینے کے لیے آتا تھا۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۵۳۶) یہ حدیث اسی بحث میں گزر چکی ہے۔

الغرض! حدیث بلال میں ان مذکورہ کلمات کا مصداق طلوع فجر کے بعد کی اذان ہے اس لیے شیخ البانی رحمہ اللہ وغیرہ کا صرف اذان اول اور [التَّائِيذِيَّةُ الْأُولَى] کے الفاظ کو بنیاد بنا کر اسے اذان تحریری یا طلوع فجر سے پہلے کی اذان قرار دینا محل نظر ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: (تمام المنة، ص: ۱۳۶-۱۳۸)
* ایک اور دلیل اور اس کا جواب: صلاة الرسول کے محقق شیخ ابو عبد السلام رحمہ اللہ نے بھی اپنی اس تحقیق میں اس بات کو ترجیح دی ہے کہ یہ کلمات اذان اول یعنی طلوع فجر سے قبل کی اذان میں کہے جائیں۔ اس موقف کی تائید میں مزید ایک تابعی کا اثر پیش کیا ہے۔ یہ اثر تابعی کبیر سوید بن غفلة رحمہ اللہ کا ہے۔ اس میں ہے کہ انھوں نے اپنے مؤذن سے کہا کہ حی علی الفلاح کے بعد الصلاة خیر من النوم کہا کرو کیونکہ یہ بلال کی اذان ہے۔

اس اثر کی نص یوں ہے: [عَنْ سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ أَنَّهُ أُرْسِلَ إِلَى مُؤَذِّنِهِ إِذَا بَلَغَتْ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ فَقُلْ: «الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ» فَإِنَّهُ أَذَانَ بِلَالٍ] (مصنف ابن أبي شيبة: ۲۳۶/۱)
اس اثر کی سند کے تمام راوی ثقہ اور معروف ہیں جیسا کہ شیخ ابو عبد السلام رحمہ اللہ نے بھی فرمایا ہے۔

دیکھیے: (القول المقبول، ص: ۲۸۷)

وجہ استدلال یہ ہے کہ تابعی جلیل سوید بن غفلہ رضی اللہ عنہ نے الصلاة خیر من النوم کے اضافے سمیت اسے اذان بلال قرار دیا ہے اور بخاری وغیرہ کی احادیث میں یہ صراحت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ بلال رات کو اذان دیتا ہے لہذا کھاپی لیا کرو۔ ”إِنْ بَلَائًا يُؤَدُّنُ بَلِيلٍ فَكُلُوا وَأَشْرَبُوا.....“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۱۷)

اس حدیث کی رو سے جب بلال رضی اللہ عنہ رات کے وقت طلوع فجر سے قبل اذان دیتے تھے تو لامحالہ الصلاة خیر من النوم کے کلمات بھی وہی کہتے ہوں گے کیونکہ اسے اذان بلال قرار دیا گیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ بلال رضی اللہ عنہ یہ کلمات اذان اول میں کہا کرتے تھے۔ یہ ہے استدلال۔ بظاہر یہ استدلال بڑا قیح اور مضبوط لگتا ہے لیکن چند وجوہ سے کمزور اور قطعیت کا حامل نہیں۔

اولاً: اس اثر کا ہمارے موضوع سے بصراحت تعلق نہیں، وہ اس طرح کہ اس میں ان کلمات کے محل کا تعین نہیں کہ آیا وہ یہ کلمات قبل از طلوع فجر کی اذان میں کہا کرتے تھے یا بعد از طلوع فجر کیونکہ انھوں نے مختلف حالات میں اذان دی ہے، کبھی پہلی اور کبھی دوسری۔ ہاں اس سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ اذان میں یہ کلمات کہا کرتے تھے۔ یوں سمجھیے کہ اس سے ان کلمات کی مشروعیت کا اثبات ہوتا ہے نہ کہ محل کا تعین۔

ثانیاً: شیخ ابو عبد السلام رضی اللہ عنہ کے انداز استدلال سے یوں لگتا ہے کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ اذان سحری ہی دیا کرتے تھے۔ تبھی ان کا مدعا واضح ہو سکتا ہے جبکہ حقیقت میں ایسا قطعاً نہیں سیدنا بلال رضی اللہ عنہ سے صحیح احادیث کی روشنی میں نماز فجر کی اذان دینا بھی ثابت ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

① اُمیہ رضی اللہ عنہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: إِذَا أَدَّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْنُومٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَإِذَا أَدَّنَ بَلَالٌ فَلَا تَأْكُلُوا وَلَا تَشْرَبُوا [”جب ابن ام مکتوم اذان دیں تو کھاؤ پیا اور جب بلال اذان دیں تو مت کھاؤ پیا۔“ (سنن النسائی، الأذان، حدیث: ۶۲۱) و مسند الإمام أحمد: ۳۳۳/۶ و صحیح ابن خزيمة، حدیث: ۳۰۳ وغیرہ)

ملاحظہ: یہ روایت بعض دیگر طرق سے بھی مروی ہے، جب غیب بن عبد الرحمن سے امام شعبہ بیان

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

کرتے ہیں تو شک کے ساتھ روایت کرتے ہیں: [إِنَّ ابْنَ أُمِّ مَكْنُومٍ أَوْ بِلَالًا يُتَادِي بِلَيْلٍ] جبکہ مذکورہ روایت منصور بن زاذان کے طریق سے بلا شک و تردد کے بالجزم منقول ہے۔ شک کا دار و مدار شعبہ پر ہے جیسا کہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابن مندہ کے حوالے سے فتح الباری میں ذکر کیا ہے۔ (فتح الباری: ۱۰۲/۲، تحت حدیث: ۶۲۰)

شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق کے مطابق بھی امام شعبہ ہی اس روایت میں متردد ہیں۔ شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے بواسطہ منصور مروی جزم والی روایت کو ترجیح دی ہے: (رواء الغلیل: ۱/۲۲۸)

بہر حال اس روایت کی سند صحیح ہے جیسا کہ صحیح سنن نسائی وغیرہ میں شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح فرمائی ہے۔ مزید دیکھیے: (الموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد: ۳۵/۳۲۸)

الغرض! مدعا واضح ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ نماز فجر کی اذان بھی کہا کرتے تھے۔

② سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: [إِذَا أَدَّنَ عَمْرُو، فَكَلُوا وَ اشْرَبُوا، فَإِنَّهُ رَجُلٌ ضَرِيرُ الْبَصَرِ، وَإِذَا أَدَّنَ بِلَالٌ، فَارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ، فَإِنَّ بِلَالًا لَا يُؤَدِّنُ حَتَّى يُصْبِحَ] ”جب عمرو بن ام مکتوم اذان دیں تو کھاؤ پیو وہ نابینے شخص ہیں۔ اور جب بلال اذان دیں تو اپنے ہاتھوں کو (کھانے سے) اٹھا لو کیونکہ بلال صبح (طلوع فجر) ہونے پر ہی اذان کہتے ہیں۔“ (مسند الإمام أحمد: ۱/۱۸۵، ۱۸۶ و صحیح ابن خزيمة، حدیث: ۴۰۶)

صحیح ابن خزيمة کے یہ الفاظ ہیں: [فَإِنَّ بِلَالًا لَا يُؤَدِّنُ حَتَّى يَرَى الْفَجْرَ] اس کی سند جید ہے جیسا کہ ابن خزيمة کی تحقیق میں ہے۔ دوسری سند سے عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ الفاظ بھی مروی ہیں: [إِذَا أَدَّنَ عَمْرُو، فَإِنَّهُ ضَرِيرُ الْبَصَرِ، فَلَا يَغُرُّكُمْ، وَإِذَا أَدَّنَ بِلَالٌ فَلَا يَطْعَمَنَّ أَحَدٌ] ”جب عمرو بن ام مکتوم اذان دیں (تو کھاتے رہو) کیونکہ وہ نابینے ہیں لہذا وہ تمہیں دھوکے میں مبتلا نہ کریں (کہ کھانے سے رک جاؤ اور اسے طلوع فجر کی اذان سمجھ بیٹھو۔) اور جب بلال اذان دیں تو کوئی کھانا نہ کھائے۔“ اس مختلف طرق سے مروی حدیث سے بھی پتا چلا کہ بلال رضی اللہ عنہ نماز فجر کی اذان بھی دیا کرتے تھے۔ (صحیح ابن خزيمة، حدیث: ۳۰۸-۳۰۹ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث فتح الباری میں بھی ذکر کی ہے۔ دیکھیے: فتح الباری: ۱۰۲/۲، تحت حدیث: ۶۲۰)

اذان سے متعلق احکام و مسائل

* ایک اشکال اور اس کا حل: بخاری و مسلم وغیرہ کی عام احادیث میں ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ طلوع فجر سے قبل رات کی اذان یعنی اذان سحری دیا کرتے تھے جو سونے والوں کو جگانے اور قیام کرنے والوں کو لوٹانے اور آرام کرنے کے لیے ہوتی تھی؛ جبکہ ائیسہ وغیرہ کی احادیث میں یہ ہے کہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ یہ اذان دیا کرتے تھے اور بلال دوسری اذان دیتے تھے۔ ابن عبدالبر وغیرہ نے اس ظاہری حدیثی اختلاف کی بنا پر ان روایات میں قلب کے وقوع کا دعویٰ کیا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ اس مسئلے میں درست روایت بلال کی ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان بھی آغاز میں یہی تھا اور مذکورہ روایات کو وہ بھی مقبول ہی سمجھتے تھے لیکن ابن خزیمہ کی گزشتہ صریح روایت ملنے کے بعد ان کا موقف بدل گیا اور ان کا ان روایات میں وہم کا خدشہ بھی نکل گیا۔ غرض یہ روایات صحیح ہیں۔ ان کی صحت کو مانتے ہوئے امام ابن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ نے دونوں روایات کے مابین یہ تطبیق دی ہے کہ ممکن ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال اور ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہما کی مختلف اوقات میں مختلف ڈیوٹیاں لگائی ہوں، یعنی دونوں رات کی اذان باری باری دیتے ہوں۔ کبھی بلال اور کبھی ابن ام مکتوم؛ لہذا اس سے دونوں قسم کی روایات کا ظاہری تعارض رفع ہو جاتا ہے۔

(صحیح ابن خزیمہ: ۲۱۲/۱)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابن خزیمہ اور ضعی نے دونوں حدیثوں کے مابین تطبیق دی ہے جس کا ما حاصل یہ ہے کہ احتمال ہے کہ اذان سحری بلال اور ابن ام مکتوم کے درمیان باری باری ہو اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو باخبر کر دیتے ہوں کہ ان میں سے پہلے کی اذان روزہ رکھنے والے پر کوئی چیز حرام نہیں کرتی اور نہ دوسری اذان کے برخلاف نماز فجر کے دخول وقت پر یہ دلالت کرتی ہے۔ امام ابن حبان نے اسے بطور احتمال نہیں بلکہ بالجزم ذکر کیا ہے۔ امام ضیاء وغیرہ نے ان کی تردید کی ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اذان باری باری نہ تھی بلکہ ان کی دو مختلف حالتیں تھیں۔ آغاز میں جب اذان کی مشروعیت ہوتی تو بلال رضی اللہ عنہ اکیلے ہی اذان دیا کرتے تھے اور صبح کی اذان اس وقت تک نہ دیتے جب تک فجر طلوع نہ ہو جاتی؛ لہذا اسی مفہوم پر عروہ کی روایت؛ جو وہ بنی نہجاری کی ایک عورت سے روایت کرتے ہیں؛ معمول کی جائے گی۔ وہ فرماتی ہیں: بلال میرے گھر (کی صحبت) پر بیٹھ جایا کرتے؛ مدینے میں یہ سب سے اونچا گھر تھا؛ جب صبح کو (طلوع ہوتا) دیکھتے تو انگرائی لیتے؛ پھر اذان کہتے۔ (سنن أبي داود؛

۷- کتاب الأذان سے متعلق احکام و مسائل

الصلاة؛ حدیث: (۵۱۹) اس کی سند حسن ہے۔ اور یواسطہ سعید سیدنا انس کی حدیث کہ ایک سال نے نماز کے وقت کے متعلق پوچھا تو رسول اللہ ﷺ نے بلال کو حکم دیا تو انھوں نے طلوع فجر ہونے پر اذان دی۔ (سنن النسائي، الأذان؛ حدیث: (۶۳۳) اس کی سند صحیح ہے۔ پھر ان کے بعد آپ ﷺ نے ابن ام مکتوم کو مقرر کر دیا یہ رات کی اذان کہا کرتے تھے اور بلال رضی اللہ عنہما بدستور پہلی حالت پر برقرار رہے اسی توجیہ پر ایسے وغیرہ کی حدیث محمول ہوگی، پھر آخر کار ابن ام مکتوم کی کمزوری کی وجہ سے انھیں پیچھے کر دیا اور ان کے ساتھ ایسا آدمی متعین کر دیا جو ان کے لیے طلوع فجر کا خیال رکھتا اور بلال کی اذان رات کے وقت مقرر ہوگی۔ اس کا سبب وہ تھا جو حدیث میں بیان ہوا ہے کہ انھوں نے فجر کی اذان میں ایک مرتبہ غلطی کی اور طلوع فجر سے قبل ہی اذان دے دی۔ نبی ﷺ نے انھیں حکم دیا کہ وہ لوٹیں اور یہ کہیں: [أَلَا إِنَّ الْعَبْدَ قَدْ نَامَ] ”خبردار! بے شک بندہ سو گیا تھا۔“ یعنی نیند کے غلبے کی وجہ سے طلوع فجر واضح نہ ہو سکی۔ یہ حدیث ابوداؤد وغیرہ نے حماد بن سلمہ عن ایوب عن تافع عن ابن عمر کے طریق سے موصول اور مرفوع روایت کی ہے، اس حدیث کے رجال ثقہ اور حافظ ہیں..... (فتح الباری: ۱۰۳/۲)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس حدیث کو قوی قرار دیا ہے فرماتے ہیں: [وَهَذِهِ طُرُقٌ يُقْوَى بَعْضُهَا بَعْضًا قُوَّةً ظَاهِرَةً] ”یہ طرق بعض بعض کو واضح تقویت دیتے ہیں۔“ (فتح الباری: ۱۰۳/۲)

نیز ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”واللہ اعلم اسی لیے بلال کا اذان اول دینے پر تقرر ہوا۔“

شیخ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اس حدیث کی سند مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے، اسے ابن ترکمانی اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے قوی قرار دیا ہے۔“ (سنن أبي داود، (مفصل) للالباني، حدیث: (۵۳۲)

مذکورہ [امرأة بني نحر] والی حدیث کی سند شیخ البانی نے حسن قرار دی ہے۔ (سنن أبي داود، (مفصل)؛ حدیث: (۵۳۲)

المختصر؛ حدیث کی روشنی میں ابن حجر رحمہ اللہ کی مذکورہ تصریح سے معلوم ہوا کہ بلال رضی اللہ عنہما نماز فجر کی اذان بھی کہا کرتے تھے۔

(العصمتن: مذکورہ سعید بن عقیل کے اثر سے صرف اذان بلال میں ان کلمات [الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] کی مشروعیت کا اثبات ہوتا ہے نہ کہ پہلی یا دوسری اذان میں اس کا تعین، اس لیے اس کے لیے دوسری

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

صریح روایات و قرآن کی ضرورت ہے اور وہ بجز اللہ کو کچھ تفصیل سے گزر چکی ہیں جن سے پتا چلتا ہے کہ الصلاة خیر من النوم نماز فجر کی اذان میں کہا جاتا تھا۔ واللہ اعلم۔

مشاہیر علمائے عرب کا بھی یہی موقف ہے جیسا کہ درج ذیل سوال جواب سے واضح ہے۔

ایک سائل نے کہا: میں نے پڑھا ہے کہ الصلاة خیر من النوم کے الفاظ فجر کی پہلی اذان میں کہے جائیں لیکن عصر حاضر میں ہم ان الفاظ کو دوسری اذان میں سنتے ہیں۔ امید ہے آپ دلیل کے ساتھ وضاحت فرمائیں گے؟

جواب: اس مسئلے کو اذان فجر میں کہا جائے۔ اذان فجر سے مراد وہ اذان ہے جسے طلوع فجر کے بعد فرض نماز کے ادا کرنے کے لیے کہا جاتا ہے۔ احادیث میں جو یہ آیا ہے کہ اسے اذان اول میں کہا جائے تو یہ احادیث صحیح ہیں لیکن اول سے مراد اذان ہے جسے ابتدائے وقت میں مینار کے پاس کہا جاتا ہے اور ان احادیث میں اذان ثانی سے مراد اقامت ہے کیونکہ اقامت کو بھی اذان کہا جاتا ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: [بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ] ”ہر دو اذانوں“ یعنی اذان و اقامت کے درمیان نماز ہے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۲۳، وصحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۸۲۸) دیکھیے: (فتاویٰ اسلامیہ (اردو): ۳۳۵/۱، مطبوعہ دارالسلام، و فتاویٰ الدین الخالص: ۳/۳۲۵)

* اثنائے اذان میں الا صلوا فی الریح کی مشروعیت: کیا بارش کی صورت میں یہ رخصت ہے کہ آدمی مسجد میں حاضر نہ ہو اور گھر ہی میں فرض نماز ادا کر لے؟ جی ہاں! رسول اللہ ﷺ سے بسند صحیح اس کی رخصت ثابت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اذان میں [الْأَصْلُو فِي الرَّحَالِ] کہا کہ گھر یا اپنی منزل میں رہ کر نماز پڑھنے کی رخصت دی ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ کا یہی فتویٰ ہے، نیز وہ مذکورہ کلمات کی اثنائے اذان میں مشروعیت کے قائل بھی ہیں جیسا کہ حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اثنائے اذان میں اس کے قائل نہیں، حاطین فقہ حنفی اسی موقف کے قائل ہیں کہ یہ کلمات اذان میں نہ کہے جائیں درآں حالیکہ ان کا موقف صحیح حدیث کی روشنی میں مرجوح ہے۔ مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [لَيْكُنْ قَدْ ثَبِتَ ذَلِكَ مِنَ الرَّسُولِ ﷺ وَأَصْحَابِهِ مِنْهُمْ ابْنُ عَبَّاسٍ كَمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّبَعَارِيُّ.....]

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام ومسائل

”لیکن یہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ سے بالیقین ثابت ہے ان میں سے ایک ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں جیسا کہ ابوداؤد اور بخاری نے روایت کیا ہے۔“ (التعلیق المصحح، ص: ۱۲۶)

* مشروعیت کے دلائل: ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ کی احادیث سے بارش کے وقت ان کلمات کی مشروعیت و سنتیت کا ثبوت ملتا ہے۔

① حضرت نافع فرماتے ہیں: [أَذَّنَ ابْنُ عُمَرَ فِي لَيْلَةِ بَارِدَةِ بَضْحَانَ، ثُمَّ قَالَ: صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ فَأَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُأْمُرُ مُؤَذِّنًا يُؤَذِّنُ، ثُمَّ يَقُولُ عَلَى إِثْرِهِ: أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوِ الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ] ”ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مقام بضحان پر ٹھنڈی رات میں اذان دی پھر فرمایا: [صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ] ”کہ اپنی اپنی منازل میں نماز پڑھ لو۔“ پھر انھوں نے ہمیں خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ مؤذن کو اذان دینے کا حکم فرماتے کہ وہ اذان دے پھر اس کے بعد بحالت سفر ٹھنڈی یا بارش والی رات میں [أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ] کہنے کہ نماز اپنے اپنے پڑاؤ کی جگہ میں پڑھ لیں۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۳۲، ۶۳۱، بخاری رحمہ اللہ نے یہی حدیث باب الرخصة في المطر والعلة أن يصلي في رحله کے تحت بھی ذکر کی ہے۔ و صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۶۹۷، وفيه: [فقال في اخر ندائه]، و سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۶۰۶۳ و سنن النسائي، الأذان، حدیث: ۶۵۵ عن مالك عن نافع به.)

② عبد اللہ بن حارث فرماتے ہیں: [خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ رَدِّخٌ، فَلَمَّا بَلَغَ الْمُؤَذِّنَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَرَ أَنْ يُنَادِيَ: الصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ، فَنظَرَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ: فَعَلَّ هَذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَإِنَّهَا عَزْمَةٌ] ”ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ہمیں کچھ والے دن خطبہ دیا تو جب مؤذن حی علی الصلاة پڑھا تو اسے حکم دیا کہ وہ الصلاة في الرحال کی منادی کرے۔ لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: یہ کام اُس (مؤذن) نے کیا ہے جو اس (مؤذن) سے بہتر ہے۔ اور یہ (جمع) واجب ہے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۱۱۶)

صحیح بخاری وغیرہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں: [إِذَا قُلْتَ: أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَلَا تَقُلْ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، قُلْ: صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ، فَكَانَ النَّاسُ اسْتَسْكِرُوا] فَقَالَ:

۷- کتاب الأذان

ازان سے متعلق احکام و مسائل

فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي، إِنَّ الْجُمُعَةَ عَزَمَةٌ وَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُخْرِجَكُمْ فَتَمُشُونَ فِي الطَّيْنِ وَالذَّخِصِ (وَفِي رِوَايَةٍ: كَرِهْتُ أَنْ أُوْتَمَّكُمْ) [جب تم اُشہد ان محمدؐ رسول اللہؐ کہو تو حی علی الصلاۃ نہ کہنا بلکہ صلوا فی بیوتکم کہنا۔ تو لوگوں نے اسے ناپسند کیا۔ ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ کام اس شخصیت (رسول اللہ ﷺ) نے کیا ہے جو مجھ سے بہتر ہے۔ بے شک جحد واجب ہے اور میں نے یہ ناپسند سمجھا ہے کہ تمہیں تنگی میں مبتلا کروں اور تم گیلی مٹی اور کچڑ میں چلو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے ناپسند کیا ہے کہ تمہیں گناہ گار کروں۔“ (صحیح البخاری، الجمعة، حدیث: ۹۰، والأذان، حدیث: ۶۶۸، و صحیح مسلم، صلاة المسافرين و قصرها، حدیث: ۶۹۹، مزید دیکھیے: مختصر صحیح البخاری للالبانی: ۲۰۳/۱)

ابوداؤد کی روایت میں ہے: فَعَمَّشُونَ فِي الطَّيْنِ وَالْمَطْرِ ”تم کچڑ اور بارش میں چل کر آؤ۔“

(سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۱۰۶۶)

③ عمرو بن اوس فرماتے ہیں: اُنْبَأَنَا رَجُلٌ مِّنْ ثَقِيفٍ أَنَّهُ سَمِعَ مُنَادِيَ النَّبِيِّ ﷺ يَعْني فِي كَلِمَةٍ مَطِيرَةٌ فِي السَّفَرِ يَقُولُ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ [”قبیلہ ثقیف کے ایک آدمی نے ہمیں خبر دی ہے کہ اس نے بحالت سفر نبی اکرم ﷺ کے مؤذن کو بارش والی رات میں سنا ہے کہ وہ کہہ رہا تھا: حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح، صلوا فی رحالکم۔“ (سنن النسائي، الأذان، حدیث: ۶۵۳)

④ ابولح اپنے والد گرامی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں: [أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ ﷺ زَمَنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ، وَ أَصَابَهُمْ مَطْرٌ لَمْ يَتَلَّ أَسْفَلَ نِعَالِهِمْ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا فِي رِحَالِهِمْ] ”وہ حدیبیہ کے دنوں میں نبی ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ جمعے کا دن تھا اور بارش ہو گئی اتنی کہ ان کے جوتوں کے ٹکڑے بھی نہ دیکھے تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ اپنے اپنے پڑاؤ ہی پر نمازیں پڑھ لیں۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۱۰۵۹، و سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۹۳۶)

⑤ حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: [خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَمَطَرْنَا، فَقَالَ: لِيُصَلِّ مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فِي رِحَالِهِ] ”م رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ایک سفر پر

۷- کتاب الأذان — اذان سے متعلق احکام و مسائل

نظر تو ہم پر بارش ہوگئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”جو تم میں سے چاہتا ہے وہ اپنے پڑاؤ ہی پر نماز پڑھ لے۔“ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين و قصرها، حدیث: ۲۹۸)

⑥ محمد بن ابراہیم بن حارث جمی صمیم بن عمام سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں: [كُنْتُ مَعَ امْرَأَتِي فِي مِرْطَهَا فِي عَدَاةٍ بَارِدَةٍ فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَمِعْتُ قُلْتُ: لَوْ قَالَ: وَمَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ، قَالَ: فَلَمَّا قَالَ: اَلصَّلَاةُ خَيْرٌ مِّنَ النَّوْمِ، قَالَ: وَمَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ (السنن الكبرى للبيهقي: ۱/۴۲۳) وَفِي رِوَايَةٍ: فَتَمَنَيْتُ أَنْ يَقُولَ: صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ، فَلَمَّا بَلَغَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَالَ: صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ، ثُمَّ سَأَلْتُ عَنْهَا، فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ قَدْ أَمَرَهُ بِذَلِكَ] ”سردی کے وقت میں اپنی بیوی کے ساتھ اس کی چادر میں لیٹا ہوا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے مؤذن نے نماز فجر کے لیے اذان شروع کر دی جب میں نے اذان سنی تو (دل میں) کہا: کاش! یہ کہہ دے: جو بیٹھ رہے اس پر کوئی حرج نہیں۔ فرماتے ہیں: جب اس نے الصلاة خیر من النوم کہا تو اس نے کہہ دیا: جو بیٹھ رہے اس پر کوئی حرج نہیں۔ اور ایک روایت میں ہے: ”تو میں نے آرزو کی کہ یہ صلوا فی رحالکم کہہ دے کہ تم اپنی اپنی منزل میں نماز پڑھ لو“ تو جب مؤذن حی علی الفلاح پہنچا تو اس نے صلوا فی رحالکم کہہ دیا۔ بعد ازاں میں نے اس کے متعلق پوچھا تو (پہچلا کہ) اسے یہ حکم نبی ﷺ نے دیا تھا۔“ (المصنف لعبدالرزاق: ۵۰/۱، ومسنند الإمام أحمد: ۳/۲۲۰، والموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد: ۲۹/۲۵۳)

والحدیث حسن)

مذکورہ بالا صحیح احادیث سے پتا چلا کہ بارش کی صورت میں اذان میں الا صلوا فی الرحال کے کلمات کہے جاسکتے ہیں اور یہ عمل مسنون ہے۔ ان کلمات کی فرض یہی ہے کہ لوگ راستے کی اذیت سے محفوظ رہیں اور اگر اپنے اپنے گھروں میں نماز ادا کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ یہ ایک رخصت ہے۔

امام ابن خزیمہ رحمہ اللہ حدیث ابن عباس پر عنوان قائم کرتے ہوئے فرماتے ہیں: [بَابُ أَمْرِ الْإِمَامِ الْمُؤَذِّنِ فِي أَذَانِ الْجُمُعَةِ بِالنَّدَاءِ أَنَّ الصَّلَاةَ فِي الْبُيُوتِ لِيَعْلَمَ السَّمِيعُ أَنَّ التَّخَلُّفَ عَنِ الْجُمُعَةِ فِي الْمَطَرِ طَلُقَ مَبَاحٌ] ”امام کا مؤذن کو اس بات کا حکم دینا کہ وہ اذان جمعہ میں یہ

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

کہے کہ نمازگروں میں پڑھ لو تا کہ سامع کو علم ہو جائے کہ بارش کے دن جمعہ سے پیچھے رہنا جائز اور مباح ہے۔“ (صحیح ابن خزيمة: ۱۸۰/۳)

امام نبوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَقَدْ رَخَّصَ جَمَاعَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْقُعُودِ عَنِ الْجَمَاعَةِ فِي الْمَطَرِ وَالطَّيْنِ؛ وَكُلُّ عُدْرٍ جَازٍ بِهِ تَرْكُ الْجَمَاعَةِ؛ جَازٍ بِهِ تَرْكُ الْجُمُعَةِ] ”اہل علم کی ایک جماعت نے بارش اور کچڑ میں نماز باجماعت سے پیچھے رہ جانے کی رخصت دی ہے۔ اور ہر وہ عذر جس کی بنا پر نماز باجماعت ترک ہو سکتی ہے اسی عذر کی وجہ سے جمعہ بھی چھوڑنا جائز ہے۔“ (شرح السنة: ۳/۳۵۳)

امام نووی رضی اللہ عنہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: ”یہ حدیث بارش اور اس قسم کے دیگر عذروں میں نماز باجماعت کی تخفیف (رخصت) کی دلیل ہے۔ اگر کوئی عذر نہ ہو تو جماعت میں حاضری تاکید کی ہے۔ جو کوئی اس کی تکلیف اٹھاتا ہے اور مشقت برداشت کر کے جماعت میں حاضر ہوتا ہے تو اس کے لیے یہ شروع ہے کیونکہ دوسری حدیث میں ہے: ”جو کوئی اپنی منزل پر نماز پڑھنا چاہتا ہے تو پڑھ لے اور یہ اجازت سفر میں شروع ہے.....“ (شرح صحیح مسلم للنووی؛ حدیث: ۶۹۷)

اور سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: [وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى سَقُوطِ الْجُمُعَةِ بَعْدَ الْمَطَرِ وَنَحْوِهِ وَهُوَ مَذْهَبُنَا وَمَذْهَبُ آخَرِينَ.....] ”اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ بارش وغیرہ کے عذر سے جمعہ ساقط ہو جاتا ہے۔ یہ ہمارا (شوافع) اور دیگر علماء کا موقف ہے۔“ (شرح صحیح مسلم للنووی؛ حدیث: ۶۹۹)

شرح المہذب میں جمعہ کی ادائیگی اور عدم ادائیگی کے بارے میں لوگوں کی چھ اقسام بتائی گئی ہیں۔ ان میں دوسری قسم ان لوگوں کی ہے جن کے حق میں جمعہ جائز اور مشروع تو ہوتا ہے لیکن لازمی نہیں۔ ان میں وہ بھی ہیں جن کے راستے بارش سے متاثر ہو چکے ہوں یا دیگر صاحب عذر لوگ۔ (المحموع شرح المہذب: ۳/۳۶۹)

الغنی میں ہے: [وَلَا تَجِبُ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ فِي طَرِيقِهِ إِلَيْهَا مَطَرٌ يُبَلُّ الثِّيَابَ أَوْ وَحَلٌ لَيْسَ شَقُّ الْمَسْئِي إِلَيْهَا فِيهِ؛ وَحِكْمِي عَنْ مَالِكٍ؛ أَنَّهُ كَانَ لَا يَجْعَلُ الْمَطَرُ عُدْرًا

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

فِي التَّخْلُفِ عَنْهَا” اس آدی پر بھی جمعہ واجب نہیں جس کے ہاتھ میں بارش ہو کہ اس سے کپڑے پھیلتے ہوں یا اس قدر کچھ ہو کہ وہاں چل کر شفقت اٹھانا پڑے۔ امام مالک رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ وہ بارش کو عذر نہیں گروانتے تھے کہ اس وجہ سے آدی نماز باجماعت سے پیچھے رہے۔“ (المغنی لابن قدامة: ۱۹۵/۲)

امام بخاری رحمہ اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ روایت جو کہ اَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ كِي مَشْرُوعِيَّةٍ تَحْتَ كَرِجْلَيْهِ ہے، کتاب الجمعة، باب الرخصة إن لم يحضر الجمعة في المطر کے تحت بھی لائے ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس کی شرح میں فرماتے ہیں: [وَأُورِدَ الْمُصَنِّفُ هُنَا حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ رِوَايَةِ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ الْمَعْرُوفُ بِابْنِ عَلِيٍّ وَهُوَ مُنَاسِبٌ لِمَا تَرَجَمَ لَهُ، وَيَبْهَ قَالَ الْجُمْهُورُ] ”مصنف رحمہ اللہ نے یہاں اسماعیل کی سند سے جو کہ ابن علیہ کے نام سے معروف ہیں حدیث ابن عباس ذکر کی ہے جو ترجمہ الباب کے موافق ہے۔ جمہور بھی اسی کے قائل ہیں۔“ (فتح الباری: ۲۸۲/۲) یعنی بارش ایک شرعی عذر ہے اس کی وجہ سے جمعہ ترک کیا جاسکتا ہے۔ لیکن گھر میں نماز ادا کی جائے گی۔

علامہ عینی رحمہ اللہ امام کرمانی کا قول نقل فرماتے ہیں کہ آیا بارش ہی ترک جماعت کے لیے شرعی عذر بن سکتی ہے یا آئندھی طوفان اور (بخ) سردی بھی؟ آخر میں ان کے حوالے سے فرماتے ہیں: [فَأَجَابَ: بَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا عُدَّةٌ مُسْتَقِلَّةٌ فِي تَرْكِ الْحُضُورِ إِلَى الْجَمَاعَةِ نَظَرًا إِلَى الْعِلَّةِ وَهِيَ الْمَشَقَّةُ.....] ”تو انہوں نے جواب دیا کہ طلع اور سب کو دیکھتے ہوئے ان (تینوں) میں سے ہر چیز ترک جماعت کے لیے ایک مستقل (شرعی) عذر ہے اور وہ طلع شفقت ہے۔“ (عمدة القاري: ۲۷۰/۲)

طبعة دار الفکر

(الاصحاب) جو انہ مذکورہ عذروں میں ترک جماعت کے قائل ہیں انہی کی بات اقرب الی الصواب ہے کیونکہ شرعاً ان کی وجہ سے رخصت ہے نیز اس قسم کی رخصت سے انحراف و انتہا شرعی حرج کے بھی خلاف ہے۔ ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (الحج: ۲۳: ۷۸)

* شرعی عذر اور ان سے متعلقہ بعض مسائل: اذان میں اَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ كِي مَشْرُوعِيَّةٍ

اذان سے متعلق احکام و مسائل

کے اثبات کے بعد اور یہ کہ بارش ایک شرعی عذر ہے جس کی وجہ سے ترک جمعہ و جماعت کی رخصت ہے یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سے متعلقہ تین چار مسائل کی نشاندہی بھی اختصار کے ساتھ کر دی جائے۔ یہ مسائل حسب ذیل ہیں:

⊗ آیا مطر (بارش) ہی شرعی عذر ہے یا ریح (آندھی اور طوفان) اور برد (سردی) بھی؟

⊗ مذکورہ بالا رخصت صرف رات کے ساتھ خاص ہے یا دن کے وقت بھی؟

⊗ کیا الاصلو فی الرحال کہنے اور ترک جمعہ و جماعت کی اجازت صرف سفر کے ساتھ خاص ہے؟

⊗ کلمات ترخیص الاصلو فی الرحال کا اصل محل کیا ہے؟

① بارش آندھی اور سخت سردی تینوں شرعی عذر ہیں: درست موقف یہی ہے کہ بارش آندھی اور

سخت سردی میں سے ہر ایک چیز مستقل شرعی عذر ہے۔ اس کی دلیل ابن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ کی حدیث ہے۔

دیکھیے: (صحیح البخاری: الأذان) حدیث: ۶۳۲، و صحیح مسلم 'صلاة المسافرین' حدیث:

(۶۹۷) اس کے یہ الفاظ ہیں: [فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوْ الْمَطِيرَةِ.....] [سرد یا بارش والی رات میں

یہاں اوشک کے لیے نہیں کہ راوی کو تردد ہے بلکہ یہ "تولع" یعنی بیان نوع کے لیے ہے۔ اس کی

مزید وضاحت مسند ابوعوانہ کی حدیث سے ہوتی ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: [فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

كَانَ يَأْمُرُ (الْمَوْذَنَ) إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةٌ أَوْ ذَاتَ مَطَرٍ أَوْ ذَاتَ رِيحٍ فِي السَّفَرِ

فَيَقُولُ: أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ] "رسول اللہ ﷺ بحالت سفر جب سردرات ہوتی یا بارش والی یا

آندھی والی تو مؤذن کو حکم فرماتے کہ وہ الاصلو فی الرحال کہے۔" (مسند ابی عوانہ: ۳۶۱/۱)

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے بایں الفاظ ابوعوانہ کے واسطے سے یہ حدیث شرح السنۃ میں ذکر کی ہے۔ (شرح

السنۃ: ۳۵۲/۳ حدیث: ۷۹۸)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [أَوْ لِلتَّنْوِيعِ لَا لِلشَّكِّ وَفِي صَحِيحِ أَبِي عَوَانَةَ: لَيْلَةٌ

بَارِدَةٌ أَوْ ذَاتَ مَطَرٍ أَوْ ذَاتَ رِيحٍ. وَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ كُلًّا مِّنَ الثَّلَاثَةِ عَذْرٌ فِي التَّأَخُّرِ

عَنِ الْجَمَاعَةِ] "حرف "أو" بیان نوع و قسم کے لیے ہے نہ کہ شک کے لیے۔ صحیح ابوعوانہ میں ہے:

"سرد یا بارش والی یا آندھی اور طوفان والی رات" اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ جماعت سے

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

پیچھے رہنے کے لیے ان تینوں میں سے ہر ایک چیز (شرعی) عذر ہے۔“ (فتح الباری: ۱۱۳/۲)

ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث بطریق شافعی بھی مروی ہے۔ اس میں حدیث ”أَوْ“ کے ساتھ نہیں بلکہ ”وَأَوْ“ عاطفہ کے ساتھ ہے۔ [فِي اللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ وَاللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ وَ ذَاتِ رِيحٍ] ”بارش والی رات“ ٹھنڈی رات اور طوفانی رات“ (شرح السنة: ۲۵۳/۳) لہذا اس صورت میں تردد بالکل ختم ہو جاتا ہے۔

(صاحب) اس حدیث کی روشنی میں بالیقین معلوم ہوا کہ مذکورہ تینوں عذروں میں سے اگر کوئی بھی پایا جائے تو شرعاً ترک جماعت کی رخصت ہے۔ اس کی مزید تائید نعیم بن نعمان رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں سردرات میں اپنی اہلیہ کے ہمراہ لحاف میں لیٹا ہوا تھا..... [كُنْتُ مَعَ امْرَأَتِي فِي مِرْطَهَا فِي غَدَاةِ بَارِدَةٍ] بِالْأَخْرَمُونَ نے نبی ﷺ کے حکم سے اَلَا صَلَوَا فِي الرِّحَالِ کہہ دیا جیسا کہ آغاز بحث میں گزر چکا ہے۔ مزید دیکھیے: (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۲۳۲/۱)

① رخصت کا تعلق صرف رات ہی سے نہیں دن سے بھی ہے: اَلَا صَلَوَا فِي الرِّحَالِ کہنے کی رخصت رات کے ساتھ خاص ہے یا دن کے وقت بھی یہ کلمات کہے جاسکتے ہیں تاکہ رخصت قبول کرتے ہوئے اگر کوئی انسان جسد و جماعت سے عمداً بھی پیچھے رہ جائے تو گناہ گار نہ ہو؟

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس کے متعلق فرماتے ہیں: [ظَاهِرُ الْحَدِيثِ اخْتِصَاصُ الشَّلَاكَةِ بِاللَّيْلِ لِكُنْ فِي السَّنَنِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ نَافِعٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ] ”فِي اللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ وَالْغَدَاةِ الْقَرَّةِ“ وَفِيهَا بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ مِّنْ حَدِيثِ أَبِي الْمَلِيحِ عَنِ أَبِيهِمْ أَنَّهُمْ مُطِرُوا يَوْمًا فَرَحَّصَ لَهُمْ“ وَكَلَّمَ أَرَفِي شَيْئًا مِّنَ الْأَحَادِيثِ التَّرْخُصَّ بِعُدْرِ الرِّيحِ فِي النَّهَارِ صَرِيحًا“ لَكِنَّ الْقِيَاسَ يَقْتَضِي إِحْقَاقَهُ“ (ابوعمروانہ کی) حدیث کا ظاہر تو یہ ہے کہ یہ تینوں عذررات کے ساتھ خاص ہیں لیکن سنن میں بواسطہ ابن اسحاق عن نافع جو حدیث مروی ہے اس کے یہ الفاظ ہیں: [فِي اللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ وَالْغَدَاةِ الْقَرَّةِ] ”بارش والی رات اور سردی میں۔“ اور سنن ہی میں بسند صحیح ابویح عن ابیہ کے واسطے سے یہ حدیث بھی مروی ہے کہ ”ایک دن بارش ہوئی تو آپ ﷺ نے انھیں رخصت دے دی۔“ (سنن ابی داؤد، حدیث: ۱۰۵۷) میں نے کسی حدیث میں بصراحت یہ نہیں دیکھا کہ (طوفان یا) آندھی بھی دن کے وقت رخصت کے لیے عذر ہے لیکن قیاس اس کے

ازان سے متعلق احکام و مسائل

الحاق کا تقاضا کرتا ہے۔“ (فتح الباری: ۱۱۳/۲) یعنی علس مشقت کا یہ تقاضا ہے کہ دن میں بھی اس صورت میں رخصت ہونی چاہیے۔ بواسطہ ابن اسحاق منقول حدیث میں [وَالْعَدَاةُ الْقَرَّةُ] کی تائید نعیم بن نحام کی حدیث سے بھی ہوتی ہے اس میں [عَدَاةٌ بَارِدَةٌ] کے الفاظ آتے ہیں۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۴۲۳/۱)

مذکورہ قرآن سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر علس کو دیکھا جائے تو جیسے رات کے وقت طوفان اور آندھی کے خدشات و نقصانات کا اندیشہ ہوتا ہے ویسے ہی دن کے وقت بھی ان سے دوچار ہونا بعید نہیں۔ واللہ اعلم۔

⑤ کیا مذکورہ رخصت صرف سفر کے ساتھ خاص ہے؟: حق بات یہ ہے کہ بارش وغیرہ میں آلا صلوا فی الرحال کی رخصت عام ہے خواہ حالت سفر ہو یا حضر۔ اول تو اس لیے کہ حضر میں بھی اس قسم کی مشقت کا سامنا کرنا پڑ جاتا ہے جو سفر میں پیش آتی ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: [”فِي السَّفَرِ“ ظَاهِرُهُ اِخْتِصَاصُ ذَلِكَ بِالسَّفَرِ، وَرِوَايَةُ مَالِكٍ عَنْ نَافِعِ الْآيَتِيَّةِ فِي اَبْوَابِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ مُطْلَقَةً وَبِهَا اُخِذَ الْجُمْهُورُ، لَكِنْ قَاعِدَةٌ حَمَلِ الْمُطْلَقِ عَلَى الْمُقَيَّدِ تَقْتَضِي اَنْ يُخْتَصَّ ذَلِكَ بِالسَّفَرِ مُطْلَقًا، وَيُلْحَقُ بِهِ مَنْ تَلَحُّقُهُ بِذَلِكَ مَشَقَّةٌ فِي الْحَضَرِ دُونَ مَنْ لَا تَلَحُّقُهُ] ”سفر میں“ اس کا ظاہر تو یہی ہے کہ رخصت سفر کے ساتھ خاص ہے۔ اور نماز باجماعت سے متعلقہ مسائل میں آئندہ آنے والی مالک عن نافع کی روایت مطلق ہے اور جمہور نے اسی کو لیا ہے، لیکن مطلق کو مقید پر محمول کرنے کا قاعدہ اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ رخصت مطلق مسافر کے ساتھ ہی خاص ہو اور اس کے ساتھ وہی شخص ملحق ہو جسے واقعی حضر میں مشقت کا سامنا کرنا پڑتا ہے نہ کہ وہ آدمی بھی جو اس قسم کی مشقت سے دوچار نہیں ہوتا۔“ (فتح الباری: ۱۱۳/۲)

دوسرے نعیم بن نحام کی گزشتہ حدیث مطلق ہے اور یہ واقعہ حالت حضر و اقامت کا ہے جیسا کہ سیاق حدیث سے ظاہر ہے۔ مصنف عبدالرزاق اور مسند احمد میں بصراحت یہ الفاظ مروی ہیں: [فَقَمَّيْتُ اَنْ يَقُولَ: صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ، فَلَمَّا بَلَغَ حَيَّ عَلَيَّ الْفَلَاحِ، قَالَ: صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ] (المصنف لعبد الرزاق: ۵۰۱/۱ و الموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد: ۲۹۴/۲۹۳)

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

اس سے معلوم ہوا کہ حالت اقامت میں بھی جبکہ سخت سردی ہو "ألا صلوا في الرحال" کہنا مسنون ہے نیز حدیث ابن عباس کا تعلق بھی حالت اقامت سے ہے کہ انھوں نے بارش کے موقع پر مؤذن کو حکم دیا کہ "حي على الصلاة اور حي على الفلاح" کے بجائے أشهد أن محمداً رسول الله کے بعد صلوا في بيوتكم کہنا۔ انھوں نے اس کی یہ وجہ بیان کی کہ کچھ اور بارش میں چل کر مسجد میں آنے سے تمہیں تنگی کا سامنا کرنا پڑے گا۔ [إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُخْرِجَكُم فَتَمَشُّونَ فِي الطَّيْنِ وَالذَّخْرِ] (مختصر صحيح البخاري: ۲۰۳/۱)

غرض حدیث ابن عباس بھی مطلق ہے۔ اس میں اس رخصت کی تخصیص حالت سفر سے نہیں اس لیے اس سے بھی حالت اقامت میں صلوا في بيوتكم کی مشروعیت اخذ ہوتی ہے جیسا کہ جمہور علماء کا موقف ہے یعنی حالت حضر میں اگر بارش یا سخت آندھی یا شدید سردی کی وجہ سے مسجد میں جانا سخت مشقت کا باعث ہو تو گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت ہے۔ اور مقیم حضرات کے لیے بھی صلوا في بيوتكم کے الفاظ اذان میں کہہ جاسکتے ہیں۔

② ألا صلوا في الرحال کا اصل محل: جب معلوم ہوا کہ یہ کلمات مشروع و مسنون ہیں تو سوال ہے کہ آیا یہ کلمات دوران اذان میں کہے جائیں یا اذان کے بعد؟ امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ اثنائے اذان میں کہے جاسکتے ہیں جبکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اس کے قائل نہیں۔ احناف کے نزدیک یہ الفاظ اذان کے بعد کہے جاسکتے ہیں دوران اذان میں نہیں۔ تاہم درست موقف یہ ہے کہ یہ الفاظ دوران اذان میں یعنی حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح کے بعد اسی طرح اذان کے بعد اور حی علی الصلاة، حی علی الفلاح کی جگہ پر بھی کہے جاسکتے ہیں۔ یہ تینوں طریقے جائز ہیں۔ ان میں سے کسی طریقے کا انکار بے عمل اور دلائل کی روشنی میں ناقابل التفات ہے جیسا کہ آئندہ مختصر بحث سے واضح ہوگا۔

حَمِيعَاتَيْنِ اور اذان کے بعد ان کی مشروعیت: نافع رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے وضو کا مقام پر سردرات میں اذان دینا شروع کی پھر انھوں نے صلوا في رحالكم کہا انھوں نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو اذان دینے کا حکم فرماتے تھے وہ اذان کہتا: لَمْ يَقُولْ عَلِيٌّ اِذْ اُذِنَ: اَلَا صَلُّوْا

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

فِي الرَّحَالِ [مُحْرَمٌ] حَالَتِ سَفَرٍ فِي آفِ كَعْمٍ سَعِ سَرْدٍ يَأْرِشُ وَابِلِ رَاتٍ فِي اذَانِ كَعِ بَعْدَ صَلَوَا فِي بِيوتِكُمْ كَبَتَا۔ (صحيح البخاري، الأذان، حديث: ۶۳۲) صحيح مسلم وغيره میں [فِي آخِرِ نِدَائِهِ] ”اپنی اذان کے آخر میں (یہ کلمات کہتے)۔“ کے الفاظ منقول ہیں۔ (صحيح مسلم، صلاة المسافرين و قصرها، حديث: ۶۹۷)

[فِي آخِرِ نِدَائِهِ] میں احتمال ہے کہ آیا یہ کلمات ترجیح سے اذان سے فراغت کے بعد کہنے میں جیسا کہ [ثُمَّ يَقُولُ فِي إِثْرِهِ] کے منطوق سے معلوم ہوتا ہے یا فراغت سے قبل جیسا کہ حدیث ابن عباس میں ہے۔ اس طرح اس میں اور حدیث ابن عباس میں تطبیق کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ (کذا قال القرطبي بتصرف.)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ [ثُمَّ يَقُولُ عَلٰی إِثْرِهِ] کی تشریح میں فرماتے ہیں: [صَرِيحٌ فِي أَنَّ الْقَوْلَ الْمَذْكُورَ سَكَانٌ بَعْدَ فَرَاغِ الْأَذَانِ] ”یہ اس بات میں صریح ہے کہ مذکورہ قول اذان سے فراغت کے بعد کہنا ہے۔“ (فتح الباري: ۱۱۳/۲)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ ان احادیث کی شرح میں لکھتے ہیں: ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ صَلَوَا فِي بِيوتِكُمْ نفس اذان میں کہنا ہے جبکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ انھوں نے یہ الفاظ اذان کے آخر (بعد) میں کہے ہیں۔ یہ دونوں طریقے جائز ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”الام“ کی کتاب الاذان میں اس کی تشریح فرمائی ہے۔ اس بارے میں ہمارے جمہور اصحاب نے ان کی متابعت کی ہے لہذا اثنائے اذان اور اس کے بعد دونوں طرح جائز ہے کیونکہ دونوں طریقوں کا سنت سے ثبوت ملتا ہے۔ لیکن اگر اذان کے بعد کہہ لیے جائیں تو یہ بہتر ہے کیونکہ اس طرح اذان کی ترتیب و تسبیح اپنی اصل وضع پر برقرار رہتی ہے۔ (شرح صحيح مسلم للنووي، حديث: ۶۹۷)

بہر حال حدیث کی روشنی میں امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اثنائے اذان میں بھی ان الفاظ کی مشروعیت کے قائل ہیں۔ جو حضرات صرف بعد از اذان ان کلمات کے قائل ہیں ان کے موقف کو انھوں نے ضعیف اور حدیث ابن عباس کے صریح الفاظ کے مخالف قرار دیا ہے۔ فرماتے ہیں: [وَهَذَا ضَعِيفٌ مُّخَالَفٌ لِّصَّرِيحِ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہما] (شرح صحيح مسلم للنووي، حديث: ۶۹۷، وفتح الباري: ۹۸/۲)

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

اس بات کی دلیل کہ حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح کے بعد بھی یہ الفاظ کہے جاسکتے ہیں، سنن نسائی کی ایک حدیث ہے۔ اس میں ہے کہ بنو ثقیف کے ایک آدمی نے نبی ﷺ کے ایک مؤذن کی اذان سنی یعنی سفر میں بارش کی رات..... وہ کہہ رہا تھا: [حی علی الصلاة، حی علی الفلاح، صلوا فی رحالکم] ”آؤ نماز کی طرف، آؤ فلاح و کامرانی کی طرف“ اپنے اپنے پڑاؤ میں نماز پڑھ لو۔“ (سنن النسائي، الأذان، حدیث: ۶۵۳، والسنن الكبرى للنسائي، حدیث: ۶۲۹) بإشراف الشيخ شعيب أرنؤاط

دوسری نعیم بن محام کی حدیث ہے۔ اس میں بھی حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح کے بعد اذلا صلوا فی الرحال کی مشروعیت کا ذکر ہے۔ (المصنف لعبد الرزاق: ۵۰۱/۱، والسنن الكبرى للبيهقي: ۳۳۳/۱، والموسوعة الحدیثية مسند الإمام أحمد: ۳۵۳/۲۹)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نعیم بن محام کی مذکورہ حدیث کے متعلق فرماتے ہیں: ایک دوسری حدیث میں بھی یہ الفاظ اکٹھے وارد ہیں۔ امام عبدالرزاق وغیرہ نے اسے صحیح سند کے ساتھ نعیم بن محام رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔“ (فتح الباری: ۲/۹۹۸)

ایک اشکال کی وضاحت: دونوں کلمات کو جمع کرنے سے ایک اشکال پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ ان کا اجتماع گویا اجتماع نقیضین (ضدین) ہے کیونکہ حی علی الصلاة، حی علی الفلاح کے معنی ہیں ”آؤ نماز کی طرف، آؤ فلاح کی طرف“، یعنی کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ پہلے نماز کی طرف بلا یا جا رہا ہے پھر فوراً ہی گھر میں پڑھنے کا حکم دیا جا رہا ہے، کیا ماجرا ہے؟

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس اشکال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان دونوں قسم کے کلمات میں جمع و تطبیق ممکن ہے اور جو تاقص و تعارض ذکر کیا گیا ہے وہ لازم نہیں آتا، وہ اس طرح کہ گھروں میں نماز پڑھنے کے معنی یہ ہیں کہ یہ رخصت اس کے لیے ہے جو اسے قبول کرے اور نماز کی طرف بلانے کے معنی یہ ہیں کہ جو مشقت اٹھا کر تکمیل فضیلت کے لیے آئے تو یہ اس کے حق میں مندوب ہے۔ اس مفہوم کی تائید صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہوتی ہے۔ (حدیث: ۶۹۸) حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ سفر پر نکلے تو بارش ہوگئی، بلا خر آپ ﷺ نے فرمایا: ”جو اپنے پڑاؤ پر نماز

پڑھنا چاہتا ہے وہ پڑھے۔“ (فتح الباری: ۱۱۳/۲)

ابن حجر رحمہ اللہ نے اس پیش کردہ حل کے بعد یقیناً مذکورہ اشکال رفع ہو جاتا ہے، یعنی اس صورت میں حی علی الصلاة کے معنی یہ ہوں گے کہ جو عزیمت اختیار کرتے ہوئے آسکتا ہے آجائے اور الا صلوا فی بیوتکم کا مطلب ہوگا کہ جو اس موقع پر رخصت اختیار کرنا چاہتا ہے وہ رخصت سے فائدہ اٹھالے۔ غرض حقیقت میں کوئی تعارض اور اختلاف نہیں ہے۔

الا صلوا فی الرحال جمعین کی جگہ پر: یہ بھی جائز ہے کہ کلمات ترجیح الا صلوا فی الرحال، حی علی الصلاة، حی علی الفلاح، کی جگہ پر کہہ لیے جائیں۔ تب یہ کلمات چاروں طرف کہے جائیں گے۔ اس کی دلیل گزشتہ حدیث ابن عباس ہے۔ انھوں نے مؤذن سے کہا: [إِذَا قُلْتَ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ فَلَا تَقُلْ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، قُلْ: صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ، فَكَانَ النَّاسُ اسْتَنْكَبُوا] قَالَ: فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي، إِنَّ الْجُمُعَةَ عَزْمَةٌ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُحْرِجَكُمُ فَمَتَشُونَ فِي الطَّيْنِ وَالذَّخِيزِ وَفِي رِوَايَةٍ: كَرِهْتُ أَنْ أَوْثَمَكُمُ] ”جب تم اُشهد ان محمدا رسول الله کہو تو حی علی الصلاة نہ کہنا بلکہ صلوا فی بیوتکم کہو۔ یوں لگا جیسے لوگوں نے اسے ناپسند کیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: یہ کام اس شخصیت نے کیا جو مجھ سے بہتر تھی یعنی رسول اللہ ﷺ نے۔ بے شک جمعہ واجب ہے اور میں نے یہ پسند نہیں کیا کہ تمہیں تنگی میں پھنساؤں اور تم گیلی مٹی اور کچھڑ میں چل کر آؤ۔ اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے مناسب نہ سمجھا کہ تمہیں گناہ میں مبتلا کروں۔“ (صحیح البخاری، الجمعة، باب الرخصة إن لم يحضر الجمعة في المطر، حدیث: ۹۰۱، والأذان، حدیث: ۶۶۸، و صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۶۹۹-مزید دیکھیے: مختصر صحیح البخاری للألبانی: ۲۰۳/۱)

مذکورہ حدیث ابن عباس سے استدلال کرتے ہوئے امام ابن خزیمہ رحمہ اللہ، ترجمۃ الباب میں فرماتے ہیں: [بَابُ أَمْرِ الْإِمَامِ الْمُؤَذِّنِ بِحَدْفِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ وَالْأَمْرِ بِالصَّلَاةِ فِي الْبُيُوتِ بِذَلِكَ] ”امام مؤذن کو حی علی الصلاة حذف کرنے اور اس کے بدلے میں گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم دے سکتا ہے۔“ (صحیح ابن خزیمہ، حدیث: ۱۸۶۵) گویا امام ابن خزیمہ رحمہ اللہ کے نزدیک

۷- کتاب الاذان ————— مؤذن کے لیے چند آداب واحکام

مذکورہ حدیث کی روشنی میں حی علی الصلاة وغیرہ حذف کرنا جائز ہے جبکہ اس کی جگہ آلا صلوا فی بیوتکم کے کلمات کہنا مقصود ہوں۔

ابن حجر رحمہ اللہ امام ابن خزیمہ رحمہ اللہ کے اسی استدلال کے متعلق فرماتے ہیں: [عَنْ ابْنِ حُزَيْمَةَ أَنَّهُ حَمَلَ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى ظَاهِرِهِ؛ وَأَنَّ ذَلِكَ يُقَالُ بَدَلًا مِّنَ الْحَيْعَلَةِ نَظْرًا إِلَى الْمَعْنَى.....] [ابن خزیمہ سے منقول ہے کہ انہوں نے حدیث ابن عباس کو اس کے ظاہری معنی پر محمول کیا ہے۔ اور یہ کہ معنی کو دیکھتے ہوئے یہ کلمات جعلی بن کی جگہ پر کہے جائیں.....“ (فتح الباری: ۱۱۳/۲)

مؤذن کے لیے چند آداب واحکام

* مؤذن کی فضیلت: مؤذن کی بڑی فضیلت ہے، خصوصاً جبکہ وہ پوری ذمہ داری سے اس امانت کو ادا کرے۔ خوش الحان اور کلمات کی درست ادا نیکی کرنے والے مؤذن کو ترجیح دینی چاہیے کیونکہ اذان کی اپنی ہی تاثیر ہے۔ حنین سے وابہی پر راستے میں جب نماز کا وقت ہوا تو اذان کہی گئی۔ ابو سعیدؓ نے اپنے ساتھیوں کے ہمراہ ادھر موجود تھے۔ یہ ابھی تک مشرف بہ اسلام نہیں ہوئے تھے۔ انہوں نے اپنے ساتھیوں سے مل کر نفل اتارنا شروع کر دی۔ نبی اکرم ﷺ نے ان کی اذان سن کر فرمایا: [لَقَدْ سَمِعْتُ فِي هَؤُلَاءِ تَأْذِينَ إِنْسَانٍ حَسَنَ الصَّوْتِ] (صحیح ابن خزیمہ: ۳۰۱/۱) ”میں نے ان میں سے ایک ایسے انسان کی اذان سنی ہے جس کی آواز خوبصورت ہے.....“ بعد میں انھیں اسلام کی توفیق ملی اور باقاعدہ مؤذن مقرر کر دیے گئے۔

① نبی اکرم ﷺ نے مؤذنین کو امین قرار دیا ہے۔ فرمایا: [الْمُؤَذِّنُونَ أُمَنَاءٌ] (صحیح ابن خزیمہ:

۱۶/۳) نیز فرمایا: [وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ] (صحیح الترغیب للابنانی، رقم: ۳۳۷)

② رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قیامت کے دن مؤذنین کی گردنیں سب سے لمبی ہوں گی۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۸۷) یہ ان کے شرف و منزلت اور سر بلندی کی علامت ہوگی۔

③ اس کے حق میں نبایات و جمادات بھی قیامت کے دن گواہی دیں گے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جن انسان اور کوئی دوسری چیز جو بھی مؤذن کی آواز سنتی ہے، قیامت کے دن وہ اس کے حق میں

مؤذن کے لیے چند آداب واحکام

گواہی دے گی۔“ (صغیح البخاری، الاذان، حدیث: ۶۰۹، وفتح الباری: ۸۸/۲)

اس عموم کی تصدیق مزید اس حدیث سے ہوتی ہے: [لَا يَسْمَعُ صَوْتَهُ شَحْرًا وَلَا مَدْرًا وَلَا حَحْرًا وَلَا جِنًّا وَلَا إِنْسًا إِلَّا شَهْدَ لَهُ] ”مؤذن کی آواز درخت، کچی اینٹ، پتھر، جن اور انسان جو کوئی بھی سنتا ہے وہ اس کے حق میں گواہی دے گا۔“ (صغیح ابن خزیمہ: ۲۰۲/۱)

④ ایک حدیث میں ہر رطب و یابس (تر اور خشک چیز) کی گواہی کا بھی ذکر ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: [وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَ يَابِسٍ] ”ہر تر اور خشک چیز اس کے حق میں گواہی دے گی۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۱۵)

⑤ نبی ﷺ کی زبان اطہر سے اس کے حق میں بخشش کی دعا نکلی ہے: [..... وَاعْفِرْ لِلْمُؤْذِنِينَ] ”..... (اللہ!) مؤذِنوں کی مغفرت فرما۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۱۵)

⑥ مؤذن کی اذان نیکی کی طرف دعوت ہے۔ نیکی کی دعوت و دلالت ثواب میں یکسانیت کا تقاضا کرتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [مَنْ ذَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أُجْرٍ فَلِإِخِي] ”جس نے کسی بھلائی کی طرف رہنمائی کی تو اسے نیکی کرنے والے کے ثواب کے مساوی اجر ملے گا۔“ (صغیح مسلم، الجہاد، حدیث: ۱۸۹۳) اس لیے مؤذن کو مسجد میں حاضر ہو کر باجماعت نماز ادا کرنے والے ہر نمازی کے مثل اجر ملتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: [وَلَهُ مِثْلُ أُجْرٍ مَنْ صَلَّى مَعَهُ] ”اسے ہر اس شخص کے مثل اجر ملے گا جس نے اس کے ساتھ مل کر نماز پڑھی۔“ (سنن النسائی، الاذان، حدیث: ۲۶۷)

⑦ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [الْمُؤْذِنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ] ”مؤذن کو جہاں تک اس کی آواز جاتی ہے، بخش دیا جاتا ہے۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۱۵) یعنی بالفرض اگر اس کے گناہ اس قدر بھی ہوں جو اتنی جگہ میں آئیں جہاں تک اس کی آواز پہنچتی ہے تو بھی معاف کر دیے جاتے ہیں لہذا جس قدر بلند آواز سے وہ اذان کہے گا، اسی قدر بخشش کا مستحق ٹھہرے گا۔ واللہ اعلم۔

⑧ جو مؤذن لگاتار بارہ برس اللہ عزوجل کی رضا جوئی کے لیے بغیر کسی لالچ کے اذان دیتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت لازمی قرار دے دیتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص نے بارہ برس اذان دی، اس کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ ہر دن کی اذان پر اس کے لیے ساٹھ نیکیاں اور

۷- کتاب الاذان ————— مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

ہر اقامت کی تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔“ (سنن ابن ماجہ، الصلاة، حدیث: ۷۲۸، و المستدرک للحاکم: ۲۰۵/۱)

مذکورہ روایت کی صحت اور ضعف میں اختلاف ہے، تاہم شواہد اور متابعات کی بنا پر یہ روایت قابل حجت ہے۔ واللہ اعلم۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (السلسلۃ الصحیحہ، رقم: ۲۲، و صحیح الترغیب للابن ابی نعیم: ۲۱۸/۱، و سنن ابن ماجہ، بتحقیق الدكتور بشار عواد، رقم: ۷۲۸)

شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس حدیث سے مذکورہ مدت تک لگاتار اذان دینے والے مؤذن کی فضیلت ظاہر ہے۔ لیکن یہ بات محض نہیں کہ یہ فضیلت اس مؤذن کے ساتھ مشروط ہے جو خالصتاً اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے اذان دیتا ہے۔ اس کا مقصود و مطلوب حصول رزق، ریا کاری اور شہرت نہ ہو کیونکہ اس کے متعلق کتاب و سنت کے بہت سے دلائل ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ اللہ عزوجل صرف وہی اعمال قبول فرماتا ہے جو خالصتاً اس کی خاطر کیے جائیں۔ یہ ثابت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک آدمی آیا: اس نے کہا کہ میں آپ سے اللہ کی خاطر محبت کرتا ہوں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواباً فرمایا: تو میرے اوپر گواہ ہو جا کہ میں تجھ سے اللہ کی خاطر بغض رکھتا ہوں۔ اس نے کہا: کیوں؟ آپ رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کیونکہ تو اذان ترنم (کلف) سے کہتا ہے اور اس پر اجرت وصول کرتا ہے۔ (السلسلۃ الصحیحہ، رقم: ۲۲)

(بعض اصطلح اذان ہو یا بحمیر، صرف اسی انداز میں کہی جائیں جس سے ان کے اصلی الفاظ و حروف میں تبدیلی واقع نہ ہو کیونکہ حروف و الفاظ کی فطرتاً ادائیگی سے معانی بدل جاتے ہیں۔ جہاں کلمات کے مخارج کا خیال رکھنا لازمی ہے، وہاں اس سے بھی بڑھ کر اہم بات یہ ہے کہ اصل حروف کی وضع اور بناوٹ تبدیل نہ ہو۔ خوش الحانی اور سوز آواز یقیناً مطلوب ہے کیونکہ سامعین کے نفوس پر اس کے گہرے اثرات مرتب ہوتے ہیں لیکن اس کے یہ معنی بھی نہیں کہ خوش الحانی کی خاطر یہیں سُر اور ترنم کی کوشش کی جائے کہ حروف کی اصل بناوٹ ہی تباہ ہو جائے۔ زبر کی جگہ کھڑا زبر اور کھڑے زبر کی جگہ ایک دود کے بقدر اور مد ہو تو اس کی درازی میں بے حد سُر کی کھنچائی، یہ غیر مستحب ہے۔ بعض قراء بھی کچھ زیادہ ہی کلف سے کام لیتے ہیں، حالانکہ حروف کے مخارج کا خیال رکھتے ہوئے اپنے ذہنک اور اسلوب میں اذان دینے کا جو مزہ اور انکسار حقیقت ہوتا ہے وہ نقالی میں نہیں۔

۷- کتاب الاذان ————— مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

غرض، ممکن حد تک ایسے مؤذن کا تقرر و انتخاب ہو جو اذان و اقامت کے آداب کے ساتھ ساتھ درست اذان کہنے کی صلاحیت و مہارت بھی رکھتا ہو۔ ہمارے ہاں عام مساجد میں ایسے مؤذن بکثرت ہیں جو اذان دینے کا جذبہ، فرادوں رکھتے ہیں لیکن ان کی اذان اپنی مادری زبان یعنی پنجابی کی طرز و ذہن پر ہوتی ہے۔ بہر حال اگر صحیح اذان کہنے والے افراد کی کم یا بی ہو تو کم از کم دستیاب مؤذنون کی تربیت کا بندوبست ضرور ہونا چاہیے۔

نبی ﷺ کے منتخب مؤذنین جیسے سیدنا بلال، عمرو بن ام مکتوم اور ابو محمد زورہ جہنم ہیں ان میں حسن صوت کے ساتھ ساتھ ادائیگی محروف کی صلاحیت بھی کمال درجے کی تھی۔ صاحب السنن والہمبتدعات نے حروف کو حد سے زیادہ کھینچ کر گانے کی طرز پر اذان کہنے کو بدعت قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: [وَالْتَمْطِطُ وَالتَّغْنِي بِالْأَذَانِ بِدْعَةٌ] (السنن والہمبتدعات، ص: ۳۹)

شیخ علی محفوظ فرماتے ہیں: [وَمِنَ الْبِدْعِ الْمَكْرُوهَةِ تَحْرِيمُ التَّلْحِينِ فِي الْاَذَانِ، وَهُوَ التَّمطِطُ أَيْ التَّغْنِي بِهِ بِحَيْثُ يُؤَدِّي إِلَى تَغْيِيرِ كَلِمَاتِ الْاَذَانِ وَكَيْفِيَّاتِهَا بِالْحَرَكَاتِ وَالسَّكَنَاتِ وَنَقْصِ بَعْضِ حُرُوفِهَا أَوْ زِيَادَةِ فِيهَا مُحَافَظَةً عَلَى تَوْقِيعِ الْاَذَانِ، فَهَذَا لَا يَجِلُّ إِجْمَاعًا فِي الْاَذَانِ كَمَا لَا يَجِلُّ فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ] ”وہ بدعات جن کی کراہت تحریمی ہے ان میں سے اذان میں تلحین بھی ہے۔ تلحین سے مراد عمدہ اور شاندار طریقے سے پڑھنا ہے، یعنی گانے کی ایسی سراور آواز بنانا کہ جس سے کلمات اذان اور اس کی کیفیات حرکات و سکنات میں تبدیلی واقع ہو۔ بعض حروف میں کمی واقع ہو یا ان میں زیادتی اور یہ سب اذان کی لے اور ترم بحال رکھنے کے لیے ہو تو یہ اسلوب جیسے قرآن مجید کی تلاوت میں حلال نہیں اسی طرح بالاجماع اذان میں بھی حلال نہیں۔ (الابداع، ص: ۱۶۰) نیز اس قسم کے مقدس عمل پر اجرت ملے کرنے سے حتی الامکان بچنا چاہیے۔ یقیناً یہ دتیرہ اخلاص کے منافی ہے۔ اسے صرف کسب معاش کا ذریعہ نہ بنایا جائے۔ لیکن مساجد کی انتظامیہ یا مخیر حضرات کو بھی چاہیے کہ ایسے لوگ اگر غریب اور ضرورت مند ہوں تو ان کا خاص خیال رکھیں۔ حالات کے پیش نظر ان کی بھرپور معاونت کریں تاکہ مانگنے یا ملے کرنے کی نوبت ہی نہ آئے۔

سطور بالا میں مذکور کچھ ایسے امتیازات انسان کو اذان دینے کی وجہ سے نصیب ہوتے ہیں کیا ان

۷- کتاب الاذان مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

خصوصیات اور سعادتوں کا مستحق ہر مؤذن ٹھہرتا ہے یا ان کا مصداق وہ چند مؤذن ہیں جن کے اندر اس عظیم عہدے سے ہمکنار ہونے کی وہ شرعی استعداد اور صلاحیت پائی جاتی ہے جس کا متعدد احادیث میں ذکر ہے اور علماء نے اسے مؤذن کے آداب قرار دیا ہے؟ یقیناً مؤخر الذکر بات ہی درست ہے۔ مؤذن کے لیے ضروری ہے کہ وہ ان حسب ذیل آداب کا خیال رکھے:

* حسن نیت: مؤذن کے لیے اخلاص نیت ضروری ہے۔ اسے یہ کام حصول ثواب اور اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے کرنا چاہیے۔ صرف حصول شہرت یا دنیوی مفاد ہی اس کے پیش نظر نہ ہو اور نہ اس مبارک عمل کو پھینے یا کسب معاش کا ذریعہ بنائے۔

عثمان بن ابوالعاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: آخری چیز جس کا رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا وہ یہ تھی کہ ایسا مؤذن رکھنا جو اپنی اذان پر اجرت وصول نہ کرتا ہو۔ (جامع الترمذی، الصلاة، باب ماجاء فی کراهیة ان یأخذ المؤمن علی الاذان اجرا، حدیث: ۲۰۹، و سنن ابن ماجه، الصلاة، باب السنة فی الاذان، حدیث: ۷۱۳) اس حدیث کے بعد امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَأَلْعَمَلُ عَلٰی هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، كَرَهُوا أَنْ يَأْخُذَ الْمُؤَذِّنُ عَلٰی الْإِذَانِ أَجْرًا، وَاسْتَحَبُّوا لِلْمُؤَذِّنِ أَنْ يَحْتَسِبَ فِيهِ أَذَانِهِ] ”اہل علم کے ہاں اس حدیث پر عمل ہے۔ انھوں نے یہ ناپسند کیا ہے کہ مؤذن اذان پر اجرت وصول کرے۔ اور انھوں نے مؤذن کے حق میں یہ پسند کیا ہے کہ وہ اپنی اذان میں حصول ثواب کی نیت رکھے۔“

* با وضو ہو کر اذان دینا: اگرچہ اذان کے لیے با وضو ہونا شرط یا واجب نہیں لیکن یہ مستحب اور افضل ضرور ہے۔ ابراہیم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [لَا يَأْسَ أَنْ يُؤَذَّنَ عَلٰی غَيْرِ وَضُوءٍ] ”بلا وضو اذان کہنے میں کوئی حرج نہیں۔“ (ذکرہ البخاری معلقاً فتح الباری: ۱۱۳/۲)

سنن سعید بن منصور اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ اثر موصولاً بیان ہوا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ دیکھیے: (مختصر صحیح البخاری للالبانی: ۲۰۶/۱) لیکن چونکہ اذان بھی دیگر اذکار کی طرح ایک ذکر ہے اس لیے بلا طہارت و وضو جواز کے باوجود ناپسندیدہ ہے۔ مہاجر بن قنفذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی اکرم ﷺ کے پاس آیا آپ پیشاب کر رہے تھے۔ میں نے آپ کو سلام کیا لیکن آپ نے اس کا جواب نہ دیا

v- کتاب الاذان مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

یہاں تک کہ آپ نے وضو کیا پھر (سلام کا جواب نہ دینے کی) وجہ بیان کی اور فرمایا: [إِنِّي سَكِرْتُ أَنْ أَذْكَرَ اللَّهَ تَعَالَى ذِكْرَهُ، إِلَّا عَلَى طَهْرٍ] ”میں نے بلا طہارت (وضو) اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ذکر کرنا ناپسند سمجھا۔“ (سنن أبي داود، الطهارة، حدیث: ۱۷، و سنن ابن ماجه الطهارة، حدیث:

۳۵۰ و السلسلة الصحيحة: ۸۳۳، و الموسوعة الحدیثية مسند الإمام أحمد: ۳۶۱/۳۶۲)

امام ابن منذر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جس آدمی نے جنابت کی حالت میں اذان یا اقامت کہی تو اس پر کوئی اعادہ نہیں ہے (کہ اذان اور اقامت دوبارہ کہے) کیونکہ جنسی آدمی پلید نہیں ہوتا (اس کی نجاست حکمی ہے۔) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک آدمی سے ملاقات ہوئی اور آپ اس کی طرف لپکے تو اس نے کہا: (اللہ کے رسول!) میں جنبی ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مسلمان پلید نہیں ہوتا۔“ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ آپ ہر وقت اللہ کا ذکر کرتے تھے۔ با وضو ہو کر اذان دینا مجھے زیادہ محبوب ہے اور میں جنابت کی حالت میں اقامت کو کمرہ سمجھتا ہوں کیونکہ اس طرح وہ تہمت کا شکار ہوتا ہے اور اس کی نماز بھی فوت ہو سکتی ہے۔ (الأوسط لابن المنذر: ۳/۲۸، و الموسوعة الفقهية الميسرة: ۱/۳۷۷)

محدث العصر علامہ البانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ تمام اذکار یہاں تک کہ سلام کرنے میں بھی اصل یہ ہے کہ انسان با طہارت ہو، یہ افضل ہے اور اذان بالاولیٰ اس میں داخل ہے لیکن بلا وضو اذان کو ہم کراہت تزکیہ پر محمول کرتے ہیں۔ (الموسوعة الفقهية الميسرة از حسين بن عود: ۱/۳۷۷)

* اونچی جگہ سے اذان کہنا: اونچی جگہ سے اذان کہنا مستحب ہے تاکہ ممکنہ حد تک لوگ وقت نماز سے آگاہ ہو جائیں لیکن فی زمانہ لاؤڈ سپیکروں سے یہ ضرورت بخوبی پوری ہو جاتی ہے۔ اس عمدہ ایجاد سے مستفید ہونا چاہیے۔ اس کے ہوتے ہوئے بھی اس سے کنارہ کشی اختیار کر کے اونچی جگہ سے اذان دینا معقول معلوم نہیں ہوتا کیونکہ لاؤڈ سپیکر سے مذکورہ مقصد بدرجہ اتم حاصل ہوتا ہے البتہ جہاں لاؤڈ سپیکر نہ ہو وہاں اذان کے لیے اونچی جگہ کا اہتمام کرنا ضروری ہے۔

بنو نجار کی ایک خاتون سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میرا گھر مسجد کے اطراف کے گھروں میں سب سے اونچا تھا۔ بلال رضی اللہ عنہ فجر کی اذان اسی پر آ کر دیا کرتے تھے.....“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۱۹، و صحیح سنن أبي داود (مفصل) للالبانی: ۷/۳، حدیث: ۵۳۲)

۷- کتاب الاذان مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

مندرجہ بالا آداب کے لیے دیکھیے: (فقہ السنۃ: ۱/۱۵۶۱)

* قبلہ رخ ہونا: قبلہ رخ ہو کر اذان دینا مستحب ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ امام ابن کثیر فرماتے ہیں: [الْمُسْتَحَبُّ أَنْ يُؤَدَّنَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ لَا تَعْلَمُ فِيهِ خِلَافًا.....] ”مستحب

یہ ہے کہ قبلہ رخ ہو کر اذان کی جائے۔ ہمیں اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہے۔“ (المعنی: ۱/۳۷۲)

شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے سعد القرظ سے مروی اس حدیث کو کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ جب اذان کے لیے اللہ اکبر کہتے تو قبلہ رو ہوجاتے، ضعیف کہا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں: [لَكِنَّ الْحُكْمَ صَحِيحٌ، فَقَدْ

تَبَتِ اسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ فِي الْاَذَانِ مِنَ الْمَلِكِ الَّذِي رَأَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ فِي الْمَنَامِ..... حَآءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي رَأَيْتُ رَجُلًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَقَامَ عَلَيَّ حَذْمٌ حَائِطٌ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ.....] ”لیکن اس کا حکم صحیح ہے کیونکہ عبداللہ

بن زید نے نیند میں جس فرشتے کو دیکھا تھا اس کی اذان میں استقبال قبلہ ثابت ہے..... (وہ حدیث یہ ہے) عبداللہ بن زید آئے اور فرمایا: اے اللہ کے رسول! میں نے دیکھا کہ ایک آدمی آسمان سے اترا

ہے اور دیوار کے اوپر کھڑا ہو گیا اور اس نے قبلہ رخ منہ کر لیا.....“ (ارواء الغلیل: ۱/۳۵۰-حدیث: ۲۳۳)

یہ حدیث امام اسحاق بن راہویہ کی سند میں ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اسے التلخیص الحبر: (۱/۲۶۳-حدیث: ۲۹۹) میں سند اسحاق کے حوالے سے باسند ذکر کیا ہے۔

نیز شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے مسند سراج کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مجمع بن یحییٰ فرماتے ہیں: [كُنْتُ مَعَ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ، وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْمُؤَذِّنِ فَكَبَّرَ الْمُؤَذِّنُ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةِ] ”میں

ابو امامہ بن سہل کے ساتھ تھا اور ان کا منہ مؤذن کی طرف تھا۔ مؤذن نے اللہ اکبر کہا جبکہ وہ قبلہ رخ تھا۔“ (ارواء الغلیل: ۱/۳۵۱) اس کی سند صحیح ہے جیسا کہ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے۔ مذکورہ حدیث اور

صحابی رسول کے اس عمل سے واضح ہوتا ہے کہ قبلہ رخ منہ کر کے اذان دینا مستحب ہے۔ واللہ اعلم۔

* کانوں میں انگلیاں دینا: کانوں میں دوٹوں انگلیاں دے کر اذان کہنا مسنون و مشروع ہے۔ اس کا ثبوت سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کے عمل سے ملتا ہے۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں: [رَأَيْتُ بِلَالَ يُؤَدِّنُ وَ يَتَوَرُّ وَ يَتْبِعُ قَاهُ هَاهُنَا وَ هَاهُنَا وَ اصْبَعَاهُ فِي أُذُنَيْهِ، وَرَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي قِبَةٍ لَهُ جَمْرَاءَ.....]

۷- کتاب الأذان

مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

”میں نے بلال کو دیکھا کہ وہ اذان کو دے رہے ہیں اور گھوم رہے ہیں اور اپنے منہ کو ادھر ادھر (دائیں اور بائیں) پھیر رہے ہیں جبکہ ان کی دونوں انگلیاں ان کے دونوں کانوں میں تھیں اور رسول اللہ ﷺ اپنے سرخ نیسے میں تھے.....“ (جامع الترمذی، الصلاة، باب ماجاء فی إدخال الإصبع فی الأذن عند الأذان، حدیث: ۱۹۷، و مسند الإمام أحمد: ۳/۳۰۷، ۳۰۸) امام بخاری رحمہ اللہ نے اسے معلقاً ذکر کیا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اسے مصنف عبدالرزاق وغیرہ کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ (فتح الباری: ۱۱۳/۲)

شیخ البانی رحمہ اللہ نے مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے اسے موصول ذکر کیا ہے اور اس کی سند کو شیخین کی شرائط پر صحیح قرار دیا ہے۔ (مختصر صحیح البخاری للالبانی: ۲۰۶/۱)

امام ترمذی رحمہ اللہ اس حدیث کے بعد فرماتے ہیں: [وَعَلَيْهِ الْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ، يَسْتَحِبُّونَ أَنْ يُذَجَلَ الْمُؤَذِّنُ إِصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ فِي الْأَذَانِ] ”اہل علم کے ہاں اسی پر عمل ہے۔ ان کے ہاں یہ عمل مستحب ہے کہ مؤذن اذان کے وقت اپنی دونوں انگلیاں اپنے کانوں میں داخل کرے۔“

امام ابن قدامہ رحمہ اللہ نے بھی امام ترمذی کا تذکرہ قول نقل کیا ہے اور اس عمل کو پسندیدہ قرار دیا ہے۔ (المغنی: ۳۶۸/۱)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اذان کے وقت اپنی دونوں انگلیاں کانوں میں ڈال لینا مستحب ہے۔ شیخ البانی رحمہ اللہ نے سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کے مذکورہ عمل کو حکمی طور پر مرفوع قرار دیا ہے کیونکہ بلال رضی اللہ عنہ کا یہ عمل نبی اکرم ﷺ کی موجودگی میں ہوتا تھا جیسا کہ اس کی وضاحت آگے آرہی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے سیدنا بلال کے اس عمل کے بعد ابن عمر رضی اللہ عنہما سے معلقاً بیسیضہ جزم نقل کیا ہے کہ وہ اذان کے وقت اپنی انگلیاں کانوں میں داخل نہیں کرتے تھے۔ (فتح الباری: ۱۱۳/۲) جس سے بظاہر تعارض نظر آتا ہے۔

اولاً: اس میں تطبیق کی ایک صورت یہ لگتی ہے کہ اگر کانوں میں انگلیاں نہ بھی ڈالی جائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ اعلم۔

ثانیاً: شیخ حسین بن عوہد فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد شیخ البانی رحمہ اللہ سے پوچھا کہ ان دونوں کے درمیان جمع و تطبیق کی کیا صورت ہے؟ تو شیخ رحمہ اللہ نے ہاں الفاظ جواب دیا: اگر دو احادیث ہوں، ایک

۷- کتاب الاذان

مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

میں کسی عبادت کا ثبوت اور دوسری میں نفی ہو تو دریں صورت بلا شک و شبہ اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے۔ اب ہمارے پاس ایک طرف تو سیدنا بلال رضی اللہ عنہ کا وہ خاص عمل ہے جو اللہ کے رسول ﷺ کے زمانے میں ادا ہوتا تھا، پھر غالب گمان یہی ہے کہ یہ عمل نبی اکرم ﷺ کی موجودگی میں ہوتا تھا لہذا اس طرح اس کا حکم مرفوع حدیث کا ہوگا جبکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف منسوب عمل میں فقہی طور پر یہ قوت و صلاحیت نہیں اس لیے بلا تردد کانوں میں انگلیاں رکھنے کا بلال رضی اللہ عنہ کا عمل ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ترک عمل پر ترجیح کی حیثیت رکھتا ہے۔“ (تعلیق الموسوعة الفقهية: ۳۸۰/۱)

شیخ البانی رحمہ اللہ نے ابن عمر کے مذکورہ اثر کو مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالے سے موصول ذکر کیا ہے اور اس کی سند حیدرآبادی ہے۔ دیکھیے: (مختصر صحیح البخاری للآلبانی: ۲۰۶/۱ وفتح الباری: ۱۱۳/۲، حدیث: ۶۳۳)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے کانوں میں انگلیاں داخل کرنے کے متعلق تعلق التحلیق میں کچھ شواہد ذکر کیے ہیں۔ (فتح الباری: ۱۱۵/۳)

تھوڑے سوال پیدا ہوتا ہے کہ اذان کے وقت کون سی انگلیاں کانوں میں داخل کی جائیں؟ اس کے متعلق حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس انگلی کا کان میں ڈالنا مستحب کہا گیا ہے اس کی تعیین منقول نہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ نے بالجزم کہا ہے کہ یہ انگشت شہادت ہے۔ (فتح الباری: ۱۱۶/۳) واللہ اعلم۔

* کھڑے ہو کر اذان دینا: مسنون یہ ہے کہ مؤذن کھڑے ہو کر اذان کہے۔ ہاں اگر کسی قسم کا عذر ہو تو بیٹھ کر بھی اذان دی جاسکتی ہے کیونکہ اذان سے اصل مقصد لوگوں کو وقت نماز کی اطلاع دینا ہے جو بیٹھ کر بھی حاصل ہو سکتا ہے۔ اس کی دلیل ابن ابی لیلیٰ کی وہ حدیث ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز باجماعت کے لیے اکٹھا کرنے کی خواہش ظاہر فرمائی تھی۔ اس حدیث میں یہ الفاظ بھی ہیں:

[حَتَّىٰ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يَقُومُونَ عَلَى الْأَطْمَامِ يُنَادُونَ الْمُسْلِمِينَ بِحِينَ الصَّلَاةِ.....]

”یہاں تک کہ میں نے یہ ارادہ بھی کیا کہ کچھ مردوں کو حکم کروں اور وہ ٹیلوں پر کھڑے ہو کر مسلمانوں کے لیے وقت نماز کی منادی کریں۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۰۶، و صحیح سنن ابی داؤد

للآلبانی، حدیث: ۳۷۸)

۷- کتاب الاذان..... مؤذن کے لیے چند آداب واحکام

اس حدیث سے کھڑے ہو کر اذان دینے کی مشروعیت اخذ ہوتی ہے۔ مسلمانوں میں کھڑے ہو کر اذان دینے کا طریقہ شروع سے چلا آ رہا ہے۔ علامہ ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ: أَجْمَعَ كُلُّ مَنْ أَحْفَظَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ السُّنَّةَ أَنْ يُؤَذِّنَ قَائِمًا.....] ”ابن منذر نے فرمایا: جن علماء سے مجھے یاد ہے ان سب نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ سنت طریقہ کھڑے ہو کر اذان دینا ہی ہے۔“ (المغنی: ۳۶۹/۱)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مذکورہ قول نقل کیا ہے اور اسے برقرار رکھا ہے۔ (التلخیص الحبییر: ۳۲۲/۱)

حدیث: (۲۹۹)

حسن بن محمد فرماتے ہیں: [وَدَخَلْتُ عَلَى أَبِي زَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ رضی اللہ عنہ فَأَذَّنَ وَأَقَامَ وَهُوَ جَالِسٌ، قَالَ وَتَقَدَّمَ رَجُلٌ فَصَلَّى بِنَا وَكَانَ أَعْرَجٌ، أُصِيبَ رِجْلُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] ”میں ابو زید انصاری رضی اللہ عنہ کے پاس آیا تو انہوں نے بیٹھے بیٹھے ہی اذان اور اقامت کہی ایک آدمی آگے بڑھا اور اس نے ہمیں نماز پڑھائی۔ ابو زید لنگڑے تھے ان کی ٹانگ اللہ تعالیٰ کے راستے (جہاد) میں ٹوٹی تھی۔“ (السنن الكبرى للبيهقي: ۳۹۲/۱-۳۹۲/۲) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی التلخیص الحبییر: ۳۲۲/۲ میں اس اثر کو برقرار رکھا ہے اور کوئی جرح نہیں کی۔ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی الإرواء، حدیث: ۲۲۵ میں اس کی سند کو حسن قرار دیا ہے۔

صحابی رسول کے اس عمل سے پتا چلتا ہے کہ بوجہ عذر اذان اور اقامت بیٹھ کر بھی کہی جاسکتی ہے نیز امام ابن منذر فرماتے ہیں کہ ابن عمر اونٹ پر اذان دے لیا کرتے تھے پھر اترتے اور اقامت کہتے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے التلخیص میں یہ قول نقل کر کے اسے برقرار رکھا ہے۔ دیکھیے: (التلخیص الحبییر: ۳۲۲/۱) سنن بیہقی میں الفاظ یوں ہیں نافع فرماتے ہیں: [كَانَ ابْنُ عُمَرَ رُتَمًا أَذَّنَ عَلَى رَاحِلَتِهِ الصُّبْحَ، ثُمَّ يُقِيمُ بِالْأَرْضِ] ”ابن عمر بسا اوقات صبح کی اذان اپنی اونٹنی پر دیا کرتے تھے پھر زمین پر اقامت کہتے۔“ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس اثر کو حسن قرار دیا ہے۔ دیکھیے: (الإرواء الغلیل، حدیث: ۲۲۶)

* بآواز بلند اذان کہنا: بآواز بلند اذان دینا مستحب اور مطلوب ہے کیونکہ جہاں تک مؤذن کی آواز جاتی ہے وہاں تک ہر چیز اس کے لیے قیامت کے دن گواہ ہوگی۔ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابوصعدہ انصاری سے فرمایا: میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ تمہیں بکریوں اور جنگل میں رہنا پسند ہے

۷- کتاب الاذان مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

لہذا جب تم اپنی بکریوں کے ہمراہ جنگل میں رہو تو نماز کے لیے اذان کہو اور اپنی آواز کو بلند کرو کیونکہ جو انسان، جن یا کوئی دوسری چیز مؤذن کی آواز سنتی ہے جہاں تک وہ پہنچتی ہے، قیامت کے دن وہ اس کے حق میں گواہی دے گی۔ ابو سعید نے فرمایا: میں نے یہ اللہ کے رسول ﷺ سے سنا ہے۔ (صحیح البخاری،

الأذان، حدیث: ۶۰۹)

* صرف گردن موڑ کر دائیں اور بائیں التفات کرنا: مؤذن کے لیے مسنون ہے کہ وہ اذان دیتے وقت حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح کہتے ہوئے صرف اپنا منہ اور گردن دائیں اور بائیں پھیرنے پورے بدن یا سینے کو پھیرنا غیر مسنون عمل ہے۔ اس کی دلیل ابو حنیفہ کا قول ہے وہ کہتے ہیں: ”میں اذان کے وقت ان کا منہ ادھر ادھر دیکھ رہا تھا۔“ (صحیح البخاری، الأذان، باب هل يتبع المؤمن فاه هاهنا وهاهنا وهل يلتفت في الأذان، حدیث: ۶۳۳)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ بواسطہ و کعب عن سفیان صحیح مسلم میں روایت اس سے آتم (مکمل) ہے۔ (فتح الباری: ۱۱۵/۲) یعنی اس میں ادھر ادھر کی بجائے ”يَمِينًا وَ شِمَالًا“ ”دائیں اور بائیں جانب“ کی صراحت منقول ہے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۵۰۳) اس کے الفاظ یہ ہیں: [فَجَعَلْتُ أَتَّبِعُ فَاهُ هَاهُنَا وَ هَاهُنَا يَقُولُ: يَمِينًا وَ شِمَالًا يَقُولُ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ.....] ”تو میں ان کا منہ ادھر ادھر یعنی دائیں اور بائیں جانب پھیرتے وقت حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح کہتے ہوئے دیکھ رہا تھا۔“ سنن ابوداؤد کی ایک روایت میں مزید وضاحت منقول ہے۔ ابو حنیفہ فرماتے ہیں: [رَأَيْتُ بِلَالًا خَرَجَ إِلَى الْأَبْطَحِ فَأَذَّنَ، فَلَمَّا بَلَغَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، لَوَّى عُنُقَهُ يَمِينًا وَ شِمَالًا وَ لَمْ يَسْتَدِرْ.....] ”میں نے بلال کو دیکھا کہ وہ وادی اَبْطَحِ کی طرف نکلے اور اذان کہی جب حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح پر پہنچے تو اپنی گردن کو دائیں اور بائیں پھیرا اور خود پورے نہیں گھومے.....“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۲۰، و التلخيص الحبير: ۳۲۳/۱، حدیث: ۳۰۰)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ سیدنا بلال رضی اللہ عنہ نے صرف اپنی گردن دائیں اور بائیں پھیری ہے۔ رہا حدیث میں [وَلَمْ يَسْتَدِرْ] کا اضافہ تو محدث العصر علامہ البانی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق میں یہ منکر ہے۔ تفصیل

۷۔ کتاب الأذان مؤذن کے لیے چند آداب واحکام

کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (صحیح سنن ابی داود (مفصل)؛ حدیث: ۵۳۳) کیونکہ اس کی سند میں قیس بن ربیع سنی الحفظ ہیں لیکن چونکہ سفیان ان کی متابعت کرتے ہیں اس لیے مذکورہ روایت صحیح ہے سوائے [وَلَمْ يَسْتَدِر] کے کہ ان کے بیان کرنے میں قیس بن ربیع متفرد ہیں۔ ابوداؤد کی یہی مذکورہ روایت امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے المجموع: (۹/۳) میں ذکر کر کے [وَلَمْ يَسْتَدِر] کے اضافے سمیت اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے جبکہ اس کی اسنادی حیثیت عیاں ہے اسی لیے شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی اس تصحیح کو غیر صحیح قرار دیا ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (صحیح سنن ابی داود (مفصل): ۱۰/۳) بلکہ شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا وہم قرار دیا ہے۔ اس کے برخلاف [يُدْوِرُ] ”گھومنے“ کے الفاظ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے طریق میں مروی ہیں۔ دیکھیے: (مسند الإمام أحمد: ۳۰۸/۳) والموسوعة الحدیثیة مسند الإمام أحمد: ۵۲/۳) مسند احمد میں بواسطہ سفیان الفاظ یوں ہیں: ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [رَأَيْتُ بِلَالًا يُوَدِّدُ وَيُدْوِرُ.....] ”میں نے بلال کو دیکھا کہ وہ اذان کہہ رہے تھے اور گھوم رہے تھے۔“

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو حسن صحیح قرار دیا ہے۔ (جامع الترمذی؛ حدیث: ۱۹۷) امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سنن: (۳۹۶/۱) اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری: (۱۱۵/۲) میں ان الفاظ کو معلول قرار دیا ہے۔ لیکن یہ الفاظ درست ہیں جیسا کہ مسند احمد میں بواسطہ سفیان مروی روایت میں ہے۔ شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ کا یہی موقف ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ان الفاظ کے متعلق تبصرے کے بعد شیخ نے ان کا جواب دیا ہے اور مذکورہ الفاظ کی صحت کا اثبات کیا ہے۔ دیکھیے: (صحیح سنن ابی داود (مفصل)؛ حدیث: ۵۳۳)

بالفرض اگر عدم استدار اور اثبات استدار کی روایات کو قبول کر لیا جائے جبکہ ثانی الذکر کا اثبات مع التحقیق ہوتا ہے تو بظاہر دونوں روایات میں تعارض پیدا ہوتا ہے۔ اس کا حل یہ ہے کہ جس حدیث میں [اِسْتِدَارَةٌ] ”گھومنے“ کا ذکر موجود ہے۔ اسے صرف اس معنی پر محمول کیا جائے کہ حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح کہتے وقت صرف گردن اور منہ کے ساتھ دائیں اور بائیں گھومے اور جس روایت میں اس کی نفی ہے اسے سینے اور پورے بدن سمیت گھومنے پر محمول کیا جائے اور ان شاء اللہ یہی حق ہے۔

موذن کے لیے چند آداب و احکام

۷- کتاب الاذان

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْحَاجُّ أَرَادَ بِالِاسْتِدَارَةِ الْبِقَاتَةَ فِي: حَيِّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، فَيَكُونُ مُوَافِقًا لَسَائِرِ الرُّوَاةِ وَالْحَاجُّ بِنُ أُرْطَاةَ كَيْسَ بِحُجَّةٍ] "احتمال ہے کہ یہاں حدیث میں حی علی الصلاۃ، حی علی الفلاح کہتے وقت گھومنے سے حجاج کی مراد التفات (دائیں اور بائیں گردن گھما کر دیکھنا) ہو لہذا اس توجیہ سے یہ حدیث باقی راویوں کے موافق ہوگی۔ لیکن حجاج بن ارطاة قابل حجت نہیں۔" (السنن الكبرى للبیہقی: ۱/۳۹۶۳۹۵)

شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ اس کے بارے میں فرماتے ہیں: [وَهَذَا الْجَمْعُ هُوَ الَّذِي يَجِبُ الْمَصِيرُ إِلَيْهِ، فَإِنَّ الْاسْتِدَارَةَ قَدْ ثَبَتَتْ فِي الْحَدِيثِ مِنْ طَرُقٍ أُخْرَى عَنْ عَوْنٍ.....] "جمع و تطبیق کی یہی صورت اختیار کرنا ضروری ہے کیونکہ حدیث میں گھومنے کا ذکر دوسرے طرق میں عاون سے ثابت ہے....." (صحیح سنن أبي داود (مفصل): ۱۰/۳، حدیث: ۵۳۳)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ حدیث میں مذکور اس گھومنے کے متعلق فرماتے ہیں: [أَنَّ الْاسْتِدَارَةَ تُحْمَلُ عَلَى الْإِلْتِفَاتِ جَمْعًا بَيْنَ الرُّوَايَاتِ.....] "مختلف روایات میں جمع و تطبیق کی خاطر گھومنے کو التفات پر محمول کیا جائے گا۔" (المجموع شرح المہذب: ۱۱۶/۳)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ مزید وضاحت سے روایات کے مابین یوں تطبیق دیتے ہیں: [وَيُمْكِنُ الْجَمْعُ بَأَنَّ مَنْ أَثَبَتَ الْاسْتِدَارَةَ عُنِيَّ اسْتِدَارَةُ الرَّأْسِ، وَمَنْ نَفَاهَا عُنِيَّ اسْتِدَارَةُ الْحَسَدِ كَلْمًا] "اور تطبیق ممکن ہے کہ جس نے گھومنا ثابت کیا ہے اس کا مقصد سر کا گھمنا ہے اور جس نے اس کی نفی کی ہے اس کا مقصد پورے بدن کو گھمنا ہے۔" (فتح الباری: ۱۱۵/۲)

امام ابن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ گھومنے کی مشروعیت کی ترجمہ الباب (عنوان) میں یوں توضیح فرماتے ہیں: [الْإِنْجِرَافُ فِي الْأَذَانِ عِنْدَ قَوْلِ الْمُؤَذِّنِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، وَالِدَلِيلُ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا يَنْحَرِفُ بِفِيهِ لَا يَبْدِيهِ كَلْمًا، وَإِنَّمَا يُمَكِّنُ الْإِنْجِرَافُ بِالْقَمِّ بِانْجِرَافِ الْوُجُوهِ] "اذان میں مؤذن کے حی علی الصلاۃ اور حی علی الفلاح کہتے وقت ایک جانب منہ پھیرنے کا بیان اور اس بات کی دلیل کہ وہ صرف اپنا منہ پھیرے گا نہ کہ پورا بدن اور

۷- کتاب الأذان مؤذن کے لیے چند آداب و احکام

چہرے کے پھیرنے سے منہ کا پھیرنا ممکن ہے۔“ (صحیح ابن خزيمة: ۲۰۲/۱، فتح الباری: ۱۱۵/۳)

امام ابن قدام نے المعنی: (۳۷۲/۱) میں اسی طریقے کو مستحب قرار دیا ہے۔ بہر حال مذکورہ تصریحات سے معلوم ہوا کہ پورے بدن یا سینے کو دائیں بائیں پھیرنا مشروع نہیں ہے اسی لیے شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [أَمَّا تَحْوِيلُ الصَّدْرِ فَلَا أَصْلَ لَهُ فِي السُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ، وَلَا ذِكْرَ لَهُ فِي شَيْءٍ مِّنَ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي تَحْوِيلِ الْعُنُقِ] ”رہا سینے کو پھیرنا تو سنت میں قطعاً اس کی اصل نہیں ملتی اور نہ گردن پھیرنے کی روایات میں اس کا کچھ ذکر ہے۔“ (تمام المنة: ص: ۱۵۰)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [وَالسُّنَّةُ أَنْ يَلْتَفِتَ فِي الْحَيْعِلَتَيْنِ يَمِينًا وَ شِمَالًا وَلَا يَسْتَدِيرُ] ”سنت یہ ہے کہ حی علی الصلاة اور حی علی الفلاح کہتے ہوئے دائیں اور بائیں منہ کرے اور (پورے بدن کے ساتھ) نہ گھومے۔“ مزید فرماتے ہیں: [قَالَ أَصْحَابُنَا: وَالْمَرَادُ بِالِالْتِفَاتِ أَنْ يَلْوِي رَأْسَهُ وَ عُنُقَهُ وَلَا يُحَوِّلُ صَدْرَهُ عَنِ الْقِبْلَةِ..... وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ الْمُصَنَّفِ: ”وَلَا يَسْتَدِيرُ“..... هُوَ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ الَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَقَطَعَ بِهِ الْجُمْهُورُ] ”ہمارے اصحاب (شوافع) نے کہا: التفات سے مراد یہ ہے کہ اپنی گردن اور سر کو موڑنے قبلے سے اپنے سینے کو نہ پھیرے..... مصنف کے قول ”... نہ گھومت“ کے یہی معنی ہیں..... یہی صحیح اور مشہور قول ہے جس کی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے صراحت کی ہے اور جمہور علماء نے قطعیت ظاہر کی ہے۔“ (المجموع: ۱۱۵/۳)

* کیفیت التفات: دائیں بائیں منہ کرنے کی امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے تین مستحب صورتیں بیان کی ہیں: ① دائیں طرف منہ کر کے دو دفعہ حی علی الصلاة کہے پھر بائیں طرف منہ کر کے حی علی الفلاح دو مرتبہ کہا جائے۔ یہ ان کے نزدیک صحیح ترین صورت ہے۔ ② دائیں جانب منہ کر کے حی علی الصلاة ایک دفعہ کہا جائے پھر قبلہ رخ منہ کر لیا جائے پھر دوبارہ حی علی الصلاة کہتے ہوئے دائیں جانب منہ پھیر لیا جائے پھر بائیں جانب حی علی الفلاح کہتے ہوئے اسی طرح کیا جائے۔ ③ امام قفال کا قول ہے کہ ایک دفعہ حی علی الصلاة کہتے ہوئے دائیں جانب منہ پھیرا جائے اور ایک دفعہ بائیں جانب اسی طرح حی علی الفلاح کہتے وقت ایک دفعہ دائیں جانب اور

۷۔ کتاب الأذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

دوسری دفعہ بائیں جانب منہ پھیرا جائے۔ (المجموع: ۱۱۵/۳)

امام اوزاعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ؛ فَإِذَا قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ؛ اسْتَدَارَ إِنْ شَاءَ عَنْ يَمِينِهِ فَيَقُولُ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ مَرَّتَيْنِ؛ ثُمَّ يَسْتَدِيرُ عَنْ يَسَارِهِ كَذَلِكَ] ”قبلے کی طرف منہ رکھے جب حی علی الصلاۃ کہے تو اگر چاہے تو اپنی دائیں جانب منہ پھیرے اور حی علی الصلاۃ دوسرے کہے پھر اسی طرح اپنی بائیں جانب بھی پھیرے اور دوسرے حی علی الفلاح کہے۔“ (الأوسط: ۲۶/۳)

اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

اذان ایک اسلامی شعار ہے۔ مسلمان اس کا اظہار کرنے کے پابند ہیں۔ انھی الفاظ و کلمات کے ساتھ اذان دی جانی چاہیے جو شرعی طور پر ثابت ہیں۔ اس کی کیفیت و ہیئت میں تبدیلی درست ہے نہ کچھ الفاظ و کلمات کا اضافہ ہی کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادات کی بنیاد اولہ شرعیہ ثابتہ پر ہوتی ہے اس لیے اس میں حک و اضافہ درست نہیں۔ اس عظیم شعار کا آغاز ”اللہ اکبر“ سے ہوتا ہے اور اختتام ”لا الہ الا اللہ“ پر اور بس۔ احادیث صحیحہ سے یہی ثابت ہے۔ اپنی طرف سے اس کے ساتھ کسی سابقے یا لاحقے کی ضرورت نہیں۔ اذان کا مسنون طریقہ وہی ہے جو گزشتہ صفحات میں ذکر ہوا۔ خیر القرون میں یہی طریقہ رائج تھا۔ مجاہد سنت نے اسی کی تلقین و تعلیم کی۔ لیکن افسوس! حاملین بدعات و خرافات نے صحیح سنت اور صراط مستقیم سے انحراف کی وجہ سے اس کے درمیان یا اس کے شروع اور آخر میں کچھ ایجاد بندہ نوعیت کے الفاظ و کلمات داخل کر لیے جس کی مثال عہد نبوی میں تو کجا بعد کے زمانہ سلف میں بھی نہیں ملتی۔ والی اللہ المشتکی۔

مسنون و مشروع اذان کی اہمیت اجاگر کرنے اور فی زمانہ اس شعار کے ساتھ جو کچھ ہو رہا ہے اس کی شاعت و قباحت کے اظہار کی خاطر چند بدعات اذان کا بیان ضروری سمجھا گیا ہے جنہیں اب عشق رسول یا محبت اہل بیت کے خوبصورت لیبل کے ساتھ بڑی دھوم دھام اور بے خوفی سے رواج دیا جا رہا ہے اور ان بدعات و خرافات پر اپنے زعم میں ناز کیا جاتا ہے۔ اِنَّا لِلّٰہِ و اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

مندرجہ ذیل سطور میں اولاً بلا اختصار بدعت اور اس کی شاعت و قباحت کا ذکر ہوگا۔ ثانیاً اذان کے ساتھ ان خود ساختہ ملحقہ اضافات اور کلمات کا تذکرہ بھی ہوگا جنہیں گویا اذان کا حصہ یا اس سے بھی زیادہ اہمیت کا حامل سمجھ لیا گیا ہے۔ وما توفیقی إلا باللہ۔

* بدعت کے معنی و مفہوم: بدعت عربی لفظ ہے۔ یہ [فِعْلَةٌ] کے وزن پر اسمِ بیعت ہے اور [بِدْعٌ] سے ماخوذ ہے۔ سابقہ نمونے کے بغیر کسی چیز کی اختراع کے معنی دیتا ہے۔ اگرچہ ہر اچھی اور بری ایجاد کردہ نئی چیز پر اس کا اطلاق ہوتا ہے لیکن عرف میں اس کا اکثر استعمال قابلِ مذمت چیز ہی پر ہوتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ﴾ (الأحقاف: ۶) ”فرمادیجئے! میں رسولوں میں کوئی انوکھا رسول نہیں ہوں۔“ یعنی مجھ سے پہلے بھی کئی رسول ہو گزرے ہیں، نیز فرمایا: ﴿يَبْدِئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (البقرة: ۴) ”وہ آسمانوں اور زمین کو بلا نمونہ پیدا کرنے والی ذات ہے۔“ مزید فرمایا: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوا﴾ (الحديد: ۵) ”اور رہبانیت کو انھوں نے خود ایجاد کر لیا۔“ تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (الاعتصام للشاطبي: ۳۹/۱) و علم أصول البدع لعلی بن حسن الأثری، ص: ۲۳، والبدعة وأثرها السیسی فی الأمة للہلالی، ص: ۷۰

علامہ جوہری فرماتے ہیں: [أَبْدَعْتُ الشَّيْءَ، اِخْتَرَعْتُهُ لَا عَلَيَّ مِثَال] ”میں نے یہ چیز بلا مثال بنائی ہے، یعنی میں نے ایجاد کی ہے۔“ اور بدعت کے متعلق رقمطراز ہیں: [الْحَدِيثُ فِي الدِّينِ بَعْدَ الْإِكْمَالِ] ”تکمیل دین کے بعد اس میں کسی چیز کی ایجاد۔“ (الصحيح للجوهري: ۹۸۶/۳) والقاموس المحيط، ص: ۷۰۲

عرب کے ہاں [هَذَا أَمْرٌ بَدِيعٌ] اس چیز پر بولا جاتا ہے جو مستحسن (قابل ستائش) ہو اور حسن میں اس کی کوئی سابقہ مثال نہ ہو۔ گویا نہ حسن میں اس جیسی ہو اور نہ اس کے مشابہ ہی بدعت کو بدعت بھی اسی لیے کہتے ہیں کہ رائج شدہ صورت کی شریعت میں کوئی مثال و شبیہ نہیں ہوتی۔ (الاعتصام: ۳۹/۱) یعنی اس کا شریعت سے قطعاً کوئی تعلق نہیں ہوتا۔

لفظ بدعت عام ہے۔ اس کا اطلاق دل کے ایجاد کردہ خیالات و تصورات، زبان کے بیان کردہ غیر شرعی فرمودات اور اعضاء کے اعمال و افعال پر ہوتا ہے۔ (بتصرف: علم أصول البدع لعلی بن

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

حسن: ص: ۲۳ و البدعة وأثرها السيئ في الأمة لسليم عبدالهلالی (ص: ۸)

غرض اعمال و افعال کے ساتھ ساتھ بدعت کے تحت دل و دماغ کے وہ تصورات و نظریات بھی داخل ہیں جن کی شرع متین میں کوئی اصل اور سابقہ مثال نہ ہو۔

* بدعت کی اصطلاحی تعریف: بدعت کی جامع مانع تعریف علامہ شاطبی رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے فرماتے ہیں: [طَرِيقَةٌ فِي الدِّينِ مُخْتَرَعَةٌ تُضَاهِي الشَّرْعِيَّةَ، يُقْصَدُ بِالسُّلُوكِ عَلَيْهَا الْمُبَالَغَةُ فِي التَّعْبُدِ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ] ”دین میں کوئی بھی خود ساختہ طریقہ جو کسی شرعی طریقے سے ملتا جلتا ہو اس پر چل کر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عبادت و اطاعت میں مبالغہ مقصود ہو (تو یہ بدعت ہے۔)“ (الاعتصام: ۵۰/۱)

معلوم ہوا بدعات کا مرتکب اپنے زعم میں اس قسم کے قول و فعل سے تقرب الہی اور مزید ثواب کی نیت رکھتا ہے اسے یہ عمل بظاہر عبادت اور نیکی لگتا ہے اسی لیے بدعتی انسان اسے گناہ نہیں سمجھتا۔ نتیجتاً وہ بدعات میں آگے ہی بڑھتا جاتا ہے۔ اس کے مقابلے میں دیگر معاصی کا مرتکب خود کو کم از کم گناہ گار ضرور سمجھتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ زندگی کے کسی موڑ پر تائب و نادم ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور گناہوں سے کنارہ کشی اختیار کر لیتا ہے۔ کبھی سرے سے بدعتی عمل کی دین میں نہ کوئی بنیاد ہوتی ہے اور نہ اس کا ثبوت۔ اور کبھی دین میں اس کی کوئی اصل ہوتی ہے لیکن اس کے لیے کیفیت و ہیئت اور زمانی و مکانی وہ حد بندی کر لی جاتی ہے جس کا شریعت میں ثبوت نہیں ہوتا تو تب بھی وہ بدعت ہے۔ مثال کے طور پر قرآن و سنت کی روشنی میں ذکر اذکار اور مختلف اوراد کی مشروعیت منقول ہے۔ انسان کی مرضی ہے اٹھتے بیٹھتے، چلتے پھرتے جیسے بھی چاہے ذکر کر سکتا ہے۔ اس کی کوئی قید نہیں سوائے ان اعمال و اوراد کے جن کی بجا آوری کے لیے خاص کیفیات یا زمان و مکان کی تحدید ہے تو انھیں اسی صورت میں بجالانا سنت ہے۔ مسنون کیفیات و ہیئات اور قید زمان و مکان سے بالا ہو کر یا پھر جس کی کوئی خاص صورت و کیفیت منقول نہیں اسے خاص وقت یا خاص شکل کے ساتھ اجتماعی صورت میں ادا کرنا اس طرح دعوت دینا یا اس میں کمی بیشی کا مرتکب ہونا بدعت ہے۔ یہ گناہ کبیرہ ہے اور اس کے مرتکب کے لیے آگ کی وعید ہے جیسے سبحان اللہ، الحمد للہ اور اللہ اکبر مسنون اذکار ہیں۔ اب اگر چند افراد ازل کر بیک آواز سوز کے ساتھ یہ ذکر کرتے ہیں تو یہ بدعت ہے کیونکہ ذکر کی جو اجتماعی کیفیت اختیار کی گئی ہے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی

۷۔ کتاب الاذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

نہیں۔ یہ مگر ایسی اور ضلالت ہے اگرچہ ایسا کرنے والے اسے تقرب الہی اور نیکی ہی گردائیں۔ ہمارے معاشرے میں اس قسم کی روحانی مجالس کی بھرمار ہے۔ کہیں اللہ ہو کی اجتماعی صدائیں بلند ہوتی ہیں، کہیں لا الہ الا اللہ کے وجد سے لوگ بے حال ہوتے ہیں اور کہیں ”ستون بھرے اجتماع“ میں موضوع و من گھڑت اور ضعیف قصص و روایات کی روشنی میں ”اسلامی بھائیوں“ کو نٹ نٹے ”ایمان افروز“ اعمال و اذکار سے گرمایا جاتا ہے۔ یہ سب طریق ہائے عبادت و ریاضت اور کیفیات اذکار بدعت ہیں۔

اس کی دلیل ملاحظہ فرمائیں! عمرو بن سلمہ کہتے ہیں: ہم نماز فجر سے قبل عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے دروازے کے پاس بیٹھ جایا کرتے تھے۔ جب وہ نکلے تو ہم سب ان کے ساتھ مسجد کی طرف چل پڑتے۔ (ایک دن) ابوموسیٰ اشعری آئے اور انھوں نے پوچھا: کیا ابو عبدالرحمن باہر تشریف لائے ہیں؟ ہم نے کہا: نہیں۔ تو وہ بھی ہمارے ساتھ بیٹھ گئے۔ جب وہ نکلے تو ہم کھڑے ہو گئے۔ ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا: اے ابو عبدالرحمن! ابھی ابھی میں نے مسجد میں ایک عجیب و غریب کام دیکھا ہے۔ الحمد للہ! میں نے خیر ہی دیکھی ہے۔ انھوں نے پوچھا: وہ کیا؟ ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بشرط زندگی آپ جلد ہی اسے دیکھ لیں گے۔ انھوں نے کہا: میں نے دیکھا ہے کہ کچھ لوگ مختلف حلقوں میں بیٹھے ہیں اور نماز کا انتظار کر رہے ہیں۔ ہر حلقے میں ایک آدمی ہے اور (دیگر) اہل حلقہ کے ہاتھوں میں کنکریاں ہیں۔ وہ کہتا ہے: سو مرتبہ اللہ اکبر کہو۔ تو وہ (بلند آواز سے) اللہ اکبر سو مرتبہ کہتے ہیں۔ پھر وہ کہتا ہے: سو دفعہ لا الہ الا اللہ کہو۔ تو وہ سب سو مرتبہ لا الہ الا اللہ کہتے ہیں۔ پھر وہ کہتا ہے: سو مرتبہ سبحان اللہ کہو۔ تو وہ سو مرتبہ سبحان اللہ کہتے ہیں۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے پوچھا: تو تم نے ان سے کیا کہا؟ ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ مجھے آپ کی رائے یا حکم کا انتظار تھا، اس لیے میں نے ان سے کچھ نہیں کہا۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا تم نے انھیں یہ حکم نہیں دیا کہ وہ اپنی سینات شمار کریں؟ اور اس بات کی ضمانت نہ دی کہ اس (طرح گناہ شمار کرنے) سے ان کی حسات ضائع نہیں ہوں گی؟ پھر وہ چل پڑے۔ ہم بھی ان کے ساتھ چل دیے یہاں تک کہ وہ ایک گروہ کے پاس آئے اور وہاں کھڑے ہو گئے اور پوچھا: یہ کیا ہے جو میں تمہیں کرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں؟ انھوں نے جواب دیا: ابو عبداللہ یہ کنکریاں ہیں، ان کے ساتھ

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

ہم اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ کی تسبیحات شمار کرتے ہیں۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم اپنے گناہوں کو شمار کرو، میں ضمانت دیتا ہوں کہ اُس سے تمہاری کوئی نیکی ضائع نہیں ہوگی۔ افسوس! ارے امت محمدیہ! تم کس قدر جلد ہلاک ہو رہے ہو۔ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ صحابہ یہ کثرت ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑے ابھی تک بوسیدہ نہیں ہوئے۔ ابھی تک آپ کے برتن بھی نہیں ٹوٹے (اور تم نے بدعات شروع کر لی ہیں)۔ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! کیا تم ایسی ملت وطریق پر ہو جو ملت محمدی سے زیادہ راست ہے؟ یا تم گمراہی کا دروازہ کھولنے والے ہو؟ انھوں نے کہا: [وَاللّٰهُ يٰۤاَبَا عَبْدِ الرَّحْمٰنِ! مَا رَدَدَنَا اِلَّا الْخَيْرَ] ”اللہ کی قسم! ابو عبد الرحمن! ہم نے نیکی ہی کا ارادہ کیا ہے۔“ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: [وَوَكُم مِّنْ مُّرِيْدٍ لِّلْخَيْرِ لَنْ نُصِيبَهُ] ”کتنے ہی لوگ بھلائی کے خواہاں اور متلاشی ہیں لیکن اسے حاصل نہیں کر پاتے۔“ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا: ”بے شک ایک قوم قرآن پڑھے گی لیکن وہ ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔“ اللہ کی قسم! مجھے نہیں معلوم کہ شاید ان کے اکثر لوگ تم میں سے ہوں۔ یہ کہہ کر ابن مسعود رضی اللہ عنہ واپس پلٹ آئے۔ راوی حدیث عمرو بن سلمہ تابعی فرماتے ہیں: ہم نے دیکھا کہ ان میں سے اکثر یوم نہروان کے موقع پر خارجیوں کے ساتھ مل کر ہمارے اوپر نیزہ زنی کر رہے تھے۔ (سنن الدارمی: ۱/۲۹۶۸، البدعة وانرها للسيبي في الأمة لسليمان عبدالملائي، ص: ۲۸)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس ناصحانہ وعظ اور اتباع سنت سے سرشار ان کے جذبات و فرمودات پر انھوں نے کان نہیں دھرا بلکہ اپنے اس عمل پر اڑے رہے اور جواب یہ دیا کہ ہمارا ارادہ نیک ہی ہے۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ گمراہ ہو گئے اور خراج سے مل کر عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور مسلمانوں کے مقابلے میں صف آراء ہوئے اور بے دین ہو کر مرے۔

دوسری مثال یہ بھیجیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام بھیجنے کا حکم ہے۔ ﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا﴾ (الأحزاب: ۵۶) ”اے ایمان والو! تم (مجھے) ان پر خوب درود و سلام بھیجو۔“ مختلف مواقع پر اس کے پڑھنے کی تلقین کی گئی ہے جیسا کہ کتب احادیث میں ملتا ہے۔ ایک دفعہ درود پڑھنے سے اللہ رب العزت دس رحمتیں نازل فرماتا ہے دس گناہ معاف ہوتے ہیں اور دس

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

درجات کی بلندی کی ضمانت ہے۔ احادیث میں اس کے پڑھنے کے لیے کئی خاص مواقع کی تحدید بھی ہے جیسے نماز میں تشهد کی حالت میں اور مؤذن کی اذان سننے کے بعد وغیرہ لہذا جن مواقع کی تحدید کے ساتھ اس کی مشروعیت ہے اسے انہی مواقع پر پڑھنا مستحب و مسنون ہوگا۔ مزید براں اس کا حکم عام بھی ہے لیکن اس کے پیش نظر کسی کیفیت و حالت کو خاص نہیں کیا جاسکتا جیسے قبل از اذان یا بعد از اذان لاؤڈ سپیکر پر ”صلاة و سلام“ کہنا جسے عرف عام میں ”صلاة“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ بدعت ہے اس لیے کہ اس زمانی تقبید کے ساتھ قبل از اذان یا بعد از اذان شریعت میں اس کی اصل موجود نہیں کیونکہ عہد نبوی یا خلفائے راشدین وغیرہ کے ادوار میں بھی مروجہ اغراض سے پڑھے جانے والے درود و سلام کے اسباب و دواعی اور مقتضیات موجود تھے لیکن اس کے باوجود رسول اللہ ﷺ سے اس کا ثبوت تو کجا بعد کے سنہری ادوار میں بھی اس کی اصل نہیں ملتی حالانکہ وہ نیکی کے زیادہ حریص اور محبت رسول میں ہم سے کہیں زیادہ جذبات کے حامل تھے لہذا یہ انداز درود و سلام ایجاد بندہ ہے اور شریعت میں اپنی طرف سے اضافہ ہے اگرچہ اس میں نیک نیتی ہی کا فرما ہوتی ہے۔

غور فرمائیے! ابن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے کسی آدمی نے چھینک ماری اور بجائے صرف مسنون ذکر [الْحَمْدُ لِلَّهِ] کے اس نے [الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ] کہہ دیا۔ اگرچہ اس کا نیکی کا جذبہ تھا لیکن جلیل القدر صحابی ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: [مَا هَكَذَا عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَلْ قَالَ: إِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيُحَمِّدِ اللَّهَ، وَلَمْ يَقُلْ: وَيُصَلِّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ] ”اللہ کے رسول ﷺ نے ہمیں اس طرح تعلیم نہیں دی بلکہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے: ”جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو وہ ”الحمد لله“ کہے“ یہ نہیں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام پڑھے۔“ (جامع الترمذی، الأدب، حدیث: ۲۷۳۸، والحدیث حسن، تفصیل کے لیے دیکھیے: البدعة، ص: ۳۹)

صحابی رسول ابن عمر رضی اللہ عنہما کی محبت دینی دیکھیے! بدعت کی کس طرح تردید فرماتے ہیں! باوجودیکہ کہنے والے کی نیت بھی نیک تھی لیکن ابن عمر رضی اللہ عنہما اس حقیقت کو سمجھتے تھے کہ [خَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ] ”بہترین طریقہ طریقہ محمدی ہے۔“ اسی لیے آپ نے اس کی تردید فرمائی اور اس کے بے محل درود و سلام کی کوئی پروا نہ کی۔ اسے اس چیز کی تعلیم دی جو خالص اور ملاوٹ سے پاک عین سنت کے

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

مطابق تھی۔ لیکن آج کے عاشقانِ رسول کی محبت بھی عجیب ہے۔ ملتے وقت مسنونِ سلام کی جگہ ”مدینہ مدینہ“ کہتے ہیں۔ جو محبت کے زیادہ ہی دعویدار ہوتے ہیں، وہ بجائے السلام علیکم اور جواب میں وعلیکم السلام کے خود ساختہ درود و سلام کی صدائیں بلند کرتے ہیں۔ فون پر گفت و شنید ہو یا براہ راست، بعض سے یہی اندازِ سلام دیکھنے اور سننے میں آیا ہے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ لہذا یہ اور اس قسم کی دیگر معینہ خود ساختہ اور بناوٹی کیفیات و اعمالِ بدعت نہیں تو اور کیا ہیں؟ اسلام مکمل ہو چکا ہے اب اس میں کسی چیز کے اضافے کی ضرورت نہیں۔ فرمانِ الہی ہے: ﴿اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا﴾ (المائدہ: ۳۵) ”آج کے دن میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور اپنی نعمت تمہارے اوپر پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام بطور دین پسند کیا ہے۔“

امام ابن کثیر رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: اس امت پر اللہ تعالیٰ کی یہ سب سے بڑی اور عظیم الشان نعمت ہے کہ اس نے ان کے لیے ان کے دین کو کامل اور مکمل کر دیا ہے۔ اب انہیں اسلام کے سوا کسی اور دین کی ضرورت ہے نہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی اور نبی کی۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو خاتم الانبیاء بنا کر قیامت تک کے جنوں اور انسانوں کے لیے مبعوث فرمایا ہے، لہذا اب حلال وہ ہے جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم حلال قرار دیں، حرام وہ ہے جسے آپ حرام کہیں، دین وہ ہے جو آپ پیش فرمائیں اور آپ جو بھی فرمائیں وہ حق اور سچ ہے، اس میں کذب و شک کا ادنیٰ سا بھی مشابہ تصور نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿هُوَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ صِدْقًا وَّعَدْلًا﴾ (الأنعام: ۱۱۵:۶) ”اور آپ کے پروردگار کی باتیں سچائی اور انصاف میں پوری ہیں۔“ یعنی اللہ تعالیٰ کی یہ باتیں خبر کے اعتبار سے سچ اور امر و نہی کے اعتبار سے عدل و انصاف پر مبنی ہیں۔ (تفسیر ابن کثیر (اردو): ۲۷۴/۲، مطبوعہ دارالسلام) غرض اب یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی آئے اور اپنی مرضی سے کسی ذکرِ عبادت یا طریقہ عبادت کی کیفیت خود متعین کر لے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی ہر ہر بات کی خوب توضیح فرمادی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ﴿مَا بَقِيَ شَیْءٌ یُقَرَّبُ مِنَ الْحَنَةِ وَ یُبَاعَدُ مِنَ النَّارِ إِلَّا وَقَدْ بَیِّنَ لَکُمْ﴾ ”کوئی بھی ایسی چیز باقی نہیں

اذان سے متعلق چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

رہی جو جنت کے قریب اور دوزخ سے دور کرتی ہو مگر وہ تمہارے سامنے بیان کر دی گئی ہے۔“
(المعجم الكبير للطبراني: ۱۵۶/۲، حدیث: ۶۳۷، والسلسلة الصحيحة، حدیث: ۱۸۰۳، وعلم
اصول البدع لعلي بن حسن الأثري، ص: ۱۹، اس کی سند صحیح ہے۔)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے گزشتہ واقعہ سے پتا چلا کہ جس طرح ذکر اذکار کے لیے خود ساختہ کیفیت و ہیئت کا
تعمین ناجائز ہے اگرچہ اصل ذکر کی مشروعیت ثابت ہے اسی طرح اپنی طرف سے کسی متعین مسنون عمل
میں کمی بیشی کرنا بھی درست نہیں۔ اس کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام بخاری و مسلم رضی اللہ عنہما نے اپنی اپنی صحیح
میں درج فرمائی ہے۔ سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تین اشخاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر آئے
اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کے متعلق پوچھا۔ جب وہ انہیں بتائی گئی تو گویا انہوں نے اسے کم سمجھا اور کہا:
ہماری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا نسبت؟ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے سارے گناہ معاف فرما دیے
ہیں۔ (اس لیے ہمیں آپ کی نسبت بہت زیادہ عبادت کرنی چاہیے۔) ایک نے کہا: میں ساری رات
ہی قیام کروں گا۔ دوسرے نے کہا: میں سارا سال روزے رکھوں گا اور کوئی روزہ نہیں چھوڑوں گا۔
تیسرے نے کہا: میں عورتوں سے الگ تھلگ تجرد کی زندگی گزاروں گا اور کبھی شادی نہیں کروں گا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو پوچھا: تم نے یہ یہ باتیں کی ہیں؟ اللہ کی قسم! میں تمہاری نسبت اللہ سے
بہت زیادہ ڈرنے والا اور تم سے زیادہ پرہیزگار ہوں لیکن میں روزہ رکھتا بھی ہوں اور چھوڑتا بھی ہوں
قیام بھی کرتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور میں عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں! لہذا جس نے میری سنت
سے منہ موڑا، اس کا میرے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ (صحیح البخاری، النکاح، حدیث: ۵۰۶۳،
وصحیح مسلم، النکاح، حدیث: ۱۲۰۱)

اس میں کوئی شک نہیں کہ ان کا ارادہ نیک تھا۔ کثرت عبادت کے متمنی تھے۔ مستزاد یہ کہ اصحاب رسول
تھے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نیت اور طرز عبادت کو خلاف سنت قرار دیا اور اسے قطعاً پسند نہیں فرمایا۔
آج کے دور میں چلہ کشی، متصوفانہ طرز عبادت و ریاضت اور محفل سماع میں ذحول کی تھاپ پر مشائخ کی
دھمال، موسیقی کی دھن پر رقص کے زاویے اور تالیوں کی گونج میں ٹھمکے لگانا کون سا اسلوب عبادت ہے؟
اس باب میں قرآن و سنت کی روشنی میں اپنے نقطہ نظر سے آگاہ فرمائیے۔

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

* اذان سے پہلے یا بعد میں صلاۃ و سلام پڑھنا: اذان سے پہلے یا بعد میں مروّج طریقے کے مطابق بلند آواز سے یا لاؤڈ سپیکر پر صلاۃ و سلام پڑھنا خلافت سنت بلکہ بدعت ہے کیونکہ زمانہ نبوت میں اس کا قطعاً ثبوت نہیں ملتا حالانکہ یہ ممکن تھا نیز محبت رسول میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کہیں زیادہ آگے تھے لیکن انہوں نے اس قسم کی کوئی جرأت نہیں کی۔ مروّج صورت و الفاظ کے ساتھ درود کا رواج بہت بعد کا ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہر قسم کا ذکر اذان سے قبل مکروہ ہے جیسا کہ بعض مؤذن اذان سے پہلے ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ (بنی اسرائیل ۷۴) پڑھتے ہیں نیز بعض اقامت کہنے والے ﴿اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَي مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ﴾ وغیرہ پڑھتے ہیں یہ سب مکروہ ہے کیونکہ یہ ایجادِ بندہ ہے اور ہر قسم کی بدعت و اختراع ضلالت اور گمراہی ہے خصوصاً اس قسم کے اذکار سے شرعی شعار میں تغیر واقع ہوتا ہے نیز جو ذکر اذان کے بعد پڑھا جائے اس کا حکم بھی یہی ہے۔ (شرح العنلة لشيخ الإسلام ابن تيمية: ۱۱۲/۲)

حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ نے بھی اذان سے قبل یا بعد میں اس طرح کے اور اذکار کی عدم مشروعیت کا اشارہ فرمایا ہے۔ اس کے تحت شیخ ابن باز رضی اللہ عنہ فتح الباری: (۹۲/۲) کے حاشیے میں لکھتے ہیں: **وَالصَّوَابُ أَنَّ مَا أَحَدَتْهُ النَّاسُ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالتَّسْبِيحِ قَبْلَ الْأَذَانِ وَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَهُ - كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الشَّارِحُ - بَدْعَةٌ، يَجِبُ عَلَى وِلَاةِ الْأَمْرِ إِتْكَانُهَا حَتَّى لَا يَدْخُلَ فِي الْأَذَانِ مَا لَيْسَ مِنْهُ، وَفِيمَا شَرَعَهُ اللَّهُ غُنْيَةً وَ كِفَايَةً عَنِ الْمُحَدَّثَاتِ، فَتَنْبِئُهُ [اور درست یہ ہے کہ لوگوں نے قبل از اذان بلند آواز سے جو تسبیح و ذکر اور بعد ازاں نبی اکرم ﷺ پر صلاۃ و سلام کی نئی رسم نکالی ہے..... جیسا کہ شارح نے اس طرف اشارہ فرمایا ہے..... بدعت ہے۔ حکمرانوں پر ضروری ہے کہ اس کی تردید کریں تاکہ اذان میں اس قسم کی چیزیں داخل نہ ہوں جن کا اذان سے تعلق نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے جو کچھ مشروع قرار دیا ہے اس میں بدعات سے کفایت ہے۔ متنبہ رہو۔“**

شیخ علی محفوظ اپنی کتاب الإبداع میں فرماتے ہیں: اذان کے بعد نبی اکرم ﷺ پر درود و سلام بھیجنے میں کوئی کلام نہیں بلکہ یہ مطلوب ہے۔ اس کے متعلق صحیح احادیث وارد ہیں جن میں اذان سننے والے ہر

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

فرد سے اس کا جواب مطلوب ہے..... اختلاف تو اس بات میں ہے کہ آیا اس کا معروف کیفیت میں بلند آواز سے پڑھنا درست ہے؟ درست بات یہی ہے کہ اذان کی طرح اسے اس مروجہ کیفیت و ہیئت سے پڑھنا جیسا کہ مؤذنون کی عادت ہے کہ وہ اسے بڑے سر اور نرم سے پڑھتے ہیں مذموم بدعت ہے۔ کیونکہ یہ ایک دینی شعار میں ایسی اختراع ہے جو رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور سلف صالحین ائمہ میں سے کسی سے منقول نہیں۔ ان کے بعد کسی کے لیے یہ جائز نہیں کیونکہ بہ اجماع امت عبادت صرف ان فرامین پر موقوف ہے جو رسول اللہ ﷺ کے واسطے سے منقول ہیں۔ ان مذکورہ شخصیات کے سوا کسی شخص کے احسان (اچھا سمجھنے) یا کسی عادل یا ظالم بادشاہ کے اختراع سے یہ ثابت نہیں ہوتی۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتاویٰ الحدیث الکبریٰ میں فرمایا: ہمارے مشائخ وغیرہ سے فتویٰ طلب کیا گیا کہ آیا اذان کے بعد نبی ﷺ پر اس مروجہ کیفیت کے مطابق جو کہ مؤذن اختیار کرتے ہیں درود و سلام پڑھا جا سکتا ہے؟ تو انھوں نے جواب دیا: اصل سنت ہے (یعنی آپ ﷺ پر درود و سلام پڑھنا تو مشروع ہے) لیکن درود و سلام کی کیفیت بدعت ہے۔ امام شعرانی (حنفی) اپنے استاد سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں: لَمْ يَكُنِ التَّسْلِيمُ الَّذِي يَفْعَلُهُ الْمُؤَذِّنُونَ فِي أَيَّامِهِ ﷺ وَلَا خُلْفَاءِ الرَّاشِدِينَ، بَلْ كَانَ فِي أَيَّامِ الرَّوَافِضِ بِمَضْرَأٍ ”جس انداز میں (آج کل) مؤذنین درود و سلام پڑھتے ہیں اس صورت میں نہ نبی اکرم ﷺ کے عہد مبارک میں اس کا رواج تھا اور نہ خلفائے راشدین کے عہد میں بلکہ یہ مصر میں روافض کے ایام میں تھا۔“

شیخ محمد عبدہ مصری نے بھی مؤذنون کے اس وتیرے کو بدعت قرار دیا ہے، نیز انھوں نے یہ بھی واضح فرمایا کہ شریعت میں بدعت حسن کا قطعاً کوئی تصور نہیں بلکہ عبادات میں اس قسم کی ہر بدعت گمراہی ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: (الإبداع في مضار الابتداع؛ ص: ۱۵۸، ۱۵۹)

مروجہ طریقے سے پڑھا جانے والا با آواز بلند یا سیکری درود سعودی علماء اور محققین کے نزدیک بھی بدعت ہے۔

مفتی اعظم سعودی عرب شیخ ابن باز نے فرماتے ہیں: اگر مؤذن ان الفاظ کو اذان ہی کی طرح بلند آواز سے کہتا ہے تو یہ بدعت ہے کیونکہ اس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ شاید یہ بھی اذان کا حصہ ہے۔ اور

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلقہ چند محروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

اذان میں اپنی طرف سے اضافہ جائز نہیں۔ اذان کا آخری کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ ہے۔ اس میں اضافہ جائز نہیں۔ اگر یہ جائز ہوتا تو سلف صالحین کثرت سے سنت کا مظاہرہ کرتے بلکہ نبی اکرم ﷺ خود امت کو یہ سکھاتے اور اس کا حکم فرماتے۔ یاد رہے کہ نبی ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ”جس نے کوئی ایسا عمل کیا جس پر ہمارا امر نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔“ (صحیح مسلم، الأفضیة، حدیث: ۱۷۱۸، وفتاویٰ اسلامیہ:

۳۳۲/۱ (اردو) مطبوعہ دارالسلام، مزید دیکھیے: السنن والمبتدعات، ص: ۳۹۲۸)

مذکورہ تصریحات سے معلوم ہوا کہ اذان سے پہلے یا بعد میں مخصوص انداز میں درود و سلام پڑھنا غیر مستنون بلکہ بدعت ہے۔ اس کی مردوجہ کیفیت و ہیئت کی کوئی اصل نہیں۔ أعاذنا اللہ منها.

* انگوٹھے چومنا: جب مؤذن اُشهد أن محمدا رسول اللہ کہتا ہے تو ہمارے یہاں بعض لوگ اپنے دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے آپس میں ملا کر چومتے اور انھیں آنکھوں پر پھیرتے ہیں۔ اعتقاد یہ ہوتا ہے کہ ایسا کرنے والے کی آنکھیں کبھی خراب نہیں ہوتیں نیز وہ اس عمل کو محبت رسول کا حصہ سمجھتے ہیں۔ اس عمل میں بظاہر تین باتیں ہیں: ① یہ بعد کی اختراع ہے۔ خیر القرون میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ اگر اس کی کوئی اہمیت یا اصل ہوتی تو یقیناً صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین عظام ہم سے کبھی پیچھے نہ رہتے بلکہ ہم سے سنت کرتے۔ ② ایک بے بنیاد عمل کی ضعیف فضائل سے پشت پناہی یعنی اس کے بارے میں کوئی بھی صحیح حدیث ثابت نہیں جبکہ صحیح فرمان رسول ہے: ”جس نے جان بوجھ کر میری طرف جھوٹ منسوب کیا تو وہ جہنم میں اپنا ٹھکانا بنا لے۔“ اس مفہوم کی احادیث درجہ تو اتار کو پہنچتی ہیں۔ جانتے بوجھے من گھڑت اور ضعیف قسم کی روایات سے فضائل و مناقب کا اثبات شرعاً ممنوع اور قائل و معید ہے۔

صاحب ”السنن والمبتدعات“ (ص: ۳۹) فرماتے ہیں: [وَتَقْبِيلُ ظُفْرِي الْإِبْهَامَيْنِ] وَ مَسْحُ الْعَيْنَيْنِ بِيَمِينِ اعْتِقَادًا بَأَنَّ فَاعِلَهُ لَنْ يَرْمَدَ، جَهْلٌ وَ بِدْعَةٌ وَ كَلَامٌ بَاطِلٌ] ”دونوں انگوٹھوں کے ناخنوں کو بوسہ دے کر آنکھوں پر پھیرنا یہ اعتقاد رکھتے ہوئے کہ اس طرح کرنے والے کی آنکھیں کبھی خراب نہیں ہوتیں، جہالت اور بدعت ہے اور یہ کہنا کلام باطل ہے۔“ ③ اس طرح کرنے والے عموماً سنون عمل سے محروم رہتے ہیں۔ سنت طریقہ تو یہ ہے کہ اُشهد أن محمدا رسول اللہ کے جواب میں یہی کلمات دہرائے جائیں، لیکن انھیں اس کی توفیق نہیں ہوتی بلکہ بعض لوگ اپنی لاعلمی کی

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

وجہ سے انگوٹھے چومتے وقت ”صدقے یا رسول اللہ“ کا اضافہ بھی کرتے ہیں۔

الغرض! نیت خواہ کتنی ہی اعلیٰ اور عقیدت کتنی ہی زیادہ ہو، مقبول عمل وہی ہوگا جو عین طریقہ مصطفویٰ کے مطابق ہوگا۔ [خَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ] ”بہترین طریقہ طریقہ محمدی ہے۔“

* اذان کے بعد گھوم پھر کر مروجہ طریقہ اطلاع: لوگوں کو وقت نماز سے باخبر کرنے کا بہترین شرعی طریقہ مسنون اذان ہے۔ اس کی مشروعیت سے قبل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے لوگوں کو باخبر کرنے کے لیے مختلف طریقے بتائے لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے اطلاع آنے کے بعد ان سب طریق ہائے بشری کو رد کر دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ کو جو طریقہ پسند تھا اس نے اسے ہمارے لیے اذان کی صورت میں ایک دینی شعار قرار دے دیا۔ اس مسنون طریقے کی ایک خاص حیثیت، اہمیت اور تاثیر ہے، لہذا اس کی اہمیت و تاثیر کو برقرار رکھنا ایک دینی فریضہ ہے، اس لیے اس کے متبادل یا اس کے ساتھ ہر وہ عمل یا طریقہ جو اس غرض کے لیے اختیار کیا جائے، مردود اور قابل ترک ہے۔ اس تمہید کی روشنی میں غور کیا جائے تو کیا مروجہ طریق ہائے اعلان، جو کہ بالیقین بعض لوگوں کے ہاں نماز کھڑی ہونے کی مصدقہ اطلاع کی حیثیت رکھتے ہیں، شرعاً درست ہیں؟ یا ان کی حیثیت ایک اختراع اور بدعت کی ہے؟ یقیناً مؤرخ الذکر بات ہی درست ہے۔ اذان کے بعد اعلان کے مختلف طریقے اختیار کیے جاتے ہیں۔

① عموماً اس مقصد کے لیے عرفاً ”صلاۃ“ کہا جاتا ہے جس سے فوراً یہی سمجھا جاتا ہے کہ وقت نماز قریب ہے۔ یہ طریقہ تقریباً انچوں نمازوں میں اختیار کیا جاتا ہے۔

② بعض مؤذن یا ان کے قائم مقام لاؤڈ سپیکر پر نماز کی طرف بلا تے ہیں۔ یہ منادی اپنی اپنی زبان میں ہوتی ہے۔ بسا اوقات بصراحت: الصلاة خير من النوم کہہ کر بلا یا جاتا ہے اور ساتھ ہی یہ خبر بھی دی جاتی ہے کہ نماز کھڑی ہونے میں اتنے منٹ باقی ہیں۔ یہ اعلان کئی دفعہ سننے کا اتفاق ہوا ہے۔

③ نماز فجر کے وقت چونکہ عمومی طور پر لوگ گہری نیند سو رہے ہوتے ہیں، اس لیے انہیں بیدار کرنے کے لیے ”اسلامی بھائیوں“ کی مختلف ٹولیاں نکلتی ہیں جو ”ٹھٹھے ٹھٹھے اسلامی بھائیوں“ کو ٹھٹھے ٹھٹھے لب و لہجے اور مسکور کن اعلان سے بیدار کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس عمل کو وہ ثواب سمجھتے ہیں جبکہ حقیقتاً یہ بدعت اور خلاف سنت عمل ہے۔ یہ اور اس قسم کا کوئی بھی شعاع جو مذکورہ غرض کے لیے

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

اختیار کیا جائے مذموم اور بدعت ہوگا۔

سلف کے ہاں یہی ممنوع ”تھوہب“ ہے جس کی چند مروجہ صورتیں اوپر بیان ہوئیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے امام مجاہد بیان کرتے ہیں کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا (نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں داخل ہوا) تو مؤذن نے (اذان دینے کے بعد) دوبارہ نماز کے لیے اعلان کیا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: مجھے یہاں سے نکالو کیونکہ یہ عمل بدعت ہے۔ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۳۸، وجامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۱۹۸، معلقاً، والمصنف لعبدالرزاق: ۱/۳۴۵) اور مصنف عبدالرزاق میں یہ صراحت ہے کہ انھوں نے فرمایا: [أُخْرِجْ بِنَا مِنْ عِنْدِ هَذَا الْمُبْتَدِعِ] ”ہمیں اس بدعتی کے پاس سے لے چلو۔“ اس خلاف سنت عمل کو طویل القدر صحابی نے بدعت قرار دیا اور مسجد سے نکل گئے اور وہاں نماز بھی نہیں پڑھی۔ نئی زمانہ اس قسم کی تھوہب کی مختلف صورتیں دیکھنے میں آتی ہیں جو سب کی سب بدعت ہیں۔

ملاحظہ: مذکورہ بالا اور اس قسم کی جو بھی صورت اختیار کی جائے، جس کا انداز اعلانیہ ہو، ناجائز ہے۔ ہاں اس سے یہ صورت مستثنیٰ ہے کہ اگر کوئی آدمی سویا ہوا ہو یا اذان سے بے خبر ہو تو شخصی طور پر راہ گزرتے ہوئے اسے باخبر کیا جاسکتا ہے یا اسے جو قریب ہے یا جس نے جگانے یا باخبر کرنے کا کہا ہے تو اسے باخبر کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ اس کی تائید حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہوتی ہے۔ وہ خود نبی ﷺ کو اطلاع دیا کرتے تھے۔ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين و قصرها، حدیث: (۱۲۲)۔ (۷۳۶)

متاخرین احناف کے ہاں پانچوں نمازوں میں تھوہب (دوبارہ اطلاع یا اعلان) مستحسن ہے۔ امام ابو یوسف کے موقف کے مطابق پانچوں نمازوں میں تھوہب جائز ہے۔ ان کے نزدیک خاصی مصروفیات کی حامل شخصیات، مثلاً: حکمران، قاضی اور مفتی وغیرہ کو اذان کے بعد دوبارہ مطلع کیا جاسکتا ہے تاکہ وہ بھی بروقت نماز باجماعت ادا کر سکیں۔ (الهدایة: ۱/۳۵، والإبداع، ص: ۱۵۳)

ممکن ہے ان کا استدلال مذکورہ حدیث بلال سے ہو۔ بالفرض اگر اس قسم کی شخصیات کا استئذان کر بھی لیا جائے تب بھی مروجہ طریق ہائے اعلان بے اصل ٹھہرتے ہیں۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ رضی اللہ عنہ کا موقف یہ ہے کہ اگر اس قسم کی شخصیات کسی وجہ سے اذان نہیں سن سکیں تو حدیث بلال سے استدلال کرتے ہوئے نماز باجماعت کے لیے انھیں باخبر کیا جاسکتا ہے۔ (شرح العمدة: ۲/۱۱۱) لیکن اگر اذان سنتے ہوں تو مکروہ

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلقہ چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

ہے۔ حدیث بلال کے ظاہر کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امام کے لیے اس قسم کی اطلاع کی رخصت ہے نہ کہ بآواز بلند اعلان اور اس غرض کے لیے دیگر اذکار و تسبیحات یا صلوات و سلام کی اجازت۔ مؤذن ضرورت کے پیش نظر اسے باخبر کر سکتا ہے تاکہ اس کی تاخیر یا عدم حضوری باقی نمازیوں کے لیے باعث مشقت نہ ہو۔ واللہ اعلم۔ بہر حال اس حدیث سے مروجہ طریق ہائے اطلاع و اعلانات کا جواز کشید کرنا ناممکن ہے۔ واللہ اعلم۔

* قبل از اذان تعوذ و تسمیہ یا ذکر و تلاوت؟: اذان ایک اہم دینی شعار ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی کبریائی و عظمت کے برملا اظہار اور توحید و رسالت کے اقرار و اثبات کا دوسرا نام ہے۔ اس کی بنیاد خالصتاً شرع متین، یعنی وحی الہی پر ہے لہذا اس میں خلاف سنت اضافے یا کسی قسم کی اختراع و ایجاد کی قطعاً گنجائش نہیں۔ بنا بریں قبل از اذان تعوذ و تسمیہ کا التزام اگرچہ یہ عمل حصول برکت کی خاطر ہی کیوں نہ ہو شرعاً ممنوع ہے نیز اس سے قبل یا بعد کسی قسم کے ذکر یا تلاوت کو معمول بنالینا بھی ناجائز ہے کیونکہ اس قسم کے اعمال و اذکار کا قبل از اذان ثبوت نہیں ملتا لہذا جس چیز کا ترک منقول ہے اس کا نہ کرنا ہی مسنون و مشروع ہے جیسے عہد نبوت اور عہد صحابہ میں تھا کہ ان سے اذان سے پہلے نہ کسی ذکر و اذکار کا مستند ذریعے سے ثبوت ملتا ہے اور نہ تعوذ و تسمیہ کا۔ ان کا شروع اذان میں بجالانا غیر مسنون اور بصورت التزام بدعت ہے۔

”الإقناع“ اور اس کی شرح میں ہے کہ فجر سے پہلے اذان کے علاوہ جو تسبیح، ذکر نعت خوانی وغیرہ اور بلند آواز سے لاؤڈ سپیکر میں دعا کی جاتی ہے یہ سب غیر مسنون ہیں۔ علمائے کرام میں سے کوئی ایک بھی ایسا نہیں جو انہیں مستحب کہتا ہو بلکہ یہ منجملہ بدعات مکروہہ سے ہیں کیونکہ ان کا وجود نہ عہد رسول میں تھا اور نہ عہد صحابہ میں ان کے عہد مبارک میں اس کی کوئی اصل نہیں ملتی لہذا کسی کے یہ لائق نہیں کہ ان کا حکم دے یا نہ کرنے والے پر کسی قسم کی جرح قدح کرے..... (بحوالہ الدین الخالص: ۳۸۰/۳)

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ فرماتے ہیں: اذان سے قبل کسی ذکر کو اس سے ملانا مکروہ ہے جیسا کہ بعض مؤذن اذان سے قبل یہ آیت پڑھتے ہیں: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ اور بعض مؤذن اقامت کہتے ہوئے یہ پڑھتے ہیں: ﴿اللَّهُمَّ! صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ﴾ وغیرہ

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

[لَإِنَّ هَذَا مُحَدَّثٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ لَأَسِيْمًا وَهُوَ تَغْيِيرٌ لِلشَّعَارِ الْمَشْرُوعِ، وَكَذَلِكَ إِنْ وَصَلَهُ بِذِكْرِ بَعْدَهُ] (شرح العمدة: ۱۱۲/۲) کیونکہ یہ بدعت ہے اور ہر قسم کی بدعت گمراہی ہے، خصوصاً اس سے ایک مشروع شعار (اذان) میں تبدیلی لازم آتی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی اذان کے بعد بھی کوئی ذکر ملاتا ہے (تو وہ بھی بدعت ہے۔)

ائمہ کرام کی ان تصریحات سے بخوبی معلوم ہوا کہ دین میں اس قسم کی اختراعات مذموم ہیں۔ اپنے نتیجے کے اعتبار سے بدعت باعثِ ضلالت ہے۔

* اذانِ مغرب کے بعد ایک ضعیف دعا کی نشاندہی: ہر اذان کا جواب دینا مستحب اور مسنون ہے۔ جواب کے بعد مسنون درود شریف اور اس کے بعد معروف دعا: [اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدُّعْوَةِ.....] وغیرہ پڑھنا باعثِ فضیلت عمل ہے۔ اس کی قدرے تفصیل گزر چکی ہے۔ مزید براں اذانِ مغرب کے بعد ایک خاص دعا کا ذکر بھی ملتا ہے۔ یہ روایت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے واسطے سے مروی ہے جو کہ سنداً ضعیف ہے۔

فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ نے مجھے تعلیم دی کہ مغرب کی اذان کے وقت یہ (درج ذیل) دعا پڑھا کروں: [اللَّهُمَّ! إِنَّ هَذَا إِقْبَالُ لَيْلِكَ وَإِدْبَارُ نَهَارِكَ، وَأَصْوَاتُ دُعَائِكَ، فَاعْفِرْ لِي] ”اے اللہ! ابے شک یہ وقت ہے کہ تیری رات آ رہی ہے، تیرا دن جا رہا ہے اور تیری طرف پکارنے والوں کی صدائیں ہیں لہذا تو مجھے بخش دے۔“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۳۰، والمستدرک للحاکم: ۱۹۹/۱، والسنن الكبرى للبيهقي: ۳۱۰/۱، وعمل اليوم والليله لابن السني، بتحقيق الشيخ سليم عيد الهالبي، حدیث: ۶۵۰)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح المہذب میں اس کی سند ضعیف قرار دی ہے اور سب ضعف راوی کی ”جہالت“ بتایا ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔ ترمذی میں یہ روایت بواسطہ حفصہ بنت ابی کثیر عن ابیہا ابی کثیر مروی ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: [هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَحَفْصَةُ بِنْتُ أَبِي كَثِيرٍ لَأَنْعَرَفُهَا وَلَا أَبَاهَا] ”یہ حدیث غریب ہے (یہاں ضعیف مراد ہے) ہم اسے صرف اسی طریق سے جانتے ہیں“

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق چند معروف ضعیف احادیث اور بدعات کا بیان

ہمیں حصہ بنت ابی کثیر کا پاپا ہے نہ اس کے باپ کا۔“ (جامع الترمذی، الدعوات، حدیث: ۳۵۸۹)

شیخ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: [إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ، الْمَسْعُودِيُّ كَانَ قَدًا اخْتَلَطَ، وَ أَبُو كَثِيرٍ مَجْهُولٌ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَلَا نَعْرِفُ أَبَا كَثِيرٍ] ”اس کی سند ضعیف ہے۔ مسعودی مختلط ہے اور ابو کثیر مجہول ہے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اور ابو کثیر کو ہم نہیں جانتے۔“ (ضعیف سنن ابی داؤد (مفصل) للالبانی، حدیث: ۸۵)

شیخ البانی رحمہ اللہ کے شاگرد رشید، محقق شیخ سلیم عید ہلالی نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (عجالة الراغب المنتمی فی تخریج کتاب عمل الیوم والليلة للہلالی: حدیث: ۲۵۰)

والقول المقبول، حدیث: ۳۰۴

* صَدَقَتْ وَ بَرَزَتْ کی اسنادی حیثیت: الصلاة خیر من النوم کے جواب میں [صَدَقَتْ وَ بَرَزَتْ] اور بعض کے ہاں [وَبِالْحَقِّ نَطَقَتْ] کے الفاظ ذکر کیے جاتے ہیں جبکہ ان کلمات کی کوئی اصل نہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے التلخیص میں اس کی صراحت فرمائی ہے۔ (التلخیص الحبیبر: ۱/۳۷۷، مطبوعہ مکتبہ قرطبہ) اس لیے اسے شروع قرار دینا درست نہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ نے جو اس کی مشروعیت کی تصریح کی ہے، وہ محل نظر ہے۔ وہ فرماتے ہیں: [وَيَقُولُ فِي التَّوْبِ صَدَقَتْ وَ بَرَزَتْ مَرَّتَيْنِ] ”اور سامع الصلاة خیر من النوم کے جواب میں دو مرتبہ [صَدَقَتْ وَ بَرَزَتْ] کہے۔“ ”تو نے سچ کہا اور نیکی کی ہے۔“ (المجموع شرح المہذب: ۱۲۵/۳، والقول المقبول، ص: ۲۹۷، ۲۹۸)

صحیح احادیث کی روشنی میں [فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ] کے عموم کا تقاضا یہی ہے کہ جن کلمات کا دیگر احادیث کی رو سے استثنا نہیں ہوا جیسے الصلاة خیر من النوم کے الفاظ ہیں تو ان کے جواب میں وہی کلمات دہرائے جائیں اس لیے [صَدَقَتْ وَ بَرَزَتْ] کہنے کی ضرورت نہیں کیونکہ ان کا شرما ثبوت نہیں ملتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے، فعل سے اور نہ تقریر سے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(المعجم ۷) - كِتَابُ الْأَذَانِ (التحفة ...)

اذان سے متعلق احکام و مسائل

باب ۱- اذان کی ابتدا کا بیان

(المعجم ۱) - بَدَأَ الْأَذَانَ (التحفة ۸۰)

۶۲۷- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب مسلمان عید آئے تو وہ اکٹھے ہوتے اور نماز کے وقت کا اندازہ لگاتے تھے۔ کوئی شخص اس (نماز) کا اعلان نہ کرتا تھا۔ ایک دن انہوں نے اس مسئلے کے بارے میں بات چیت کی۔ چنانچہ کسی نے کہا: عیسائیوں جیسا ناقوس (گھنٹہ) بنا لو۔ کسی نے کہا: بلکہ یہودیوں جیسا نرسنگا (دھتور) بنا لو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم (نماز کے وقت) کوئی آدی (گلیوں میں) کیوں نہیں بھیج دیتے جو نماز کا اعلان کرے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”بلال! اٹھو اور نماز کا اعلان کرو۔“

۶۲۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَا: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ [قَدِمُوا] الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّوْنَ الصَّلَاةَ وَلَيْسَ يُنَادِي بِهَا أَحَدٌ، فَتَكَلَّمُوا يَوْمًا فِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: ائْتِجِدُوا نَاقُوسًا مِثْلَ نَاقُوسِ النَّصَارَى، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: بَلْ قَرْنَا مِثْلَ قَرْنِ الْيَهُودِ، وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَوْلَا تَبْعَتُونَ رَجُلًا يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا بِلَالُ! قُمْ فَتَنَادِ بِالصَّلَاةِ».

☀️ فوائد و مسائل: ① پہلی دو جو یزوں کو رو کرنے کی ایک وجہ یہ تھی کہ اس میں غیر مسلموں سے مشابہت تھی جبکہ دینی امور میں غیر مسلموں سے مشابہت درست نہیں بلکہ دنیوی امور میں بھی ان سے امتیاز چاہیے۔ ② ناقوس ایک گھنٹی ہوتی تھی جسے دوسری گھنٹی پر مارتے تھے تو آواز پیدا ہوتی تھی پھر لوہے یا چمچیل پر گھنٹی مارنے لگے۔

۶۲۷- أخرجه البخاري، الأذان، باب بدء الأذان، ح: ۶۰۴ من حديث ابن جريج به، ومسلم، الصلاة، باب بدء الأذان، ح: ۳۷۷ من حديث حجاج بن محمد به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۰، ۱۰۹۱.

۷- کتاب الاذان سے متعلق احکام و مسائل

⑤ قرن سینگ کی شکل کا ایک آلہ ہے جس کے ایک طرف پھونک ماری جائے تو دوسری طرف سے آواز پیدا ہوتی ہے۔ آج کل کا ساؤن بھی قرن جیسی آواز پیدا کرتا ہے اسی طرح ناقوس کی موجودہ صورت گھنٹی ہے لہذا مسلمانوں کو اپنی عبادات کے موقع پر گھنٹی یا ساؤن سے اجتناب کرنا چاہیے۔ ⑥ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اعلان کا حکم دینا اذان کی مشروعیت سے قبل کی بات ہے۔ وہ گلیوں میں [الصَّلَاةُ جَامِعَةً] ”نماز تیار ہے۔“ کی آواز دیتے تھے۔ بعد میں حضرت عبداللہ بن زید اور بعض دیگر صحابہ کو خواب میں اذان دکھائی گئی تو پھر بلال رضی اللہ عنہ کو اذان کہنے پر مقرر کیا گیا۔ یہ بعد کی بات ہے۔ اگر اس اعلان سے اذان مراد ہو تو یہ روایت مختصر ہوگی جس میں اس سے قبل کافی عبارت حذف ہے مگر یہ بعید توجیہ ہے پہلی بات درست ہے۔ ⑦ بعض روایات میں آگ کی تجویز کا بھی ذکر ہے مگر اسے بھی رد کر دیا گیا کیونکہ یہ مجوس کا مذہبی نشان ہے نیز آگ ہر وقت نظر نہیں آتی اور نہ بارش وغیرہ میں اسے جلانا ممکن ہے۔ ⑧ اہم امور باہمی مشورے سے طے کرنے چاہئیں۔ اس کے بے شمار فوائد ہیں اور مشورہ دینے والے کے لیے ضروری ہے کہ وہ اخلاص کے ساتھ صحیح صحیح مشورہ دے۔ ⑨ اذان کھڑے ہو کر دینا مشروع ہے۔

(المعجم ۲) - تَنْبِيْهُ الْأَذَانِ (التحفة ۸)

باب ۲- اذان کے کلمات دو دو بار

کہنے کا بیان

۶۲۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِاللَّأ أَنْ يَسْمَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤَيِّرَ الْإِقَامَةَ.

۶۲۸- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اذان کے کلمات دو دو بار کہیں اور اقامت کے کلمات ایک ایک بار۔

۶۲۹- أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي الْمُثَنَّى، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ:

۶۲۹- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے انھوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اذان کے کلمات دو دو بار تھے اور اقامت (تکبیر) کے ایک ایک

۶۲۸- أخرجه مسلم، الصلاة، باب الأمر بشفع الأذان وإتيار الإقامة... الخ، ح: (۵)-۳۷۸ من حديث عبد الوهاب، والبخاري، الأذان، باب الأذان مني مني، ح: ۶۰۵ من حديث أيوب السخيتاني به، وهو في الكبرى، ح: ۱۵۹۲.

۶۲۹- [صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب في الإقامة، ح: ۵۱۰، ۵۱۱ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۵۹۳، وصححه ابن خزيمة، ح: ۳۷۴، وابن حبان، ح: ۲۹۰، ۲۹۱، والحاكم ۱/ ۱۹۷، ۱۹۸، والذهبي، وله شاهد عند أبي عوانة ۱/ ۳۲۹، والدارقطني ۱/ ۲۳۹، وغيرهما، وإسناده صحيح.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۷- کتاب الاذان

كَانَ الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَثْنِي بَارِغْرِيه كِرْتَوْذ قَامَتِ الصَّلَاةُ (دومرتیہ) کہے۔
مَثْنِي، وَإِلَّا قَامَتْ مَرَّةً مَرَّةً، إِلَّا أَنْكَ تَقُولُ:
قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ.

☀️ فوائد و مسائل: ① ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اکثر کلمات ایک ایک ہیں مگر احتیاف اذان و اقامت کو برابر رکھتے ہیں یعنی دو دو کلمات اور اسے ضروری سمجھتے ہیں یعنی اکبری اقامت کو کافی نہیں سمجھتے حالانکہ یہ روایات انتہائی صحیح ہیں مگر وہ ان کی دور از کار تاویلات کرتے ہیں کہ یہاں سانس کا ذکر ہے یعنی اذان کے کلمات کو دو سانسوں میں ادا کیا جائے اور اقامت کے کلمات کو ایک سانس میں۔ لیکن یہ تاویل باطل ہو جاتی ہے جب قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کو مستثنیٰ کیا جاتا ہے۔ اگر سانس کی بات ہوتی تو اس استثنا کی ضرورت نہ پڑتی کیونکہ یہ ایک ہی سانس میں ادا کیے جاتے ہیں۔ ② اذان کے اکثر کلمات دو دو ہیں سب نہیں مثلاً: آخر میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ایک دفعہ ہے اور شروع میں اللَّهُ اکبر چار دفعہ ہے مگر وہ دو دو اکٹھے کہے جاتے ہیں۔ اسی طرح اقامت کے اکثر کلمات اکبرے ہیں جب کہ شروع میں اللَّهُ اکبر دو دفعہ ہے مگر انہیں اکٹھا کہا جاتا ہے۔ مزید تفصیل کے لیے اس کتاب کا ابتدائیہ دیکھیے۔

(المعجم ۳) - خَفَضُ الصَّوْتِ فِي
التَّرْجِيحِ فِي الْأَذَانِ (التحفة ۸۲)

باب ۳- ترجیح والی اذان میں (پہلی دفعہ)
شہادتین کو آہستہ اور پست آواز میں کہنا

۶۳۰- أَخْبَرَنَا بَشْرُ بْنُ مُعَاذٍ قَالَ:
حَدَّثَنِي إِبرَاهِيمُ - وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي مَخْدُورَةَ - قَالَ:
حَدَّثَنِي أَبِي عَبْدُ الْعَزِيزِ وَ جَدِّي عَبْدُ
الْمَلِكِ عَنْ أَبِي مَخْدُورَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
أَفْعَدَهُ وَأَلْفَى عَلَيْهِ الْأَذَانَ حَرْفًا حَرْفًا.
قَالَ إِبرَاهِيمُ: هُوَ مِثْلُ أَذَانِنَا هَذَا قُلْتُ لَهُ:
أَعِدْ عَلَيَّ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، أَشْهَدُ

۶۳۰- حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے انہیں (اپنے پاس) بٹھایا اور حرفاً حرفاً (ایک ایک کلمہ کر کے) اذان سکھلائی۔ (راوی حدیث) ابراہیم نے کہا کہ وہ بالکل ہماری اذان کی طرح تھی۔ (بشر بن معاذ کہتے ہیں کہ) میں نے ان سے کہا: ذرا مجھے سنا دو۔ تو انہوں نے کہا: اللہ اکبر، اللہ اکبر دو بار، اشہد ان لا الہ الا اللہ دو بار، اشہد ان محمدًا رسول اللہ دو بار پھر اس سے مختلف (بلند) آواز کے ساتھ کہا جو

۶۳۰- [إسناده حسن] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ماجاء في الأذان، ح: ۱۹۱ عن بشر بن معاذ بن مختصرًا، وقال: [حسن] صحيح، وصححه ابن خزيمة، ح: ۳۷۸، سقط لفظ "مرتين" في أول الحديث بعد قوله: "الله أكبر الله أكبر"، والصاب [إبانه].

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

اردگرد کے لوگوں کو سنائی دیتی تھی: أشهد أن لا إله إلا الله وبارأشهد أن محمداً رسول الله وبارأحی علی الصلاة وبارأحی علی الفلاح وبارأ الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله.

أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَرَّتَيْنِ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ بِصَوْتٍ دُونَ ذَلِكَ الصَّوْتِ يُسْمَعُ مِنْ حَوْلِهِ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَرَّتَيْنِ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ مَرَّتَيْنِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ مَرَّتَيْنِ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

فائدہ: پچھلے باب میں اذان کے کلمات دو دو کہے گئے ہیں اور اس روایت میں شہادتین یعنی [أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله] چار چار دفعہ ہیں۔ دراصل اذان کے دو طریقے ہیں۔ ایک وہ اور ایک یہ ترجیح والا۔ دونوں جائز ہیں۔ پہلا طریقہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور دوسرا حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے۔

باب: ۴- (ترجمہ والی) اذان کے کتنے

(المعجم ۴) - كَمِ الْأَذَانَ مِنْ كَلِمَةٍ

(التحفة ۸۳)

کلمات ہیں؟

۶۳۱- حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اذان میں انیس (۱۹) کلمات اور اقامت میں سترہ (۱۷) کلمات سکھائے پھر ابو محذورہ رضی اللہ عنہ نے انیس (۱۹) اور سترہ (۱۷) کلمات شمار کیے۔

۶۳۱- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هَمَّامِ بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ الْوَاحِدِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَكْحُولٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُخَبَّرٍ، عَنْ أَبِي مَخْدُورَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَهُ الْأَذَانَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً، ثُمَّ عَدَّهَا أَبُو مَخْدُورَةَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَسَبْعَ عَشْرَةَ.

فائدہ: اذان کے انیس (۱۹) کلمات اس طرح ہیں: اللہ اکبر چار مرتبہ، شہادتین چار چار مرتبہ، حی علی الصلاة دو مرتبہ، حی علی الفلاح دو مرتبہ، اللہ اکبر دو مرتبہ اور لا إله إلا الله ایک مرتبہ۔ اور اقامت

۶۳۱- [صحیح] أخرجه الترمذي، ح: ۱۹۲ من حديث همام (انظر الحديث السابق)، ومسلم، الصلاة، باب صفة الأذان، ح: ۲۷۹ من حديث عامر بن عبد الواحد به مختصراً، وقال الترمذي: "حسن صحيح"، وهو في الكبرى، ح: ۱۵۹۴.

ہے۔ اللہ کے سوا کوئی برحق معبود نہیں۔“

 فائدہ: یہ وہ اذان ہے جو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کو فتح مکہ کے موقع پر سکھائی تھی۔ اسے ترجیح والی (دہری) اذان کہا جاتا ہے۔ صحیح روایات کے باوجود احناف ترجیح والی اذان کے قائل و قائل نہیں بلکہ اس حدیث کی مختلف تاویلیں کرتے ہیں مثلاً: ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سمجھ نہیں سکے۔ آپ نے انہیں اذان سکھانے کے وقت شہادتین کو دہرایا تھا جس طرح استاد ایک مشکل لفظ کو بار بار دہراتا ہے مقصد تکرار نہیں ہوتا بلکہ سمجھانا مقصود ہوتا ہے اسی طرح آپ نے تو اس لیے تکرار کیا تھا کہ وہ نو مسلم تھے تو حید و رسالت کو ان کے ذہن میں پختہ کرنے کے لیے آپ نے تکرار کیا۔ ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سمجھے کہ شاید یہ تکرار اذان کا حصہ ہے۔ یا انہوں نے پہلے شرماتے ہوئے شہادتین کو پست آواز سے ادا کیا آپ نے فرمایا: اونچی آواز سے دوبارہ پڑھو اور ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سمجھے کہ طریقہ یہی ہے کہ پہلے آہستہ شہادتین کو ادا کیا جائے پھر بلند آواز سے وغیرہ مگر ایک خالی ذہن والا شخص ان تاویلات کو منہمک خیر قرار دے گا کہ جس صحابی کو رسول اللہ ﷺ سکھا رہے ہیں وہ توجیح نہیں سمجھے اور یہ سمجھ گئے جو کہ کئی سو سال بعد آئے نیز ابو محذورہ رضی اللہ عنہ یہ اذان فتح مکہ سے لے کر آپ کی زندگی کے آخر تک، پھر خلفائے راشدین کے عہد میں بھی کہتے رہے۔ جتہ الوداع کے دن بھی اسی میں آتے ہیں جب آپ اور ہزاروں صحابہ مکہ میں موجود تھے۔ توجیب ہے رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام اور بعد میں خلفائے راشدین اس غلطی پر متنبہ نہ ہو سکے کسی سو سال بعد آنے والے متنبہ ہو گئے۔ فَبَا لَلْعَجَبِ حَقِيقَتِ يَهْدِي بِهٖ دَهْرِي اَذَانَ (ترجیح والی) اور اکہری اقامت (بلال والی) قطعاً صحیح ہیں۔ احناف صرف تھلید کے زیر اثر ان سے منکر ہیں اور یہ تھلید کی قباحتوں میں سے ایک ہے۔

۶۳۳- أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ
وَيُوشَفُ بْنُ سَعِيدٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ - قَالَا :
حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ : حَدَّثَنِي
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي مَخْدُورَةَ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَبَّرِيزٍ أَخْبَرَهُ - وَكَانَ يَسْمَعُ
فِي حِجْرِ أَبِي مَخْدُورَةَ حَتَّى جَهَّزَهُ إِلَى
الشَّامِ - قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي مَخْدُورَةَ : إِنِّي
خَارَجٌ إِلَى الشَّامِ وَأَخْشَى أَنْ أَسْأَلَ عَنْ

۶۳۳- حضرت عبداللہ بن محیریز سے روایت ہے
..... وہ یتیم تھے اور انہوں نے حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی
گود میں پرورش پائی تھی حتیٰ کہ خود ابو محذورہ رضی اللہ عنہ نے
انہیں شام کی طرف تیار کر کے بھیجا..... انہوں نے فرمایا:
میں نے (شام آتے وقت) حضرت ابو محذورہ سے
گزارش کی کہ میں شام جا رہا ہوں اور مجھے امید ہے کہ
وہاں مجھ سے آپ کی اذان کے بارے میں پوچھا جائے
گا (آپ مجھے کچھ بتادیجئے)۔ تو ابو محذورہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

شَيْءٌ مِنْ فِضَّةٍ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَرَّي بِالْأَذِينَ بِمَكَّةَ فَقَالَ: «قَدْ أَمَرْتُكَ بِهِ». فَقَدِمْتُ عَلَى عَتَابِ بْنِ أُسَيْدٍ عَامِلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ فَأَذَنْتُ مَعَهُ بِالصَّلَاةِ عَنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

نے کہا: اے اللہ کے رسول! مجھے مکہ کرمہ میں اذان پر مقرر فرمادیجیے۔ آپ نے فرمایا: ”میں نے تمہیں مقرر کر دیا۔“ تو میں رسول اللہ ﷺ کے مقرر کیے ہوئے گورنر مکہ حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کے پاس آیا۔ پھر میں رسول اللہ ﷺ کے حکم سے گورنر کے سامنے اذان کہتا رہا۔

🌞 نوافل و مسائل: ① یہ تفصیلی روایت ہے جو احناف کی بیان کردہ تاویل کے خلاف ہے۔ کیا یہ تصور کیا جا سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے شخص کو مؤذن مقرر فرمادیا جسے صحیح طور پر اذان سمجھ ہی میں نہ آئی تھی؟ چون کہ کفر از کعبہ بر نیز دکھانا نہ مسلمانوں کے کتب احادیث اور دیگر کتب فقہ میں جہاں بھی اذان کا بیان ہے وہ ان کلمات ہی سے شروع ہوتی ہے۔ کہیں بھی آپ کو اذان کی ابتدا [الصلاة والسلام عليك يا سیدی یا رسول اللہ] سے نہیں ملے گی۔ ان خود ساختہ کلمات سے جو لوگ اذان کی ابتدا کرتے ہیں وہ فرمان رسول اور صحابہ کے طریقے کی حکم کلی مخالفت کر رہے ہیں ایسے لوگوں کے بارے میں فرمان باری تعالیٰ ہے: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (النور: ۲۳) ”جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے حکم کی مخالفت کرتے ہیں انہیں ڈرنا چاہیے کہ انہیں (دنیا میں) کوئی معصیت (یا قیامت میں) دردناک عذاب نہ آئیے۔“

باب ۶- سفر میں اذان کہنے کا بیان

(المعجم ۶) - الْأَذَانُ فِي السَّفَرِ

(التحفة ۸۵)

۶۳۴- أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عُمَانَ بْنِ السَّائِبِ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي وَأُمُّ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي مَحْذُورَةَ، عَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ قَالَ: لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ حُنَيْنٍ خَرَجَتْ عَاشِرَةُ عَشْرَةَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ تَطْلُبُهُمْ فَسَمِعْنَاهُمْ يُؤَذِّنُونَ بِالصَّلَاةِ

۶۳۳- حضرت ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ حنین (کی وادی) سے نکلے ہم مکہ والے دس لڑکے ان (مسلمانوں) کی تلاش میں نکلے۔ ہم نے انہیں سنا وہ نماز کی اذان کہہ رہے تھے۔ ہم بھی کھڑے ہو کر انہیں مذاق کرتے ہوئے اذان کہنے لگے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میں نے ان میں سے ایک اچھی آواز والے لڑکے کی آواز سنی ہے۔“ سو آپ نے

۶۳۴- [حسن] أخرجه أبو داود، ح: ۵۰۱ من حديث ابن جريج به، وصححه ابن خزيمة: ۲۰۱/۱، وابن حبان وغيرهما، وحسنه الحازمي، وهو في الكبرى، ح: ۱۵۹۷.

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام ومسائل

أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ.

قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي عَثْمَانُ هَذَا
الْخَبَرَ كُلَّهُ عَنْ أَبِيهِ وَعَنْ أُمِّ عَبْدِ الْمَلِكِ بِنِ
أَبِي مَحْذُورَةَ أَنَّهُمَا سَمِعَا ذَلِكَ مِنْ أَبِي
مَحْذُورَةَ.

ابن جریرج بیان کرتے ہیں کہ مجھے یہ حدیث عثمان
بن سائب نے اپنے والد اور عبد الملک بن ابو محذورہ کی
والدہ سے بیان کی ہے اور ان دونوں نے یہ حدیث خود
حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہما سے سنی ہے۔

☀️ فوائد ومسائل: ① یہی بات اصل سند میں بھی مذکور ہے البتہ اس میں سماع اور تحدیث کی صراحت نہیں جب
کہ یہاں سماع کی صراحت ہے اس کے علاوہ کوئی فرق نہیں ہے۔ ② یہ روایت بھی پہلی روایت ہی ہے۔
تفصیلات میں کچھ فرق ہے جو ایک دوسرے کو ملا کر مل ہو سکتا ہے۔ ③ ”صبح کی پہلی اذان“ اس سے مراد فجر کی
اذان ہی ہے۔ اسے پہلی اقامت کے لحاظ سے کہا گیا ہے۔ گویا اقامت دوسری اذان ہے۔ اس حدیث سے
صریح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ صبح کی اذان میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ کے الفاظ رسول اللہ ﷺ سے ثابت
ہیں نہ کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا اضافہ ہے جیسا کہ اہل تشیع کا خیال ہے۔ مزید تفصیل کے لیے اسی کتاب کا ابتدائیہ
دیکھیے۔ ④ پچھلی روایت میں تھیل دینے کا بھی ذکر ہے۔ یہ تھیل اذان کی اجرت نہیں کیونکہ اذان کے لیے تقریر تو
اس کے بعد ہوا۔ یہ تو نو مسلمین کے لیے تالیف قلب کے قبیل سے ہے جس طرح کہ نبی ﷺ نے غنائم حنین میں
سے نو مسلم حضرات کو بڑے عطیے دیے تھے۔

(المعجم ۷) - بَابُ أَذَانِ الْمُتَنَفِّرِينَ فِي

السَّفَرِ (التحفة ۸۶)

۶۳۵- أَخْبَرَنَا حَاجِبُ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ
وَكَيْعٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ خَالِدِ الْحَدَّاءِ،
عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ
قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنَا وَابْنُ عَمِّ لِي
وَقَالَ مَرَّةً أُخْرَى: أَنَا وَصَاحِبُ لِي فَقَالَ:

۶۳۵- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے روایت
ہے انھوں نے فرمایا: میں اور میرا چچا زاد بھائی اور ایک
بار فرمایا: میں اور میرا ایک ساتھی نبی ﷺ کے پاس
آئے۔ (واپسی کے وقت) آپ نے فرمایا: ”جب تم سفر
کرو تو اذان و اقامت کہا کرو اور (جماعت کے وقت)

۶۳۵- أخرجه البخاري، الأذان، باب الأذان للمسافرين إذا كانوا جماعة والإقامة... الخ، ح: ۶۳۰ من حديث
سفيان الثوري، ومسلم، المساجد، باب من أضح بالإمامة؟، ح: (۲۹۳)-۶۷۴ من حديث خالد الحداء به، وهو في
الجزيرة، ح: ۱۵۹۸، وأخرجه الترمذي، ح: ۲۰۵ من حديث وكيع به.

۷- کتاب الاذان سے حلق احکام و مسائل

«إِذَا سَأَفَرْتُمَا فَأَذِّنَا وَأَقِيمَا وَلْيُؤْمَكُمَا تم میں سے بڑا امامت کرائے۔»
 أَكْبَرُكُمْ».

فوائد و مسائل: ① اگر مسافر ایسی جگہ ہے جہاں اذان نہیں ہوتی یا سنائی نہیں دیتی تو اسے اذان کہہ کر نماز پڑھنی چاہیے۔ ایک سے زائد ہوں تو نماز باجماعت کرائیں البتہ اگر اذان ہوتی ہے یا سنائی دیتی ہے تو پھر اذان دینا کوئی ضروری نہیں۔ [أَذَانُ الْحَيِّ يَكْفِينَا] ② اذان تو کوئی شخص بھی کہہ سکتا ہے چھوٹا ہو یا بڑا عالم ہو یا عاقل مگر جماعت کے لیے مناسب یہ ہے کہ افضل ہو علم میں یا عمر میں یا مرتبے میں اس لیے نبی ﷺ نے امامت کے لیے بڑے کی قید رکھی جب کہ اذان کے لیے صرف یہ فرمایا کہ اذان کو جو یعنی تم میں اذان و امامت ہونی چاہیے کوئی ایک کہہ دے۔

۸- دوسرے کی اذان کے کافی ہونے کا بیان

(المعجم ۸) - اجْتِزَاءُ الْمَرْءِ بِأَذَانِ خَيْرِهِ
 فِي الْحَضَرِ (الصفحة ۸۷)

۶۳۶- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ہم سب کے سب نوجوان ہم عمر تھے۔ ہم آپ کے پاس میں راہیں ٹھہرے۔ رسول اللہ ﷺ بڑے رحم کرنے والے اور نہایت نرم دل تھے۔ آپ نے محسوس فرمایا کہ ہم کو گھر والوں کا اشتیاق ہو گیا ہے تو آپ نے ہم سے پوچھا کہ تم کن کن کو گھر چھوڑ کر آئے ہو؟ ہم سب نے (اپنے اپنے حساب سے) آپ کو بتایا۔ آپ نے فرمایا: ”تم اپنے گھر باریک طرف لوٹ جاؤ ان کے پاس رہو انھیں تعلیم دو اور انھیں اسلامی احکام بتاؤ۔ جب نماز کا وقت آئے تو تم میں سے ایک آدمی اذان کہے اور بڑا جماعت کرائے۔“

۶۳۶- أَخْبَرَنِي زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ: أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ شَبَابٌ مُتَقَارِبُونَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عِشْرِينَ لَيْلَةً، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجِيمًا رَفِيقًا، فَظَنَّ أَنَا قَدْ اسْتَفْتْنَا إِلَى أَهْلِنَا فَسَأَلْنَا عَمَّنْ تَرَكْنَاهُ مِنْ أَهْلِنَا فَأَخْبَرَنَا فَقَالَ: «إِزْجِعُوا إِلَى أَهْلِكُمْ، فَأَقِيمُوا عِنْدَهُمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَمَرُّوهُمْ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْمَكُمْ أَكْبَرُكُمْ».

فوائد و مسائل: ① سابقہ حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا تھا: ”تم اذان کہو۔“ اس سے ظاہر نہیں ہو سکتی تھی

۶۳۶- أخرجه البخاري، الأدب، باب رحمة الناس والبهائم، ح: ۶۰۰۸، ومسلم، ح: (۹۹۲)-۹۷۴ وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۹.

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

کہ شاید سب اذان کہیں۔ یہ روایت وضاحت کرتی ہے کہ صرف ایک آدمی اذان کہے دوسرے لوگ اسی کی اذان پراکتفا کریں۔ باب کا مقصد بھی یہی ہے۔ ① احکام دین کا علم حاصل کرنا چاہیے اگرچہ اس کے لیے دور دراز کا سفر بھی کرنا پڑے۔ ② دین سے ناواقف آدمی کو تعلیم دینا عالم پر فرض ہے۔

۶۳۷- حضرت ایوب سے روایت ہے کہ مجھے پہلے یہ روایت ابو القلابہ نے حضرت عمرو بن سلمہ سے بیان کی پھر ابو القلابہ کہنے لگے کہ عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہما زندہ ہیں تم ان سے مل کیوں نہیں لیتے! ایوب نے کہا: میں ان سے جا کر ملا اور ان سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ جب فتح مکہ کا واقعہ ہوا تو ہر قوم نے اپنے اعلان اسلام میں ایک دوسرے سے سبقت کی کوشش کی۔ میرے والد محترم بھی ہماری بستی والوں کے اسلام کا اعلان کرنے کے لیے آپ کے پاس حاضر ہوئے۔ جب وہ واپس آئے تو ہم ان کے استقبال کے لیے گئے! انہوں نے کہا: اللہ کی قسم! میں تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ﷺ کے پاس سے آ رہا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے: ”فلاں نماز فلاں وقت پڑھو اور فلاں نماز فلاں وقت اور جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے ایک آدمی اذان کہے اور جو زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہے وہ امامت کرے۔“

۶۳۷- أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي يُؤُوبَ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ فَقَالَ لِي أَبُو قِلَابَةَ: هُوَ حَيٌّ أَفَلَا تَلْقَاهُ! قَالَ أَيُّوبُ: فَلَقِيْتُهُ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ: لَمَّا كَانَ وَقَعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ فَذَهَبَ أَبِي بِإِسْلَامِ أَهْلِ حِوَانِيَّا فَلَمَّا قَدِمَ اسْتَقْبَلْنَاهُ فَقَالَ: جِئْتَكُمْ وَاللَّهِ! مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَقًّا فَقَالَ: «صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينِ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي حِينِ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّئْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤَمِّمْكُمْ أَكْثَرَكُمْ قُرْآنًا».

☀️ فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امامت کا سب سے زیادہ مستحق وہ شخص ہے جو قرآن کا زیادہ ماہر اور حافظ ہو اور قرآنی علوم سے بھی بہرہ ور ہو۔ اس کے مقابلے میں خالی عالم دین کا درجہ بھی دوسرے نمبر پر ہے۔

(المعجم ۹) - الْمُوَدِّعَانِ لِلْمَسْجِدِ الْوَاحِدِ
باب ۹- ایک مسجد کے لیے دو مؤذن بھی مقرر کیے جاسکتے ہیں
(التحفة ۸۸)

۶۳۷- أخرجه البخاري، المغازي، باب (٥٤)، ح: ٤٣٠٢ عن سليمان بن حرب به مطولاً، وهو في الكبرى، ح: ١٦٠٠.

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

۶۳۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ بِلَا لَا يُؤَدُّنُ بِلَيْلٍ، فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ». اذان کے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تحقیق بلال (رضی اللہ عنہ) رات کو اذان کہتے ہیں لہذا تم کھاتے پیتے رہنا حتیٰ کہ عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ اذان کہیں۔“

☀️ فوائد و مسائل: ① اگر ایک نماز کے لیے دو اذانیں ہوں (جیسے فجر اور جمعہ المبارک) تو مؤذن بھی دو چائیں تاکہ آذان کا امتیاز رہے اور لوگ پہلی اور دوسری اذان میں امتیاز کر سکیں۔ ② آپ کے دور مبارک میں صلاۃ فجر کے لیے دو اذانیں ہوا کرتی تھیں۔ ایک فجر کے طلوع سے پہلے تاکہ لوگ جاگ جائیں اور حواج ضروریہ سے فارغ ہو لیں کیونکہ قدرتی طور پر اس وقت باقی نمازوں کے اوقات کے مقابلے میں زیادہ معروضیت ہوتی ہے۔ اگر ایک اذان پر اکتفا کرتے تو لوگ جماعت سے رہ جاتے اور دوسری اذان طلوع فجر کے بعد نماز فجر کا قرب ظاہر کرنے کے لیے تاکہ لوگ گھروں سے چل پڑیں کیونکہ آپ ﷺ اذان اور اقامت میں زیادہ فاصلہ نہیں فرماتے تھے بلکہ اندھیرے میں نماز شروع فرماتے تھے۔ پہلی اذان بلال رضی اللہ عنہ کہتے اور دوسری ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ۔ ③ پہلی اذان نہ تو تہجد کے لیے تھی نہ سحری کے لیے بلکہ یہ اصل اذان سے تھوڑی دیر قبل ہوتی تھی۔ مقصد اوپر بیان ہو چکا ہے۔ تہجد نفل ہیں اور نفل نماز کے لیے اذان نہیں جیسے صلاۃ عید صلاۃ کسوف صلاۃ استسقا اور تراویح وغیرہ لہذا تہجد کے لیے بھی اذان نہیں ہوگی۔ سحری ویسے ہی اذان سے غیر متعلق ہے۔ اذان نماز کے لیے ہے نہ کہ کھانے کے لیے۔ ہاں ان دو اذانوں سے کوئی سحری کا فائدہ اٹھانا چاہے تو اٹھائے منع نہیں جیسا کہ حدیث کے اندر اشارہ موجود ہے۔ مزید ایسی کتاب کا ابتدا یہ دیکھیے۔

۶۳۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ بِلَا لَا يُؤَدُّنُ بِلَيْلٍ، فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى تَسْمَعُوا نَادِي ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ». حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تحقیق بلال رات کو اذان کہتے ہیں لہذا کھاتے پیتے رہو حتیٰ کہ ابن ام مکتوم کی اذان سنو۔“

۶۳۸- أخرجه البخاري، الأذان، باب الأذان بعد الفجر، ح: ۶۲۰ من حديث مالك به، وهو في الموطأ

(بعين): ح: ۱/۷۴، والکبری، ح: ۱۶۰۱.

۶۳۹- أخرجه مسلم، الصيام، باب بيان أن الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر... الخ، ح: (۳۶)-۱۰۹۲ من قتيبة، والبخاري، الأذان، باب الأذان الأعمى إذا كان له من يخبره، ح: ۶۱۷ من حديث ابن شهاب به، وهو في الكبری، ح: ۱۶۰۲.

۷- کتاب الأذان سے متعلق احکام و مسائل

(المعجم ۱۰) - هَلْ يُؤَذَّنَانِ جَمِيعًا أَوْ
فُرَادَى (التحفة ۸۹)
باب: ۱۰- دونوں مؤذن اکٹھے اذان
کہیں یا الگ الگ؟ (یکے بعد دیگرے)

۶۴۰- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ: حَدَّثَنِي حَفْصٌ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنِ
الْقَاسِمِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ: «إِذَا أذَّنَ بِلَالٌ فَكُلُّوْا وَاشْرَبُوا
حَتَّى يُؤَذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ» قَالَتْ: وَلَمْ
يَكُنْ بَيْنَهُمَا إِلَّا أَنْ يُنْزَلَ هَذَا وَيَضَعَهُ هَذَا.

۶۳۰- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: ”جب بلال اذان کہیں تو کھاتے پیتے رہو
حتیٰ کہ ابن ام مکتوم اذان دیں۔“ اور ان دونوں اذانوں
کے درمیان صرف اتنا فاصلہ ہوتا تھا کہ ایک اترتا اور
دوسرا چڑھ جاتا تھا۔

🌞 فوائد و مسائل: ① ”ایک اترتا اور دوسرا چڑھ جاتا تھا۔“ اس سے قلت میں مبالغہ مقصود ہے جیسا کہ عرف
میں اس قسم کے جملے مشہور ہیں اور نہ تو دو اذانوں کا کوئی فائدہ نہ ہوا۔ امام نووی رضی اللہ عنہ نے اپنی اکثر کتب میں اس
بات کی تصریح کی ہے کہ اذان اول کا آغاز رات کے دوسرے نصف حصے سے ہوتا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ علماء
کے ہاں اس کا مفہوم یہ ہے کہ پہلا مؤذن اذان کے بعد بیٹھا ذکر و دعا کرتا رہتا تھا حتیٰ کہ فجر طلوع ہوتی اور
اسے نظر آنے لگتی تو وہ بچے اتر کر دوسرے مؤذن کو اوپر بھیج دیتا تھا۔ خصوصاً اس لیے بھی کہ دوسرے مؤذن
حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ تھے فجر نہیں دیکھ سکتے تھے انھیں اطلاع دینا ضروری تھا۔ لیکن حافظ ابن حجر رضی
اس قول کی تردید میں فرماتے ہیں: سیاق حدیث کی واضح مخالفت کے ساتھ ساتھ یہاں اس امر کی بھی ضرورت
ہے کہ وہ کون سی خاص دلیل ہے جس کی بنا پر انھوں نے اس معنی کی تصحیح کی ہے اور یہ مفہوم مراد لیا ہے یہاں تک
کہ ان کے لیے یہ تاویل کرنا جا رہو گی؟ دیکھیے: (فتح الباری ۱۲۵/۲) بہر حال لگتا ہے کہ دونوں اذانوں کے
درمیان بہت زیادہ فاصلہ نہ ہوتا تھا اُسے منٹوں ہی میں بیان کیا جاسکتا ہے، گھنٹوں میں نہیں، یعنی اندازاً ۳۰، ۴۰
منٹ کا فاصلہ ہوتا ہوگا۔ واللہ اعلم۔ ② روایت سے ثابت ہوا کہ دو مؤذن الگ الگ اذان کی پہچان کی
سہولت کے لیے تھے نہ کہ اس لیے کہ دونوں اکٹھے اذان کہیں۔ اس کا تو کوئی فائدہ ہی نہ تھا۔

۶۴۱- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
۶۳۱- حضرت امیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ

۶۴۰- أخرجه مسلم، الصيام، باب بيان أن الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر... الخ، ح: (۳۸) - ۱۰۹۲،
والبخاري، الأذان، باب الأذان قبل الفجر، ح: ۶۲۲ من حديث عبيد الله بن عمر به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۰۳.
۶۴۱- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۴۳۳/۶ عن هشيم به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۰۴. * منصور هو ابن
زادان، وخبيب صرح بالسماع من عمته.

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

مُسْنِمٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَنْصُورٌ عَنْ حُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَمَّتِهِ أُنَيْسَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَدَّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا، وَإِذَا أَدَّنَ بِلَالٌ فَلَا تَأْكُلُوا وَلَا تَشْرَبُوا».

ﷺ نے فرمایا: ”جب ابن ام مکتوم اذان کہیں تو تم کھاتے پیتے رہو اور جب بلال اذان کہیں تو کھانا چینا بند کر دو۔“

🌞 فائدہ: سابقہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بلال پہلی اذان کہتے تھے اور ابن ام مکتوم دوسری۔ اس روایت میں الٹ ہے کہ ابن ام مکتوم پہلی اذان کہتے تھے اور بلال دوسری۔ ممکن ہے کہ وہ آپس میں نبی اکرم ﷺ کی اجازت سے باری بدلے رہے ہوں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ابتدا میں حضرت بلال ﷺ پہلی اذان کہتے ہوں اور حضرت عمرو بن ام مکتوم ﷺ پھر بعد میں بلال ﷺ کے ذمے دوسری اذان ہو گئی ہو اور عمرو بن ام مکتوم ﷺ کے ذمے پہلی۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری میں اس بات کا اشارہ کیا ہے۔ عمرو بن ام مکتوم سے مراد عبداللہ بن ام مکتوم ہی ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے نزدیک ان کا اصل نام عمرو ہے جبکہ انھوں نے عبداللہ بھی صیغہ ترمیم کے ساتھ بیان کیا ہے۔ دیکھیے: (تقریب التہذیب: ۱/۳۳۷ و ۵۵۲/۲) جبکہ حافظ ابن عبدالبر وغیرہ نے اس حدیث میں قلب واقع ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور کہا ہے کہ درست روایت ابن عمر رحمہ اللہ وغیرہ کی ہے۔ لیکن یہ دعویٰ درست نہیں بلکہ حدیث صحیح ہے۔ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (فتح الباری: ۱۰۳/۲) واللہ اعلم.

(المعجم ۱۱) - الْأَذَانُ فِي غَيْرِ وَقْتِ

باب: ۱۱- نماز کے وقت سے پہلے

اذان کہنا

الصَّلَاةِ (التحفة ۹۰)

۶۴۲- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي عُمَانَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ بِلَالَ بْنَ بِلَالٍ لِيُرَاقِبُ نَائِمَتِكُمْ وَيُرْجِعُ قَائِمَتِكُمْ، وَلَيْسَ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا يَعْنِي فِي الصُّبْحِ».

۶۴۲- حضرت ابن مسعود رحمہ اللہ سے روایت ہے نبی ﷺ نے فرمایا: ”تحقیق بلال رات کو اذان کہتے ہیں تاکہ سونے والے کو جگائیں اور قیام کرنے والے کو قیام سے لوٹائیں (تاکہ وہ کچھ آرام کر لے) اور صبح صادق ایسی نہیں ہوتی (جیسی بلال کی اذان کے وقت ہوتی ہے)۔“

۶۴۲- أخرجه مسلم، الصيام، باب بيان أن الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر، ح: (۴۰) - ۱۰۹۳ عن إسحاق بن إبراهيم، والبخاري، الأذان، باب الأذان قبل الفجر، ح: ۶۲۱ من حديث سليمان التيمي به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۰۵.

۷- کتاب الأذان

فوائد ومسائل: ① حضرت بلال رضی اللہ عنہما فجر طلوع ہونے سے قبل اذان کہتے تھے۔ بعض کا خیال ہے کہ وہ فجر کا جب وقت ہوتا تھا جیسا کہ اس حدیث میں اشارہ ہے۔ یہ اذان دراصل صبح کی نماز کی تیاری کے لیے ہوتی تھی تاکہ لوگ اپنی مصروفیات (قضائے حاجت، غسل وغیرہ) سے دوسری اذان تک فارغ ہو جائیں دوسری اذان کے بعد مسجد میں پہنچ جائیں اور نماز اول وقت پر پڑھی جاسکے۔ ② پہلی اذان کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ جو تہجد وغیرہ پڑھ رہے ہیں وہ نماز کو مختصر کر دیں اور وتر وغیرہ پڑھ لیں کیونکہ فجر کا وقت ہونے والا ہے۔

(المعجم ۱۲) - وَقْتُ أَذَانِ الصُّبْحِ

باب ۱۲- صبح کی اذان کا وقت

(التحفة ۹۱)

۶۴۳- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ سَابِلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ وَقْتِ الصُّبْحِ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِلَالًا فَأَذَّنَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَدِيدِ أَخْرَجَ الْفَجْرَ حَتَّى أَشْفَرَ، ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ فَصَلَّى، ثُمَّ قَالَ: «هَذَا وَقْتُ الصَّلَاةِ».

۶۳۳- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ سے صبح کے وقت کے بارے میں پوچھا تو آپ نے (پہلے دن) بلال کو حکم دیا۔ انھوں نے اذان کہی جو نبی فجر طلوع ہوئی۔ جب اگلا دن ہوا تو آپ نے فجر کی نماز کو مؤخر کیا حتیٰ کہ خوب روشنی ہوگئی پھر آپ نے انھیں حکم دیا تو انھوں نے اقامت کہی پھر آپ نے نماز پڑھائی۔ پھر فرمایا: ”یہ ہے نماز صبح کا وقت (یعنی کل اور آج کی نمازوں کے درمیان)۔“

فائدہ: معلوم ہوا اذان کا وقت طلوع فجر ہے۔ مزید تفصیل کے لیے اسی کتاب کا ابتدائی دیکھیے۔

(المعجم ۱۳) - كَيْفَ يَضَعُ الْمُؤَذِّنُ فِي

باب ۱۳- مؤذن اپنی اذان میں کیسا

طریقہ اپناتے؟

أَذَانِهِ (التحفة ۹۲)

۶۴۴- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْلَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ عَوْنِ

۶۳۳- حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: میں نبی ﷺ کے پاس آیا تو بلال رضی اللہ عنہما باہر

۶۴۳- [صحیح] أخرجه أحمد: ۱۲۱/۳ عن يزيد بن هارون به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۰۶. حميد الطويل عن، وللحديث شواهد كثيرة، وانظر، ح: ۵۴۵.

۶۴۴- أخرجه البخاري، الأذان، باب: هل يتبع المؤذن فاه ما هنا وما هنا؟ ... الخ، ح: ۶۳۴ من حديث سفیان الثوري به، ومسلم، الصلاة، باب سترة المصلي ... الخ، ح: ۵۰۳ من حديث وكيع به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۰۷.

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

ابن أبي جحيفة، عن أبيه قال: أتيت النبي ﷺ فخرج بلال فأذن، فجعل يقول منه موڑتے تھے۔
في أذانه هكذا ينحرف بيننا وبينمآلاً.

☀️ فائدہ: ویسے تو اذان قبلہ رخ کی جاتی ہے مگر [حی علی الصلاة] کہتے وقت منہ دائیں طرف اور [حی علی الفلاح] کہتے وقت منہ بائیں طرف کیا جاتا ہے تاکہ دائیں بائیں بھی آواز پہنچ سکے اور یہ سنت ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ وقتی ضرورت تھی جو لاؤڈ سپیکر کی ایجاد سے پوری ہو گئی ہے لہذا اب دائیں بائیں رخ کرنے کی ضرورت نہیں۔ لیکن یہ توجیہ سراسر نبوی طریقہ کار کے خلاف ہے۔ بظاہر اس میں کوئی حکمت ہو یا نہ ہو بہر حال نبی ﷺ کے طریقوں پر عمل پیرا ہونے ہی میں خیر اور بھلائی ہے۔

(المعجم ۱۴) - رَفَعُ الصَّوْتِ بِالْأَذَانِ باب: ۱۴- اذان بلند آواز سے کہی جائے
(التحفة ۹۳)

۲۳۵- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابوصحصہ انصاری سے کہا: تحقیق میں دیکھتا ہوں کہ تم بکریوں اور صحرا کے ولدادہ ہو اس لیے جب تم اپنی بکریوں اور صحرا میں ہو اور تم اذان کہو تو بلند آواز سے اذان کہا کرو اس لیے کہ مؤذن کی آواز کی انتہا تک جو بھی جن وانس یا کوئی اور چیز اسے سنی ہے قیامت کے دن اس کے لیے گواہی دے گی۔ ابو سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے یہ بات اللہ کے رسول ﷺ سے سنی ہے۔

۶۴۵- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعَصَعَةَ الْأَنْصَارِيِّ ثُمَّ الْمَازِنِيُّ عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ لَهُ: إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ الْعَنَمَ وَالْبَادِيَةَ، فَإِذَا كُنْتَ فِي عَنَمِكَ أَوْ بَادِيَتِكَ فَأَذْنْتَ بِالصَّلَاةِ فَارْفَعِ صَوْتَكَ، فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ حِنًَّ وَلَا إِنْسٌ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

فوائد و مسائل: ① معلوم ہوا آدمی اکیلا ہو اور رستی سے باہر ہو تب بھی اذان کہے کہ یہ مسلمانوں کا شعار بن چکا ہے نیز ممکن ہے وہاں قریب کوئی اور چرواہا یا مسافر ہو تو وہ بھی مل جائے گا اور نماز باجماعت پڑھی جائے گی۔

۶۴۵- أخرجه البخاري، الأذان، باب رفع الصوت بالنداء، ح: ۶۰۹ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بحسن): ۶۹/۱، والكبرى، ح: ۱۶۰۸.

۷- کتاب الأذان

اور گروہاں کوئی بھی موجود نہ ہو تو اس کے پیچھے دیگر مخلوقات یعنی فرشتے وغیرہ نماز ادا کرتے ہیں۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے فائدہ حدیث: ۶۶۸) ① اذان تلبیہ اور تکبیر یعنی جس میں اللہ تعالیٰ کی بزرگی بیان ہو جس قدر بھی بلند آواز سے ہوں اتنا ہی بہتر ہے۔ اذان تو ویسے بھی لوگوں کو نماز کی اطلاع دینے کے لیے ہے اس لیے ہر ممکن حد تک بلند آواز سے ہونی چاہیے تاکہ دور دور تک اطلاع ہو سکے نیز قیامت کے دن تمام چیزیں اس مؤذن کے ایمان کی گواہی دیں گی مؤذن کو اور کیا چاہیے! ② جن بھی بنی آدم کی آواز سنتے ہیں۔ ③ مخلوق بھی ایک دوسرے کے حق میں گواہی دے گی۔

۶۶۶- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَا: حَدَّثَنَا يَزِيدُ - يَغْنَبِيُّ ابْنُ زُرَيْعٍ - قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ سَمِعَهُ مِنْ قَمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْمُؤَذِّنُ يُعْقَرُ لَهُ بِمَدَى صَوْتِهِ، وَيَسْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ».

۶۶۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے منہ مبارک سے سنا آپ فرما رہے تھے: ”مؤذن کی بخشش کی جاتی ہے جہاں تک اس کی (اذان کی) آواز پہنچے اور ہر خشک و تر چیز (جاندار اور بے جان) اس کے لیے گواہی دے گی۔“

فائدہ: یعنی بالفرض اس کے گناہ اتنی جگہ کو بھرتے ہوں جہاں تک اس کی آواز پہنچتی ہے تب بھی اذان کی برکت سے اسے معافی ہو جائے گی۔

۶۶۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْكُوفِيِّ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّافِّ»

۶۶۷- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی ﷺ نے فرمایا: ”تحقیق اللہ تعالیٰ پہلی صف پر خصوصی رحمتیں نازل فرماتا ہے اور اس کے فرشتے رحمت کی دعا کرتے ہیں اور مؤذن کے اس کی آواز پہنچنے کی جگہ تک کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں اور اس کی

۶۶۶- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب رفع الصوت بالأذان، ح: ۵۱۵، وابن ماجه، الأذان، باب فضل الأذان وثواب المؤذنين، ح: ۷۲۴ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۰۹، وصححه ابن حبان (موارد)، ح: ۲۹۲.

۶۶۷- [صحيح] أخرجه أحمد: ۴/ ۲۸۴ من حديث معاذ به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۰. * قتادة تقدم، وأبو إسحاق تقدم، ح: ۹۶ عننا، وحسنه المنذري في الترغيب والترهيب: ۱/ ۱۷۶، وللحديث شواهد، منها الحديث السابق.

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

المُقَدَّم، وَالْمَوْذُنُ يُغْفَرُ لَهُ بِمَدِّ صَوْتِهِ وَيُصَدَّقُهُ مَنْ سَمِعَهُ مِنْ رَطْبٍ وَثَابِسٍ، وَهُوَ يَنْتَلِ أَجْرٍ مَنْ صَلَّى مَعَهُ.

اذان سننے والی ہر جاندار کو بے جان چیز اس کے ایمان کی تصدیق کرے گی۔ اور اسے اس کے ساتھ مل کر نماز پڑھنے والوں کے برابر ثواب ملے گا۔

☀️ فوائد و مسائل: ① مؤذن لوگوں کو سننے کی طرف رہنمائی کرتا ہے، لہذا اسے ان کی نماز کے ثواب کے برابر حصہ ملے گا، بغیر اس کے کہ ان کے ثواب میں کوئی کمی ہو۔ ② "ایمان کی تصدیق" قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے یا اذان کے موقع پر۔ ③ [يُصَلُّونَ] اللہ تعالیٰ رحمتیں نازل فرماتا ہے۔ فرشتے واسطے بنتے ہیں یا فرشتے استغفار کرتے ہیں جس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ خصوصی رحمتیں نازل فرماتا ہے۔

(المعجم ۱۵) - التَّوْبُ فِي أَذَانِ الْفَجْرِ
(التحفة ۹۴)

باب: ۱۵- فجر کی نماز میں الصَّلَاةُ خَيْرٌ
مِنَ النَّوْمِ کہنا چاہیے

۶۴۸- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ، عَنْ أَبِي سَلْمَانَ، عَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ قَالَ: كُنْتُ أُوذِّنُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكُنْتُ أَقُولُ فِي أَذَانِ الْفَجْرِ الْأَوَّلِ: حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

۶۳۸- حضرت ابو محمد زورہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے حکم سے اذان کہا کرتا تھا اور میں فجر کی پہلی اذان میں [حی علی الفلاح] کے بعد [الصلاة خير من النوم؛ الصلاة خير من النوم؛ الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله] کہا کرتا تھا۔

۶۴۹- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ.

۶۳۹- حضرت سفیان کی یہ حدیث اسی سند کے ساتھ ہمیں عمرو بن علی کے واسطے سے بھی پہنچی ہے۔

۶۴۸- [حسن] أخرجه أحمد: ۴۰۸/۳ من حديث سفیان الثوري به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۱، وفيه علل، منها جهالة حال أبي سلمان المؤذن، واسمه هام كما في السنن الكبرى للبيهقي: ۴۲۲/۱، وللحديث شواهد منها، ح: ۶۳۴.

۶۴۹- [حسن] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۲، وكذا قال عبدالرحمن بن مهدي كما في المسند لأحمد: ۴۰۸/۳.

۷- کتاب الأذان

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: وَلَيْسَ بِأَبِي
 جَعْفَرِ الْقُرَّاءِ. امام ابو عبد الرحمن (نسائی) رحمہ اللہ فرماتے ہیں: (سند
 میں مذکور حضرت سفیان کے استاد) ابو جعفر سے ابو جعفر
 فراموش نہیں۔

☀️ **فائدہ:** یہ حدیث اس بات کی صریح نص اور دلیل ہے کہ صبح کی اذان میں [الصَّلَاةَ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] کہنے
 کا حکم آغاز میں خود رسول اللہ ﷺ ہی نے دیا تھا۔ اس کا انتساب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف کرنا محض جھوٹ اور
 افتراء ہے، حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔ مزید تفصیل کے لیے اسی کتاب کا ابتدا یہ دیکھیے۔

(المعجم ۱۶) - آخِرُ الْأَذَانِ (الصفحة ۹۵) باب ۱۶- اذان کے آخری کلمات

۶۵۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْدَانَ بْنِ
 عَيْسَى قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ قَالَ:
 حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنِ بِلَالٍ قَالَ:
 آخِرُ الْأَذَانِ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ.

۶۵۰- حضرت بلال رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اذان
 کے آخری کلمات [اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ] ہیں۔

☀️ **فائدہ:** آخری کلمات ضبط کرنے کا مقصد یہ ہے کہ کوئی شخص ابتدا پر قیاس کرتے ہوئے اللہ اکبر چار دفعہ
 اور لا الہ الا اللہ کو دیگر کلمات پر قیاس کرتے ہوئے دو دفعہ نہ کہہ دے یا شروع میں اُشہد کا اضافہ نہ کر
 دے۔ چونکہ یہ آخری کلمات باقی اذان کے انداز سے مختلف ہیں اس لیے انہیں خصوصاً ضبط کیا۔

۶۵۱- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ: كَانَ آخِرُ أَذَانِ
 بِلَالٍ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

۶۵۱- حضرت اسود سے منقول ہے کہ حضرت بلال
رضی اللہ عنہ کی اذان کے آخری کلمات [اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ،
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ] تھے۔

۶۵۲- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا
 ۶۵۲- حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ نخعی کی یہ روایت اعمش کے

۶۵۰- [حسن] وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۳، السند معطل، وله شواهد كثيرة، انظر، ح: ۶۳۳، ۶۳۴ وغيرهما.

۶۵۱- [صحيح موقوف] وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۴، وانظر الحديث السابق.

۶۵۲- [صحيح] انظر الحديثين السابقين، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۵.

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

عَبْدُ اللَّهِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ وَاسِلَةَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ ابْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، مِثْلَ ذَلِكَ.

🌞 فائدہ: حدیث: ۶۵۱ میں حضرت ابراہیم نخعی کے شاگرد منصور تھے جب کہ حدیث: ۶۵۲ میں ان کے شاگرد اعش ہیں۔

۶۵۳- حضرت ابوہزورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اذان کا آخری کلمہ لا إله إلا الله ہے۔

۶۵۳- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ قَالَ: حَدَّثَنِي الْأَسْوَدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ أَبِي مَخْدُورَةَ: أَنَّ آخِرَ الْأَذَانِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

باب: ۱۷- بارش والی رات میں جماعت کی حاضری سے رخصت کی اذان

(المعجم ۱۷) - الْأَذَانُ فِي التَّخْلُفِ عَنْ شُهُودِ الْجَمَاعَةِ فِي اللَّيْلَةِ الْمُطَيَّرَةِ (التحفة ۹۶)

۶۵۴- بنو ثقیف کے ایک آدمی سے روایت ہے کہ اس نے دوران سفر میں بارش والی رات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن کو یوں کہتے سنا: [حی علی الصلاة] حی علی الفلاح، صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ یعنی "اپنے جیموں میں نماز پڑھ لو۔"

۶۵۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَمْرٍو بْنِ أَوْسٍ يَقُولُ: أَخْبَرَنَا رَجُلٌ مِنْ ثَقِيفٍ: أَنَّهُ سَمِعَ مُتَادِي النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يَغْنِي فِي لَيْلَةٍ مُطَيَّرَةٍ فِي السَّفَرِ يَقُولُ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ.

🌞 فوائد و مسائل: ① ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ [حی علی الصلاة] اور [حی علی الفلاح]

ایک ایک دفعہ کہا جائے گا لیکن یہ اختصار ہے عام اذان کی طرح بارش والی اذان میں بھی یہ کلمات دو دو دفعہ ہی کہے جائیں گے بلکہ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ یا أَلَا صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ بھی دو دفعہ کہا جائے گا۔ ② صَلُّوا

۶۵۳- [إسناده صحيح] وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۶. • سويد هو ابن نصر، وعبدالله هو ابن المبارك، وللحديث شواهد متواترة.

۶۵۴- [صحيح] أخرجه أحمد: ۳۷۰/۵، ح: ۲۳۵۲۸ من حديث عمرو بن دينار به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۷. • رجل من ثقيف لم يعرفه، وللحديث شواهد كثيرة، منها الحديث الآتي.

۷- کتاب الأذان سے متعلق احکام و مسائل

فِي الرَّحَالِ كُمْ] سے ملتا جلتا کوئی اور لفظ بھی کہا جا سکتا ہے، مثلاً: [صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ] یا [أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ] وغیرہ۔ یہ الفاظ [حی علی الصلاة] کے منافی نہیں کیونکہ [حی علی الصلاة] کا مقصود ہے ”نماز پڑھو“ اور اگر اس سے مراد یہ ہو کہ نماز کے لیے مسجد میں آؤ تو یہ خطاب بارش کی صورت میں حاضرین سے ہوگا اور غائبین سے خطاب [أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ] ہوگا۔ ⑥ یہ الفاظ اس روایت کے مطابق تو [حی علی الفلاح] کے بعد کہے جائیں گے اور یہی انب ہے تاکہ لوگوں کو رخصت کا علم ساتھ ہی ہو جائے۔ بعض روایات میں یہ الفاظ اذان کے بعد ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلمات اذان کے بعد الگ کہے جائیں گے تاکہ اذان کی اصلی صورت میں فرق نہ آئے۔ صحیحین میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلمات [حی علی الصلاة، حی علی الفلاح] کی جگہ کہے جائیں گے۔ (صحیح البخاری، الجمعة، حدیث: ۹۰۱، وصحیح مسلم، صلاة المسافرين و قصرها، حدیث: ۶۹۹) سب روایات صحیح ہیں لہذا تینوں طرح جائز ہے۔ اس مسئلے کی مزید وضاحت کے لیے اسی کتاب کا ابتدا یہ ملاحظہ فرمائیں۔

۶۵۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ: أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أَذَّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةِ ذَاتِ بَرْذٍ وَرِيحٍ فَقَالَ: أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةٌ ذَاتَ مَطَرٍ يَقُولُ: أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ.

۶۵۵- امام نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ٹھنڈی ہوا والی رات میں اذان کہی تو فرمایا: [ألا صلوا في الرحال] ”خبردار! گھروں میں نماز پڑھ لو۔“ کیونکہ نبی ﷺ مؤذن کو حکم دیتے جب بارش والی ٹھنڈی رات ہوتی کہ وہ (اذان میں) کہے: [ألا صلوا في الرحال]

🌞 فائدہ: ”گھروں میں نماز پڑھ لو۔“ کے اعلان سے معلوم ہوا کہ بارش وغیرہ میں دو نمازوں کو اکٹھا کرنے کی بجائے یہ اعلان کر دینا زیادہ صحیح ہے کیونکہ نبی ﷺ نے جمع کرنے کی بجائے گھروں میں نماز پڑھنے کی رخصت عنایت فرمادی ہے پھر جمع کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ اگرچہ بعض روایات کے مفہوم [مِنْ غَيْرِ خَوْفٍ وَلَا مَطَرٍ] اور بعض صحابہ سے ایسے موقع پر جمع کرنے کا ثبوت ملتا ہے جس سے اس کے جواز میں شک نہیں رہتا لیکن نبی ﷺ سے بارش کے موقع پر جمع کرنے کی بجائے رخصت کے اعلان ہی کا ثبوت ملتا ہے۔

۶۵۵- أخرجه البخاري، الأذان، باب الرخصة في المطر والعللة أن يصلي في رحله، ح: ۶۶۶، ومسلم، صلاة المسافرين، باب الصلاة في الرحال في المطر، ح: (۲۲)-۶۹۷ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۱/ ۷۳، والكبرى، ح: ۱۶۱۸.

۷- کتاب الأذان

باب: ۱۸- جو شخص دو نمازوں کو پہلی (نماز)

کے وقت میں جمع کرے تو وہ شروع میں

اذان کہے گا

۶۵۶- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ چلے حتیٰ کہ عرفہ میں آئے تو وہاں وادی نمرہ میں اپنے لیے خیمہ لگا ہوا پایا چنانچہ آپ اس میں اترے حتیٰ کہ جب سورج ڈھل گیا تو آپ نے حکم دیا (آپ کی اونٹنی) قصواء پر پالان کسا گیا۔ جب آپ وادی نمرہ کے نشیب میں پہنچے تو لوگوں کو خطبہ دیا پھر بلال نے اذان کہی پھر اقامت کہی تو آپ نے ظہر کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی تو عصر کی نماز پڑھائی اور ان کے درمیان کوئی (فصل) نماز نہیں پڑھی۔

(المعجم ۱۸) - الْأَذَانُ لِمَنْ يَجْمَعُ بَيْنَ

الصَّلَاتَيْنِ فِي وَفْتِ الْأُولَى مِنْهُمَا

(التحفة ۹۷)

۶۵۶- أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى آتَى عَرَفَةَ، فَوَجَدَ الْقُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِتَمْرَةٍ فَتَزَلَّ بِهَا، حَتَّى إِذَا زَاعَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقُصْوَاءِ فَرَحَلَتْ لَهُ، حَتَّى إِذَا انْتَهَى إِلَى بَطْنِ الْوَادِي حَطَبَ النَّاسَ، ثُمَّ أَدَّنَ بِلَالٌ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

🌞 فوائد و مسائل: ① نمرہ عرفات سے متصل ایک وادی ہے جو عرفات میں شامل نہیں۔ اس جگہ خطبہ صبح اور ظہر و عصر کی نمازیں جمع ہوتی ہیں۔ پھر وقوف عرفات میں ہوتا ہے۔ آج کل مسجد نمرہ اسی وادی میں بنی ہوئی ہے۔ توسیع کی بنا پر کچھ حصہ عرفات میں آ گیا ہے۔ ② جب دو نمازوں کو پہلی کے وقت میں جمع کریں گے تو صرف پہلی کے لیے اذان کہیں گے۔ ہاں دونوں نمازوں کے لیے اقامت الگ الگ ہوگی کیونکہ اقامت صرف جماعت کی اطلاع دینے کے لیے ہے نیز جمع کی صورت میں دوسری اذان کی ضرورت اس لیے بھی نہیں کہ لوگ پہلے سے جمع ہیں۔ ③ دو نمازوں کے جمع کا سنون طریقہ یہ ہے کہ درمیان میں نوافل نہ پڑھے جائیں۔

باب: ۱۹- پہلی نماز کا وقت ختم ہونے کے

بعد دو نمازیں جمع کرنے کی صورت میں

ایک ہی اذان کافی ہے

(المعجم ۱۹) - الْأَذَانُ لِمَنْ يَجْمَعُ بَيْنَ

الصَّلَاتَيْنِ بَعْدَ ذَهَابِ وَقْتِ الْأُولَى

مِنْهُمَا (التحفة ۹۸)

۶۵۷- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے مروی

۶۵۷- أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَارُونَ

۶۵۶ [صحیح] تقدم، ح: ۶۰۵، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۱۹.

۶۵۷- أخرجه مسلم، ح: ۱۲۱۸ من حديث حاتم به مطولاً، انظر، ح: ۶۰۵، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۰.

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

ہے کہ رسول اللہ ﷺ (واپسی کے دوران میں) چلے
حتیٰ کہ مزدلفہ پہنچ گئے۔ وہاں مغرب اور عشاء کی نمازیں
ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھیں اور ان کے
درمیان نوازل نہیں پڑھے۔

قَالَ: حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ: حَدَّثَنَا
جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: دَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى انْتَهَى
إِلَى الْمُزْدَلِفَةِ، فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ
بِأَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ، وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا.

۶۵۸- حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ
ہم مزدلفہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے۔ آپ
نے اذان کہا پھر اقامت کہی اور ہمیں مغرب کی نماز
پڑھائی پھر فرمایا: نماز کے لیے اٹھو چنانچہ آپ نے
ہمیں عشاء کی نماز دو رکعت پڑھائی۔ میں نے کہا: یہ کیسی
نماز ہے؟ فرمانے لگے: میں نے رسول اللہ ﷺ کے
ساتھ اس جگہ ایسے ہی نماز پڑھی تھی۔

۶۵۸- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ:
حَدَّثَنَا شَرِيكٌ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ، عَنْ
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كُنَّا
مَعَهُ بِجَمْعٍ، فَأَذَّنَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى بِهَا
الْمَغْرِبَ، ثُمَّ قَالَ: الصَّلَاةُ، فَصَلَّى بِهَا
الْعِشَاءَ رَكَعَتَيْنِ فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ؟
قَالَ: هَكَذَا صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي
هَذَا الْمَكَانِ.

باب: ۲۰- دو نمازیں جمع کرنے والے
کے لیے ایک اقامت کافی ہو سکتی ہے؟

(المعجم ۲۰) - الْإِقَامَةُ لِمَنْ يَجْمَعُ بَيْنَ
الصَّلَاتَيْنِ (التحفة ۹۹)

۶۵۹- حضرت سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ انھوں
نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک اقامت
سے پڑھیں پھر انھوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
بیان کیا کہ انھوں نے ایسے ہی کیا تھا اور حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہما نے بیان فرمایا کہ نبی ﷺ نے بھی ایسے ہی کیا تھا۔

۶۵۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ:
حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ
عَنِ الْحَكَمِ وَسَلْمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ، عَنْ سَعِيدِ
ابْنِ جُبَيْرٍ: أَنَّهُ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ
بِجَمْعٍ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ، ثُمَّ حَدَّثَ عَنِ ابْنِ
عُمَرَ أَنَّهُ صَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ وَحَدَّثَ ابْنُ عُمَرَ

۶۵۸- [صحيح] تقدم، ح: ۴۸۲، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۱، قوله: 'ثم قال: الصلاة' والصواب: 'ثم أقام الصلاة' كما في الروايات الأخرى.

۶۵۹- [صحيح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۲، قوله: 'بإقامة واحدة، أي لكل صلاة، وإنما صلى كل واحدة منهما بإقامة، أي الصلاتين بإقامتين'.

اذان سے متعلق احکام و مسائل

۷- کتاب الأذان

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَنَعَ مِثْلَ ذَلِكَ .

۶۶۰- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ

۶۶۰- أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ :

انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مزدلفہ میں (مغرب اور عشاء کی) نمازیں ایک اقامت کے ساتھ پڑھیں۔

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا

إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ أَبِي خَالِدٍ - قَالَ :

حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ،

عَنِ ابْنِ عُمَرَ : أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بِجَمْعٍ بِإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ .

۶۶۱- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

۶۶۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ

نبی ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازیں اکٹھی

وَرَكِيعٍ قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنِ

پڑھی تھیں۔ آپ نے ان میں سے ہر نماز الگ اقامت

الزُّهْرِيِّ ، عَنْ سَالِمٍ ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّ النَّبِيَّ

سے پڑھی اور ان میں کسی نماز سے بھی آگے یا پیچھے

ﷺ جَمَعَ بَيْنَهُمَا بِالْمُزْدَلِفَةِ ، صَلَّى كُلَّ

لحفل نہیں پڑھے۔

وَاحِدَةً مِنْهُمَا بِإِقَامَةٍ ، وَلَمْ يَطْوِعْ قَبْلَ

وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا وَلَا بَعْدُ .

فقہاء: اس روایت میں ہر نماز کے لیے الگ اقامت کا ذکر ہے جب کہ کچھ تین روایات میں دونوں کے

لے ایک اقامت کا ذکر ہے اور یہ چاروں روایات حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی سے ہیں۔ پچھلے باب کی پہلی روایت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے اور اس میں صراحتاً دو اقامتوں کا ذکر ہے اور کچھ صحیح ہے۔ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ سے بھی

دو اقامتوں کی صراحت آئی ہے لہذا جس روایت میں ایک اقامت کا ذکر ہے اس سے مراد ہر نماز کے لیے ایک

اقامت ہوگی یا پھر ایک اقامت والی روایت شاذ ہے۔ لیکن بعض کا کہنا ہے کہ جب اس طرح تطبیق ممکن ہے تو

پھر شذوذ کے دعوے کی ضرورت نہیں البتہ اذان ایک ہی کافی ہے کیونکہ وہ صرف لوگوں کو بلانے کے لیے ہوتی

ہے۔ جمع کی صورت میں دوسری نماز کے لیے لوگ پہلے سے موجود ہوتے ہیں۔

(المعجم ۲۱) - الْأَذَانُ لِلْفَاقِئَاتِ مِنْ

الصَّلَوَاتِ (التحفة ۱۰۰)

۶۶۰- [صحیح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۳.

۶۶۱- أخرجه البخاري، الصحيح، باب من جمع بينهما ولم يطوع، ح: ۱۶۲۳ من حديث ابن أبي ذئب به، وهو في

الكبرى، ح: ۱۶۲۴.

۷- کتاب الأذان

۶۶۲- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْنَا الْمُشْرِكُونَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ فِي الْقِتَالِ مَا نَزَلَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ [الأحزاب: ۲۵] فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِإِلَّا بِإِلَّا فَأَقَامَ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ فَصَلَّاهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيهَا لِيَوْمِهَا، ثُمَّ أَقَامَ لِلْعَصْرِ فَصَلَّاهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيهَا لِيَوْمِهَا، ثُمَّ أَدَّنَ لِلْمَغْرِبِ فَصَلَّاهَا فِي يَوْمِهَا.

۶۶۲- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں مشرکوں نے جنگ خندق کے دن ظہر کی نماز سے مصروف رکھا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا لڑائی (کی نماز) کے بارے میں جو کچھ نازل ہوا (یعنی صلاۃ خوف کا طریقہ) یہ اس سے پہلے کی بات ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ ”اللہ تعالیٰ مومنوں کو لڑائی سے کافی ہو گیا۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تو انہوں نے ظہر کی نماز کی اقامت کی تو آپ نے اس طرح نماز پڑھی جس طرح وقت میں پڑھا کرتے تھے پھر عصر کی اقامت کی تو آپ نے وہ نماز بھی اسی طرح پڑھی جس طرح وقت میں پڑھا کرتے تھے پھر بلال رضی اللہ عنہ نے مغرب کی اذان کی تو آپ نے اسے اس کے وقت میں پڑھا۔

🌞 فوائد و مسائل: ① معلوم ہوا کہ فوت شدہ نماز صرف اقامت سے ادا کی جائے گی اور وقتی نماز کے لیے اذان کی جائے گی تاکہ لوگوں کو اشتباہ نہ ہو کیونکہ آپ شہر اور آبادی میں تھے۔ جب صحرا میں صبح کی نماز فوت ہوئی تھی تو آپ نے اذان کہلو کر نماز پڑھی تھی کیونکہ وہاں اشتباہ کا خطرہ نہ تھا۔ گویا فوت شدہ نماز کے لیے اذان نہ تو ضروری ہے اور نہ منع ہے، موقع عمل دیکھا جائے گا۔ مزید دیکھیے حدیث: ۶۳۳۔ ② السنن الكبرى للنسائی: (۵۰۵/۱) میں تجویب یوں ہے: [الأذان للفوات من الصلوات] اس عنوان سے واضح ہوتا ہے کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان بظاہر ہر فوت شدہ نماز کے لیے اذان کی مشروعیت کا ہے لیکن حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اگر واقعی اذان کا ذکر محفوظ اور ثابت ہے، پھر تو مشروعیت یقینی ہے اور مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال بھی واضح ہے۔ لیکن ایسا لگتا نہیں کیونکہ دیگر مختلف طرق میں اذان کی بجائے اقام کے الفاظ مقبول ہیں۔ واللہ اعلم۔ مزید دیکھیے: (الإرواء: ۲۵۷/۱ و ذخیرة العقبی شرح سنن النسائی للإبیوی: ۹۹/۸)

۶۶۲- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۲/ ۲۵ عن يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۵، وصححه ابن خزيمة، ح: ۹۹۶، وابن حبان (موارد)، ح: ۲۸۵. * أبو سعيد هو الخدری، وسعيد بن أبي سعيد هو المقبري.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۷- کتاب الاذان — اذان سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۲۲- سب فوت شدہ نمازوں کے لیے ایک اذان اور الگ الگ اقامت کا کافی ہونا

(المعجم ۲۲) - أَلَاخْبِرَاءَ لِذَلِكَ كَلِّهِ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَإِلْقَامَةً لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا (التحفة ۱۰۱)

۶۶۳- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تحقیق مشرکین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جنگ خندق میں ایک دن چار نمازوں سے روک رکھا۔ آپ نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تو انہوں نے اذان کہی پھر اقامت کہی چنانچہ آپ نے ظہر کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی تو آپ نے عصر کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی تو آپ نے مغرب کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی تو آپ نے عشاء کی نماز پڑھی۔

۶۶۳- أَخْبَرَنَا هَنَادٌ عَنْ هُثَيْنِ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنْ الْمَشْرِكِينَ شَعَلُوا النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ أَرْبَعِ صَلَوَاتِ يَوْمِ الْخَنْدَقِ، فَأَمَرَ بِأَلَا فَاذَّنَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعِشَاءَ.

☀️ فوائد و مسائل: ① یہ روایت اگرچہ انقطاع کی وجہ سے سند ضعیف ہے لیکن دیگر شواہد کی بنا پر درست ہے کیونکہ یہ مفہوم اور واقعہ دیگر صحیح احادیث میں موجود ہے۔ ② اصل میں ظہر اور عصر کی نمازیں فوت ہوئی تھیں۔ مغرب کا وقت ہو چکا تھا۔ اذان کہلائی گئی۔ تینوں نمازیں پڑھی گئیں۔ ظہر اور عصر تو قضا تھیں مگر مغرب وقت کے آخر میں پڑھی گئی۔ اسے میں عشاء کا وقت ہو گیا تو ساتھ ہی وہ بھی پڑھ لی گئی۔ گویا ادائگی کے لحاظ سے چار اکٹھی تھیں ورنہ حقیقتاً مغرب اور عشاء اپنے اپنے وقت میں تھیں۔ ادائگی کو دیکھتے ہوئے راوی نے چار نمازوں سے روکے جانے کا ذکر کر دیا۔ جنگ تو مغرب کے وقت بند ہو گئی تھی۔ اگر کچھ دیر بھی ہوگی تو عشاء کی نماز کے فوت ہونے کا تو امکان ہی نہیں۔ سابقہ روایت میں اس کی صراحت ہے۔ اگر الگ الگ واقعہ ہو تو دوسری بات ہے اور یہی بات صحیح ہے کیونکہ دیگر روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ دیکھیے فوائد و مسائل حدیث: ۶۶۳۔

باب: ۲۳- (فوت شدہ نمازوں میں سے) ہر نماز کے لیے اقامت ہی کافی ہے

(المعجم ۲۳) - أَلَاخْبِرَاءَ بِإِلْقَامَةٍ لِكُلِّ صَلَاةٍ (التحفة ۱۰۲)

۶۶۴- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۶۶۴- أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكَرِيَّا

۶۶۳- [إسناده ضعيف] تقدم، ح: ۶۲۲، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۶.

۶۶۴- [إسناده ضعيف] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۷.

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

وَيُنَادِي قَالًا: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ زَائِدَةَ قَالًا: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ قَالًا: حَدَّثَنَا هِشَامٌ أَنَّ أَبَا الزُّبَيْرِ الْمَكِّيَّ حَدَّثَهُمْ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ: أَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ حَدَّثَهُمْ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ مَسْعُودٍ قَالًا: كُنَّا فِي غَزْوَةٍ فَجَبَسْنَا الْمُشْرِكُونَ عَنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ الْمُشْرِكُونَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَادِيًا فَأَقَامَ لِيَصَلَاةِ الظُّهْرِ فَصَلَّيْنَا، وَأَقَامَ لِيَصَلَاةِ الْعَصْرِ فَصَلَّيْنَا، وَأَقَامَ لِيَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَصَلَّيْنَا، وَأَقَامَ لِيَصَلَاةِ الْعِشَاءِ فَصَلَّيْنَا، ثُمَّ طَافَ عَلَيْنَا فَقَالَ: «مَا عَلَى الْأَرْضِ عِصَابَةٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ غَيْرِكُمْ».

فوائد و مسائل: ① جیسے گزر چکا ہے کہ بے وقت اذان سے چونکہ دوسرے لوگوں کو اشتباہ کا خطرہ ہو سکتا ہے لہذا موقع محل کا لحاظ رکھا جائے مثلاً: اگر کسی نماز کا وقت شروع ہوا ہے تو اذان کہہ کر فوت شدہ نمازیں اور وقتی نماز پڑھ لی جائے جیسا کہ حدیث: ۶۲۳ میں ہے اور اگر کسی نماز کا وقت نہیں رہا وقت قریب الاعتناء ہے تو فوت شدہ نمازیں پہلے پڑھ لی جائیں پھر وقتی نماز کے لیے اذان کہہ لی جائے جیسا کہ حدیث: ۶۲۲ میں ہے اور اگر سب ہی قضایں اور کسی نماز کا وقت نہیں تو پھر سب کے لیے صرف اقامت ہی کہہ لی جائے جیسے حدیث: ۶۲۳ میں ہے اور اگر صحرا ہے کسی کے لیے اشتباہ کا خطرہ ممکن نہیں تو کوئی بھی وقت ہو اذان کہہ کر فوت شدہ نماز پڑھ لی جائے جیسا کہ حدیث: ۶۲۲ وغیرہ میں ہے۔ واللہ اعلم۔ ② صحیح بخاری میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صرف عصر کی نماز فوت ہونے کا ذکر ہے۔ (صحیح البخاری، المغازی، حدیث: ۳۱۱۱) وہ الگ واقعہ ہوگا کیونکہ جنگ خندق کی دن ہوتی رہی۔ واللہ اعلم.

باب: ۲۴- جو شخص (امام) ایک رکعت بھول گیا (اور سلام پھیر کر چل دیا) پھر اس ایک رکعت کو ادا کرے تو اقامت بھی کہے

(المعجم ۲۴) - الْإِقَامَةُ لِمَنْ نَسِيَ رَكْعَةً مِنْ صَلَاةٍ (التحفة ۱۰۳)

۲۶۵- حضرت معاویہ بن حداد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن نماز پڑھی اور سلام پھیر دیا (اور مسجد سے باہر چلے گئے) حالانکہ ایک رکعت باقی تھی۔ ایک آدمی پیچھے سے جا کر آپ کو بلا اور بتلایا کہ آپ ایک رکعت بھول گئے ہیں۔ آپ دوبارہ مسجد میں داخل ہوئے اور بلال کو حکم دیا۔ انھوں نے اقامت کہی تو آپ نے لوگوں کو فوفت شدہ رکعت پڑھائی۔ میں نے یہ بات جا کر دوسرے لوگوں کو بتلانی تو انھوں نے مجھ سے کہا: کیا تم اس آدمی کو پہچانتے ہو؟ میں نے کہا نہیں مگر یہ کہ میں انھیں دوبارہ دیکھوں۔ اتفاقاً وہ میرے پاس سے گزرے تو میں نے کہا: یہ ہیں وہ۔ لوگوں نے کہا: یہ طلحہ بن عبید اللہ ہیں۔

۶۶۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ سُوَيْدَ بْنَ قَيْسٍ حَدَّثَهُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ حُدَيْجٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى يَوْمًا فَسَلَّمَ وَقَدْ بَقِيََتْ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةٌ، فَأَذْرَكَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: نَسَيْتَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً! فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ وَأَمَرَ بِلَالًا فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى لِلنَّاسِ رَكْعَةً فَأَخْبِرْتُ بِذَلِكَ النَّاسَ فَقَالُوا لِي: [أَنْتَ تَعْرِفُ الرَّجُلَ؟ قُلْتُ: لَا، إِلَّا أَنْ أَرَاهُ، فَمَرَّ بِي فَقُلْتُ: هَذَا هُوَ، قَالُوا: هَذَا طَلْحَةُ بْنُ عَبِيدِ اللَّهِ.

🌞 فوائد و مسائل: ① صورت واقعہ میں معلوم ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سلام پھیر کر مسجد سے نکل گئے۔ حضرت طلحہ نے جا کر آپ کو خبر دی۔ چونکہ فاصلہ ہو چکا تھا لہذا آپ نے نئی اقامت کہلوانی تاکہ نماز جمع ہو جائیں اگرچہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آپ مسجد سے باہر نہ گئے تھے اس صورت میں مسجد میں داخل ہونے سے مراد نماز کی جگہ پر واپس آنا ہے۔ لغوی طور پر اسے مسجد کہا جاسکتا ہے۔ لیکن پہلی بات زیادہ مناسب ہے اور حدیث کے ظاہر سے قریب تر تھی۔ ② احتیاط اس صورت میں نماز کے باطل ہونے اور نئے سرے سے ساری نماز پڑھنے کے قائل ہیں اور اس حدیث کو ابتدائی دور پر محمول کرتے ہیں مگر یہ بات بلا دلیل ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: ۲۵- چرواہے کی اذان

(المعجم ۲۵) - أَذَانُ الرَّاحِي

(التحفة ۱۰۴)

۶۶۵- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب إذا صلى خمسا، ح: ۱۰۲۳ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۸. • الليث هو ابن سعد.

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

۶۶۶- [أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ شُعْبَةَ، عَنِ الْحَكَمِ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رُبَيْعَةَ: أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَسَمِعَ صَوْتَ رَجُلٍ يُؤَدِّنُ فَقَالَ مِثْلَ قَوْلِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ - قَالَ الْحَكَمُ: لَمْ أَسْمَعْ هَذَا مِنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ هَذَا لَرَاعِي عَنَّمِ أَوْ رَجُلٌ عَازِبٌ عَنْ أَهْلِهِ»، فَهَبَطَ الْوَادِي، فَإِذَا هُوَ بِرَاعِي عَنَّمِ فَإِذَا هُوَ بِسَاءَةِ مَيْتَةٍ قَالَ: «أَتَرُونَ، هَذِهِ هَيْئَةً عَلَى أَهْلِهَا؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «الَّذِينَ آهَوْنَ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ عَلَى أَهْلِهَا».]

۶۶۶- حضرت عبداللہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ آپ نے ایک آدمی کی آواز سنی جو اذان کہہ رہا تھا۔ آپ اس کی اذان کا جواب دینے لگے۔ جب وہ [أشهد أن محمدًا رسول الله] تک پہنچا تو آپ نے فرمایا: ”تحقیق یہ شخص بکریوں کا چرواہا ہے یا اپنے گھر والوں سے چھڑا ہوا ہے۔“ پھر آپ اس وادی میں اترے تو پتہ چلا کہ وہ بکریوں کا چرواہا ہے۔ آپ ایک مری ہوئی بکری کے پاس سے گزرے۔ آپ نے فرمایا: ”تھمیں یقین ہے کہ یہ بکری اپنے گھر والوں کے نزدیک بے قدر ہے؟“ صحابہ نے عرض کیا: ہاں۔ آپ نے فرمایا: ”دنیا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس (بکری) سے بھی بڑھ کر ذلیل ہے۔“

☀️ فائدہ: صحرا میں جہاں اذان کی آواز نہ سنائی دیتی ہو وہاں کوئی اکیلا مسافر یا چرواہا نماز پڑھنا چاہے تو اذان کہے البتہ اگر قریبی کسی کی اذان سنا لی دیتی ہو تو وہ کافی ہے الگ اذان ضروری نہیں نیردیکھیے: (حدیث: ۶۳۵)

(المعجم ۲۶) - الْأَذَانُ لِمَنْ يُصَلِّي وَحْدَهُ (التحفة ۱۰۵)

باب: ۲۶- اکیلے نماز پڑھنے والے کی اذان

۶۶۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا عُسَّانَةَ الْمُعَاوِرِيَّ حَدَّثَهُ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ:

۶۶۷- حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: ”اللہ تعالیٰ بکریوں کے اس چرواہے سے تعجب کرتا ہے جو کسی پہاڑ کی چوٹی پر رہتا ہے اور اذان کہہ کر نماز پڑھتا ہے۔ اللہ عزوجل

۶۶۶- [حسن] أخرجه أحمد: ۴/۳۳۶ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۲۹، وللحديث شواهد كثيرة.

۶۶۷- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب الأذان في السفر، ح: ۱۲۰۳ من حديث عبد الله بن وهب به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۳۰، وصححه ابن حبان، ح: ۲۶۰.

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

﴿يَعَجِبُ رَبُّكَ مِنْ رَأْيِ غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَطِئَةِ الْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّي، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنْظِرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا، يُؤَذِّنُ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي، قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ﴾.

فرماتا ہے: ”میرے اس بندے کو دیکھو۔ اذان کہتا ہے اور نماز قائم کرتا ہے۔ مجھ سے ڈرتا ہے۔ میں نے اپنے بندے کو معاف کر دیا اور اسے جنت میں داخل کر دیا۔“

☀️ فوائد و مسائل: ① یعنی فعلہ کر دیا کہ یہ جنت میں جائے گا یا میں اسے جنت میں داخل کروں گا۔ بات قطعی ہونے کی وجہ سے ماضی کے الفاظ میں اس کا ذکر ہے۔ ② ”عجب کرتا ہے۔“ خوشی ناراضی، تعجب اور رحمت وغیرہ اللہ تعالیٰ کے اوصاف ہیں جیسے بھی اس کی ذات کے لائق ہیں ان کی تاویل کرنے کی ضرورت نہیں۔ قرآن مجید اور حدیث شریف میں ان کا ذکر عام ہے۔ اگر یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کے لیے مناسب نہ ہوتے تو یوں ذکر نہ ہوتا۔ رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کے بارے میں سب سے زیادہ جانتے ہیں۔

(المعجم ۲۷) - الْإِقَامَةُ لِمَنْ يُصَلِّي وَخَدَهُ (التحفة ۱۰۶)

باب: ۲۷- اکیلے نماز پڑھنے والے کی اقامت

۶۶۸- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَلِيٍّ بْنِ يَحْيَى بْنِ خَلَّادٍ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ الزَّرْقِيِّ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَيْنَا هُوَ جَالِسٌ فِي صَفِّ الصَّلَاةِ، أَلْحَدِيثِ.

۶۶۸- حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ نماز کی صف میں بیٹھے ہوئے تھے..... الحدیث.

☀️ فائدہ: امام صاحب نے تفصیلی روایت ذکر نہیں کی۔ یہ مسیئۃ الصلاة کی حدیث کے نام سے مشہور ہے۔ لیکن اس سے استدلال واضح نہیں ہوتا۔ جبکہ سنن ابوداؤد کے ایک طریق میں اقامت کی تصریح موجود ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [”اقامت کہہ پھر اس کے بعد کبیر (تحریکہ) کہہ.....“ دیکھیے: (صحیح سنن ابی داؤد (مفصل) للالبانی، رقم: ۸۰۷۷) نیز السنن الکبریٰ للنسائی: (۱/۵۰۷) میں نفس

۶۶۸- [إسناده صحيح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ماجاء في وصف الصلاة، ح: ۳۰۲ عن علي بن حجر به وقال: "حسن"، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۳۱ مطول، وأخرجه أبو داود، ح: ۸۶۱ من حديث إسماعيل بن جعفر به وله طريق آخر عند ابن ماجه، ح: ۴۶۰، والحدیث صححه ابن خزيمة، ح: ۵۴۵.

۷- کتاب الأذان

اسی عنوان کے تحت مذکور حدیث میں اقامت کا ذکر موجود ہے۔ اس طرح حدیث سے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال واضح ہے کہ اکیلا شخص بھی اقامت کہہ سکتا ہے اگرچہ اس کے ساتھ کوئی اور نماز پڑھنے والا نہ ہو کیونکہ اس صورت میں اس کے پیچھے اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے بے شمار لشکر نماز ادا کرتے ہیں۔ حدیث میں ہے: [فَإِنْ أَقَامَ صَلَّى مَعَهُ مَلَكَاهُ، وَإِنْ أَدَّنَ وَ أَقَامَ صَلَّى خَلْفَهُ مِنْ جُنُودِ اللَّهِ مَا لَا يُرَى طَرَفَاهُ] ”اگر (صرف) اقامت کہتا ہے تو اس کے ساتھ اس کے ساتھ والے دونوں فرشتے نماز پڑھتے ہیں اور اگر اذان اور اقامت کہتا ہے تو اس کے پیچھے اس قدر اللہ کے لشکر نماز پڑھتے ہیں کہ ان کی دونوں اطراف نہیں دیکھی جاسکتیں (کیونکہ مفصل بہت دراز ہوتی ہیں)۔“ دیکھیے: (صحیح الترغیب والترہیب للابنانی: ۲۹۵/۱) معلوم ہوا اکیلا آدمی اذان بھی دے سکتا ہے اور اقامت بھی کہہ سکتا ہے بالخصوص جب کہ وہ آبادی سے باہر ہو۔ بہر حال اکیلے آدمی کا اقامت کہنا بے فائدہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۲۸) - كَيْفَ الْإِقَامَةُ

(التحفة ۱۰۷)

۶۶۹- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ بَيْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ: نَجَعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ مُؤَدِّنَ مَسْجِدِ الْعُرَيْبَانِ، بِنِ أَبِي الْمُثَنَّى مُؤَدِّنِ مَسْجِدِ الْجَامِعِ الْ: سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْأَذَانِ فَقَالَ: إِنَّ الْأَذَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَثْنَى لَيْ، وَإِلْقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً، إِلَّا أَنْكَ إِذَا نَتْ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ فَأَلْهَمَهَا مَرَّتَيْنِ، فَإِذَا جِئْنَا قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ تَوَضَّأْنَا ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى الصَّلَاةِ.

فائدہ: یہ بھی کبھار کی بات ہوگی مثلاً: کمانے یا نیند کی وجہ سے ورنہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اکثر پہلے سے مسجد میں موجود ہوتے تھے۔ (اقامت کی بحث کے لیے دیکھیے حدیث: ۶۲۹ اور اسی کتاب کا ابتدائیہ)

(المعجم ۲۹) - إِقَامَةُ كُلِّ وَاحِدٍ لِنَفْسِهِ

(التحفة ۱۰۸)

۱۶۳۲- [صحیح] تقدم، ح: ۶۲۹، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۳۲.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

۶۷۰- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ:

أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ خَالِدٍ [الْحَدَّادُ]، عَنْ

أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ:

قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلِصَاحِبٍ لِي: «إِذَا

حَضَرَتِ الصَّلَاةُ، فَأَذَّنَا نُمْ أَيْمًا، ثُمَّ

بِيْئُكُمْ مَكْمًا أَكْبَرُكُمْ مَكْمًا».

۶۷۰- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے روایت

ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اور میرے ساتھی کو کہا:

”جب نماز کا وقت آئے تو تم اذان کو پھر اقامت کو پھر

پھر تم میں سے بڑا امامت کروائے۔“

🌞 **فائدہ:** ان الفاظ کا یہ مطلب نہیں کہ تم سب اذان کو اور سب اقامت کو بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم میں سے

کوئی ایک شخص اذان اور اقامت کے لیے (تفصیل کے لیے دیکھیے حدیث: ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷) نبی اکرم ﷺ نے اپنے مختلف

اسفار میں صرف ایک ہی اذان کہلاوائی ہے نیز سفر اور حضر کا فرق بھی معتبر نہیں، حکم ایک ہی ہے لہذا اس حدیث

سے امام نسائی رحمہ اللہ کا ہر آدمی کے لیے اقامت کی مشروعیت کا استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: ۳۰- اذان کہنے کی فضیلت

(المعجم ۳۰) - فَضْلُ التَّأْذِينِ

(التحفة ۱۰۹)

۶۷۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكِ، عَنْ

أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ

الشَّيْطَانَ وَهُوَ ضَرَّاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ

التَّأْذِينَ، فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا

نُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ، حَتَّى إِذَا قُضِيَ

التَّوْبُّ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ

يَقُولُ: أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا لِمَا لَمْ يَكُنْ

يَذْكَرُ، حَتَّى يَنْظَلَ الْمَرْءُ إِنْ يَذْرِي كَمْ صَلَّى».

۶۷۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے نبی

ﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کے لیے اذان کی جاتی ہے تو

شیطان ہوا چھوڑتا (پااتا) ہوا بھاگتا ہے حتیٰ کہ اذان نہیں

سنتا۔ جب اذان مکمل ہو جاتی ہے تو آ جاتا ہے پھر جب

اقامت کی جاتی ہے تو پھر بھاگ جاتا ہے حتیٰ کہ اقامت

مکمل ہو جاتی ہے تو واپس آ جاتا ہے یہاں تک کہ آدمی

اور اس کے دل کے درمیان وسوسے ڈالتا ہے اسے کہتا

ہے: فلاں چیز یاد کر فلاں چیز یاد کر۔ ایسی چیزیں جو پہلے

اس کے ذہن میں نہیں تھیں حتیٰ کہ آدمی کی یہ حالت ہو

جاتی ہے کہ وہ نہیں جانتا کہ کتنی نماز پڑھی ہے؟“

۶۷۰- [صحیح] تقدم، ح: ۶۳۵، وهو في الكبرى، ح: ۱۱۳۳.

۶۷۱- أخرجه البخاري، الأذان، باب فضل التأذين، ح: ۶۰۸ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى):

۶۹/۱، والكبرى، ح: ۱۱۳۴، وأخرجه مسلم، ح: (۱۹)-۳۸۹ من طريق آخر عن أبي الزناد به.

۱- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

فوائد و مسائل: ① "ہوا چھوڑنا (پادتا)۔" ظاہر ہے کہ اس سے حقیقتاً ہوا چھوڑنا (پادتا) ہی مراد ہے۔ اگر شیطان کھاپی سکتا ہے تو باقی لوازم سے انکار کیوں؟ بعض لوگوں نے اس سے نفرت مراد لی ہے لیکن یہ تاویل بلا دلیل ہے۔ واللہ اعلم۔ ② "دوسو ڈالہ ہے۔" یعنی اس کی توجہ نماز کی بجائے ادھر ادھر مبدول کرنا ہے۔ لعنۃ اللہ۔

باب ۳۱- اذان کہنے کے لیے

قرعہ اندازی کرنا

(المعجم ۳۱) - الْأَسْتِهَاْمُ عَلَى التَّأْذِينِ

(التحفة ۱۱۰)

۶۷۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اگر لوگ اذان اور صرف اول کی فضیلت کو جانتے اور پھر قرعہ اندازی کے علاوہ کوئی چارہ کار نہ پاتے تو ان کے لیے ضرور قرعہ اندازی کرتے۔ اگر لوگ ظہر کی نماز جلدی (اول وقت میں) پڑھنے کی فضیلت جانتے تو ایک دوسرے سے آگے بھاگتے اور اگر عشاء اور فجر کی فضیلت کو جانتے تو ضرور آتے" خواہ گھسٹ کر ہی آتا پڑے۔

۶۷۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ

مَعِي، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سُوْلَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ: «لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي نَدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَنْتَوِيحُوا عَلَيْهِ لَمْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ فِي التَّهَجِيرِ لَأَسْتَهْمُوا إِلَيْهِ، وَلَوْ عَلِمُوا مَا الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا».

فائدہ: اشارتاً معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی قرعہ اندازی تک نوبت پہنچ جائے تو تنازع ختم کرنے کے لیے قرعہ بھی ڈالا جاسکتا ہے۔

باب ۳۲- ایسا مؤذن رکھنا جو اذان

پر تنخواہ نہ لیتا ہو

(المعجم ۳۲) - إِتْخَاذُ الْمُؤَذِّنِ الَّذِي لَا

يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا (التحفة ۱۱۱)

۶۷۳- حضرت عثمان بن الواعظ رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے گزارش کی کہ آپ مجھے میری قوم کا امام مقرر فرمادیں۔ آپ نے فرمایا: "تم

۶۷۳- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلِيمَانَ قَالَ:

«بُنَا عَفَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْجُرَيْرِيُّ عَنْ أَبِي

۶۱- [صحیح] تقدم، ح: ۵۴۱، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۳۵.

۶۱- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب أخذ الأجر على التأذين، ح: ۵۳۱ من حديث حماد بن عوف، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۳۶. * مطرف هو ابن عبدالله بن الشخير الحرشي، وحماد سمع من الجريري قبل طه على الراجح (انظر الكواكب النيرات، ص: ۳۶)، وصححه الحاكم على شرط مسلم: ۱۹۹/۱-۲۰۱، ۴۴.

۷- کتاب الاذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

الْعَلَاءِ، عَنْ مَطْرُوفٍ، عَنْ عُنْتَمَانَ بْنِ أَبِي
الْعَاصِمِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ!
اجْعَلْنِي إِمَامًا قَوْمِي، فَقَالَ: «أَنْتَ إِمَامُهُمْ،
وَاقْتَدِ بِأَضْعَفِهِمْ، وَاتَّخِذْ مُؤَدَّنًا لَا يَأْخُذُ
عَلَىٰ أَذَانِهِ أَجْرًا».

☀️ فائدہ: اذان نماز یا تسلیم کی اجرت لینا جمہور اہل علم کے نزدیک جائز ہے۔ ہاں اُنہ لے تو ادا ہوتی ہے۔ یاد رہے
کہ اذان وغیرہ دینا اجرت کے ساتھ اس طرح مشروط نہ ہو کہ اگر اس کی اجرت اور تحفہ نہ ملے تو اذان بھی نہ
دے یہ چیز صحابہ دینی روح اور اخلاص کے منافی ہے۔ غالباً حدیث میں اسی قسم کی شرط کے پیش نظر ایسے
مؤذن کو نہ رکھنے کی ترغیب ہے نہ کہ سرے سے اس کا تعاون ہی نہیں ہو سکتا ایسا قطعاً نہیں۔ اگر کوئی برسر روز
گار نہ ہو صرف اسی قسم کی خدمت کے لیے وقف ہو تو اس کی روزمرہ ضروریات کا بندوبست اچھا ہونا چاہیے
وگرنہ وہ مجوسی ہے اپنی ذمہ داری نہیں بھانکے گا اور بلا خرچہ ہونے پر مجبور ہوگا تو اس قسم کی دینی ذمہ داریاں پھر
کون بھائے گا؟ واللہ اعلم.

(المعجم ۳۳) - الْقَوْلُ وَمِثْلُ مَا يَقُولُ

باب: ۳۳- مؤذن کی اذان سن کر

جواب دینا

الْمُؤَدَّنُ (التحفة ۱۱۷)

۶۷۴- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم اذان سنو تو اسی طرح
کہو جس طرح مؤذن کہتا ہے۔“

۶۷۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي
سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ:
«إِذَا سَمِعْتُمُ التَّاءَ، فَقُولُوا: وَمِثْلُ مَا يَقُولُ
الْمُؤَدَّنُ».

☀️ فوائد و مسائل: ① مؤذن کی اذان کا جواب دینا مستحب ہے یا واجب؟ جمہور احتیاب کے قائل ہیں۔ ان
کی دلیل صحیح مسلم کی حدیث ہے جس میں ہے کہ جب مؤذن نے اللہ اکبر کہا آپ نے فرمایا: ”یہ فطرت پر
ہے۔“ اور جب شہادتین کہی تو آپ نے فرمایا: ”تو آگ سے گل گیا۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث:

۶۷۴- ورواه الذهبي، وأصله في صحيح مسلم، ح: ۴۶۸. • أبو العلاء هو يزيد بن عبد الله بن الشخير.

۶۷۴- أخرجه البخاري، الأذان، باب ما يقول إذا سمع التاء، ح: ۶۱۱، ومسلم، الصلاة، باب استحباب
القول مثل قول المؤذن لمن سمعه... الخ، ح: ۳۸۳ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بخي): ۶۷/۱،
والكبرى، ح: ۱۶۳۷.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

(۳۸۲) ان کے بقول آپ ﷺ نے یہاں جواب کی بجائے یہ کلمات فرمائے ہیں، اگر جواب دیا ہوتا تو ضرور منقول ہوتا لہذا یہ عدم وجوب کی دلیل ہے۔ جبکہ دیگر بعض علماء کی رائے وجوب کی ہے کیونکہ احادیث کا ظاہر یہی ہے، مزید یہ کہ وجوب سے پھیرنے والا کوئی صریح قرینہ بھی موجود نہیں اور کسی چیز کا عدم ذکر اس کے عدم وجوب کا تقاضا نہیں کرتا۔ یہاں بھی ایسے ہی ہے، یعنی اس حدیث میں یہ تو نہیں کہ آپ نے جواب نہیں دیا، ممکن ہے جواب بھی دیا ہو اور یہ کلمات بھی کہے ہوں اور راوی نے بغرض اختصار حدیث میں مذکور مزید فائدے کا ذکر کر دیا اور جواب کو عام شہرت کی بنا پر ترک کر دیا ہو جیسا کہ بعض اوقات روایہ ایسا تصرف کرتے ہیں۔ واللہ اعلم۔ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (فتح الباری: ۱۱۰/۲) ① اذان کا جواب ساتھ ساتھ دینا بہتر اور افضل ہے تاہم باہر مجبوری اذان کے آخر میں بھی دیا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم۔ ② تمام کلمات کے جواب میں وہی کلمات کہے جائیں گے مگر [حی علی الصلاة، حی علی الفلاح] کے جواب میں [لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ] ”گناہ سے بچنا اور سنی کرنا اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر ممکن نہیں۔“ کہا جائے گا۔ احادیث میں اس کی صراحت ہے۔ بعض روایات میں [الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ] کے جواب میں [صَدَقْتَ وَ بَرَزْتَ] کے الفاظ آئے ہیں مگر یہ ثابت نہیں لہذا اصل کلمات ہی کہے جائیں۔ تفصیل کے لیے اسی کتاب کا ابتدائیہ دیکھیے۔

(المعجم ۳۴) - فَوَابٌ ذَلِكَ (التحفة ۱۱۳) باب: ۳۳- اذان کا جواب دینے کا ثواب

۶۷۵- أَحْبَبْنَا مُحَمَّدَ بْنَ سَلَمَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ بَكَيْرَ بْنَ الْأَشَجِّ حَدَّثَهُ: أَنَّ عَلِيَّ بْنَ خَالِدِ الزُّرْقِيِّ حَدَّثَهُ: أَنَّ النَّضْرَ بْنَ سَفْيَانَ حَدَّثَهُ: أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ بِلَالٌ يُنَادِي فَلَمَّا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَقِينًا دَخَلَ الْجَنَّةَ».

فائدہ: اس حدیث کے معنی بظاہر وہی ہیں جو مؤلف رحمہ اللہ نے مراد لیے ہیں کہ جو شخص اذان کا جواب دے وہ جنت میں جائے گا۔ واللہ اعلم۔

۶۷۵- [إسناده حسن] أخرجه أحمد: ۲/۳۵۲ من حديث عبدالله بن وهب به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۶۱، وصححه ابن حبان، ح: ۲۹۴، والحاكم: ۱/۲۰۴، وسقط من إسناده النضر بن سفيان، ووافقه الذهبي. • النضر بن سفيان وثقه الذهبي وابن حبان، فحديثه لا ينزل عن درجة الحسن.

۷- کتاب الأذان

اذان سے حلق احکام و مسائل

باب: ۳۵- مؤذن کے شہادتین کی طرح

شہادتین پڑھنا

۶۷۶- حضرت مجاہد بن یحییٰ انصاری نے کہا: میں حضرت ابوامامہ بن اہل بن حنیف کے پاس بیٹھا تھا کہ مؤذن نے اذان شروع کر دی۔ اس نے دوبار اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تو آپ نے بھی دوبار اللہ اکبر اللہ اکبر کہا۔ پھر اس نے دوبار اشہد ان لا الہ الا اللہ کہا تو آپ نے بھی دوبار اشہد ان لا الہ الا اللہ کہا۔ پھر اس نے اشہد ان محمداً رسول اللہ کہا تو آپ نے بھی دو مرتبہ اشہد ان محمداً رسول اللہ کہا۔ پھر فرمایا: مجھے حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کا فرمان اسی طرح بیان کیا۔

۶۷۷- حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا جب کہ آپ ﷺ نے مؤذن کی اذان سنی تھی کہ آپ اس طرح فرما رہے تھے جس طرح مؤذن کہہ رہا تھا۔

باب: ۳۶- جب مؤذن حی علی الصلاة

اور حی علی الفلاح کہے تو جواب میں کیا

کہا جائے؟

(المعجم ۳۵) - الْقَوْلُ وَمِثْلَ مَا يَتَشَهُدُ

(التحفة ۱۱۴)

۶۷۶- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ مُجَمِّعِ بْنِ يَحْيَى الْأَنْصَارِيِّ، قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ أَبِي أَمَامَةَ بْنِ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ فَأَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ فَقَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ، فَكَبَّرَ اثْنَتَيْنِ، فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَتَشَهُدَ اثْنَتَيْنِ، فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَتَشَهُدَ اثْنَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ: حَدَّثَنِي هَكَذَا مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ، عَنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

۶۷۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُسْعِرٍ، عَنْ مُجَمِّعٍ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ بْنِ سَهْلِ قَالَ: سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَسَمِعَ الْمُؤَذِّنَ فَقَالَ: وَمِثْلَ مَا قَالَ.

(المعجم ۳۶) - الْقَوْلُ الَّذِي يُقَالُ إِذَا

قَالَ الْمُؤَذِّنُ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى

الْفَلَاحِ (التحفة ۱۱۵)

۶۷۶- [صحيح] أخرجه الحميدي، ح: ۶۰۶، وأحمد: ۹۳/۴-۹۸ من حديث مجمع به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۳۹، وأخرجه البخاري، الجمعة، باب: يجيب الإمام على المنبر إذا سمع النداء، ح: ۹۱۴ من حديث أبي امامة به.

۶۷۷- [صحيح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۳۸.

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

۶۷۸- حضرت علقمہ بن وقاص سے روایت ہے انھوں نے کہا: تحقیق میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس تھا جب ان کے مؤذن نے اذان شروع کی۔ حضرت معاویہ نے بھی اسی طرح کہا جس طرح مؤذن کہتا تھا حتیٰ کہ جب اس نے حی علی الصلوة کہا تو آپ نے لا حول ولا قوة الا بالله کہا پھر جب اس نے حی علی الفلاح کہا تو آپ نے پھر لا حول ولا قوة الا بالله کہا اور اس کے بعد اسی طرح کہا جس طرح مؤذن نے کہا۔ پھر زہ نے لگے: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح فرماتے سنا ہے۔

۶۷۸- أَخْبَرَنَا مُجَاهِدُ بْنُ مُوسَى وَابْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ الْهَمَسِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ يَحْيَى أَنْ عَيْسَى بْنُ عَمَرَ أَخْبَرَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ قَالَ: إِنِّي عِنْدَ مُعَاوِيَةَ إِذْ أَدَّنَ مُؤَدِّنُهُ، فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: كَمَا قَالَ الْمُؤَدِّنُ، حَتَّى إِذَا قَالَ: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، فَلَمَّا قَالَ: حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَدِّنُ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ.

باب: ۳۷- اذان کے بعد نبی ﷺ پر درود

پڑھنا چاہیے

۶۷۹- حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: ”جب تم مؤذن کی آواز سنو تو جس طرح وہ کہے اسی طرح تم بھی کہو پھر مجھ پر درود پڑھو۔ جو شخص مجھ پر ایک دفعہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس دفعہ رحمت نازل فرمائے گا“ پھر اللہ تعالیٰ سے میرے لیے مقام وسیلہ کا

(المعجم ۳۷) - بَابُ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ

ﷺ بَعْدَ الْأَذَانِ (الصفحة ۱۱۶)

۶۷۹- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ حَيَّوَةَ بْنِ شُرَيْحٍ أَنَّ كَعْبَ بْنَ عَلْقَمَةَ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جُبَيْرٍ - مَوْلَى نَافِعِ بْنِ عَمْرِو الْقُرَشِيِّ - يُحَدِّثُ، أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَدِّنَ

۶۷۸- [صحیح] أخرجه أحمد: ۹۱/۴، ۹۲ من حديث ابن جريج به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۴۰. * في مستوران: عيسى وشيخه، وله شاهد عند البخاري، ح: ۶۱۲، ۶۱۳ وغيره.

۶۷۹- أخرجه مسلم، انصلا، باب استحباب القول مثل قول المؤذن... الخ، ح: ۳۸۴ من حديث حيوة بن شريح به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۴۲.

اذان سے متعلق احکام و مسائل

۷۔ کتاب الأذان

سوال کرو۔ یہ جنت میں ایک مقام ہے جو اللہ تعالیٰ کے سب بندوں میں سے صرف ایک بندے کے لائق ہے اور مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہوں گا لہذا جو شخص میرے لیے مقام وسیلہ کی دعا کرے گا اس کے لیے میری شفاعت لازم ہوگی۔“

فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ وَصَلُّوا عَلَيَّ، فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا، ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ، فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ أَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ، فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ.

فائدہ: اذان کہنے کے بعد درود اور ایسی پڑھا جائے گا پھر رسول اللہ ﷺ کے لیے خصوصی دعا کی جائے گی جس کی تفصیل اگلی احادیث میں آ رہی ہے۔

باب: ۳۸۔ اذان کے بعد کی دعا

(المعجم ۳۸) - الدَّعَاءُ عِنْدَ الْأَذَانِ

(التحفة ۱۱۷)

۶۸۰۔ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص مؤذن کی اذان سنے اور کہے: اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُحَمِّدُ رَسُولًا“ میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔ میں اللہ کو بطور رب اور اسلام کو بطور دین اور محمد ﷺ کو بطور رسول پسند کرتا ہوں۔“ تو اس کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“

۶۸۰۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنِ اللَّيْثِ، عَنِ الْحَكِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، رَضِيَتْ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ».

فائدہ: یقیناً جو شخص عقیدے میں راسخ ہو اور صدق دل سے ان باتوں کا اعتراف ہو اسے واقعی اللہ تعالیٰ معاف فرماتا ہے خواہ کتنے ہی گناہوں کا مرتکب ہو۔ بھلا اس کی بخشش اور بندے کے درمیان کون حائل ہو سکتا ہے؟

۶۸۱۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص اذان سننے کے بعد یہ کہے:

۶۸۱۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عِيَّاشٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ

۶۸۰۔ أخرجه مسلم، ح: (۱۳)۔ ۲۸۶ عن قتیبہ، بہ، انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۴۳.

۶۸۱۔ أخرجه البخاري، الأذان، باب الدعاء عند النداء، ح: ۶۱۴، ح: ۴۷۱۹ عن علي بن عيَّاش، بہ، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۴۴.

اذان سے متعلق احکام و مسائل

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُتَكَلِّبِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النَّدَاءَ: اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ، آتَى مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ، وَابْتَعَهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ، إِلَّا حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

اللَّهُمَّ! رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ وَابْتَعَهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتُهُ» [اے اللہ! اس مکمل دعوت اور قائم ہونے والی نماز کے رب! محمد (ﷺ) کو (جنت میں) مقام وسیلہ اور فضیلت عطا فرما اور آپ کو مقام محمود پر فائز فرما جس کا تو نے ان سے وعدہ کر رکھا ہے۔] اس کے لیے قیامت کے دن میری شفاعت لازم ہوگی۔

🌞 فوائد و مسائل: ① مکمل دعوت سے مراد اذان ہے کیونکہ اس میں تمام اصول دین موجود ہیں جن کی طرف اسلام دعوت دیتا ہے۔ چونکہ اس اذان کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اس لیے اس مکمل دعوت کا رب کہا گیا۔

② صلاۃ قائمہ سے مراد وہ نماز ہے جو ابھی باجماعت قائم ہوگی۔ ③ الوسیلۃ کی تفسیر تو حدیث: ۶۷۹ میں گزر چکی ہے کہ وہ جنت میں ایک مقام ہے جو صرف ایک شخص کو ملے گا اور وہ شخص رسول اللہ ﷺ ہی ہوں گے۔ الفضیلۃ سے مراد بھی بعض لوگوں کے نزدیک ایک مقام ہے مگر کسی حدیث سے اس مفہوم کی تائید نہیں ہوتی لہذا اس سے مراد فضیلت ہوگی جو نبی ﷺ کو سب لوگوں امتوں اور انبیاء ﷺ پر حاصل ہوگی جنت سے باہر بھی اور جنت کے اندر بھی۔ اور مقام محمود حشر کے روز آپ کو نصیب ہوگا جب سب انبیاء کی امتیں آپ کے پاس چل کر آئیں گی اور آپ سے شفاعت کبریٰ کی درخواست کریں گی۔ آپ اپنے رب عزوجل کے انتہائی قریب پہنچ کر جہدے میں گر جائیں گے اور اپنے رب تعالیٰ کی بے مثال تعریفیں کریں گے جب کہ تمام خلائق آپ کی تعریفیں کر رہی ہوگی۔ اللہ تعالیٰ آپ کو پیار محبت سے جہدے سے اٹھائے گا اور آپ کی شفاعت قبول فرمائے گا۔ اسے مقام محمود کہنے کی وجہ یہی ہے کہ آپ یہ مقام حمد سے حاصل کریں گے۔ آپ اپنے رب کی حمد کریں گے اور سب لوگ آپ کی حمد کر رہے ہوں گے۔ اس مقام کا وعدہ قرآن مجید میں ہے: ﴿عَسَىٰ اَنْ يَّعْتَبَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ (بنی اسرائیل: ۷۶) "امید ہے آپ کا رب آپ کو معترب مقام محمود پر سرفراز فرمائے گا۔" ④ سنن بیہقی کی روایت میں اس دعا کے آخر میں [اِنَّكَ لَا تُخَلِّفُ الْمِيْعَادَ] "یقیناً تو وعدے کی خلاف ورزی نہیں کرتا۔" کے الفاظ بھی ہیں لیکن یہ شاذ اور ناقابل حجت ہیں، مزید یہ کہ بعض لوگ [وَالذَّرَجَةُ الرَّقِيعَةُ] کا اضافہ بھی کرتے ہیں مگر وہ حدیث کی کتب میں نہیں بلکہ بے اصل الفاظ ہیں اس لیے مستنون الفاظ ہی کافی وافی ہیں۔ مزید تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (ارواء الغلیل: ۱/۲۶۱) و القول المقبول فی شرح و تعلق صلاۃ الرسول، ص: ۳۰۲ اور اسی کتاب کا ابتدائی

(المعجم ۳۹) - الصَّلَاةُ بَيْنَ الْأَذَانِ باب: ۳۹- ہر اذان و اقامت کے درمیان
وَالْإِقَامَةُ (التحفة ۱۱۸) نفل نماز پڑھنا

۷- کتاب الاذان

۶۸۲- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ يَحْيَى، عَنْ كَثْمَسِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ بُرَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْفَلٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَيْنَ كُلِّ أَدَانَيْنِ صَلَاةٌ، بَيْنَ كُلِّ أَدَانَيْنِ صَلَاةٌ، بَيْنَ كُلِّ أَدَانَيْنِ صَلَاةٌ لِمَنْ شَاءَ.

۶۸۳- حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہر دو اذانوں (اذان و اقامت) کے درمیان (نفل) نماز ہے۔ ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے۔ ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے اس شخص کے لیے جو پڑھنا چاہے۔“

🌞 فوائد و مسائل: ① ثابت ہوا کہ ہر اذان و اقامت کے درمیان نفل نماز کا وقفہ ہونا چاہیے۔ جو پڑھنا چاہے وہ کم از کم دو رکعت پڑھ لے اور یہ مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان بھی ہوگا۔ ② مغرب سے قبل دو رکعتوں کے بارے میں نبی ﷺ کے تشریحی حکم کے ساتھ ساتھ آپ کی تقریر بھی اس کی اہمیت پر دلالت کرتی ہے کہ باہر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عہد نبوت میں اس پر عمل پیرا تھے نیز عہد نبوت کے بعد تابعین عظام کے ہاں بھی یہ عمل معمول بہ تھا اور تا حال حاملین کتاب و سنت کے ہاں بتوفیق اللہ بدستور جاری ہے جیسا کہ اس کی تفصیل کتاب المواقیب کے ابتدائیے میں بخونان ”نماز مغرب سے قبل اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعت نماز کا استحباب“ میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ ③ جہاں مؤکدہ سنتیں ہیں وہاں تو وقفہ ہے ہی باقی نمازوں میں بھی مستحب ہے۔ احتاف مغرب کی نماز میں وقفے کے قائل نہیں کہ اس سے تاخیر ہو جائے کی حالانکہ چند منٹ کے وقفے سے کون سا پہاڑ ٹوٹ پڑے گا جب کہ احتاف مغرب کی اذان بسا اوقات پانچ پانچ منٹ تاخیر سے کہتے ہیں بالخصوص رمضان المبارک میں اظہاری کے وقت بعض (بریلوی) حنفی مساجد میں صرف اظہاری کے اعلان پر اکتفا کیا جاتا ہے پھر پانچ سات منٹ بعد حسب ضرورت کھاپی کر اذان دی جاتی ہے جو کہ قطعاً سنت کے خلاف عمل ہے اگر اس اعتیاد سے نماز میں تاخیر نہیں ہوتی تو ہلکی سی مسنون دو رکعتوں سے کیسے تاخیر ہوگی۔ سنت پر عمل تو برکت و ثواب کا موجب ہے۔ ④ دو اذانوں سے مراد حقیقی اذانیں نہیں کیونکہ ان کے درمیان تو فرض نماز ہوتی ہے۔ اور یہاں [بَيْنَ كُلِّ أَدَانَيْنِ صَلَاةٌ] کے الفاظ ہیں کہ جو پڑھنا چاہے گویا یہ فرض نماز نہیں لہذا دو اذانوں سے مراد اذان اور اقامت ہیں۔

۶۸۳- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

۶۸۳- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت

۶۸۲- أخرجه البخاري، الأذان، باب: كم بين الأذان والإقامة... الخ، ح: ۶۲۴-۶۲۷، ومسلم، صلاة المسافرين، باب بين كل أذانين صلاة، ح: ۸۳۸ من حديث كهمس به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۵۰.

۶۸۳- أخرجه البخاري، الأذان، باب كم بين الأذان والإقامة... الخ، ح: ۶۲۵. من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۶۶.

۷- کتاب الاذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كَانَ الْمُؤَذِّنُ إِذَا أَدَّنَ، قَامَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَيَتَبَدَّرُونَ السَّوَارِيَّ يُصَلُّونَ حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُمْ كَذَلِكَ، وَيُصَلُّونَ قَبْلَ الْمَغْرِبِ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ شَيْءٌ.

ہے کہ (رسول اللہ ﷺ کے دور مبارک میں) جب مؤذن (مغرب کی) اذان کہتا تو نبی ﷺ کے بہت سے اصحاب اٹھتے اور نماز پڑھنے کے لیے جلدی جلدی ستونوں کا رخ کرتے حتیٰ کہ نبی ﷺ تشریف لاتے تو وہ اس حال میں ہوتے تھے یعنی مغرب سے پہلے کی سنتیں پڑھ رہے ہوتے تھے اور اذان و اقامت کے درمیان کوئی زیادہ فاصلہ نہ ہوتا تھا۔

🌞 **فوائد و مسائل:** ① ستونوں کا رخ اس لیے کرتے تھے کہ انھیں سترہ ہٹا سکیں کیونکہ جب کوئی شخص اکیلا نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے سامنے سترے کا ہونا ضروری ہے۔ اگر جماعت ہو رہی ہو تو صرف امام کے سامنے سترہ کافی ہوتا ہے۔ ② آپ تشریف لاتے تو وہ اسی حال میں ہوتے تھے یعنی نوافل پڑھ رہے ہوتے تھے مگر آپ انھیں منع نہ فرماتے تھے۔ اسے سنت تقریری کہتے ہیں یعنی آپ نے اس کام پر انھیں برقرار رکھا روکا نہیں۔ ③ ”زیادہ فاصلہ نہ ہوتا تھا“ دو رکعت پڑھنے کے لیے زیادہ وقت کی ضرورت بھی نہ تھی۔ نبی ﷺ کے تشریف لانے تک وہ تقریباً تقریباً فارغ ہو جاتے تھے۔

(المعجم ۴۰) - التَّشْدِيدُ فِي الْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ الْأَذَانِ (التحفة ۱۱۹)

باب: ۴۰- اذان کے بعد مسجد سے نکلنا سخت گناہ ہے

۶۸۴- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ شُعْبَانَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَشْعَثِ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَمَرَّ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ بَعْدَ النَّدَاءِ حَتَّى قَطَعَهُ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَمَا هَذَا، فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ ﷺ.

۶۸۴- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کو دیکھا جب کہ ایک آدمی اذان کے بعد مسجد میں سے گزرا حتیٰ کہ مسجد سے باہر نکل گیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اس شخص نے حضرت ابوالقاسم رضی اللہ عنہما کی نافرمانی کی ہے۔

🌞 **فوائد و مسائل:** ① اذان کے بعد بلا وجہ مسجد سے جانا منع ہے۔ اگر کوئی مجبوری ہو مثلاً: وضو کرنا ہو یا کسی اور جگہ جماعت کروانی ہو تو مسجد سے نکل سکتا ہے کیونکہ وہ نماز سے فرار نہیں ہو رہا۔ حدیث میں مذکور شخص کے متعلق

۶۸۴- أخرجه مسلم، المساجد، باب النهي عن الخروج من المسجد إذا أذن المؤذن، ح: (۲۵۹) - ۶۵۵ من حديث سفیان بن عیینہ بہ، وهو في الكبير، ح: ۱۶۴۷.

۷- کتاب الأذان - اذان سے متعلق احکام و مسائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یقین تھا کہ وہ بلاوجہ گیا ہے۔ اس مسئلے کی مزید تفصیلی کے لیے اسی کتاب کا ابتدائیہ دیکھیے۔ ① ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کی کنیت تھی۔ ② اس قسم کی روایت جو ظاہر آپ کا فرمان نہ ہو مگر صحابی نے وہ بات جزاً کہی ہو حکماً مرفوع روایت کے زمرے میں شامل ہے۔

۶۸۵- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ أَبِي عَمِيْسٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرَةَ عَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ قَالَ: خَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ مَا نُودِيَ بِالصَّلَاةِ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَمَا هَذَا فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ.

۶۸۵- حضرت ابوعطاء سے منقول ہے کہ ایک آدمی نماز کی اذان کے بعد مسجد سے نکلا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس شخص نے ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی ہے۔

(المعجم ۴۱) - إِيذَانُ السُّؤْفِيَيْنِ الْأَيْمَةِ بِالصَّلَاةِ (الصفحة ۱۲۰)

باب: ۳۱- مؤذن امام کو نماز کے وقت کی اطلاع کرنے

۶۸۶- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ وَيُونُسُ وَعَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُمْ عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي فِيمَا بَيْنَ أَنْ يُتْرَعُ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى النَّجْرِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ بَيْنَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَيُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ، وَيَسْجُدُ سَجْدَةً قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ حَمْسِينَ آيَةً،

۶۸۶- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز سے فراغت کے بعد سے فجر طلوع ہونے تک گیارہ رکعت پڑھتے تھے۔ ہر دو رکعتوں پر سلام پھیرتے اور آخر میں ایک رکعت الگ پڑھتے اور اتنا (لہذا) سجدہ کرتے کہ تم میں سے کوئی شخص بچاس آیات پڑھ سکا تھا۔ پھر سر اٹھاتے۔ پھر جب مؤذن فجر کی اذان سے فارغ ہوتا اور آپ کو فجر نظر آنے لگتی تو آپ دو ہلکی رکعتیں (صبح کی سنت) پڑھتے۔ پھر اپنے دائیں پہلو پر لیٹ جاتے تھے کہ مؤذن آپ کو اقامت کی

۶۸۵- [إسناده صحيح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۴۸. • أبو صخرَةَ هو جامع بن شداد، وأبو العميس هو عتبة بن عبدالله المسعودي.

۶۸۶- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلی اللہ علیہ وسلم في الليل... الخ، ح: ۷۳۶ من حديث عبدالله بن وهب مختصراً بدون ذكر ابن أبي ذئب، والبخاري، ح: ۹۹۴ من حديث ابن شهاب به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۴۹.

۷- کتاب الأذان

اذان سے متعلق احکام و مسائل

ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ

صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَيَسَّنَ لَهُ الْفَجْرُ رَكَعَ رَكَعَتَيْنِ

خَفِيفَتَيْنِ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ

حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ بِالْإِقَامَةِ، فَيُخْرِجُ مَعَهُ

وَبَعْضُهُمْ يَزِيدُ عَلَى بَعْضٍ فِي الْحَدِيثِ.

امام زہری کے شاگرد اس حدیث کے بیان میں

لفظی طور پر ایک دوسرے سے کمی بیشی کرتے ہیں۔

☀️ نوادہ و مسائل: ① اس حدیث میں امام ابن شہاب زہری رضی اللہ عنہ کے تین شاگرد ہیں: ابن ابی ذئب، یونس اور

عمر بن حارث۔ ظاہر ہے کہ جب تین شخص روایت بیان کریں تو ان میں کبھی کچھ نہ کچھ لفظی اختلاف ہو ہی سکتا

ہے چونکہ تینوں راوی ثقہ ہیں لہذا متن پر کوئی حتمی اثر مرتب نہ ہوگا۔ ② گیارہ رکعت تہجد نبی ﷺ کا عمومی معمول

تھا۔ کبھی کبھار آپ تیرہ رکعت بھی پڑھ لیتے تھے۔ ان میں دو رکعتیں عشاء کے بعد کی سنتیں ہوتیں یا آپ ﷺ

افتتاحی طور پر دو رکعت آغاز میں پڑھ لیتے جیسا کہ بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے۔ رمضان المبارک میں

یہی گیارہ رکعت قیام رمضان یا تراویح بن جاتی تھیں البتہ آپ انہیں لمبا کر لیتے تھے۔ آپ سے تراویح اور تہجد

الگ الگ پڑھنا ثابت نہیں۔ یہ ایک ہی نماز ہے۔ عام حالت میں تہجد یا وتر اور رمضان میں تراویح۔ ③ سنت

فجر کے بعد لیٹنا مسنون ہے تہجد پڑھنے والا سنتوں کے بعد فجر کی نماز تک لیٹ سکتا ہے مگر وضو کا خیال رہے۔

④ ایک وتراتی سے الگ پڑھنا جائز ہے۔ احناف تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھنے کے قائل ہیں۔ اس

روایت سے ان کے موقف کی تردید ہوتی ہے۔

۶۸۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آزاد کردہ غلام

کریم سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہما سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز کیسے تھی؟

تو انھوں نے بتایا کہ آپ نے وتر سنت گیارہ رکعت

پڑھیں پھر آپ سو گئے حتیٰ کہ آپ کو (گہری) نیند آ

گئی۔ میں نے آپ کو خرابے بھر دئے دیکھا۔ پھر آپ

کے پاس حضرت بلال رضی اللہ عنہ آئے اور کہا: اے اللہ کے

۶۸۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَبْدِ الْحَكَمِ عَنْ شُعَيْبِ، عَنِ اللَّيْلِ قَالَ:

حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنِ ابْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ

مَخْرَمَةَ بِنِ سَلِيمَانَ أَنَّ كُرَيْبًا - مَوْلَى ابْنِ

عَبَّاسٍ - أَخْبَرَهُ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ

قُلْتُ: كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

بِاللَّيْلِ؟ فَوَصَفَ أَنَّهُ صَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ

۶۸۷- أخرجه البخاري، والوضوء، باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره، ح: ۱۸۳، ومسلم، صلاة المسافرين،

باب صلاة النبي ﷺ ودعائه بالليل، ح: (۸۱۲)-۷۶۳ من حديث مخرمة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۵۰، وأخرجه

أبو داود، ح: ۱۳۶۴ من حديث شعيب به.

۷- کتاب الأذان اذان سے متعلق احکام و مسائل

رَكْعَةً بِالْوَيْلِ ثُمَّ نَامَ حَتَّى اسْتَنْقَلَ فَرَأَيْتَهُ يَنْفُخُ، وَأَتَاهُ بِلَالٌ فَقَالَ: الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّى بِالنَّاسِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ.

☀️ فائدہ: رسول اللہ ﷺ کی نیند ناقص (وضو توڑنے والی) نہیں تھی کیونکہ آپ کا دل جاگتا رہتا تھا۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الاعتصام بالکتاب والسنة، حدیث: ۷۲۸۱) یعنی آپ کو حدیث (بے وضو ہونے) وغیرہ کا پتہ چل جاتا تھا۔ خرائے بھرتا گہری نیند کی دلیل ہے۔

(المعجم ۴۲) - إِقَامَةُ الْمُؤَذِّنِ عِنْدَ خُرُوجِ
الإمام (التحفة ۱۲۱)

باب: ۳۲- مؤذن امام کے آنے پر اقامت کے

۶۸۸- أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ قَالَ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أُمِّمَتِ الصَّلَاةُ، فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي خَرَجْتُ».

۶۸۸- حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب اقامت ہو جائے تو کھڑے نہ ہو کر حتیٰ کہ مجھے آتا ہوا دیکھ لو۔“

☀️ فائدہ: یہی ایسا ہوتا کہ آپ ﷺ مؤذن سے کہتے تم اقامت کو نہیں آتا ہوں۔ مؤذن کا اندازہ ہوتا کہ اب آپ آ رہے ہیں مؤذن اقامت کہہ دیتا مگر آپ کو کچھ دیر ہو جاتی۔ آپ نے محسوس فرمایا کہ اس سے لوگوں کو ناخوش تکلیف ہوگی اس لیے آپ نے انہیں کھڑا ہونے سے روک دیا جب تک کہ آپ تعریف لے نہ آئیں۔ اسی سے مؤلف رضی اللہ عنہ نے استدلال کیا ہے کہ جب اٹھنا امام کو دیکھ کر ہے تو پہلے اقامت کہنے سے کیا فائدہ؟ لہذا امام کو آتا دیکھ کر اقامت کہی جائے اور صحیح بات ہے۔ پہلے ہی اقامت کہہ دینا مشکلات کا سبب ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ کی بات کچھ اور تھی۔

www.qlrf.net

۶۸۸- أخرجه مسلم، المساجد، باب متى يقوم الناس للصلاة؟، ح: (۱۵۶) - ۶۰۴ من حديث معمر، والبخاري، الأذان، باب متى يقوم الناس إذا رآوا الإمام عند الإقامة، ح: ۲۳۷ من حديث يحيى بن، وهو في الكبرى، ح: ۱۶۵۱.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

www.KitaboSunnat.com

www.qlrf.net



مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

مساجد دنیا میں اللہ کا گھر ہیں۔ یہ زمین کے مبارک اور پاکیزہ ترین ٹکڑے ہیں۔ ان میں مومن دلوں کو جلائی ہے فرشتے اترتے ہیں رحمتوں کا پے در پے نزول اور سکینت کی موسلا دھار بارش ہوتی ہے اور میراث نبوی کی تقسیم اور علم وحی کی خیرات بنتی ہے۔ مساجد جنت کے بازار ہیں۔ آخرت کے تاجر انہیں آباد کرتے ہیں اور ان میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ آخرت کی نفع مند تجارت کرتے ہیں۔ شاید مساجد میں خرید و فروخت کی ممانعت کی وجہ بھی یہی ہے کہ لوگ وہاں اخروی تجارت اور حصول جنت کا سودا کرنے میں مشغول ہوتے ہیں واللہ اعلم۔

تاریخ شاہد ہے کہ مساجد عظیم انقلابی تحریک کا گہوارہ رہی ہیں۔ نبی اکرم ﷺ نے مدینہ منورہ آتے ہی سب سے پہلے مسجد نبوی کی تعمیر کی اور اللہ کے ذکر اور عبادت کی ادائیگی کے ساتھ ساتھ اس سے جامعۃ العلوم کا کام لیا۔ درس و تدریس اور وعظ و تبلیغ کا سلسلہ اس میں جاری رہا۔ یہ اصحاب صفحہ کا ہاسل (دارالافتاء) اور سرکاری مہمانوں کی قیام گاہ تھی۔ غزوات و سرایا کے لشکر یہاں سے روانہ کیے جاتے تھے۔ بیت المال کی تقسیم اسی میں ہوتی تھی نیز یہ دارالقضا اور اسلامی ریاست کے سربراہ کا سیکرٹریٹ بھی تھی۔

اسلامی ریاست کی تعمیرات میں سب سے اہم عمارت مسجد ہے۔ خلفاء اور امراء قائدین اور زعماء محدثین اور فقہاء، مفسرین اور قضاة، اساتذہ اور ادباء مجاہدین اسلام اور شہداء، مفکرین اور فقہاء مفتیان

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

اور علماء دین کے داعی اور اسلامی شعراء مساجد ہی سے پیدا ہوئے۔ (انسوس! آج مساجد اس سعادت سے محروم ہیں۔) اس طرح جو کام مساجد نے کیا وہ دنیا کی بڑی بڑی یونیورسٹیاں اور ادارے نہ کر سکے۔ مسجد بنیادی طور پر اللہ کے ذکر اور عبادت کے لیے ہے۔ نماز جیسے اہم فریضے کی ادائیگی مسجد میں ہوتی ہے۔ احکامات مسجد میں کیا جاتا ہے۔ درس و تدریس اور وعظ و تبلیغ مسجد میں ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں مساجد باہم میل جول، جان پہچان اور حال احوال کی آگہی کا ذریعہ بھی ہیں۔ اسلام نے اصلاح نفوس کے لیے مساجد کی تعمیر پر زور دیا اور اس کی بہت زیادہ فضیلت و اہمیت بیان کی ہے۔ ذیل میں مسجد کی فضیلت اور آداب و احکام اختصار سے بیان کیے جاتے ہیں۔

* مسجد کی فضیلت: اسلام میں مسجد کو بہت زیادہ مقام و مرتبہ اور فضیلت حاصل ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَسَاجِدُهَا] ”اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین جگہیں مساجد ہیں۔“ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۱۷۱) نیز ارشاد گرامی ہے: [مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يَتَّبِعِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْحَنَّةِ] ”جس نے اللہ کی رضا کے لیے مسجد بنائی، اللہ اس کے لیے اسی کی مثل جنت میں گھر بنائے گا۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۵۰) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۳۳)

اسلام نے مسجد کو فضیلت و عظمت بخشنے کا ایک منفرد انداز اپنایا کہ ہر آنے والے کو حکم دیا کہ وہ مسجد کو ایک تحفہ پیش کرے جس طرح کہ آدمی اپنے دوست یا قریبی ساتھی کو تحفہ پیش کرتا ہے۔ یہ تحفہ دو رکعتوں کا تحفہ ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسْ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ] ”جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو وہ دو رکعتیں پڑھے بغیر نہ بیٹھے۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۳۳ و النهجد، حدیث: ۱۱۶۳) و صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۱۳) یہ تحفہ جملہ تحائف سے انفرادیت میں اپنی مثال آپ ہے۔ اس میں پیش کرنے والے کا اپنا ہی فائدہ ہے۔ یہ مسلمان کی بلند پایہ اسلامی ادب کی طرف رہنمائی کرتا ہے۔

* آداب و احکام: اذان سن کر مسجد میں آنا: اذان سن کر نماز کے لیے مسجد میں آنا ضروری ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ

۸- کتاب المساجد _____ مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

میں میری جان ہے! میں نے ارادہ کیا کہ میں لکڑیوں کا حکم دوں کہ انہیں اکٹھا کیا جائے پھر نماز کا حکم دوں تو اس کے لیے اذان کہی جائے پھر کسی آدمی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کی امامت کرائے پھر میں خود ان لوگوں کے پیچھے جاؤں جو نماز میں شریک نہیں ہوتے اور ان کے گھروں کو ان پر آگ لگا کر جلا دوں۔“ (صحیح البخاری 'الأذان' حدیث: ۶۳۳ و صحیح مسلم 'المساجد' حدیث: ۶۵۱) نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک نابینا شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے نبی! میرے پاس ایسا کوئی آدمی نہیں جو مجھے پکڑ کر مسجد میں لے آئے۔ اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت طلب کی۔ آپ نے اسے رخصت دے دی۔ جب وہ واپس جانے لگا تو آپ نے اسے بلا کر پوچھا: ”کیا تم نماز کی پکار (اذان) سنتے ہو؟“ اس نے عرض کیا: جی ہاں تو آپ نے فرمایا: ”پھر اذان کا جواب دو یعنی مسجد میں آ کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھو۔“ (صحیح مسلم 'المساجد' حدیث: ۶۵۳) البتہ خوف یا رش سخت آنکھی اور شدید بیماری ایسے عذر ہیں جن کی وجہ سے گھر میں نماز ادا کرنا جائز ہے اور شدید بھوک کی صورت میں کھانے کا حاضر ہونا اور پیشاب پاخانے کی حاجت یہ دو ایسے عذر ہیں کہ ان میں سے کسی ایک کے لاحق ہونے کی صورت میں نماز باجماعت کے لیے حاضر ہونا منع ہے۔

* کیا جنبی اور حائضہ مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں؟ جمہور علمائے کرام کے نزدیک ان کا داخلہ ممنوع ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں حائضہ عورت اور جنبی کے لیے مسجد (میں داخلہ) حلال نہیں کرتا۔“ (سنن ابی داؤد 'الطہارۃ' حدیث: ۳۳۲) لیکن یہ روایت قابل حجت نہیں کیونکہ یہ سند اضعیف ہے۔ اس کی سند میں جسرہ بنت دجاجہ ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس کے بارے میں فرماتے ہیں: [عِنْدَ جَسْرَةَ عَجَائِب] ”جسرہ کے پاس عجائب (عجیب و غریب روایات) ہیں۔“ (التاریخ الکبیر: ۱/۶۷) امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مذکورہ قول نقل کر کے اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (السنن الکبیر للبیہقی: ۳۳۲/۲) امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول علماء کی ایک جماعت نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔ (معالم السنن: ۱/۶۷) امام ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اسے باطل کہا ہے۔ (المحلی لابن حزم: ۱۸۶/۲) وہ فرماتے ہیں کہ حائضہ نفاس والی عورت اور جنبی

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

مرد یہ سب مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں کیونکہ اس کے بارے میں کوئی ممانعت ثابت نہیں۔ (المحلی ۱۸۴/۳)

امام نووی رحمہ فرماتے ہیں: [الأصلُ عَدَمُ التَّحْرِيمِ؛ وَ كَيْسَ لَعَنَ حَرَمَ دَلِيلٌ صَحِيحٌ صَبْرِيٌّ] ”اصولی طور پر عدم ممانعت ہے۔ جو (حائضہ کے لیے دخول مسجد کو) حرام قرار دیتا ہے اس کے پاس کوئی صحیح اور صریح دلیل نہیں ہے۔“ نیز امام نووی نے عبدالحق اشعری کے حوالے سے ان الفاظ کے ساتھ اس کی تضعیف نقل کی ہے فرماتے ہیں: [هَذَا الْحَدِيثُ لَا يَثْبُتُ] ”یہ حدیث ثابت نہیں ہوتی۔“ (المجموع شرح المہذب: ۱۸۵/۱۸۳/۲) امام ابن منذر رحمہ نے بھی اسے غیر ثابت کہا ہے۔ (الأوسط: ۱۱۰/۲) شیخ البانی رحمہ نے اسے ارواء الغلیل: (۲۱۰/۱) میں ضعیف کہا ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (ضعیف سنن أبي داود (مفصل): ۹۲-۸۶/۹؛ حدیث: ۳۳؛ والقول المقبول؛ ص: ۱۳۰) دوسری علت اس میں یہ ہے کہ اس کی سند میں اختلاف اور اضطراب ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے:

(ضعیف سنن أبي داود؛ (مفصل): ۸۸/۹؛ والقول المقبول؛ ص: ۱۳۱)

نیز مانعین کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے بھی ہے: ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ (النساء ۳: ۴۳) ”اور نہ جنابت (ناپاکی) کی حالت میں (نماز کے قریب جاؤ) ہاں اگر راہ چلتے گزر دو تو اور بات ہے۔“ اس کی تفسیر میں علماء کے دو قول ہیں: ① اس سے مراد مسافر ہے، یعنی جب وہ جنبی ہو اور پانی نہ ملے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔ یہ قول حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حسن بن مسلم ابن زید، مقاتل اور زجاج رحمہ وغیرہ سے مروی ہے۔ امام قرطبی کے بقول یہ قول سعید بن جبیر، مجاہد اور حکم رحمہ کا بھی ہے۔ (تفسیر القرطبی: ۳۳۰/۲) ② بتحقیق الذکور عبد اللہ بن عبد المحسن الترمذی، ایک روایت کے مطابق یہ تفسیر، ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی منقول ہے۔ ان سے ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ کی تفسیر میں مسجد سے جنبی کے گزرنے کی جوازات منقول ہے، وہ سناؤ مذکورہ قول کی نسبت کمزور ہے، یعنی ابن عباس سے دو روایتیں منقول ہیں، جس میں ﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ کی تفسیر مسافر سے کی گئی ہے، وہ اسنادی اعتبار سے زیادہ قوی ہے۔ دوسرا یہ کہ شروع آیت میں نماز کا ذکر ہے نہ کہ مسجد کا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ یعنی جنبی کے لیے بلا غسل نماز کے قریب آنا درست نہیں، سوائے مسافر کے کہ وہ تیمم کر کے نماز پڑھ سکتا ہے۔ (تفسیر القرطبی: ۳۳۰/۲) کیونکہ ان کے بقول عموماً

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

حضر میں پانی موجود ہوتا ہے۔ اس میں مقیم غسل کر کے نماز پڑھے جبکہ مسافر کے لیے رخصت ہے۔
 ② دوسرا قول یہ ہے کہ جنبی مسجد میں داخل نہ ہو مگر اس میں سے گزر سکتا ہے۔ (تفسیر الماوردی،
 سورة النساء: ۴۳)

* قائلین جواز کے دلائل: جو علماء جنبی مرد و حائضہ اور نفاس والی عورت کے لیے مسجد میں داخلہ جائز اور مباح قرار دیتے ہیں ان کے دلائل حسب ذیل ہیں: ① ممانعت کی تمام روایات ضعیف ہیں۔ امام ابن منذر فرماتے ہیں کہ ہمیں دخول مسجد سے ممانعت کی کوئی حجت اور دلیل معلوم نہیں۔ (الأوسط: ۱۱۰/۲)
 ② إِنْ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَنْحُسُّهُ "مومن ناپاک نہیں ہوتا۔" لہذا جنابت کی حالت میں اسے مسجد میں داخل ہونے کی اجازت ہے۔

③ عہد نبوت میں اصحاب صفہ مسجد نبوی میں سویا کرتے تھے اور بقیۃ ان میں وہ لوگ بھی ہوتے تھے جنہیں احتلام ہوتا تھا اس کے باوجود انہیں مسجد میں سونے سے نہیں روکا گیا لہذا اس سے جنبی کے مسجد میں داخل ہونے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

④ مشرک کا مسجد میں داخل ہونا اور ٹھہرنا جائز ہے جیسا کہ ثمامہ بن اثال رضی اللہ عنہ کو جب پکڑ کر لایا گیا تو مسجد نبوی کے ستون کے ساتھ باندھ دیا گیا نیز رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عیسائی وفد مسجد نبوی میں حاضر ہوتے تھے اور آپ انہیں وہیں ٹھہراتے تھے جبکہ ان کے ہاں جنابت سے پاکی تو کجا، وہ عام حالات میں بھی ناپاک ہی ہوتے ہیں۔ جب ان کے لیے یہ جائز ہے تو مسلمان جنبی کے لیے تو بالاولیٰ مسجد میں داخل ہونا جائز ہے۔

⑤ اصل عدم حرمت ہے جیسا کہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جو لوگ دخول مسجد سے روکتے ہیں اور اسے حرام کہتے ہیں ان کے پاس کوئی صحیح اور صریح دلیل نہیں ہے۔ (المجموع: ۱۸۳/۲)

⑥ سفر حج میں جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حائضہ ہوئیں تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں صرف طواف کعبہ سے روکا اس لیے نہیں کہ کعبہ مسجد کے اندر ہے بلکہ اس لیے کہ کعبہ کے طواف کو نماز قرار دیا گیا ہے اور حائضہ کے لیے نماز پڑھنا درست نہیں۔

⑦ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بقول ایک سیاہ فام لونڈی کو آزاد کر دیا گیا وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر

۸- کتاب المساجد مسجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

مسلمان ہونگی۔ آپ ﷺ نے اس کے سونے کے لیے باقاعدہ ایک خیمہ مسجد میں لگوا دیا۔ امام ابن حزم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ عورت مسجد میں رہائش پذیر تھی اور یہ بات معلوم ہے کہ عورتوں کو حیض بھی آتا ہے لیکن اس کے باوجود رسول اللہ ﷺ نے اسے روکا نہیں۔ (المحلی: ۱۸۶/۲) یہ اس بات کی دلیل ہے کہ حائضہ عورت مسجد میں ٹھہر سکتی ہے۔

امام احمد اور اسحاق رحمہما دونوں جنہی کے لیے مسجد میں بیٹھنے اور ٹھہرنے کی اجازت دیتے ہیں بشرطیکہ وہ پاؤں نہ دھو۔ (الأوسط: ۱۰۸/۲)

مذکورہ دلائل سے معلوم ہوا کہ جنہی حائضہ اور نفاس والی عورت کے لیے مسجد میں جانا ٹھہرنا اور وہاں قیام کرنا جائز ہے۔ لیکن افضل یہ ہے کہ انسان غسل کرنے کے بعد داخل ہو یا اگر کسی عذر کی وجہ سے غسل ممکن نہیں تو کم از کم پاؤں نہ دھو کر داخل ہو ان شاء اللہ یہ عمل اس کے حق میں مستحسن ہوگا۔ واللہ اعلم۔

⊗ مسجد میں آنے کی فضیلت: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ مَشَى إِلَى بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ لِيَقْضِيَ فَرِيضَةً مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ، كَانَتْ حُطُوبَاتُهَا إِحْدَاهُمَا تَحُطُّ حَطْبِيَّةً، وَالْأُخْرَى تَرْفَعُ دَرَجَةً] ”جو شخص اپنے گھر میں وضو کرے پھر کسی فریضے کی ادائیگی کے لیے اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر (مسجد) کی طرف چلے تو اس کے ایک قدم پر ایک گناہ معاف ہوتا ہے اور دوسرے قدم پر ایک درجہ بلند ہوتا ہے۔“ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۶۶)

⊗ مسجد کی طرف آتے ہوئے سکون سے چلنا: مسجد کی طرف آتے ہوئے بالکل آرام اور سکون سے چلنا چاہیے۔ دوڑ کر یا تیز چل کر آنا درست نہیں کیونکہ اس سے سانس پھول جائے گا اور آدمی سکون سے نماز نہیں پڑھ سکے گا جبکہ نماز میں اطمینان ضروری ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [إِذَا آتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَعَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا، وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا] ”جب تم نماز کی طرف آؤ تو آرام اور سکون سے آؤ پھر جتنی نماز جماعت کے ساتھ پالو اتنی پڑھ لو اور جو باقی رہ جائے اسے (بعد میں) پورا کر لو۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۳۵)

⊗ مسجد میں داخل ہوتے وقت کی دعائیں: ① نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جب کوئی مسجد میں داخل

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

ہو تو اسے یہ دعا پڑھنی چاہیے: [اللَّهُمَّ! افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ] ”اے اللہ! میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔“ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۱۳) ② حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں داخل ہوتے تو کہا کرتے تھے: [أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ] ”میں شیطان مردود کے شر سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں جو انتہائی عظمت والا ہے اس کے انتہائی محترم چہرے کی پناہ لیتا ہوں اور اس کے ازلی غلبے اور اقتدار کی پناہ لیتا ہوں۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۳۶۲۶) ③ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے تھے: [بِسْمِ اللَّهِ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ] ”اللہ کے نام سے داخل ہوتا ہوں اور اللہ کے رسول پر سلام ہو۔ اے اللہ! میرے گناہ بخش دے اور میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔“ (جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۳۱۳، و سنن ابن ماجہ، المساجد والجماعات، حدیث: ۷۷۱)

④ مسجد سے نکلنے وقت کی دعائیں: ① نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب آدمی مسجد سے باہر نکلے تو کہے: [اللَّهُمَّ! إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ] ”اے اللہ! میں تجھ سے تیرا فضل مانگتا ہوں۔“ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۱۳) ② حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد سے نکلنے تو فرماتے تھے: [بِسْمِ اللَّهِ، وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ] ”اللہ کے نام سے باہر نکلتا ہوں اور اللہ کے رسول پر سلام ہو۔ اے اللہ! میرے گناہ بخش دے اور میرے لیے اپنے فضل کے دروازے کھول دے۔“ (جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۳۱۳، و سنن ابن ماجہ، المساجد والجماعات، حدیث: ۷۷۱)

⑤ مسجد میں داخل ہوتے ہوئے پہلے دایاں پاؤں اندر رکھنا: مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پاؤں اندر رکھنا چاہیے اور باہر نکلنے وقت پہلے بائیں پاؤں باہر نکالنا چاہیے۔ حضرت انس بن

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: یہ بات سنت سے ثابت ہے کہ تو مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پاؤں اندر رکھے اور باہر نکلنے وقت پہلے بائیں پاؤں باہر رکھے۔ (المستدرک للحاکم: ۲۱۸/۱)

⊗ مسجد میں خاص جگہ متعین کرنا: مسجد میں نماز کی خاطر اپنے لیے خاص جگہ متعین کرنا درست نہیں۔ حضرت عبدالرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا کہ کوئی شخص مسجد میں اپنے لیے جگہ خاص کر لے جیسے کہ اونٹ (بازے میں اپنے لیے جگہ) خاص کر لیتا ہے۔ (سنن النسائی، التطبيق، حدیث: ۱۱۱۳، و سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۸۶۲، و سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۱۳۲۹)

⊗ تحیۃ المسجد: مسجد میں بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنی چاہیے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ] "جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو وہ دو رکعتیں پڑھے بغیر نہ بیٹھے۔" (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۲۴۳۳)

۱۱۶۳ و صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۱۳) تحیۃ المسجد کے بارے میں اہل علم کی دورائے ہیں: بعض وجوب کے اور جمہور استحباب کے قائل ہیں۔ دلائل پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تحیۃ المسجد کے بارے میں تاکید کی حکم ہے۔ یہ مستحب محض نہیں اگرچہ قرعہ صافہ کی بنا پر واجب کہنا مشکل ہے۔ واللہ اعلم۔ الغرض آدمی کو چاہیے کہ مسجد میں آ کر نماز پڑھے ہاں یہ ضروری نہیں کہ مخصوص دو رکعتیں ہی پڑھے بلکہ فرض سنت، نفل جو بھی پڑھے تو یہ نماز تحیۃ المسجد سے کافی ہو جائے گی۔ رسول اللہ ﷺ مسجد میں جماعت کے وقت تشریف لاتے تھے۔ کہیں منقول نہیں کہ آپ ﷺ نے الگ تحیۃ المسجد پڑھے ہوں اور اگر نماز کے وقت کے علاوہ کوئی آئے تو پھر بیٹھنے سے قبل کم از کم دو رکعت پڑھے۔

⊗ مسجد میں بیٹھنے اور نماز کا انتظار کرنے کی فضیلت: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب آدمی مسجد میں داخل ہوتا ہے تو جب تک وہ نماز کے انتظار میں بیٹھا رہتا ہے وہ نماز میں سمجھا جاتا ہے اور نماز کے بعد جب تک وہ با وضو نماز والی جگہ بیٹھا رہتا ہے فرشتے اس کے لیے رحمت کی دعائیں کرتے رہتے ہیں۔ کہتے ہیں: [اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ] "اے اللہ! اس شخص کو معاف کر

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

دے۔ اے اللہ! اس پر رحم فرما۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۴۷۷۷) و صحیح مسلم

المساجد، حدیث: (۶۱۴۹)

⊗ بے وضو آدمی کا مسجد میں داخل ہونا اور وہاں بیٹھنا: مذکورہ حدیث سے یہ مفہوم بھی سمجھ میں آتا ہے کہ بے وضو آدمی مسجد میں داخل ہو سکتا ہے اور وہاں بیٹھ بھی سکتا ہے۔

⊗ اذان کے بعد نماز پڑھے بغیر مسجد سے نکلنا: حضرت ابوہشام بیان کرتے ہیں کہ ہم مسجد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیٹھے تھے کہ

مؤذن نے اذان دے دی۔ ایک آدمی مسجد سے کھڑا ہو کر (باہر کی طرف) چل دیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس کی طرف نظر پھیر کر دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ مسجد سے نکل گیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس شخص نے ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی ہے۔ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث:

۱۵۵) البتہ اگر کوئی شخص وضو کرنے کے لیے یا قضاے حاجت وغیرہ کے لیے یا اس کے علاوہ کسی ضروری کام کی غرض سے عارضی طور پر مسجد سے باہر گیا ہو اور اس کا ارادہ مسجد میں آ کر باجماعت نماز پڑھنے کا ہو تو کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی آدمی دوسری مسجد میں جا کر نماز پڑھنا چاہتا ہو تو وہ بھی جا سکتا ہے۔ مذکورہ حدیث سے وہ شخص مراد ہے جو کسی شخص کو بلانے یا کسی اور کام کی غرض سے مسجد میں آیا اور اذان ہو گئی۔ اذان کے بعد وہ مسجد سے نکل گیا کیونکہ اس کا ارادہ نماز پڑھنے کا نہیں تھا۔

⊗ مسجد میں شور مچانا: مسجد میں آواز اونچی کرنا منع ہے۔ یہ مسجد کے ادب کے متافی ہے۔ اس سے نماز میں

ظلل پیدا ہوتا ہے اور توجہ نماز سے ہٹ جاتی ہے۔ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں کھڑا تھا کہ ایک آدمی نے مجھے ننگری ماری۔ میں نے دیکھا تو وہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ تھے۔

انہوں نے فرمایا: ان دو آدمیوں کو میرے پاس لاؤ۔ میں انہیں ان کے پاس لایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا: تم کون ہو؟ یا پوچھا: تم کہاں کے رہنے والے ہو؟ انہوں نے کہا: ہم طائف کے رہنے

والے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اگر تم مدینہ کے رہنے والے ہوتے تو میں تمہیں ضرور سزا دیتا۔ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں اپنی آوازیں بلند کرتے ہو؟ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۴۷۰۰)

مسجد میں ضرورت کے تحت دنیاوی بات چیت بھی جائز ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام

۸- کتاب المساجد _____ مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

ﷺ سے ثابت ہے، لیکن مسجد کے تقدس اور نمازیوں کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ اسی طرح اگر لوگ نماز پڑھ رہے ہوں تو تلاوت قرآن بھی آہستہ آواز میں کرنی چاہیے، با آواز بلند تلاوت ممنوع ہے۔

⊗ مسجد میں لیٹنا: مسجد میں لیٹنا جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں چت لینے ہوئے دیکھا۔ آپ نے اپنا ایک پاؤں دوسرے پاؤں کے اوپر رکھا ہوا تھا۔ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۲۷۵۵، و صحیح مسلم، اللباس والزینة، حدیث: ۲۱۰۰) صحیح مسلم کی ایک روایت میں پاؤں پر پاؤں رکھ کر چت لینے کی ممانعت بھی وارد ہے۔ دونوں احادیث کے مابین علماء نے یوں تطبیق دی ہے کہ اگر پردہ برقرار رہے، یعنی بے پردگی نہ ہو تو پاؤں پر پاؤں رکھ کر چت لینا جائز ہے ورنہ ناجائز۔

⊗ مسجد میں سونا: مسجد میں سونا جائز ہے۔ اصحاب صفہ مسجد ہی میں سوتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے دور میں مسجد نبوی میں سویا کرتے تھے جبکہ وہ نوجوان اور غیر شادی شدہ تھے اور ان کا گھر بار نہ تھا۔ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۳۰، و التہجد، حدیث: ۱۱۲۱، و صحیح مسلم، فضائل الصحابة، حدیث: ۲۳۷۹) علاوہ ازیں ایک روایت میں یوں ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ملنے ان کے گھر تشریف لے گئے تو معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہو کر گھر سے نکل گئے ہیں اور یہاں قبولہ (دو پہر کے کھانے کے بعد ذرا سونا) نہیں کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس وقت مسجد میں قبولہ فرما رہے تھے اور نبی اکرم ﷺ نے انہیں مسجد سے جا کر اٹھایا تھا۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۱۳۲۱)

⊗ عورت کا مسجد میں آنا: عورت کے لیے گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ لیکن اگر وہ مسجد میں آ کر نماز ادا کرنا چاہے اور کسی قسم کے فتنے کا اندیشہ نہ ہو تو اسے روکنا درست نہیں۔ اگر مسجد میں دروس اور وعظ و نصیحت کا اہتمام ہو اور عورت ان سے مستفید ہونا چاہتی ہو تو اس کا مسجد میں آنا اور بھی اچھا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [إِذَا اسْتَأْذَنَتْ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعَهَا] ”جب تم میں سے کسی کی بیوی مسجد میں آنے کی اجازت طلب کرے تو وہ اسے (مسجد میں آنے سے) نہ روکے۔“ (صحیح البخاری، النکاح،

۸- کتاب المساجد _____ مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

حدیث: ۵۲۳۸، 'صحیح مسلم' الصلاة، حدیث: ۴۴۲

⊗ عورت کا مسجد میں سونا: اگر کسی فتنے کا خوف نہ ہو تو عورت بھی مسجد میں سو سکتی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک سیاہ قام لڑکی مسلمان ہوئی تو اس (کی رہائش) کے لیے مسجد میں خیمہ لگایا گیا۔ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۴۳۹) عورت اگر اعتکاف کرنا چاہتی ہے تو اس کے لیے بھی مسجد ہی میں اعتکاف کرنا ضروری ہے۔ گھر میں اعتکاف غیر مستحسن ہے۔ اہمات المؤمنین رضی اللہ عنہم مسجد ہی میں اعتکاف کیا کرتی تھیں۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الاعتکاف، حدیث: ۲۰۳۳) و صحیح مسلم، الصیام، حدیث: ۱۱۷۳

⊗ مسجد میں خیمہ لگانا: مسجد میں خیمہ لگانا درست ہے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ جب جنگ خندق کے دن زخمی ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے مسجد میں خیمہ لگایا تاکہ قریب سے ان کی عیادت کر سکیں۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۴۶۳) و صحیح مسلم، الجہاد، حدیث: ۱۷۶۹ نیز دیکھیے مذکورہ دونوں احادیث۔

⊗ مسجد میں بچوں کو لانا: بچوں کو اپنے ساتھ مسجد میں لانا چاہیے تاکہ ان کی مسجد میں آنے کی عادت پختہ ہو جائے نیز سات سال تک وہ نماز کا طریقہ اور مسجد کے آداب وغیرہ اچھی طرح سیکھ جائیں۔ علاوہ ازیں بالکل چھوٹے بچوں کو بھی مسجد میں لانا جائز ہے۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے ہوئے اپنی نواسی امامہ بنت زینب کو اٹھائے ہوتے تھے۔ آپ جب مسجد میں جاتے تو اسے نیچے اتار دیتے اور جب مسجد سے اٹھتے تو اسے (دوبارہ) اٹھا لیتے۔ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۵۱۶) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۳۳) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لِأَنِّي لَأَدْخُلُ فِي الصَّلَاةِ وَ أَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَأَتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةِ وَجْدِ أُمِّهِ مِنْ بُكَائِهِ" میں نماز شروع کرتا ہوں تو ذرا لمبی پڑھنے کا ارادہ ہوتا ہے پھر میں بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو نماز مختصر کر دیتا ہوں کیونکہ میں جانتا ہوں کہ اس کے رونے سے ماں کے دل پر کیا گزرتی ہے۔" (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۰۹) و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۴۷۰

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

⊗ مشرک کا مسجد میں داخل ہونا: مشرک و کافر آدمی مسجد میں آ سکتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نجد کی طرف گھڑسواروں کا ایک دستہ بھیجا۔ وہ بنو حنیفہ قبیلے کے ایک آدمی ثمامہ بن اثال کو پکڑ لائے۔ انھوں نے اسے مسجد کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔

(صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۶۲، و صحیح مسلم، الحہاد، حدیث: ۱۷۶۳)

⊗ مسجد میں خرید و فروخت کرنا: مسجد میں خرید و فروخت منع ہے کیونکہ مساجد ذکر الہی کے لیے بنائی گئی ہیں۔ اگر ان میں خرید و فروخت کی اجازت دی جائے تو یہ تجارتی منڈیاں بن جائیں گی اور اپنا اصلی مقام کھودیں گی۔ نبی ﷺ نے فرمایا: [إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَبْتَاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا: لَا أُرْبِحُ اللَّهُ تَحَارَتَكَ] "جب تم کسی شخص کو مسجد میں خرید و فروخت کرتے دیکھو تو اسے کہو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاروبار اور تجارت میں نفع نہ دے۔" (جامع الترمذی، البيوع، حدیث: ۱۳۲۱)

⊗ مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنا: مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرنے سے منع کیا گیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يُنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، فَإِنَّ الْمَسْجِدَ لَمْ يُبْنَ لِهَذَا] "جو کسی آدمی کو مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرتے سنے تو اسے یہ کہے کہ اللہ کرے وہ چیز تمہیں واپس نہ ملے۔ مسجدیں اس مقصد کے لیے تو نہیں بنائی گئیں۔" (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۶۸) [ضالّة] اصل میں گم شدہ جانور کو کہتے ہیں۔ بالاتباع باقی چیزوں کا بھی یہی حکم ہے البتہ گم شدہ بچے کو ضالّة نہیں کہتے جبکہ علامہ ابن اثیر رحمۃ اللہ علیہ کے بقول اس کا اطلاق حیوان اور غیر حیوان یعنی ہر ضائع ہونے والی چیز پر ہوتا ہے۔ (النهاية)

⊗ مسجد میں اشعار پڑھنا: مسجد میں اچھے شعر پڑھنا جائز ہے۔ حضرت سعید بن مسیب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جبکہ وہ مسجد میں شعر پڑھ رہے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انھیں گھور کر دیکھا تو وہ کہنے لگے: (گھورتے کیوں ہو؟) میں (اس مسجد میں) اس وقت بھی شعر پڑھا کرتا تھا جب اس میں آپ سے بہتر شخصیت موجود تھی یعنی نبی اکرم ﷺ۔ پھر وہ (حسان) حضرت ابو ہریرہ کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا: کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: "اے حسان! میری طرف سے (کافروں کو) جواب دو۔"

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

اے اللہ! اس کی روح القدس سے تائید فرما۔“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ کی قسم! ہاں۔
 دیکھیے: (صحیح البخاری) بدء الخلق، حدیث: ۳۲۱۲، و صحیح مسلم، فضائل الصحابة،
 حدیث: ۲۳۸۵) ایک حدیث میں مسجد میں اشعار پڑھنے کی ممانعت وارد ہے۔ (سنن النسائی،
 المساجد، حدیث: ۷۱۶) لیکن اس سے مراد وہ اشعار ہیں جو مبالغہ آرائی اور کفر و شرک پر مشتمل
 ہوں۔ شرکیہ نظمیوں جیسیں بھی اسی زمرے میں آتی ہیں ورنہ شرک اور غلو کی آمیزش سے پاک حمدیں،
 نعیتیں اور ایسے اشعار پڑھنے میں کوئی حرج نہیں جن سے مقصود نیکی کی رغبت دلانا، اسلام کی نصرت و
 تائید اور کفر کی مذمت ہو۔ واللہ اعلم۔

⊙ مسجد میں تھوکنے: مساجد اللہ کے ذکر اور عبادت کے لیے بنائی جاتی ہیں اور انہیں ظاہری اور باطنی
 ہر قسم کی غلاطت سے پاک رکھنے کا حکم ہے۔ تھوک غلاطت کا سبب ہے اور یہ آداب مسجد شائستگی اور
 نظافت کے خلاف ہے، نیز یہ ذوق سلیم پر بھی گراں گزرتا ہے، اس لیے مسجد میں تھوکنے سے منع فرمایا
 گیا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: [الْبِزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ، وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا]“
 ”مسجد میں تھوکنے گناہ ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اسے دفن کر دیا جائے۔“ (صحیح البخاری،
 الصلاة، حدیث: ۳۶۵، و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۵۲) دفن اس صورت میں ہو سکتا
 ہے جب مسجد کا فرش کچا ہو۔ اگر فرش پکا ہے تو پانی یا کپڑے وغیرہ سے مکمل طور پر صفائی ضروری
 ہے۔ شدید مجبوری کے پیش نظر جب تھوک ضبط کرنا آدمی کے بس میں نہ ہو تو مسجد میں تھوکنے کی
 اجازت ہے۔ سامنے یا دائیں نہیں بلکہ بائیں جانب جبکہ اس جانب کوئی دوسرا شخص نہ ہو یا اپنے بائیں
 پاؤں کے نیچے تھوک سکتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: [إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقُ
 أَمَامَهُ، فَإِنَّمَا يَبْجُحِي اللَّهُ مَا دَامَ فِي مَصَلَاةٍ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا
 وَيَبْصُقُ عَنْ يَسَارِهِ، أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ، فَيَدْفِنُهَا]“جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو وہ
 اپنے سامنے نہ تھو کے کیونکہ جب تک وہ نماز کی حالت میں ہوتا ہے اللہ تعالیٰ سے سرگوشی کرتا ہے اور
 اپنی دائیں جانب بھی نہ تھو کے کیونکہ اس کی دائیں جانب فرشتہ ہوتا ہے بلکہ وہ بائیں جانب یا (بائیں)
 پاؤں کے نیچے تھو کے اور (بعد میں) اسے دفن کر دے۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث:

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

(۴۱۶) جامع ترمذی کی حدیث میں پیچھے تھوکنے کا بھی ذکر ہے۔ دیکھیے: (جامع الترمذی، الجمعة، حدیث: ۵۷۱) لیکن اس صورت میں بھی یہ خیال رکھنا ضروری ہے کہ اس کے پیچھے کوئی نمازی نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ کے یہ فرامین ان مساجد کے لیے ہیں جن کے فرش کچے ہوں۔ آج کل عام طور پر مسجدوں کے فرش پختہ ہیں بلکہ ان میں عمدہ قسم کے قالین ہوتے ہیں لہذا اگر یہ ضرورت پیش آئے تو اپنے کپڑے رومال یا نشو و غیرہ میں تھوک کرا سے مسل دینا چاہیے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۴۱۷) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۵۰)

⊗ مسجد میں کھانا وغیرہ کھانا: مسجد میں کھانا کھانا جائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن حارث بن جزء زبیدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ نبی اکرم ﷺ کے زمانہ مبارک میں مسجد میں بیٹھ کر گوشت روٹی کھا لیا کرتے تھے۔ (سنن ابن ماجہ، الاطعمۃ، حدیث: ۳۳۰۰) لیکن مسجد میں کھانا کھاتے وقت صفائی کا خاص خیال رکھنا چاہیے۔ کھانے پینے کی چیز مسجد میں نہ گرنے دی جائے۔

⊗ بدبودار چیز کھا کر مسجد میں آنا: بدبودار چیز کھا کر مسجد میں آنا جائز نہیں۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ: الثُّومِ وَالْبَصْلِ وَالْكَرْبِثِ، فَلَا يَفْرُبْنَا فِي مَسَاجِدِنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ الْإِنْسَانُ [”جو آدمی یہ پودا، یعنی لہسن، پیاز اور گندنا کھائے تو وہ ہماری مسجدوں کے قریب نہ آئے کیونکہ فرشتوں کو اس چیز سے تکلیف محسوس ہوتی ہے جس سے انسان تکلیف محسوس کرتے ہیں۔“] (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۸۵۳) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۶۳، واللفظ للنسائی، حدیث: ۷۰۸) مذکورہ تین چیزوں کے علاوہ بھی جو چیز بدبو کا موجب ہو وہ منع ہے مثلاً: حقہ، سگریٹ اور اس طرح کی دوسری اشیاء (مولیٰ، نسوار وغیرہ) جنہیں کھانے سے ڈکار کے وقت یا ویسے منہ کھولنے سے بو آتی ہے کیونکہ فرشتے اور انسان اس سے تکلیف محسوس کرتے ہیں۔ منع کی وجہ چونکہ بو ہے لہذا اگر کسی طریقے سے حتی طور پر ان کی بو ختم کر لی جائے، مثلاً: انہیں پکالیا جائے یا بعد میں کوئی ایسی چیز استعمال کر لی جائے یا کھالی جائے جس سے ان کی بو ختم ہو جائے تو پھر مسجد میں آنا جائز ہوگا لیکن بہتر یہ ہے کہ اس قسم کی چیزیں کھا کر مسجد کا رخ نہ کیا جائے۔ احتیاط اسی میں ہے۔

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

⊙ بدبودار چیز کھا کر آنے والے کو مسجد سے نکالنا: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [إِنَّكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ! تَأْكُلُونَ شَحْرَتَيْنِ لَا أَرَاهُمَا إِلَّا حَيْبَتَيْنِ، هَذَا الْبَصَلُ وَالثُّومُ، لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَجَدَ رِيحَهُمَا مِنَ الرَّجُلِ فِي الْمَسْجِدِ، أَمَرَهُ فَأَخْرَجَ إِلَى الْبَيْعِ، فَمَنْ أَكَلَهُمَا فَلْيَمِئْتَهَا طَبْخًا] "اے لوگو! تم ان دو بدبودار چیزوں کو کھاتے ہو یعنی لہسن اور پیاز، حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ کسی آدمی سے ان کی بو پاتے تو اس کے متعلق آپ حکم فرماتے تو اسے بیچ (مدینہ سے متصل جگہ جہاں قبریں تھیں) کی طرف نکال دیا جاتا۔ جس نے انھیں کھانا ہی ہو وہ انھیں پکا کر ان کی بو ختم کر لے۔" (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۶۷) ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص بدبودار چیز کھا کر مسجد میں آ جائے تو اسے بطور تہنیت یا سزا اور لوگوں اور فرشتوں کو تکلیف سے بچانے کے لیے مسجد سے نکالا جاسکتا ہے۔ لیکن مصلحت کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ ایسا نہ ہو کہ اس طرح کرنے سے فتنہ و فساد برپا ہو جائے یا کوئی نیا مسلمان ہوا ہو اور ان مسائل سے ابھی ناواقف ہو تو وہ اس رویے سے متحفظ ہو کر دین سے دور ہو جائے اور مسجد میں آنا ہی چھوڑ دے۔

⊙ مسجد میں فیصلے کرنا: مسجد میں کسی تنازع کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے خاندنہ بیوی کے درمیان مسجد میں لعان کروایا تھا۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۲۲۳) و صحیح مسلم، اللعان، حدیث: ۱۳۹۲)

⊙ مسجد میں حد قائم کرنا اور قصاص لینا: مسجد میں حد قائم کرنا منع ہے کیونکہ اس سے مسجد کا تقدس پامال ہونے کا خطرہ ہے۔ مسجد میں شور و غوغا ہونے کا امکان ہے نیز ممکن ہے کہ سزا پانے والے کا خون یا گندگی خارج ہو جس سے مسجد آلودہ ہو جائے۔ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے مسجد میں قصاص لینے، شعر پڑھنے اور حد قائم کرنے سے منع فرمایا۔ (سنن ابی داؤد، المحدود، حدیث: ۳۳۹۰ و مسند أحمد: ۳/۳۳۳)

مساجد تو اس غرض سے بنائی جاتی ہیں کہ ان میں نماز پڑھی جائے، تلاوت قرآن ہو اور اللہ کا ذکر کیا جائے۔ قصاص اور حدود اگرچہ شرعی امور ہیں مگر ان سے مسجد کا ادب قائم نہیں رہتا۔ اسی طرح

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

نغوار بے ہودہ اشعار پڑھنا بھی ناجائز ہے البتہ اللہ کی حمد و ثنا، رسول اللہ ﷺ کی نعت اور شرعی مضامین پر مشتمل اشعار پڑھے اور سنے جاسکتے ہیں جیسا کہ تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

⊗ مسجد میں جنگی مشق کرنا: مسجد میں ایسا کھیل جو جنگی مشق کے قبیل سے ہو جائز ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ اپنی چادر کے ساتھ میرے لیے پردہ کیے ہوئے تھے اور میں ہوشیوں کو دیکھ رہی تھی جو مسجد میں کھیل رہے تھے۔ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۵۳) و صحیح مسلم، صلاة العیدین، حدیث: ۸۹۳) یہ عید کا دن تھا اور ان کا کھیل نیزے اور ڈھال کے ساتھ تھا۔ اس قسم کی جنگی مشق کا مظاہرہ مسجد میں جائز ہے۔

⊗ مسجد میں مال تقسیم کرنا: مسجد میں مال کی تقسیم جائز ہے۔ وہ مال غنیمت ہو یا زکوٰۃ و عشر کا مال اور صدقہ نظر ہو یا ویسے ہی فقراء و مساکین کے ساتھ تعاون کی غرض سے اکٹھا کیا گیا مال ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے بحرین سے آیا ہوا جزیرے کا مال مسجد میں رکھوایا اور وہیں تقسیم کیا۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۲۱)

⊗ مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا: مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنا نبی اکرم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل سے ثابت ہے۔ اسے مکروہ یا ناجائز کہنا درست نہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: [وَاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ ابْنِي بَيْضَاءَ فِي الْمَسْجِدِ، سُهَيْلٌ وَأَخِيهِ] ”اللہ کی قسم! رسول اللہ ﷺ نے بیضاء کے دونوں بیٹوں سہیل اور اس کے بھائی کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی۔“ (صحیح مسلم، الحنائز، حدیث: ۹۷۳) علاوہ ازیں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا جنازہ مسجد میں پڑھایا گیا تھا، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی سعد بن ابی وقاص کا جنازہ مسجد ہی میں پڑھا تھا۔ دیکھیے: (طبقات ابن سعد: ۳/۲۰۶) و مصنف عبدالرزاق: ۳/۵۲۶/۵۲۷) لہذا نبی ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس پر عمل پیرا ہونے کی وجہ سے بغیر کسی کراہت کے مسجد میں جنازہ پڑھا جا سکتا ہے البتہ مسجد سے باہر پڑھنا افضل اور بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

⊗ نماز عید ادا کرنا: نماز عید عید گاہ میں ادا کرنی چاہیے۔ رسول اللہ ﷺ عید گاہ ہی میں نماز عید ادا فرمایا کرتے تھے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید النضر اور عید الاضحیٰ

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

کے دن عید کی ادائیگی کے لیے عید گاہ تشریف لے جاتے۔ (صحیح البخاری، العیدین، حدیث: ۹۵۶) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس عید گاہ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ یہ عید گاہ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا کرتے تھے مسجد نبوی کی مشرقی جانب بقیع کے پاس تھی۔ مسجد نبوی اور اس کے درمیان تقریباً ایک ہزار ہاتھ کا فاصلہ تھا۔ دیکھیے: (فتح الباری: ۵۷۹/۲، تحت حدیث: ۹۵۶) نیز حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن نماز عید کی ادائیگی کے لیے صبح عید گاہ تشریف لے جاتے۔ (صحیح البخاری، العیدین، حدیث: ۹۷۳) البتہ شرعی عذر (آندمی) بارش وغیرہ کی بنا پر نماز عید مسجد میں ہی ادا کی جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم۔

⊗ مسجد میں ہتھیار نہ رکھنا: مسجد میں بلا ضرورت ہتھیار نہیں لے جانا چاہیے۔ اگر ضرورت کی بنا پر لے جانا پڑے تو کم از کم اسے نہگا رکھنے سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ یہ اجتماع کی جگہ ہے کسی کو نقصان پہنچ سکتا ہے مثلاً: اگر تیر ہیں تو ان کے پھل پکڑ لے تاکہ قریب سے گزرتے ہوئے کسی کو ان کی ٹوک وغیرہ نہ لگ جائے، تلوار ہے تو اسے نیام میں رکھے اور اگر بندوق وغیرہ ہے تو وہ لوڈ (Load) نہیں ہونی چاہیے۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی مسجد سے تیر لے کر گزر رہا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا: ”ان کے پھل تمام لے۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۵۱، و صحیح مسلم، البر والصلوة، حدیث: ۲۶۱۳، یہ الفاظ صحیح مسلم کے ہیں۔)

⊗ سفر سے واپسی پر مسجد میں دو رکعتیں پڑھنا: سفر سے واپسی پر مسجد میں جا کر دو رکعتیں پڑھنا مستنون ہے۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَيَرَكُّ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ] ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز ادا فرماتے۔“ (صحیح البخاری، المغازی، حدیث: ۳۳۱۸، و صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۱۶)

⊗ مسجد میں تھمیک دینا: مسجد کی طرف جاتے وقت اور مسجد میں پہنچ کر جب تک آدمی نماز کی نیت سے اور نماز کے انتظار میں بیٹھا رہے اس وقت تک تھمیک (ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا) ناجائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: [إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

وُضُوءٌ هُوَ لَمْ يَخْرَجْ عَائِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشْبِكُنَّ يَدِيهِ فَإِنَّهُ فِي صَلَاةٍ [”جب تم میں سے کوئی وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر مسجد کا قصد کرے تو اپنے ہاتھ کی انگلیاں ایک دوسری میں نہ دے کیونکہ (جب تک وہ نماز کے انتظار میں ہے) وہ نماز ہی میں (سمجھا جاتا) ہے۔“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۶۲) تاہم اگر نماز کے انتظار میں نہ ہو اور نہ نماز کی نیت سے ہو بلکہ ویسے ہی بیٹھا ہو یا کوئی چیز سمجھانا مقصود ہو تو پھر مسجد میں تھپیک جائز ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ظہر و عصر کی نمازوں میں سے ایک نماز پڑھائی اور دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دیا اور مسجد میں ایک کڑی تھی اس کے ساتھ یک لگا کر کھڑے ہو گئے۔ آپ نے دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھا اور ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالیں اور اپنا دایاں رخسار بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھا۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۲۸۲) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۴۳)

⊗ ذکر کی محافل منعقد کرنا: مسجد میں محفل ذکر منعقد کرنا درست ہے لیکن ذکر سے مراد درس قرآن، درس حدیث اور وعظ و نصیحت کی مجالس ہیں نہ کہ مروجہ خود ساختہ ذکر کے لیے حلقے بنانا اور نہ خود ساختہ درود و سلام اور شریکین نعتوں کے لیے مجالس منعقد کرنا۔ حضرت ابو داؤد لیشی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرماتے کہ باہر سے تین آدمی آئے، ان میں سے دو آدمی رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضری کی غرض سے آگے بڑھے اور تیسرا واپس چلا گیا۔ (باقی ماندہ) دو میں سے ایک نے مجلس کے حلقے میں خالی جگہ دیکھی اور وہاں بیٹھ گیا، دوسرا سب سے پیچھے بیٹھ گیا جبکہ تیسرا واپس چلا گیا تھا۔ جب رسول اللہ ﷺ فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: ”کیا تمہیں ان تینوں کے متعلق ایک بات نہ بتاؤں؟ ایک شخص تو اللہ کی طرف بڑھا اور اللہ نے اسے اپنے سایہ عاطفت میں لے لیا اور دوسرے شخص نے اللہ سے حیا کی تو اللہ نے بھی اس سے حیا کی۔ تیسرے نے روگردانی کی اس لیے اللہ نے بھی اس سے اعراض کیا۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۲۴۳) و صحیح مسلم، السلام، حدیث: ۲۱۶۶)

ذکر اگرچہ مسنون ہو تب بھی اس کے لیے مجمع اکٹھا کرنا اور حلقہ بنا کر ایک شخص کی تلقین یا اشارے

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

پر بہ آواز بلند ذکر کرنا بدعت ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس طریقے کو بدعت سمجھتے تھے۔ دیکھیے: (مسنن

الدارمی، المقدمة، باب کراهية أخذ الرأي، حدیث: ۲۱۲)

⊗ مسجد میں مسواک کرنا: مسجد میں مسواک کرنا جائز ہے۔ بعض حضرات کا اسے مکروہ کہنا بے دلیل ہے۔

حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ فرما رہے تھے:

”اگر میری امت پر مشقت نہ ہوتی تو میں انہیں ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ ابوسلمہ رضی اللہ عنہ

کہتے ہیں: چنانچہ میں نے دیکھا کہ حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور مسواک

ان کے کان پر رکھی ہوئی تھی جیسے کسی مٹی کا قلم اس کے کان پر ہوتا ہے، جب نماز کے لیے اٹھتے تو

مسواک کر لیتے۔ (مسنن أبي داود، الطهارة، حدیث: ۴۷۰، وجامع الترمذی، الطهارة، حدیث: ۲۳)

⊗ ستونوں کے درمیان نماز پڑھنا: جماعت کے لیے ستونوں کے درمیان صف بنانا درست نہیں

کیونکہ ستونوں کی وجہ سے صف ٹوٹ جاتی ہے، البتہ جب آدمی اکیلا نماز پڑھ رہا ہو تو ستونوں

کے درمیان کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کے اندر دو یعنی ستونوں کے درمیان

نماز پڑھی ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الحج، حدیث: ۱۵۹۸، و صحیح مسلم، الحج،

حدیث: ۱۳۲۹)

⊗ امام کا اونچی جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھانا: بوقت ضرورت امام اونچی جگہ کھڑا ہو کر نماز پڑھا سکتا

ہے، مثلاً: نماز کا طریقہ سکھانے کے لیے، نیز اگر مسجد کا فرش ہی اس طرح کا ہو کہ امام کی جگہ مقتدیوں

کی جگہ سے قدرے اونچی ہو تو اس میں بھی ان شاء اللہ کوئی حرج نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام

رضی اللہ عنہم کو نماز کا طریقہ سکھانے کے لیے منبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھائی۔ سجدہ نیچے اتر کر ادا فرماتے

اور باقی نماز منبر پر ادا کرتے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الجمعة، حدیث: ۹۱۷، و صحیح

مسلم، المساجد، حدیث: ۵۳۳)

⊗ تھمک کے لیے مساجد کا سفر کرنا: تھمک کی غرض سے تین مساجد کے علاوہ کسی اور کی طرف رخت

سفر باعدھا ممنوع ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: [لَا تُشَدُّ الرَّحَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ:

مَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَ مَسْجِدِ الْأَقْصَى، وَ مَسْجِدِي] ”تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

طرف (حصول برکت کے لیے) رخت سفر نہ باندھا جائے: مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد (مسجد نبوی)۔“ (صحیح البخاری، فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، حدیث: ۱۱۹۷، و صحیح مسلم، الحج، حدیث: ۸۱۷۷، بعد حدیث: ۱۱۳۲۸) یعنی ان تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف سفر کرنے کی ممانعت بطور خاص قصد زیارت و ثواب یا اسے تبرک سمجھنے کی صورت میں ہے۔ اگر یہ نیت نہ ہو بلکہ سفر کا کوئی اور مقصد ہو تو پھر سفر کرنا ممنوع نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

⊗ مسجد میں نکاح پڑھانا: مسجد میں نکاح پڑھانا جائز ہے لیکن مسجد میں اس کے خصوصی اہتمام سے متعلق مروی روایت ضعیف ہے۔ گویا مسجد میں نکاح پڑھانے کا حکم نہیں ہے نہ مسجد میں نکاح پڑھانا مسنون عمل ہی ہے جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں، البتہ نکاح کے لیے کوئی مسجد کا انتخاب کرتا ہے تو ایسا کرنا جائز ہے۔ واللہ اعلم۔

⊗ مسجد میں گھنٹی والی گھڑی لگانا: مسجد میں گھنٹی والی گھڑی لگانا درست نہیں کیونکہ گھنٹی شیطان کا باجا ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [الْحَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ] ”گھنٹی شیطان کے باجے ہیں۔“ (صحیح مسلم، اللباس والزينة، حدیث: ۳۱۱۳) نیز نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةُ رُفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا حَرَسٌ] ”فرشتے اس جماعت کے ساتھ نہیں ہوتے جس میں کتیا گھنٹی ہو۔“ (صحیح مسلم، اللباس والزينة، حدیث: ۳۱۱۳)

⊗ کیلنڈر لگانا: مسجد میں شرکیہ کیلنڈر لگانا درست نہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (الجن ۷۲: ۱۸) ”بے شک مساجد اللہ کے لیے ہیں لہذا تم (ان میں) اللہ کے ساتھ کسی اور کو نہ پکارو۔“ البتہ کتاب و سنت کی روشنی میں توحید اور احکام و مسائل پر مبنی اشتہارات وغیرہ لگانے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ اعلم۔

⊗ گھر میں مسجد بنانا: گھر میں نماز کے لیے خاص جگہ متعین کرنا درست ہے۔ حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ نے جب رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ میں مسجد میں نہیں آسکتا۔ آپ میرے گھر تشریف لائیں اور ایک جگہ نماز پڑھیں جسے میں مسجد بنا لوں تو نبی اکرم ﷺ ان کے گھر تشریف لے گئے اور نماز پڑھی۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۲۵) و صحیح مسلم، المساجد،

۸- کتاب المساجد _____ مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

حدیث: ۳۳، بعد حدیث: ۲۵۷) ویسے تو امت محمدیہ پر اللہ تعالیٰ کا یہ احسان عظیم ہے کہ ساری زمین ہی اس کے لیے مسجد بنائی گئی ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَ طَهْرًا، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِّنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّ] ”میرے لیے تمام زمین مسجد اور پاک کرنے والی چیز بنائی گئی ہے لہذا میری امت کے کسی آدمی کو جہاں بھی نماز کا وقت آجائے اسے وہیں نماز پڑھ لینی چاہیے۔“ (صحیح البخاری، التیمم، حدیث: ۳۳۵) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۲۱) البتہ چند جگہیں ایسی ہیں جہاں نماز پڑھنا درست نہیں۔ وہ جگہیں مندرجہ ذیل ہیں:

① کوڑے کرکٹ کی جگہ: کیونکہ یہ جگہ پاک نہیں ہوتی جبکہ جگہ کا پاک صاف ہونا شرائط نماز میں سے ہے۔

② ذبح خانہ: خون اور دوسری چیزوں کی وجہ سے وہ جگہ صاف نہیں رہتی اور ایک متعفن ماحول ہوتا ہے اس لیے وہاں نماز پڑھنے سے خشوع و خضوع اور اطمینان و سکون کا حصول ناممکن ہوتا ہے تاہم اگر وہاں ایسی جگہ ہے جو ان آلودگیوں سے محفوظ ہو تو وہاں نماز ادا کی جاسکتی ہے۔

③ قبرستان: قبرستان میں نماز پڑھنے سے نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے۔ آپ نے فرمایا: [لَا تُصَلُّوا إِلَى الْقُبُورِ وَلَا تَجْلِسُوا عَلَيْهَا] ”قبروں کی طرف رخ کر کے نماز نہ پڑھو اور نہ ان پر بیٹھو۔“ (صحیح مسلم، الجنائز، حدیث: ۹۷۲) نیز نبی ﷺ نے فرمایا: [اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِّنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَجْعَلُوها قُبُورًا] ”گھروں میں نماز پڑھا کر ڈالو انہیں قبرستان نہ بناؤ۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۳۲) و صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۷۷)

④ شارع عام: عام لوگوں کی گزرگاہ پر نماز پڑھنا لوگوں کے لیے موجب اذیت ہوگا نیز توجہ اور خشوع بھی نہیں رہ سکتا۔

⑤ بیت اللہ کی چھت: بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز نہیں کیونکہ نماز کی ادائیگی کے لیے ضروری ہے کہ بیت اللہ کی طرف منہ ہو جبکہ بیت اللہ کی چھت پر نماز پڑھنے سے یہ مقصود حاصل نہیں ہوتا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿قَوْلٌ وَ جِهَةٌ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (البقرة: ۱۴۹) ”آپ اپنا

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

چہرہ مسجد حرام کی طرف پھیریں۔“

⑥ حمام: کیونکہ وہ خود از الہ نجاست کا محل ہے۔

⑦ اونٹوں کا باڑہ: نبی اکرم ﷺ نے اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ دیکھیے:

(سنن النسائي، المساجد، حدیث: ۷۳۶، و سنن ابن ماجہ، المساجد، حدیث: ۷۶۹، مزید

تفصیل کے لیے دیکھیے: سنن نسائی کی حدیث: ۷۳۶، ۷۳۷ اور ان کے فوائد و مسائل۔)

تعمیر مساجد سے متعلق احکام

① مسجدیں بنانا، انھیں خوشبو لگانا اور صاف ستھرا رکھنا: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ

ﷺ نے محلوں میں مسجدیں بنانے کا حکم دیا اور یہ کہ انھیں صاف ستھرا رکھا جائے اور خوشبو لگائی

جائے۔ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۳۵۵، و جامع الترمذی، الجمعة، حدیث: ۵۹۳)

② فخر و مباہات کے لیے مسجدیں بنانا: فخر اور حصول شہرت کے لیے مسجد بنانا منع ہے۔ نبی اکرم ﷺ

نے اسے قیامت کی نشانی قرار دیا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک کہ لوگ مسجدوں میں باہم فخر نہیں کرنے لگیں گے۔“

(سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۳۳۹، و سنن النسائي، المساجد، حدیث: ۶۹۰)

③ آرائش و زیبائش: نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [مَا أَمُرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ] ”مجھے مساجد کی

آرائش و زیبائش اور انھیں چونا گچ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا۔“ (سنن أبي داود، الصلاة،

حدیث: ۳۳۸) موکی تعمیرات و آفات سے تحفظ کی خاطر حسب ضرورت مساجد کو پختہ بنانے میں کوئی

حرج نہیں۔ یہاں مراد مسجد کی آرائش و زیبائش اور نقش و نگار ہے جس کا مسجد کی پختگی سے کوئی خاص

تعلق نہیں ہوتا۔ اس سے خشوع و خضوع متاثر ہوتا ہے نیز یہ فخر و مباہات کی بنیاد ہے۔ مزید تفصیل کے

لیے دیکھیے: (سنن النسائي، المساجد، حدیث: ۶۹۰ اور اس کے فوائد و مسائل)

④ قبر پر مسجد بنانا: قبر پر مسجد بنانا حرام ہے۔ یہ یہود و نصاریٰ کا دتیرہ رہا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان

فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر کو پختہ بنانے، اس پر بیٹھنے اور اس پر عمارت تعمیر کرنے سے منع

۸- کتاب المساجد مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے حلق احکام و مسائل

فرمایا ہے۔ (صحیح مسلم، الحائز، حدیث: ۹۷۰) نیز نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [وَلَعَنَّ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدًا] ”یہود و نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں (جگہ گاہ) بنا لیا۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۲۷) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۳۰، واللفظ لمسلم) اور ایک روایت میں ہے: [إِنْ أُولَئِكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ، بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا] ”جب ان (یہود و نصاریٰ) میں صالح آدمی فوت ہو جاتا تو یہ اس کی قبر پر مسجد بنا لیتے۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۲۷) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۳۲۸)

⊗ مشرکین کے قبرستان ختم کر کے مسجد بنانا: مشرکین، یہود و نصاریٰ اور دیگر کفار کے قبرستان ختم کر کے وہاں مسجد بنانا درست ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے جس جگہ مسجد نبوی تعمیر کی (یہ کھنڈر تھے اور) وہاں مشرکین کی قبریں تھیں۔ آپ نے انہیں اکھاڑ دیا اور اس جگہ مسجد تعمیر کی۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۲۸) و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۵۳۳) مسلمانوں کی قبریں قابل احترام ہیں لہذا مسجد بنانے کے لیے انہیں اکھڑنا درست نہیں۔ واللہ اعلم۔

⊗ گرے کو مسجد بنانا: گرے کو مسجد بنانا درست ہے لیکن ظاہری شکل و صورت مسجد جیسی کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح اگر اس میں بت ہوں تو ان کو وہاں سے نکالنا اور تصاویر کو ختم کرنا بھی ضروری ہے۔ حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم اپنی قوم کے وفد کے طور پر نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ کی بیعت کی، آپ کے ساتھ نمازیں پڑھیں اور آپ سے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا اور بتایا کہ ہمارا ایک گرجا ہے۔ آپ نے وضو کیا اور بچا ہوا پانی ہمیں دیا اور فرمایا: ”جب تم اپنے علاقے میں پہنچو تو اپنے گرجے کو توڑ دینا اور اس کی جگہ یہ پانی چھڑک دینا اور اس جگہ کو مسجد بنا لیتا۔“ ہم اپنے علاقے میں واپس پہنچے تو اپنے گرجے کو توڑ دیا، پھر اس کی جگہ وہ مبارک پانی چھڑکا اور اس جگہ مسجد بنا لی۔ (سنن النسائی، المساجد، حدیث: ۷۰۲) یہ گرجا ان کا اپنا تھا، اس لیے انہوں نے اسے منہدم کر دیا تھا۔ اگر کسی علاقے کے لوگ مسلمان نہ ہوں تو ان کی عبادت گاہ کو زبردستی مسجد میں تبدیل نہیں کیا جاسکتا کہ یہ ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ کے خلاف ہے۔

۸- کتاب المساجد _____ مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

⊗ مسجد کی تعمیر میں حصہ لینا: مسجد کی تعمیر میں مالی تعاون کے ساتھ ساتھ بغض نفیس خود بھی شرکت کرنی چاہیے۔ یہ ایک مسنون عمل ہے اور نہایت سعادت اور شرف کا باعث ہے۔ جب مسجد نبوی کی تعمیر ہوئی تو نبی اکرم ﷺ نے بذات خود اس میں ایک عام آدمی کی حیثیت سے کام کیا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی مسجد کی تعمیر میں حصہ لیا۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۲۸، ۳۲۷، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۵۱۳)

⊗ غصب شدہ زمین پر مسجد بنانا: غصب شدہ زمین پر مسجد بنانا درست نہیں۔ زمین غصب کرنا ایک مذموم فعل ہے۔ جب کسی اور مقصد کے لیے زمین غصب کرنا ناجائز ہے تو مسجد جیسے باعث شرف و فضیلت کام کے لیے زمین غصب کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [مَنْ ظَلَمَ قَيْدًا شَيْبَرًا مِنَ الْأَرْضِ طَوْقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ] ”جس نے بالشت بھر زمین کو بھی غصب کیا تو قیامت کے دن اسے سات زمینوں کا طوق پہنایا جائے گا۔“ (صحیح البخاری، المعظالم، حدیث: ۲۳۵۳، و صحیح مسلم، المساقاة، حدیث: ۱۶۱۲)

⊗ مسجد کا محراب: اس کا آغاز معلوم نہیں کب سے ہوا؟ اس کی حیثیت صرف ایک علامت کی ہے۔ قرآن و سنت میں کوئی ایسی دلیل نہیں جس سے محراب کا مسنون و مشروع ہونا ثابت ہو تاہم اس میں کوئی شرعی قیاحت بھی نہیں بشرطیکہ مسنون سمجھ کر اسے نہ بنایا جائے اور اس کے آداب و احکام وہی ہوں گے جو دیگر مسجد کے لیے ہیں۔ واللہ اعلم۔

⊗ ستون صفوں کا خیال رکھ کر بنانا: مسجد کی تعمیر کے وقت اس بات کا خاص خیال رکھا جائے کہ ستون صفوں کے درمیان نہ آئیں بلکہ صف سے آگے یا پیچھے ہوں کیونکہ صف کے درمیان ستون آنے سے صف ٹوٹ جاتی ہے۔

⊗ مسجد کو کسی کی طرف منسوب کرنا: مسجد کو کسی قبیلے، برادری یا کسی آدمی کی طرف منسوب کرنا درست ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۲۰، و صحیح مسلم، الإمامة، حدیث: ۱۸۷۰)

⊗ مسجد کے لیے خادم رکھنا: ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾ (ال عمران ۳: ۳۵) ”عمران کی بیوی نے کہا: اے میرے رب!

۸- کتاب المساجد _____ مساجد کی اہمیت و فضیلت اور ان سے متعلق احکام و مسائل

میرے پیٹ میں جو کچھ ہے اسے میں تیرے نام آزاد کرنے کی نذر مانتی ہوں۔“ اللہ کے نام آزاد کرنے کا مطلب مسجد کی خدمت کے لیے وقف کرنا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں: ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک عورت مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی۔“ (صحیح البعاری،

الصلوة، حدیث: ۳۶۰، و صحیح مسلم، الحناظر، حدیث: ۹۵۶) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث پر بایں الفاظ باب قائم کیا ہے: [بَابُ الْعَدَمِ لِلْمَسْجِدِ] ”مسجد کے لیے خادم رکھنے کا بیان۔“

⊗ مسجد کو گرا کر دوبارہ تعمیر کرنا: مصلحت کے پیش نظر مسجد گرا کر دوبارہ تعمیر کی جاسکتی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: [يَا عَائِشَةُ! لَوْ لَا قَوْمُكَ حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِكُفْرٍ لَنَقَضْتُ الْكُعْبَةَ فَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ: بَابًا يَدْخُلُ النَّاسُ وَبَابًا يَخْرُجُونَ] ”اے عائشہ! اگر تیری قوم تو مسلم نہ ہوتی تو میں کعبے کو توڑ کر اس کے دو دروازے بناتا۔ ایک دروازے سے لوگ داخل ہوتے اور دوسرے سے

باہر نکلتے۔“ (صحیح البعاری، العلم، حدیث: ۱۲۶، و صحیح مسلم، الحج، حدیث: ۱۳۳۳)

⊗ مسجد کے اوپر یا نیچے گھر بنانا: مسجد کے اوپر یا نیچے گھر بنانا جائز ہے۔ دیکھیے: (فتاویٰ الدین

الحال: ۳/۲۷۶)

⊗ مسجد کا مینار بنانا: مسجد کا مینار بنانا درست ہے لیکن اسراف سے بچا جائے، تعمیر میں غلو نہ ہو۔ جواز

صرف اس حد تک ہے کہ معلوم ہو کہ یہ مسجد ہے، یعنی اسے صرف مسجد کے لیے ایک نشانی کی حیثیت

دی جائے اور بس، جیسے محراب کی حیثیت ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللذرب العزت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

کو بھیجے گا۔ وہ زرد رنگ کی دو چادروں میں فرشتوں کے پردوں پر اپنے ہاتھ رکھے ہوئے دمشق کے

مشرقی جانب سفید مینار کے پاس اتریں گے۔ (صحیح مسلم، الفتن، حدیث: ۲۹۳۷)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(المعجم ۸) - كِتَابُ الْمَسَاجِدِ (التحفة ...)

مسجدوں سے متعلق احکام و مسائل

(المعجم ۱) - الْفَضْلُ فِي بِنَاءِ الْمَسَاجِدِ
(التحفة ۱۲۲)

۶۸۹- أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ عُثْمَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا بَقِيَّةُ عَنْ بَجِيرٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ عُمَرُو بْنِ عَبَسَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يُذَكِّرُ اللَّهَ فِيهِ، بَنَى اللَّهُ [عَرْزًا وَجَلًّا] لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ».

۶۸۹- حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس شخص نے (اس غرض سے) مسجد بنائی کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جائے اللہ عزوجل جنت میں اس کا گھر بنائے گا۔“

🌞 فوائد و مسائل: ① مسجد بنانے کا مقصد یہ ہے کہ وہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوتا چاہیے۔ ② جھڑے ضد تصب ریا اور شہرت کی خاطر مسجد بنانا کوئی فضیلت والا کام نہیں۔ ③ مسجد پر اپنا نام کندہ کروانا یا تختیاں لگوانا بھی ریا اور شہرت کے ذیل میں آسکتا ہے اسی طرح کسی مخصوص فرقے کے لیے مسجد بنانا بھی کہ اس میں دوسرے فرقوں کا داخلہ منع ہو مسجد کے مقصد کے خلاف اور بے فائدہ ہے۔ صحیح نیت کے ساتھ مسجد بنانا جنت میں اپنا گھر بنانے کے مترادف ہے۔ ④ گھر بنانے کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف تعظیماً ہے ورنہ اللہ تعالیٰ تو اپنے حکم سے گھر پیدا کرتا ہے۔

(المعجم ۲) - الْأَمْيَاهَاةُ فِي الْمَسَاجِدِ
(التحفة ۱۲۳)

۶۸۹- [صحیح] أخرجه أحمد ۴/۳۸۶ من حديث بقیة به - وصرح - بسبع - وهو في الكبرى، ح: ۷۶۷ • بحیر هو ابن سعد، وللحديث شواهد كثيرة عند البخاري، ح: ۴۵۰ • ومسنود، ح: ۳۳/۲۴/۲۵ وغيرهما.

۸- کتاب المساجد

مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان

سے سنا وہ فرماتے تھے: میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: کون سی مسجد سب سے پہلے بتائی گئی؟ آپ نے فرمایا: ”مسجد حرام (بیت اللہ)۔“ میں نے کہا: پھر کون سی؟ آپ نے فرمایا: ”مسجد اقصیٰ (بیت المقدس)۔“ میں نے کہا: ان کے درمیان کتنا فاصلہ ہے؟ آپ نے فرمایا: ”چالیس سال“ ویسے ساری زمین تیرے لیے نماز کی جگہ ہے جہاں بھی تیرے لیے نماز کا وقت ہو جائے نماز پڑھے۔“

قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقُولُ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيَّ مَسْجِدٍ وُضِعَ أَوْلَا؟ قَالَ: «الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ». قُلْتُ: ثُمَّ أَيٌّ؟ قَالَ: «الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى». قُلْتُ: وَكَمْ بَيْنَهُمَا؟ قَالَ: «أَرْبَعُونَ عَامًا، وَالْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ فَحَيْثُمَا أَذْرَكْتَ الصَّلَاةَ فَصَلِّ».

فوائد ومسائل: ① زمین پاک ہو تو کسی بھی جگہ عبادہ کیا جا سکتا ہے اور نماز پڑھی جا سکتی ہے۔ مگر ہو یا بازار گھر ہو یا مسجد۔ بلکہ جگہ پر نماز اور عبادہ جائز نہیں چاہے وہ مسجد ہی میں کیوں نہ ہو۔ ② مشہور یہ ہے کہ بیت اللہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ ﷺ نے بنایا اور بیت المقدس حضرت سلیمان علیہ السلام نے بنایا۔ ان دونوں انبیاء علیہم السلام کے درمیان ایک ہزار سال سے زائد فاصلہ ہے۔ اس حدیث کی رو سے چالیس سال کا فاصلہ ہے اس لیے کہا گیا ہے کہ اس حدیث میں آدم علیہ السلام کی بنا کا ذکر ہے۔ انھوں نے پہلے بیت اللہ بنایا پھر چالیس سال بعد بیت المقدس بنایا۔ اور قرآن میں جو تعبیر کعبہ اور اس کی بنیادیں اٹھانے کی نسبت ابراہیم اور اسماعیل علیہم السلام کی طرف ہے تو اس سے سابقہ منہدم عمارت کی بنیادیں از سر نو اٹھانا اور اس کی تعبیر کرنا مراد ہے البتہ اہل کتاب کے نزدیک بیت المقدس حضرت یعقوب علیہ السلام نے بنایا۔ اگر یہ قول صحیح ہو تو پھر کوئی اشکال نہیں رہتا کیونکہ یعقوب علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زندگی میں پیدا ہو چکے تھے۔ ③ ”ساری زمین مسجد ہے“ احادیث میں کچھ مقامات مستثنیٰ ہیں ان کے علاوہ باقی ہر پاک جگہ پر نماز پڑھی جا سکتی ہے۔ علامہ اقبال نے کیا عجیب نکتہ نکالا ہے کہ ساری زمین مسجد ہے اور مسجد پر کافروں کا قبضہ تسلیم نہیں کیا جا سکتا لہذا ساری زمین آزاد کراؤ۔

باب: ۳- مسجد حرام (بیت اللہ) میں نماز

پڑھنے کی فضیلت

(المعجم ۴) - فَضْلُ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ

الْحَرَامِ (التحفة ۱۲۵)

۶۹۲- نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا

۶۹۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

۶۹۲- [صحیح] أخرجه أحمد: ۶/ ۳۳۴، ح: ۲۷۳۷۴ من حديث ليث بن سعد به، وهو في الكبرى، ح: ۷۷۰، وأخرجه مسلم، الحج، باب فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة، ح: ۱۳۹۶ عن قتيبة به إلا أنه قال: "عن إبراهيم ابن عبد الله بن معبد عن ابن عباس"، وكذا في نسخة من نسخ النسائي.

۸- کتاب المساجد

کہے کے اندر نماز پڑھنے کا بیان

عَنْ نَافِعٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ ابْنِ عَبَّاسٍ [عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ] أَنَّ مِثْمُونَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ: مَنْ صَلَّى فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الصَّلَاةُ فِيهِ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ، إِلَّا مَسْجِدَ الْكَعْبَةِ».

فائدہ: مسجد حرام میں پڑھی ہوئی نماز عام مسجد کی نماز سے ایک لاکھ اور مسجد نبوی کی نماز سے ایک سو درجہ افضل ہے۔ (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۱۳۶۶) یہ بات دوسری صحیح احادیث میں صراحۃً منقول ہے لہذا یہ غلطی کرنے کی ضرورت نہیں کہ مسجد نبوی کی نماز مسجد حرام کی نماز سے افضل ہے لیکن ہزار درجے افضل نہیں بلکہ ہزار سے کم درجے افضل ہے کیونکہ یہ معنی دوسری صحیح احادیث کے خلاف ہے۔

باب: ۵- کہے کے اندر نماز پڑھنا؟ (المعجم ۵) - الصَّلَاةُ فِي الْكَعْبَةِ

(التحفة ۱۲۶)

۶۹۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْبَيْتَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمْ، فَلَمَّا فَتَحَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُنْتُ أَوَّلَ مَنْ وُلِّجَ، فَلَقِيْتُ بِبِلَالٍ فَسَأَلْتُهُ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ، صَلَّى بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ.

۶۹۳- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ، اسامہ بن زید، بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور انھوں نے دروازہ بند کر لیا (تاکہ لوگ رش نہ کریں)۔ پھر جب رسول اللہ ﷺ نے دروازہ کھولا تو میں سب سے پہلے داخل ہوا۔ میں بلال رضی اللہ عنہ سے ملا۔ میں نے ان سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ نے کہے میں نماز پڑھی ہے؟ انھوں نے کہا: ہاں! آپ نے (اگلی صف کے بائیں طرف والے) دو بیچنی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔

فوائد ومسائل: ① کہے میں آپ کا نماز پڑھنا صحیح ثابت ہے البتہ اس بات میں اختلاف ہے کہ اب کوئی کہے کے اندر نماز پڑھ سکتا ہے؟ علامہ عراقی رضی اللہ عنہ کے بقول اگرچہ نبی اکرم ﷺ نے کعبہ کے اندر صرف نفل نماز

۶۹۳- أخرجه البخاري، المعجم، باب إغلاق البيت ويصلي في أي نواحي البيت شاء، ح: ۱۵۹۸، ومسلم، المعجم، باب استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره... الخ، ح: ۳۹۳/۱۳۲۹، وهو في الكبرى، ح: ۷۷۱.

۸- کتاب الصاجد۔ مسجد اقصیٰ اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت

پڑھی ہے لیکن فرض نماز بھی اس کے تحت داخل ہے کیونکہ اصولی طور پر نفل اور فرض نمازیں ارکان و واجبات اور شرائط کے اعتبار سے صحیح احکام میں یکساں ہیں سوائے ان امور کے جو کسی دلیل سے مستثنیٰ ہوں لہذا کہنے کے اندر فرض نماز بھی ادا کی جاسکتی ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ علماء کے اس اختلاف کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نفل نماز پڑھنے میں تو کوئی حرج نہیں جبکہ فرض نماز کی ادا ہوگی مکروہ ہے اور بقول امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نفل اور فرض دونوں قسم کی نمازیں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ طہارت وضو اور قبلے کے حکم میں (چند مخصوص احکام کے سوا) دونوں برابر ہیں۔ ملاحظہ کیجیے: (ذخیرۃ العقبیٰ شرح سنن النسائی: ۳۹۹/۸) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں کہنے کے چھ ستون تھے۔ تین اگلی صف میں تین کھجلی صف میں۔ بائیں طرف کے ستونوں کو یعنی کہا جاتا تھا۔

باب ۶: مسجد اقصیٰ اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت

(المعجم ۶) - فَضْلُ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَالصَّلَاةِ فِيهِ (التحفة ۱۲۷)

۶۹۴- حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام نے جب بیت المقدس بنایا تو اللہ تعالیٰ سے تین خصوصیات مانگیں: ایسا فیصلہ جو اللہ تعالیٰ کے حکم کے موافق ہو۔ یہ مان لی گئی۔ ایسی حکومت جو ان کے بعد کسی کے لائق نہ ہو۔ یہ بھی مان لی گئی۔ جب آپ مسجد (بیت المقدس) بنانے سے فارغ ہوئے تو یہ دعا مانگی کہ جو شخص بھی اس مسجد میں آئے اور اسے آنے پر نماز ہی نے ابھارا ہو تو اسے گناہوں سے اس طرح صاف کر دے جس طرح اس کی ماں نے اسے (گناہوں سے پاک) جتنا تھا۔“

۶۹۴- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَنصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُسْهِرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ رَبِيعَةَ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ، عَنْ ابْنِ الدَّبَلِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ دَاوُدَ ﷺ لَمَّا بَنَى بَيْتَ الْمَقْدِسِ، سَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خِلَالَ ثَلَاثَةِ سَأَلِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حُكْمًا يُصَادِفُ حُكْمَهُ فَأَوْتِيَهُ، وَسَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ فَأَوْتِيَهُ، وَسَأَلَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حِينَ قَرَعَ مِنْ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ أَنْ لَا يَأْتِيَهُ أَحَدٌ لَا يَنْهَرُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ فِيهِ أَنْ يُخْرِجَهُ مِنْ حَطِيئَتِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ».

۶۹۴- [إسناده صحيح] وهو في الكبرى، ح: ۷۷۲، وأخرجه ابن ماجه، ح: ۱۴۰۸، وغيره من طريق آخر عن ابن الدبلي به، وصححه ابن خزيمة: ۲/ ۲۸۸، ح: ۱۳۳۴، وابن حبان (الإحسان)، ح: ۶۳۳.

۸- کتاب المساجد - مسجد نبوی اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت

فائدہ: پہلی دو در خواستوں پر قبولیت ہوگئی اور اس کا بیان بھی حدیث میں آ گیا۔ تیسری درخواست پر قبولیت کا ذکر پہلی دو کی طرح حدیث میں نہیں آیا البتہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے بارے میں یہ ضرور فرمایا ہے کہ
 [فَمَنْ حَزَنَ نَزَحُوا أَنْ يَكُونَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ قَدْ أَعْطَاهُ إِيَّاهُ] (مسند أحمد: ۱۷۶/۲) ”ہمیں امید ہے کہ اللہ عزوجل نے ان (سلیمان علیہ السلام) کو یہ بھی عطا کر دیا ہوگا۔“ لہذا اس کی بھی قبولیت معلوم ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔ بیت اللہ کے بارے میں تو احادیث میں ذکر ہے کہ جو اس کا حج کرے وہ گناہوں سے کلیتاً پاک ہو جاتا ہے جیسے اسے اس کی ماں نے جنا ہو۔ (صحیح البخاری، الحج، حدیث: ۶۵۲۱، وصحیح مسلم، الحج، حدیث: ۱۳۵۰)

(المعجم ۷) - فَضْلُ مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ
 وَالصَّلَاةِ فِيهِ (التحفة ۱۲۸)

باب: ۷- نبی ﷺ کی مسجد اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت

۶۹۵- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے دو شاگرد حضرت ابوسلمہ اور ابو عبد اللہ افریانی کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں ایک نماز پڑھنا دوسری مساجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے مگر مسجد حرام میں (مسجد نبوی سے بھی افضل ہے) کیونکہ رسول اللہ ﷺ آخری نبی ہیں اور آپ کی مسجد آخری مسجد ہے۔ ابوسلمہ اور ابو عبد اللہ نے کہا: اس میں ہمیں کوئی شک نہیں تھا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے رسول ﷺ کی حدیث سنی بیان کر رہے ہیں۔ اس یقین نے ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس کی تحقیق کرنے سے روک رکھا حتیٰ کہ جب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تو ہم نے اس بات کا تذکرہ کیا اور ایک دوسرے کو طامت کی کہ کیوں نہ ہم نے اس بارے میں

۶۹۵- أَخْبَرَنَا كَثِيرٌ بْنُ عُنَيْدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ مَوْلَى الْجُهَيْنِيِّ - وَكَانَا مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ - أَنَّهُمَا سَمِعَا أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ وَمَسْجِدُهُ آخِرُ الْمَسَاجِدِ. قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ: لَمْ تَشْكَ أَنْ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَقُولُ عَنْ حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَمَنْعَنَا أَنْ نَسْتَنْتِ أَبَا هُرَيْرَةَ فِي ذَلِكَ الْحَدِيثِ حَتَّى

۶۹۵- أخرجه مسلم، الحج، باب فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة، ح: ۵۰۷/۱۳۹۴ من حديث محمد بن حرب، والبخاري، فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، ح: ۱۱۹۰ من حديث الأعرابي، وهو في الكبرى، ح: ۷۷۳، ولفظ البخاري مختصر.

۸- کتاب المساجد

مسجد نبوی اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت

ان سے تحقیق کی؟ حتیٰ کہ وہ صراحتاً اس حدیث کو اگر انھوں نے اسے آپ سے سنا تھا رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کر دیتے۔ ہماری یہی حالت تھی کہ ہمیں حضرت عبداللہ بن ابراہیم بن قارظ کے ساتھ مجلس کا اتفاق ہوا۔ ہم نے ان کے سامنے یہ حدیث اور اس بارے میں ہم سے ہونے والی کوتاہی کا ذکر کیا تو عبداللہ بن ابراہیم ہمیں کہنے لگے: میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”میں آخری نبی ہوں اور میری مسجد (کسی نبی کی) آخری مسجد ہے۔“

إِذَا تَوَفَّيَ أَبُو هُرَيْرَةَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ وَتَلَا وَمَنَا أَنْ لَا نَكُونَ كَلَّمْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ فِي ذَلِكَ حَتَّى يُسَيِّدَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنْ كَانَ سَمِعَهُ مِنْهُ فَيَتَنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ جَالِسْنَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ قَارِظٍ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ الْحَدِيثَ وَالَّذِي قَرَطْنَا فِيهِ مِنْ نَصِّ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ لَنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَأَيُّ آخِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنَّهُ آخِرُ الْمَسَاجِدِ».

☀️ فائدہ: رسول اللہ ﷺ جب آخری نبی ہیں تو آپ کی مسجد لازماً آخری مسجد ہوگی جسے کسی نبی نے اپنے ہاھد سے بنایا ہو۔ مسلمانوں کا قبلہ سب سے پہلی مسجد جسے اولین نبی نے بنایا اور مسلمانوں کا مرکز سب سے آخری مسجد جسے آخری نبی نے بنایا۔ واہ رے فضیلت! اور یہ فضیلت قیامت تک رہے گی۔ (دیکھیے فوائد حدیث: ۶۹۴)

۶۹۶- حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما سے منقول ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میرے گھر اور میرے منبر کا درمیانی فاصلہ جنت کے ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ ہے۔“

۶۹۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عَبْدِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ».

☀️ فوائد و مسائل: ① اس روایت کے مفہوم میں مختلف اقوال ہیں: ② یہ حصہ جنت سے لایا گیا ہے اور جنت میں منتقل کیا جائے گا۔ ③ یہاں عبادت کرنا جنت میں جانے کا حتمی ذریعہ ہے۔ ④ یہ حصہ نزول رحمت الہی میں جنت کی طرح ہے۔ آخری دو مفہوم زیادہ مناسب ہیں گویا آپ کے قدم ہائے مبارک کی بکثرت تشریف کی بنا پر یہ حصہ جنت نظیر بن گیا۔ سبحان اللہ و بحمدہ، سبحان اللہ العظیم۔ ⑤ ”میرے گھر“ سے مراد حضرت

۶۹۶- أخرجه مسلم، الحج، باب ما بين القبر والمنبر روضة... الخ، ح: ۱۳۹۰ عن قتية، البخاري، فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، باب فضل ما بين القبر والمنبر، ح: ۱۱۹۵ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بهي): ۱۹۷/۱، والكبرى، ح: ۷۷۴.

۸- کتاب المساجد

عائشہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ ہے۔ ریاض الجنہ کی پائس تقریباً 75x75 (فٹ) ہے۔

۶۹۷- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمَارِ الدُّهْنِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ قَوَائِمَ وَمِثْرِي هَذَا رَوَاتِبٌ فِي الْجَنَّةِ».

۶۹۷- حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے نبی ﷺ نے فرمایا: ”میرے اس منبر کے پائے جنت میں گڑے ہوئے ہیں۔“

☀️ فائدہ: اس حدیث کے مفہوم کے بارے میں بھی ریاض الجنہ والے تینوں اقوال بیان کیے گئے ہیں۔ آخری مفہوم زیادہ معتبر ہے۔ واللہ اعلم.

(المعجم ۸) - ذِمْرُ الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى (التحفة ۱۲۹)

باب: ۸- وہ مسجد جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی، کون سی ہے؟

۶۹۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ أَبِي أَنَسٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: تَمَّازَى رَجُلَانِ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ، فَقَالَ رَجُلٌ: هُوَ مَسْجِدُ قُبَاءٍ، وَقَالَ الْآخَرُ: هُوَ مَسْجِدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هُوَ مَسْجِدِي هَذَا».

۶۹۸- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں کا اس مسجد کے بارے میں اختلاف ہو گیا جس کی بنیاد شروع دن سے تقویٰ پر رکھی گئی ہے۔ ایک شخص نے کہا: وہ مسجد قباء ہے۔ دوسرے نے کہا: وہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”وہ میری مسجد (مسجد نبوی) ہے۔“

☀️ فائدہ: اہل تفسیر کے مطابق ﴿الْمَسْجِدُ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ (النوبہ: ۹: ۱۰۸) سے مراد مسجد قباء ہے کیونکہ یہ شان نزول کے زیادہ موافق ہے مگر اس حدیث کی رو سے اس سے مراد مسجد نبوی ہے۔ دراصل دونوں مسجدیں ان الفاظ کا مصداق ہیں کیونکہ دونوں مسجدوں کی بنیاد رسول اللہ ﷺ نے رکھی ہے اور ظاہر ہے دونوں کی بنیاد لازماً تقویٰ پر ہے مگر چونکہ مسجد نبوی کی باقی تفسیر بھی آپ نے فرمائی اور آپ کی باقی زندگی اسی مسجد میں

۶۹۷- [إسناده صحيح] أخرجه الحميدي، ح: ۲۹۰ عن سفیان بن عیینة ثنا عمار الدهني به، وهو في الكبرى، ح: ۷۷۵، وصححه ابن حبان، ح: ۱۰۳۴، وللحديث شواهد.

۶۹۸- أخرجه مسلم، الحج، باب بيان المسجد الذي أسس على التقوى... الخ، ح: ۱۳۹۸ من حديث ابن أبي سعيد به، وهو في الكبرى، ح: ۷۷۶.

۸- کتاب الصلوات
گزری اسی مسجد کو آپ کے شب و روز سے برکتیں حاصل ہوئیں لہذا یہ مسجد ہی زیادہ مستحق ہے کہ اسے اس کا مصداق قرار دیا جائے البتہ مسجد قبا کو بھی بننے کے بعد کچھ دیر کے لیے آپ کی زیارت اور قدم پوسی نصیب ہوتی تھی لہذا اس میں بھی خیر کثیر ہے۔ یہی تو وہاں بھی نمازیوں کا بروقت ہجوم رہتا ہے اگرچہ مسجد نبوی کا مقابلہ نہیں کیا جاسکتا۔

(المعجم ۹) - فَضْلُ مَسْجِدِ قُبَاءٍ وَالصَّلَاةِ فِيهِ (التحفة ۱۳۰)
باب ۹- مسجد قبا اور اس میں نماز کی فضیلت

۶۹۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا. تشریف لے جایا کرتے تھے۔
۶۹۹- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کبھی پیدل اور کبھی سوار مسجد قبا میں تشریف لے جایا کرتے تھے۔

فائدہ: آپ کے تشریف لے جانے کا مقصد اپنی ابتدائی مسجد کی عزت افزائی اور وہاں کے مسلمانوں سے ملاقات تھا کیونکہ یہ مسجد بہت دور تھی۔ ان لوگوں کا آپ کے پاس آنا مشکل تھا، بجائے اس کے کہ وہ سب آتے آپ کا وہاں تشریف لے جانا آسان تھا۔ اس طرح وہاں کے لوگوں سے ملاقات بھی ہو جایا کرتی تھی۔

۷۰۰- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا مُجَمِّعُ ابْنُ يَعْقُوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ الْكُرْمَانِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا أَمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ بِنِ حَنْبَلٍ قَالَ: قَالَ أَبِي: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ خَرَجَ حَتَّى يَأْتِيَ هَذَا الْمَسْجِدَ - مَسْجِدَ قُبَاءٍ - فَصَلَّى فِيهِ كَانَ لَهُ عَدْلُ عُمْرَةٍ»
۷۰۰- حضرت حنبل بن حنیف رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو آدمی (گھر سے) نکلا حتیٰ کہ اس مسجد یعنی مسجد قبا میں آیا اور اس میں نماز پڑھی تو اسے ایک عمرے کے برابر ثواب ملے گا۔“

فائدہ: دور دراز سے تقرب اور تبرک کا قصد کر کے مسجد قبا میں جانا درست نہیں کیونکہ یہ خصوصیت مساجد ثلاثہ (بیت اللہ، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) ہی کو حاصل ہے البتہ قرب و جوار سے مسجد قبا میں آنا فضیلت کا باعث ہے

۶۹۹- أخرجه مسلم، الحج، باب فضل مسجد قبا... الخ، ح: ۵۱۹/۱۳۹۹ عن قتيبة، والبخاري، فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، باب من أتى مسجد قبا كل سبت، ح: ۱۱۹۳ من حديث ابن دينار به، وهو في الموطأ (رواية أبي مصعب) ۱/۲۱۷، ح: ۵۵۳، والکبری، ح: ۷۷۷.

۷۰۰- [حسن] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ماجاء في الصلاة في مسجد قبا، ح: ۱۶۱۲ من حديث محمد الکرمانی به، وهو في الکربری، ح: ۷۷۸، وله شاهد عند ابن ماجه، ح: ۱۶۱۱ وغيره، وإسناده حسن.

۸- کتاب المساجد مساجد اور دیگر مقامات کی طرف ثواب کی نیت سے سفر طے کرنے کا بیان
یعنی جو شخص مدینہ منورہ میں مسجد نبوی کی نیت سے حاضر ہوا ہو یا مدینہ منورہ کا پاسی ہو وہ مسجد قبائلم کو جائے تاکہ یہ
فضیلت حاصل کر سکے۔ اس طرح سب احادیث پر عمل ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۱۰) - مَا تُشَدُّ الرَّحَالَ إِلَيْهِ مِنْ
الْمَسَاجِدِ (التحفة ۱۳۱)
باب: ۱۰- کن مساجد کی طرف دور دراز
سے قصد آنا جائز ہے؟

۷۰۱- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: وَلَا تُشَدُّ الرَّحَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: مَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِي هَذَا، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى.

۷۰۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تین مساجد کے علاوہ کسی جگہ کی طرف دور دراز سے سواریاں کس کے نہ جایا جائے۔ (اور وہ تین مساجد یہ ہیں: مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصی۔“

🌞 فائدہ: کسی جگہ کو خصوصاً حبرک بھٹا، وہاں حاضری کو افضل سمجھنا اور تقرب و خصوصی ثواب کی نیت سے دور دراز کا سفر کر کے مشقت اٹھا کر وہاں جانا جائز نہیں، خواہ وہ مسجد ہو یا کوئی قبر وغیرہ۔ یہ فضیلت تین مساجد کو حاصل ہے: مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصی۔ صرف ان کی زیارت کے لیے اور وہاں اللہ کا تقرب حاصل کرنے کی نیت سے سفر کر کے جانا جائز ہے۔ ان کے علاوہ کسی اور مسجد یا قبر وغیرہ کے ساتھ ان جیسا خصوصی سلوک کرنا ان تین افضل مساجد کی توہین ہے جو قطعاً جائز نہیں، البتہ کسی عمارت کو تاریخی نقطہ نگاہ سے دیکھنے جانا یا سیاحت کے طور پر وہاں گھومنا پھرنا جائز ہے کیونکہ یہ شرعی مسئلہ نہیں، مثلاً: کوئی شخص شاہی مسجد یا تاج محل وغیرہ دیکھنے جائے جس میں تقرب اور ثواب کا قصد نہ ہو۔ بعض حضرات نے اس روایت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ ان تین کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف جانا جائز نہیں، البتہ قبور صالحین کی طرف تقرب و تہنک کی نیت سے جانا جائز ہے۔ مگر یہ عجیب بات ہے کہ مسجدیں جو کہ حدیث صحیح کی رو سے روئے ارض کے بہترین ٹکڑے ہیں، وہاں تو تقرب کی نیت سے جانا منع ہو مگر قبور صالحین، جن پر آپ نے مساجد بنانے اور نماز پڑھنے سے روکا ہے اور جن پر حاضری شرک تک بھی پہنچا سکتی ہے، وہاں تقرب و تہنک کے لیے جانا جائز ہو۔ اگر واقعاً قبور صالحین حبرک مقامات ہیں تو آپ نے وہاں نماز پڑھنے اور ان پر مساجد بنانے سے کیوں روکا ہے؟ کیا اس کا کوئی معقول جواب دیا جاسکتا ہے؟ لہذا اس روایت کا صحیح مفہوم وہی ہے جو پہلے بیان ہوا۔ واللہ اعلم۔

۷۰۱- أخرجه البخاري، فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، ح: ۱۱۸۹، ومسلم، الحج، باب فضل المساجد الثلاثة، ح: ۱۳۹۷ من حديث سفیان بن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۷۷۹.

۷۰۲- حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم اپنی قوم کے وفد کے طور پر نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوئے۔ ہم نے آپ کی بیعت کی اور آپ کے ساتھ نمازیں پڑھیں اور ہم نے آپ کو بتایا کہ ہمارے علاقے میں ہمارا ایک گرجا ہے اور ہم نے آپ سے آپ کے وضو سے بچا ہوا پانی مانگا۔ آپ نے پانی منگوا یا پھر وضو کیا اور گلی کی پھر اس (پانی) کو ایک جھانگ میں انڈیل دیا اور فرمایا: ”جاؤ جب تم اپنے علاقے میں پہنچو تو اپنے گرجے کو توڑ دینا اور اس کی جگہ یہ پانی چھڑک دینا اور اس جگہ کو مسجد بنا لینا۔“ ہم نے کہا کہ ہمارا علاقہ بہت دور ہے اور گری سخت ہے۔ یہ پانی (وہاں پہنچنے پہنچنے) خشک ہو جائے گا۔ آپ نے فرمایا: ”اس میں اور پانی ملا لیا کرنا بلاشبہ اس سے اس کی پاکیزگی ہی میں اضافہ ہو گا۔“ ہم واپس چلے آئی کہ جب اپنے علاقے میں پہنچے تو ہم نے اپنا گرجا توڑ دیا پھر اس کی جگہ وہ مبارک پانی چھڑکا اور اس جگہ مسجد بنائی پھر ہم نے اس میں اذان کہی۔ اس گرجے میں قبیلہ بنو طے کا ایک آدمی راہب (کے طور پر رہتا) تھا۔ جب اس نے اذان سنی تو کہنے لگا: یہ سچی دعوت ہے پھر وہ ایک ٹیلے کی طرف گیا اور اس کے بعد ہمیں نظر نہ آیا۔

۷۰۲- أَخْبَرَنَا هَذَا بِنُ السَّرِيِّ عَنْ مَلَاذِيمٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَدْرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ، عَنْ أَبِيهِ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ: خَرَجْنَا وَقَدْأ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَبَايَعْنَاهُ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَأَخْبَرْتَنَا أَنَّ بَارِزَنَا بَيْعَةً لَنَا، فَاسْتَوْهَبْتَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهْوَرِهِ فَدَعَا بِنَاءِ فِتْرَضًا وَتَمَضَّمَصَّ ثُمَّ صَبَّ فِي إِدَاوَةٍ وَأَمَرْنَا فَقَالَ: «أَخْرُجُوا، فَإِذَا أَتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَامْسُرُوا بِبَيْعَتِكُمْ وَأَنْصَحُوا مَكَانَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَأَتَّخِذُوهَا مَسْجِدًا». قُلْنَا: إِنَّ الْبَلَدَ بَعِيدٌ وَالْحَرَّ شَدِيدٌ وَالْمَاءُ يَنْشَفُ فَقَالَ: «مُدُّوهُ مِنَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طَيِّبًا». فَخَرَجْنَا حَتَّى قَدِمْنَا بَلَدَنَا فَكَسَرْنَا بِبَيْعَتِنَا ثُمَّ نَصَّحْنَا مَكَانَهَا وَأَتَّخَذْنَاهَا مَسْجِدًا فَنَادَيْنَا فِيهِ بِالْأَذَانِ قَالَ: وَالرَّاهِبُ رَجُلٌ مِنْ طَيِّبٍ، فَلَمَّا سَمِعَ الْأَذَانَ قَالَ: دَعْوَةٌ حَقٌّ، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ ثَلَاثَةً مِنْ تِلَاعِنَا فَلَمْ تَرَهُ بَعْدُ.

نوائد ومسائل: ① یہ وفد ہجرت کے پہلے سال ہی آیا تھا۔ اس وقت مسجد نبوی کی تعمیر ہو رہی تھی۔ حضرت

۸- کتاب المساجد قبروں کو اکھیر کر ان کی جگہ مساجد بنانے کا بیان

طلق بن علی رضی اللہ عنہ نے بھی مسجد کی تعمیر میں حصہ لیا تھا اور گارا تیار کیا تھا۔ ① یہ مگر جان لوگوں کا اپنا ہی تھا۔ جب وہ مسلمان ہوئے تو انھوں نے اپنے گرجے کو مسجد میں بدل لیا۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ گرجا بھی اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کے لیے بنایا گیا تھا البتہ ظاہری شکل و صورت مسجد جیسی بنانا ضروری ہے، نیز اگر اس میں بت یا مجسمے ہوں تو ان کا نکالنا ضروری ہے، تصویریں ہیں تو انھیں مٹانا ضروری ہے البتہ اگر غیر مسلم مسلمان نہ ہوں تو ان کی عبادت گاہ کو زبردستی مسجد میں تبدیل نہیں کیا جاسکتا کہ یہ آزادی مذہب کے خلاف ہے۔ ② ”وضو کا پانی“ سے مراد وہ پانی بھی ہو سکتا ہے جو وضو میں استعمال ہوتا ہے۔ اس جگہ یہ معنی مناسب ہیں کیونکہ یہ پانی تبرک کے لیے تھا، لیکن حدیث مذکورہ میں [فَضْلُ طَهُورِهِ] کا لفظ ہے اس لیے ترجمہ میں اس سے مراد وہ پانی لیا گیا ہے جس سے وضو کیا گیا اور کچھ ترس میں بیچ گیا۔ اس میں چونکہ بار بار آپ کا دست مبارک داخل ہوتا رہا ہے لہذا وہ بھی تبرک تھا۔ ③ رسول اکرم ﷺ سے متعلقہ چیزوں سے تبرک تو متفق علیہ مسئلہ ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آپ کے لعاب مبارک، سینے، خون، پیاری زلفوں، مقدس ناخنوں، لباس شریف، نعلین مبارک، وضو کے بارکرت پانی اور آپ کے جسم اور اس سے لگنے والی ہر چیز سے برکت حاصل کی، مگر کیا یہ سلوک نبی ﷺ کے بعد کسی اور کے ساتھ بھی کیا جاسکتا ہے؟ صحابہ و تابعین نے تو خلفائے راشدین تک کے ساتھ ایسا نہیں کیا۔ اس کا رواج صحیح تابعین کے بعد اس وقت پڑا جب تصوف کا رواج ہوا، اس لیے اب ایسا نہیں کیا جاسکتا کیونکہ کسی کو قطعاً مقدس اور مبارک نہیں کہا جاسکتا۔ ④ ”اس سے پاکیزگی ہی میں اضافہ ہوگا۔“ یعنی مزید پانی جو ملایا جائے گا، اس کے ملانے سے پہلے پانی کے تبرک میں کمی نہ آئے گی کیونکہ دوسرا پانی بھی تو پاک ہی ہے۔ پہلے تھوڑا پانی تبرک تھا، مزید ملانے سے زیادہ پانی تبرک ہو جائے گا۔ تبرک تو اس میں موجود ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ تبرک پانی، مثلاً: زمزم دور تک لے جایا جاسکتا ہے اور اس میں مزید پانی بھی ملایا جاسکتا ہے۔ ⑤ معلوم ہوتا ہے کہ وہ راہب دعوت سنتے ہی مسلمان ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے اسے غائب کر دیا۔ کوئی مصلحت ہوگی یا کہیں دور دراز لگ گیا ہوگا کیونکہ گرجا تو مہدم کر دیا گیا تھا۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۱۲) - نَبَشُ الْقُبُورِ وَاتِّخَاذُ

باب ۱۳- قبروں کو اکھیر کر ان کی جگہ

أَرْضِهَا مَسْجِدًا (الصحفة ۱۳۳)

مسجد بنانا

۷۰۳- أَخْبَرَنَا عِمْرَانُ بْنُ مُوسَى قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَدِينَةِ الْمَدِينَةِ، وَهُوَ فِي الْكَبْرِ، ح: ۷۸۱. ۷۰۳- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں: جب اللہ کے رسول ﷺ تشریف لائے تو آپ مدینہ منورہ کے ایک کنارے (قباء میں)

۷۰۳- أخرجه البخاري، الصلاة، باب: هل تَبَشُّ قُبُورِ مَشْرُكِي الْجَاهِلِيَّةِ... الخ، ح: ۴۲۸، ومسلم، المساجد، باب إتيان مسجد النبي ﷺ، ح: ۵۲۴ من حديث عبد الوارث بن سعيد به، وهو في الكبرى، ح: ۷۸۱.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

قبروں کو اکٹھا کران کی جگہ مساجد بنانے کا بیان

ایک قبیلے میں اترے جنھیں بنو عمرو بن عوف کہا جاتا تھا۔ آپ ان میں چودہ راتیں ٹھہرے پھر آپ نے بنو نجار کے سرداروں کی طرف پیغام بھیجا۔ وہ تلواریں لٹکائے ہوئے آئے۔ ایسے محسوس ہوتا ہے کہ میں اب بھی دیکھ رہا ہوں اللہ کے رسول ﷺ اپنی اونٹنی پر ہیں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے بیٹھے ہیں اور بنو نجار کے سردار آپ کے ارد گرد ہیں حتیٰ کہ آپ نے حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ کے گھر کے سامنے پڑاؤ ڈالا۔ (شروع شروع میں) آپ کو جہاں نماز کا وقت ہو جاتا تھا نماز پڑھ لیتے تھے۔ آپ بکریوں کے باڑوں میں بھی نماز پڑھتے رہے پھر آپ کو مسجد بنانے کا حکم دیا گیا تو آپ نے بنو نجار کے سرداروں کو بلا بھیجا۔ وہ آئے تو آپ نے فرمایا: ”اے بنو نجار! مجھ سے اپنے اس احاطے کا بھاد (قیمت) کرو۔“ انھوں نے کہا: اللہ کی قسم! ہم تو اس کی قیمت صرف اللہ تعالیٰ سے لیں گے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس احاطے میں مشرکوں کی قبریں تھیں کچھ ویرانہ (کھنڈر) تھا اور کھجوروں کے درخت تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تو مشرکوں کی قبریں اکٹھا کر دی گئیں، درخت کاٹ دیے گئے اور ویرانے ہموار کر دیے گئے۔ انھوں نے مسجد کے قبلے والی جانب کھجور کے درختوں کی لائن لگا دی اور پتھروں کی چونکھ بنائی۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پتھر اٹھاتے تھے اور رجز (شعر) پڑھتے تھے۔ اللہ کے رسول ﷺ بھی ان کے ساتھ تھے۔ وہ (سب) کہتے تھے: اے اللہ! آخرت کی خیر کے سوا کوئی خیر نہیں۔ انصار و مہاجرین کی مدد فرما۔

نَزَلَ فِي غُرُضِ الْمَدِينَةِ فِي حَيِّ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ، فَأَقَامَ فِيهِمْ أَرْبَعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً، ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَى [مَلَأ] مَنْ بَنِي النَّجَّارِ فَجَاءُوا مُتَقَلِّدِي سُيُوفِهِمْ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَأَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَدِيفَهُ وَمَلَأٌ مَنْ بَنِي النَّجَّارِ حَوْلَهُ، حَتَّى أَلْفَى بِفَنَاءِ أَبِي أَيُّوبَ، وَكَانَ يُصَلِّي حَيْثُ أَدْرَكْتُهُ الصَّلَاةَ فَنُصَلِّي فِي مَرَابِضِ الْعَنَمِ، ثُمَّ أَمَرَ بِالْمَسْجِدِ فَأُرْسِلَ إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي النَّجَّارِ، فَجَاءُوا فَقَالَ: «يَا بَنِي النَّجَّارِ! تَأْمِنُونِي بِحَاطِطِكُمْ هَذَا». قَالُوا: وَاللَّهِ! لَا نَطْلُبُ ثَمَنًا إِلَّا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ أَنَسُ: وَكَانَتْ فِيهِ قُبُورُ الْمُشْرِكِينَ، وَكَانَتْ فِيهِ خَرِبٌ، وَكَانَ فِيهِ نَخْلٌ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنَسَتْ، وَبِالنَّخْلِ فَقَطَّعَتْ، وَبِالْخَرِبِ فَسَوَّيْتُ، فَصَفَّوْا النَّخْلَ قِبَلَةَ الْمَسْجِدِ وَجَعَلُوا عِضَادَتَيْهِ الْحِجَارَةَ وَجَعَلُوا يَنْقُلُونَ الصَّخَرَ وَهُمْ يَزْتَجِرُونَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُمْ وَهُمْ يَقُولُونَ:

اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ الْآخِرَةِ
فَانصُرِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

۸- کتاب المساجد _____ قبروں کو سجدہ گاہ اور مساجد بنانے کی ممانعت کا بیان

☀️ فوائد و مسائل: ① ہجرت کے موقع پر تشریف آوری کا ذکر ہے۔ آپ مدینہ منورہ کی مضافاتی بستی قباء میں ٹھہرے تھے۔ آپ چند دن یہاں ٹھہرے رہے چار یا چودہ دن۔ ② بنو نجار آپ کا خضیا تھا۔ ہاشم کی بیوی اور عبدالمطلب کی والدہ اس قبیلے سے تھیں۔ آپ نے ان کی عزت افزائی کرنی چاہی اس لیے انھیں پیغام بھیجا۔ ③ بکریوں کے بازے سے مراد وہ جگہ ہے جہاں بکریاں باندھی جاتی ہوں۔ ④ یہ احاطہ آپ کی عارضی رہائش گاہ کے بالکل سامنے تھا۔ آپ نے اسے مسجد اور اپنی رہائش کے لیے مناسب خیال فرمایا۔ ⑤ ”شترکین کی قبریں“ چونکہ شترکین کی قبریں قابل احترام نہیں ہیں لہذا انھیں اکبڑا جا سکتا ہے۔ یہ قبریں پرانی تھیں۔ ان کے قریب درگاہ و قوت ہو چکے ہوں گے ورنہ مسلمان درگاہ کی دل شکنی بھی منع ہے۔ روایات میں ہے کہ وہ احاطہ بنو نجار کے دو بیٹیم بچوں کا تھا اسی لیے آپ نے باوجود پیش کش کے بلا قیمت لیتا منظور نہ کیا بلکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما کو کہہ کر ان بچوں کو قیمت دلوائی۔ ⑥ ”زجز“ ایک قسم کا شعر اور ہم آہنگ سا کلام ہوتا ہے۔ اس میں وزن بھی ہوتا ہے۔ اگر رسول اللہ ﷺ نے کسی جنگ میں یا کسی خاص موقع پر اس قسم کا کلام پڑھ لیا تو آپ شاعر بن نہ گئے کیونکہ شاعر وہ ہوتا ہے جو شعر کو بطور پیش اور فن اپناتا ہے نہ کہ وہ جو کبھی کبھار کوئی ہم آہنگ اور با وزن کلام بول لے جس میں شعر کہنے کا کوئی قصد بھی نہ ہو یا کسی کا کہا ہوا شعر پڑھ لے۔

(المعجم ۱۳) - أَلْتَهِيَ عَنِ اتِّخَاذِ الْقُبُورِ
مَسَاجِدَ (التحفة ۱۳۴)

باب ۱۳- قبروں کو مسجد بنانے کی ممانعت

۷۰۴- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا عِنْدَ اللَّهِ بْنِ الْعُبَّارِ عَنْ مَعْمَرٍ وَيُونُسَ قَالَا: قَالَ الزُّهْرِيُّ: أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَائِشَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ قَالَا: لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَطَفِقَ يَطْرَحُ حَبِيبَةَ لَهُ عَلَى وَجْهِهِ، فَإِذَا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ. قَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ: «لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ».

۷۰۳- حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں جب اللہ کے رسول ﷺ کی وفات کا وقت قریب ہوا تو آپ اپنی چادر کبھی چہرہ انور پر ڈال لیتے پھر جب گھبراہٹ ہوتی تو اسے چہرے سے ہٹا لیتے۔ اسی حالت میں آپ نے فرمایا: ”اللہ کی لعنت ہو یہودیوں اور عیسائیوں پر جنہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنا لیا۔“

۷۰۴- أخرجه البخاري، أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، ح: ۳۴۵۳، ۳۴۵۵ من حديث ابن المبارك، ومسلم، المساجد، باب النهي عن بناء المسجد على القبور... الخ، ح: ۵۳۱ من حديث يونس به، وهو في الكبرى، ح: ۷۸۲.

۸- کتاب المساجد قبروں کو بچدہ گاہ اور مساجد بنانے کی ممانعت کا بیان

فوائد ومسائل: ① جب انبیاء کی قبروں کو بچدہ گاہ (مسجدیں) بنانا قابل لعنت فعل ہے تو دیگر لوگوں کی قبروں کے ساتھ ایسا معاملہ کرنا کب جائز ہوگا؟ اگلی روایت میں نیک لوگوں کی قبروں کو مسجدیں بنانے کا ذکر ہے۔ گویا یہود و نصاریٰ نے انبیاء کی قبروں کو بھی اور صالحین کی قبروں کو بھی مسجدیں (عبادت گاہیں) بنایا تھا اور یوں وہ غیر اللہ کی پوجا کرتے تھے، جیسے آج مسلمان کہلانے والا ایک فرقہ بھی اسی طریقے پر گامزن ہے۔ ہدایہم اللہ تعالیٰ. ② کسی معین فرد پر لعنت بھیجنا منع ہے مگر کسی وصف پر جائز ہے مثلاً: اللہ چور پر لعنت کرے۔ قبروں کو مسجدیں بنانے والوں پر اللہ کی لعنت ہو اسی طرح جس شخص کا کفر پر مرتطقی ہو اس پر لعنت کرنا بھی جائز ہے مثلاً: فرعون ابوجہل لعنہم اللہ. ③ نبی ﷺ کو پ محرقہ کی تیزی تھی اس لیے گھبراہٹ محسوس ہوتی تھی مگر اس وقت بھی تبلیغ سے غافل نہ ہوئے..... ﷺ

۷۰۵- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ وَأُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرْنَا كَيْفَةَ رَأَيْنَاهَا بِالْحَبَشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَوْلَيْكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ فَمَاتَ، بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا وَصَوَّرُوا بَيْتَكَ الصُّورَ، وَأَوْلَيْكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

۷۰۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ ام حبیبہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہما نے ایک گرجے کا ذکر کیا جسے انھوں نے حبشہ میں (ہجرت حبشہ کے دور میں) دیکھا تھا۔ اس میں تصویریں تھیں تو اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”ان (عیسائیوں) کی یہ عادت تھی کہ جب ان میں کوئی نیک آدمی فوت ہو جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنا دیتے اور اس میں یہ تصویریں بنا دیتے۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ تمام مخلوق میں سے بدترین ہوں گے۔“

فوائد ومسائل: ① حضرت ام سلمہ اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہما اپنے اپنے خاندانوں کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کرنے والوں میں شامل تھیں۔ وہ عیسائیوں کا ملک تھا۔ ② نیک آدمی کی قبر پر مسجد بنا کر اس میں اس نیک آدمی اور دوسرے صالحین کی تصویریں بناتے تھے۔ مقصد تو تنظیم اور ان کی یاد ہوتی تھی مگر آہستہ آہستہ ان تصویروں کی پوجا شروع ہو جاتی تھی اس لیے شریعت نے قبروں پر مسجدوں سے مطلقاً منع کر دیا کہ یہ شرک کا ذریعہ بن سکتی ہیں۔ اور واقعاً جن قبروں پر یا ان کے قریب مساجد بنی ہوئی ہیں ان قبروں کی پوجا ہوتی ہے اسی لیے انھیں بدترین مخلوق کہا گیا۔ ③ صالحین سے مراد انبیاء کے حواری (اولیٰین پیر و کار) یا علماء و رہبان ہیں کیونکہ

۷۰۵- أخرجه البخاري، الصلاة، باب: هل تنش قبر مشركي الجاهلية... الخ، ح: ٤٢٧، ومسلم، المساجد، باب النهي عن بناء المسجد على القبور... الخ، ح: ٥٢٨ من حديث القطان به، وهو في الكبرى، ح: ٧٨٣.

۸- کتاب المساجد عورتوں کو مساجد میں آنے سے روکنے کی ممانعت کا بیان

عیسائی انھیں نبیوں کی طرح سمجھتے اور ان کی غیر مشروط اطاعت کرتے تھے۔

(المعجم ۱۴) - أَلْفَضْلُ فِي إِيْتَانِ الْمَسَاجِدِ (التحفة ۱۳۵)
باب: ۱۳۰- مسجدوں میں آنے کی فضیلت

۷۰۶- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ الْعَلَاءِ بْنِ جَارِيَةَ التَّقْفِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ - هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «حِينَ يَخْرُجُ الرَّجُلُ مِنَ بَيْتِهِ إِلَى مَسْجِدِهِ، فَرَجُلٌ نُكْتُبَ حَسَنَةً وَرَجُلٌ تَمْحُو سَيِّئَةً».

۷۰۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”آدمی جب اپنے گھر سے مسجد کے لیے نکلتا ہے اور قدم اٹھاتا ہے تو (ہر قدم کے لیے) ایک پاؤں اٹھانے پر نیکی لکھی جاتی ہے اور دوسرا پاؤں اٹھانے پر ایک برائی مٹائی جاتی ہے۔“

☀️ فائدہ: دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ ایک پاؤں نیکی لکھتا ہے اور دوسرا پاؤں برائی مٹاتا ہے۔ پاؤں کی طرف نسبت مجازاً ہوگی۔ دونوں معنوں کا نتیجہ ایک ہی ہے بس اتنی بات ہے کہ دوسرے معنی میں زیادہ بلاغت پائی جاتی ہے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۱۵) - أَلْفَضْلُ فِي إِيْتَانِ الْمَسَاجِدِ (التحفة ۱۳۶)
باب: ۱۵- عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے روکنے کی ممانعت

۷۰۷- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا اسْتَأْذَنَتْ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَلَا

۷۰۷- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تم میں سے کسی کی عورت مسجد میں جانے کی اجازت طلب کرے تو وہ اسے نہ روکے۔“

۷۰۶- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۴۳۱/۲ عن يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۷۸۴، وللحديث شواهد.

۷۰۷- أخرجه البخاري، النكاح، باب استئذان المرأة زوجها في الخروج إلى المسجد وغيره، ح: ۵۲۳۸، ومسلم، الصلاة، باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة... الخ، ح: ۴۴۲، وهو في الكبرى، ح: ۷۸۵.

۸- کتاب المساجد _____ کس شخص کو مسجد میں آنے سے روکا جاسکتا ہے؟
يَسْتَفْهَمَا .

☀️ **فائدہ:** عورتیں بوڑھی ہوں یا جوان باپردہ ہو کر ہر نماز کے لیے مسجد میں آسکتی ہیں۔ اگرچہ عورتوں کے لیے گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے مگر جماعت کے اپنے فوائد ہیں۔ عورت باپردہ ہو کر جماعت کے وقت کے قریب آئے اور جماعت ختم ہوتے ہی واپس چلی جائے تاکہ مردوں سے اختلاط نہ ہو، سنتیں گھر جا کر پڑھے۔ ان شرائط کے ساتھ عورت اجازت طلب کرے تو شوہر یا ولی کو روکنے کا اختیار نہیں اسے اجازت دے دینی چاہیے البتہ اگر غیر معمولی حالات ہوں اسن واماں تاہید ہو تو پھر صرف نماز ہی نہیں بلکہ باقی کاموں کے لیے بھی باہر جانا جائز نہ ہوگا۔ لیکن تعجب کی بات ہے کہ بیاہ شادی، مرگ، سوگ، میل ملاقات، درباروں اور بیروں کے پاس حاضری، خریداری، انکیشن کے دونوں اور باہر زمین کے کام کاج وغیرہ کے لیے عورت جائے تو کوئی ڈر نہیں مگر نماز کے لیے مسجد میں آئے تو فساد کا ڈر ہے۔ احناف صرف بوڑھی عورتوں کو رات کے وقت اجازت دیتے ہیں مگر کیا وہ باقی امور کے لیے بھی یہ پابندی قائم کریں گے؟ نیز یہ صحابیات کے طرز عمل اور حدیث شریف کے بالکل خلاف ہے۔

(المعجم ۱۶) - مَنْ يُمْتَع مِنَ الْمَسْجِدِ
(الصحفة ۱۳۷)
باب: ۱۶- کس شخص کو مسجد میں آنے سے روکا جاسکتا ہے؟

۷۰۸- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَطَاءٌ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ» قَالَ: «أَوَّلَ يَوْمٍ «الثُّومِ» ثُمَّ قَالَ: «الثُّومُ وَالْبَصَلُ وَالْكُرَاتُ فَلَا يَفْرَتُنَا فِيهِ مَسَاجِدُنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَى مِمَّا يَتَأَذَى مِنْهُ الْإِنْسُ» .
۷۰۸- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو آدمی یہ پودا (عطاء نے) پہلے دن (حدیث بیان کرتے ہوئے) کہا: لبسن، پھر (دوسرے موقع پر) کہا: لبسن اور پیاز اور گندنا (پیازی) کھائے تو وہ ہماری مسجدوں کے قریب نہ آئے کیونکہ فرشتوں کو اس چیز سے تکلیف ہوتی ہے جس سے انسان تکلیف محسوس کرتے ہیں۔“

☀️ **فوائد و مسائل:** ① چونکہ مسجدیں ملائکہ رحمت کا مقام ہیں لہذا ایسی چیز جس کی بو عموماً یا ڈکار کے وقت یا منہ

۷۰۸- أخرجه مسلم، المساجد، باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراثاً أو نحوهما... الخ، ح: ۷۴/۵۶۴ من حديث يحيى بن سعيد القطان، والبخاري، الأذان، باب ماجاء في الثوم النهى والبصل والكراث، ح: ۸۵۴ من حديث ابن جريج به، وهو في الكبرى، ح: ۷۸۶، وأخرجه الترمذي، الأطمعة، باب ماجاء في كراهية أكل الثوم والبصل، ح: ۱۸۰۶ عن إسحاق بن منصور به، وقال: حسن صحيح .

۸- کتاب المساجد۔ کس شخص کو مسجد میں آنے سے روکا جاسکتا ہے؟

کھولتے وقت ارد گرد کے ساتھیوں کو محسوس ہو گا کہ مسجد میں آنا منع ہے کیونکہ یہ چیز فرشتوں اور فرشتہ صفت نمازیوں کے لیے تکلیف دہ ہے۔ مذکورہ تین چیزوں کے علاوہ بھی جو چیز بدبو کا موجب ہے وہ منع ہے مثلاً: مولیٰ حذو، سگریٹ اور سوار وغیرہ۔ بعض اہل علم نے اس شخص کو بھی آنے سے منع کیا ہے جس کے منہ سے یا کسی اور عضو سے بیماری کی بنا پر بو آتی ہو اور لوگوں کے لیے نفرت کا باعث ہو۔ ① یہ باندی صرف مساجد کے لیے ہے باقی مقامات کے لیے نہیں کیونکہ وہاں رحمت کے فرشتوں کا ہونا یقینی نہیں نیز وہاں ہر ایک کی حاضری بھی ضروری نہیں۔ ② چونکہ مسجح کی وجہ بدبو ہے لہذا اگر کسی طریقے سے ان کی بو ختم کر لی جائے مثلاً: انہیں پکا لیا جائے یا بعد میں کوئی ایسا چیز استعمال کر لی جائے یا کھالی جائے جس سے منہ کی بو ختم ہو جائے تو پھر مسجد میں آنا جائز ہو گا۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ اس قسم کی چیزیں کھا کر مسجد کا رخ نہ کیا جائے۔ احتیاطی اس میں ہے۔

(المعجم ۱۷) - مَنْ يُغْرِجُ مِنَ الْمَسْجِدِ
باب: ۱۷- کس شخص کو مسجد سے نکالا
جاسکتا ہے؟
(التحفة ۱۳۸)

۷۰۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ، عَنْ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ عَمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ قَالَ: إِنَّكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ! تَأْكُلُونَ مِنْ شَجَرَتَيْنِ مَا أَرَاهُمَا إِلَّا خَبِيثَتَيْنِ: هَذَا النَّبْضُ وَالثُّومُ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَجَدَ رِيحَهُمَا مِنَ الرَّجُلِ أَمَرَ بِهِ فَأَخْرِجَ إِلَى الْبَيْعِ، فَمَنْ أَكَلَهُمَا فَلَيْسَتْهُمَا طَيِّبًا.

۷۰۹- حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اے لوگو! تم ان دو بدبو دار پودوں کو کھاتے ہو یعنی لہسن اور پیاز حالانکہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کسی آدمی سے ان کی بو پاتے تو اس کے بارے میں آپ حکم فرماتے اور اسے بیع (مسجد نبوی سے متصل قبرستان) کی طرف نکال دیا جاتا، لہذا جس نے انہیں کھانا ہی ہو وہ انہیں پکا کر ان کی بو ختم کر لے۔

☀️ فائدہ: اگر کوئی شخص بو والی چیز کھا کر مسجد میں آ جائے تو اسے بطور سزا یا لوگوں اور فرشتوں کو تکلیف سے بچانے کے لیے مسجد سے نکالا جاسکتا ہے۔ یہ حدیث صرف مسجد کے بارے میں ہے۔

۷۰۹- أخرجه مسلم، المساجد، باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً أو برة أو نعروها... الخ، ح: ۵۶۷ من محمد ابن المثنى به، وهو في الكبرى، ح: ۷۸۷.

۸- کتاب المساجد مساجد میں خیمہ لگانے کا بیان

(المعجم ۱۸) - ضَرَبَ الْخِيَابِ فِي

الْمَسَاجِدِ (التحفة ۱۳۹)

باب: ۱۸- مسجد میں خیمہ لگانا

۷۱۰- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب احکاف کا ارادہ فرماتے تو صبح کی نماز پڑھ کر احکاف والی جگہ میں داخل ہوتے۔ ایک دفعہ آپ نے رمضان المبارک کے آخری عشرے میں احکاف کا ارادہ فرمایا چنانچہ آپ نے حکم دیا اور آپ کے لیے (مسجد میں) ایک خیمہ لگایا گیا۔ حضرت حصہ رضی اللہ عنہا نے حکم دیا تو ان کا خیمہ بھی لگا دیا گیا۔ جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے ان کا خیمہ لگا دیکھا تو انہوں نے بھی خیمہ لگوا لیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سب کچھ دیکھا تو فرمایا: ”کیا یہ نیکی کا ارادہ رکھتی ہیں؟ (یعنی نہیں رکھتیں۔)“ پھر (ناراضی کی بنا پر) آپ نے اس سال رمضان میں احکاف نہ کیا بلکہ شوال کے دس دن احکاف کیا۔

۷۱۰- أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: حَدَّثَنَا يُغْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَكِفَ، صَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ دَخَلَ فِي الْمَكَانِ الَّذِي يُرِيدُ أَنْ يَغْتَكِفَ فِيهِ، فَأَرَادَ أَنْ يَغْتَكِفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ، فَأَمَرَ فَضْرِبَ لَهُ خِيَابًا، وَأَمَرَتْ حَفْصَةُ فَضْرِبَ لَهَا خِيَابًا، فَلَمَّا رَأَتْ زَيْنَبُ خِيَابَهَا أَمَرَتْ فَضْرِبَ لَهَا خِيَابًا، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. قَالَ: «الْبُرِّ يُرَدُّنَ؟» فَلَمْ يَغْتَكِفَ فِي رَمَضَانَ وَاعْتَكِفَ عَشْرًا مِنْ شَوَّالٍ.

🌞 فوائد و مسائل: ① احکاف ایک عبادت ہے اور بغیر پردے کے ممکن نہیں لہذا خیمہ کھڑا کرنا ضروری ہے۔

② نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں ایک سے زائد تھیں اور بتقاضاے بشریت سوکنوں میں چپقلش ہوتی ہے اسی چپقلش کے نتیجے میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے خیمہ لگوا لیا کہ میں اس سعادت سے پیچھے کیوں رہوں؟ اللہ! ایک لوگوں کی چپقلش بھی نیکی کے اضافے کے لیے ہوتی ہے مگر آپ نے اس چپقلش کو برداشت نہ کیا اس لیے آپ نے خود بھی احکاف کا ارادہ موقوف فرمادیا۔ ③ اگر کوئی احکاف کا ارادہ و نیت کرے مگر کوئی رکاوٹ پیش آجائے تو مناسب ہے کہ تضاد نے خواہ رمضان المبارک کے بعد ہی ہو۔ ④ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خیمے اٹھوانے کی اصل وجہ اہمات المؤمنین کی آپس کی چپقلش اور منافست تھی جس کا حدیث سے اشارہ ملتا ہے۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ حکم غوروں کے مسجد میں احکاف پھینکنے کی وجہ سے تھا بالخصوص جبکہ مردوں سے اختلاط کا بھی اندیشہ ہو اگرچہ وہاں خاوند بھی مستکف ہو۔ لیکن قابل غور بات یہ ہے کہ اگر عدم جواز کی بات ہوتی تو انہیں آغاز ہی میں ہی

۷۱۰- أخرجه البخاري، الاعتكاف، باب اعتكاف النساء، ح: ۲۰۳۳، ومسلم، الاعتكاف، باب متى يدخل من أراد الاعتكاف في معتكفه، ح: ۱۱۷۳/۶ من حديث يحيى بن سعيد الأنصاري به، وهو في الكبرى، ح: ۷۸۸.

۸- کتاب المساجد بچوں کو مساجد میں لے جانے کا بیان

ﷺ روک دیجئے اور آخر میں یہ نہ فرماتے..... کیا یہ نیکی کا ارادہ رکھتی ہیں.....؟ ① احکاف میں عورتوں کے گھروں میں احکاف پینٹنے کا رواج ہے لیکن یہ بلا دلیل ہے۔ قرآن و حدیث کی رُو سے احکاف صرف مسجد ہی میں ہو سکتا ہے۔ ازواجِ مطہرات ﷺ کا عمل بھی اسی کا مؤید ہے اس لیے عورت مسجد ہی میں احکاف پینٹنے گھر میں نہیں تاہم اس کے لیے ضروری ہے کہ کسی قسم کے فتنے کا خدشہ نہ ہو۔ آج کل بعض بڑی مرکزی مسجدوں میں عورتوں کے لیے ایسا محفوظ انتظام کر دیا گیا ہے کہ وہاں مردوں سے اختلاط بھی نہیں ہوتا اور ان کی عزت و صحت کو بھی خطرہ نہیں ہوتا اس لیے ایسی جگہوں پر اس کی خواہش ہے۔ واللہ اعلم۔

۷۱۱- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: ۱۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سعد بن حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ ابْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: أُصِيبَ سَعْدٌ يَوْمَ الْخَنْدَقِ رَمَاهُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ رَمَاهُ فِي الْأَحْجَلِ فَضَرَبَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خِيَمَةً فِي الْمَسْجِدِ لِيَعُوذَهُ مِنْ قَرِيبٍ.

🕌 فوائد و مسائل: ① عیادت کے علاوہ ایک اور سبب علاج بھی تھا جیسا کہ صحیح احادیث میں ہے کہ آپ ان کا علاج بھی کرتے رہے تھے لیکن اس رگ میں زخم ہو جائے تو عموماً خون نہیں رکتا بلکہ موت بھی ہو جاتی ہے۔ ② اس حدیث سے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی منقبت و حریت بھی ظاہر ہوتی ہے۔ مزید یہ کہ مریض کی حجرواری کرنا سنت ہے اس سے اس کی حوصلہ افزائی بھی ہوتی ہے۔

(المعجم ۱۹) - إِذْخَالَ الصَّبِيَّانِ الْمَسَاجِدَ (التحفة ۱۴۰)

۷۱۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ۱۲- حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ [عَمْرٍو] بْنِ

۷۱۱- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الخيمة في المسجد للمرض وغيرهم، ح: ۴۶۳، ومسلم، الجهاد والسير، باب جواز قتال من تقصص المهدي... الخ، ح: ۱۷۶۹/۶۵ من حديث ابن نمير به، وهو في الكبرى، ح: ۷۸۹.

۷۱۲- أخرجه مسلم، المساجد، باب جواز حمل الصبيان في الصلاة، ح: ۵۴۲ عن قتبية، والبخاري، الأدب، باب رحمة الولد وتقبيله ومعانفته، ح: ۵۹۹۶ من حديث الليث بن سعد به، وهو في الكبرى، ح: ۷۹۰.

۸- کتاب المساجد

مسجد میں قیدی کو باندھنے کا بیان

نواسی) امامہ بنت ابوالعاص بن ربیع کو اٹھائے ہوئے ہمارے پاس آئے۔ وہ ابھی بچی تھی۔ ان کی والدہ زینب بنت رسول اللہ (ﷺ) تھیں۔ اللہ کے رسول (ﷺ) نے نماز پڑھائی جب کہ وہ بچی آپ کے کندھے پر تھی۔ آپ جب رکوع فرماتے تو بچی کو اتار دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو اسے دوبارہ اٹھالیتے حتیٰ کہ آپ نے اسی طرح نماز مکمل کی۔

سَلِمَ الزَّرْقِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا قَتَادَةَ يَقُولُ: بَيْنَا نَحْنُ جُلُوسٌ فِي الْمَسْجِدِ، إِذْ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْمِلُ أَمَامَةَ بِنْتِ أَبِي النَّعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ وَأَمَّهَا زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ صَبِيَّةٌ يَحْمِلُهَا، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ عَلَى عَاتِقِهِ يَضَعُهَا إِذَا رَكَعَ وَتُعِيدُهَا إِذَا قَامَ، حَتَّى قَضَى صَلَاتَهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ بِهَا.

فوائد و مسائل: ① بعض علماء کا کہنا ہے کہ ممکن ہے گھر میں کوئی بچی اٹھانے والا نہ ہو یا بچی ضد کرتی ہو یا آپ نے امت کو تنگی سے بچانے کے لیے ایسے کیا ہو کیونکہ کسی کو مجبوری پیش آ سکتی ہے۔ بہر صورت وجہ جو بھی ہو اس حدیث سے اس کا جواز ہی ثابت ہوتا ہے بلکہ یہ کہنا بہتر ہے کہ آپ نے یہ عمل بیان جواز کے لیے کیا ہے تاکہ اس قسم کے موقع پر امت کا کوئی فرد تنگی یا حرج میں مبتلا نہ ہو کیونکہ حدیث میں اس قسم کی کوئی وجہ بیان نہیں ہوئی۔ رہا یہ کہ عمل قلیل جائز ہے اور کثیر ناجائز تو اس موقف کی بھی احادیث سے تائید نہیں ہوتی جس طرح کہ یہاں ہے۔ ہاں! ضرورت کے پیش نظر یا اصلاح نماز کے لیے عمل کثیر میں بھی کوئی قباحت نہیں۔ مالکیہ فرض نماز میں اس کے قائل نہیں، حالانکہ مجبوری تو فرض نماز میں بھی پیش آ سکتی ہے نیز یہ فرض نماز ہی تھی بلکہ بعض روایات میں صراحت ہے کہ وہ ظہر یا عصر کی نماز تھی۔ بہر صورت بلا وجہ ایسے نہیں کرنا چاہیے مجبوری ہو تو کم سے کم فالٹو حرکت کے ساتھ ایسے کیا جاسکتا ہے۔ ② مذکورہ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسجد میں بچوں کو لایا جاسکتا ہے، ترجمہ الباب سے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مقصد ہے بلکہ حسب ضرورت دوران نماز میں اٹھایا بھی جاسکتا ہے۔ اور وہ حدیث جس میں بچوں کو مسجد میں لے جانے سے منع کیا گیا ہے ضعیف اور ناقابل حجت ہے۔ دیکھیے: (سنن ابن ماجہ، حدیث: ۷۵۰، و ضعیف الترغیب والترہیب للآلبانی، حدیث: ۱۸۶)

باب: ۲۰- قیدی کو مسجد کے ستون

(المعجم ۲۰) - رِبْطُ الْأَسِيرِ بِسَارِيَةٍ

کے ساتھ باندھنا

(التحفة ۱۴۱)

۷۱۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ۷۱۳- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

۷۱۳- أخرجه البخاري، الصلاة، باب دخول المشرك المسجد، ح: ۴۶۹، ومسلم، الجهاد، باب ربط الأسير وحبسه وجواز المن عليه، ح: ۱۷۶۴ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۷۹۱.

۸- کتاب المساجد

عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْلًا قَبَلَ نَجْدٍ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ نُمَامَةُ بْنُ أَنَالٍ سَيِّدُ أَهْلِ النِّمَامَةِ فَرُيْطَ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ. مُخْتَصِرٌ.

رسول اللہ ﷺ نے ایک گھوڑ سوار دستہ نجد کی طرف بھیجا۔ وہ قبیلہ بنو حنیفہ کے ایک آدمی کو جن کا نام نمامہ بن اثال تھا پکڑ کر لائے۔ یہ پیامہ والوں کے سردار تھے۔ آپ نے انھیں مسجد کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔ یہ روایت مختصر ہے۔

فوائد ومسائل: ① آپ کے دور میں کوئی جیل تو تھی نہیں اور اس کی ضرورت بھی نہ تھی۔ کبھی کبھار کوئی قیدی آتا تھا اس لیے انھیں مسجد کے ستون سے باندھ دیا گیا۔ اس میں ایک اور مقصد بھی تھا کہ وہ مسلمانوں کو عبادت کرتے چلتے پھرتے اور ایک دوسرے سے ملنے جلتے دیکھ کر متاثر ہوں اور مسلمان ہو جائیں اور ایسے ہی ہوا۔ وہ مسجد وہاں اعمال صالحہ کی برکت اور رسول اللہ ﷺ کے حسن خلق سے متاثر ہو کر مسلمان ہوئے۔ ② قصہ نمامہ بن اثال رضی اللہ عنہ کی یہ روایت تو مختصر ہے لیکن صحیحین میں اس واقعے کی تفصیلی روایت موجود ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، المغازی، حدیث: ۳۳۴۲، و صحیح مسلم، الجہاد، حدیث: ۱۷۶۳)

(المعجم ۲۱) - إِذْ خَالَ النَّبِيعِ الْمَسْجِدِ
باب ۲۱- مسجد میں اونٹ داخل کرنا
(التحفة ۱۴۲)

۷۱۴- أَخْبَرَنَا سُؤْيَمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَنِ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَافَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَيْعِيرٍ، يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِخْجَنِ.

۷۱۳- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا۔ آپ حجر اسود کو چھڑی سے چھوتے تھے۔

فائدہ: اونٹ پر طواف کا بڑا مقصد لوگوں کو مناسک حج کی تعلیم دینا تھا تا کہ لوگ آنکھوں سے دیکھ کر حج کے طریقے جان لیں۔ آپ نے سارا حج ہی اونٹ پر کیا تھا۔ یہ طواف زیارت (۱۰ و ۱۱) کی بات ہے۔ ایک ذیلی مقصد دشمنوں سے آپ کی حفاظت بھی تھا۔ بعض نے اسے آپ کی خصوصیت قرار دیا ہے لیکن اس خصوصیت کی کوئی دلیل نہیں بلکہ ایک موقع پر آپ ﷺ نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو بھی اونٹ پر سوار ہو کر طواف کرنے کی اجازت دی

۷۱۴- أخرجه البخاري، الحج، باب استلام الركن بالمحجن، ح: ۱۶۰۷، ومسلم، الحج، باب جواز الطواف على بعير وغيره... الخ، ح: ۱۲۷۲ من حديث عبدالله بن وهب به، وهو في الكبرى، ح: ۷۹۲.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۸- کتاب الصاجد مسجد میں خرید و فروخت اور نماز جمعہ سے پہلے حلقے بنانے کی ممانعت کا بیان

تھی۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الحج، باب من صلی رکعتی الطواف.....، حدیث: ۱۶۲۶) لہذا اس سے خصوصیت کا دعویٰ مجروح ہو جاتا ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اونٹنی پر طواف کسی مرض یا بھیڑ کی وجہ سے کیا تھا، لیکن یہ بھی ایک توجیہ ہی ہے اس کی بھی کوئی بنیاد نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ ضرورت کو دیکھا جائے۔ اگر کسی دور میں اس کی ضرورت محسوس ہو تو شرعاً اس کی اجازت ہے اگرچہ اس دور میں اونٹ یا کسی دوسرے حلال جانور پر طواف عقلاً محال لگتا ہے لیکن بات ضابطے اور اصول کی ہے کیونکہ اگر آج یہ نوبت نہیں آئی تو آئندہ کسی بھی وقت اس قسم کے حالات پیش آ سکتے ہیں۔ جو لوگ اونٹ وغیرہ حلال جانوروں پر طواف کے قائل نہیں ہیں، دراصل اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان کے پیشاب اور گوبر کو نجس اور پلید سمجھتے ہیں، حالانکہ ایسی بات قطعاً نہیں۔ احادیث کی روشنی میں حق بات یہی ہے کہ ان کا پیشاب اور گوبر ناپاک اور پلید نہیں ہاں! یہ الگ بات ہے کہ انسان اپنی طبعی نفاست کی وجہ سے اس سے کراہت محسوس کرتا ہے، وگرنہ اس طرح تو وہ تھوک اور بولم وغیرہ سے بھی گھن کھاتا ہے۔ کیا ان کے لگنے سے کپڑے پلید ہو جاتے ہیں یا نیچے کرنے سے زمین نجس ہو جاتی ہے؟ ترجمہ الباب میں امام نسائی رحمہ اللہ کا رجحان بھی یہی لگتا ہے کہ ضرورت کے پیش نظر اونٹ وغیرہ کو مسجد میں داخل کیا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: ۲۲- مسجد میں خرید و فروخت اور نماز جمعہ سے پہلے حلقے بنانے کی ممانعت

(المعجم ۲۲) - أَلْتَهْمِي عَنِ الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنِ التَّحْلُقِ قَبْلَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ (التحفة ۱۴۳)

۷۱۵- حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے جمعہ المبارک کے دن نماز جمعہ سے قبل حلقے بنانے اور مسجد میں خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے۔

۷۱۵- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ التَّحْلُقِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ، وَعَنِ الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ فِي الْمَسْجِدِ.

🌞 فوائد و مسائل: ① نماز جمعہ سے قبل علی حلقے قائم کرنا جمعہ کی اہمیت کو کم کرتا ہے اس لیے جمعہ کے دن دینی

۷۱۵- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة، ح: ۱۰۷۹ من حديث يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۷۹۲، وحسنه الترمذي، ح: ۳۲۲. * ابن عجلان صرح بالسماع عند أحمد: ۱۷۹/۲

۸- کتاب المساجد مسجد میں اشعار پڑھنے کی ممانعت اور رخصت کا بیان

تعلیمی اداروں میں جمعی کی جاتی ہے۔ یا متحدہ المبارک کے خطبے کے دوران میں حلقے بنانا منع ہے بلکہ سب لوگ ایک حلقے کی صورت میں امام کی طرف منہ کر کے بیٹھیں۔ یا مطلب یہ ہے کہ خطبہ جمعہ میں حلقے کی صورت میں نہ بیٹھیں بلکہ صفوں کی سیدھ میں بیٹھیں تاکہ بعد میں نماز کی ادائیگی میں وقت نہ ہو البتہ صف کی سیدھ میں بیٹھ کر منہ امام کی طرف ہی کیا جائے۔ ① مسجد میں خرید و فروخت کا جمعہ سے تعلق نہیں بلکہ مسجد میں خرید و فروخت کرنا ہر وقت منع ہے کیونکہ اس میں شور و غل، جھگڑا اور ٹکڑا ہوتا ہے۔ یہ سب چیزیں مسجد کے تقدس کے خلاف ہیں۔ مسجد تو عبادت ذکر اور قراءت قرآن کے لیے بنائی جاتی ہے نیز مسجد میں خرید و فروخت کی اجازت سے نماز وغیرہ میں رکاوٹ پڑے گی اور مسجد کو آنے والا خالص عبادت کے لیے نہیں بلکہ خرید و فروخت کی نیت سے بھی آئے گا، اس طرح وہ آنے کے ثواب سے محروم رہے گا۔ مسجد کی طرف نماز کی تیاری اور نیت کے ساتھ آنا بھی تو بڑے ثواب کا کام ہے۔

باب ۲۳- مسجد میں اشعار پڑھنے

(المعجم ۲۳) - أَلْتَهَيْ عَنْ تَنَاشُدِ

کی ممانعت

الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ (التحفة ۱۴۴)

۷۱۶- حضرت عبداللہ بن عمرو بن عباس سے

۷۱۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مسجد میں اشعار پڑھنے سے

ابن سَعْدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ

منع فرمایا ہے۔

شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

نَهَى عَنْ تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ.

فائدہ: اشعار عام طور پر مبالغہ آرائی بلکہ کذب کا شاہکار ہوتے ہیں اس لیے ان سے منع فرمایا اور نہ اگر کوئی شعر حمد و نعت اور وعظ و نصیحت کے قبیل سے ہو تو انہیں پڑھا جاسکتا ہے جیسے حضرت حسان بن علیؓ کے اسلامی اشعار اس کے باوجود شعروں کی کثرت اچھی چیز نہیں اس لیے کہ شعر قرآن سے غافل کر دیتے ہیں۔ شعروں کا قافیہ اور وزن دل کو بھاتا ہے اس لیے اللہ والوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کو قرآن کی بجائے شعروں میں زیادہ مزہ آتا ہے۔

باب ۲۴- مسجد میں اچھے شعر پڑھنے

(المعجم ۲۴) - الرُّخْصَةُ فِي إِنْشَادِ الشُّعْرِ

کی رخصت

الْحَسَنِ فِي الْمَسْجِدِ (التحفة ۱۴۵)

۷۱۶- تعریج: [إسناده حسن] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ما جاء في كراهية البيع والشراء... الخ، ح: ۳۲۲، عن قتيبة به، وقال: "حسن"، وهو في الكبرى، ح: ۷۹۴. * ابن عجلان صرح بالسماع عند أحمد: ۱۷۹/۲، أطراف المسند: ۳۲/۴، ح: ۵۱۷۱.

مسجد میں گم شدہ جانور کا اعلان کرنے کی ممانعت کا بیان

۷۱۷- حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہا کے پاس سے گزرے جب کہ وہ مسجد میں شعر پڑھ رہے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں گھور کر دیکھا تو وہ کہنے لگے: میں نے اس وقت بھی (مسجد میں) شعر پڑھے ہیں جب اس میں آپ سے بہتر شخصیت موجود تھی (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم) پھر وہ (حسان رضی اللہ عنہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا: کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: ”(اے حسان!) میری طرف سے (کافروں کو) جواب دو۔ اے اللہ! اس کی روح القدس سے تائید فرما۔“ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا: اللہ کی قسم! ہاں۔

۷۱۷- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ: مَرَّ عُمَرُ بِحَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ وَهُوَ يُنْشِدُ فِي الْمَسْجِدِ، فَلَحَظَ إِلَيْهِ فَقَالَ: قَدْ أَنْشَدْتَ وَفِيهِ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ، ثُمَّ التَّقَتَ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ: أَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَجِبْ عَنِّي، أَللَّهُمَّ! أَيُّدُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ». قَالَ: أَللَّهُمَّ نَعَمْ!.

☀️ فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اسلام کی تائید و حمایت اور دیگر اسی قسم کی باتوں کے لیے مساجد میں اشعار پڑھنا جائز ہے۔

باب: ۲۵- مسجد میں گم شدہ جانور (وغیرہ) کا اعلان کرنے کی ممانعت

(المعجم ۲۵) - أَلْتَنِي عَنْ إِنْشَادِ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ (التحفة ۱۴۶)

۷۱۸- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی آیا اور مسجد میں گم شدہ جانور کا اعلان کرنے لگا چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ کرے تجھے نہ ملے۔“

۷۱۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَهْبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ: حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَبِي أَنَيْسَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ يُنْشِدُ صَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا وَجَدْتُ».

۷۱۷- أخرجه البخاري، بدء الخلق، باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم، ح: ۳۲۱۲، ومسلم، فضائل الصحابة، باب فضائل حسان بن ثابت رضي الله عنه، ح: ۲۴۸۵/۱۵۱ من حديث سفیان بن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۷۹۵.

۷۱۸- [صحيح] وهو في الكبرى، ح: ۷۹۶، وله شواهد عند مسلم، ح: ۵۶۸، ۵۶۹، وغيره.

۸- کتاب المساجد ————— مسجد میں اسلحہ لگانے کی ممانعت کا بیان

فوائد ومسائل: ① بعض روایات میں ہے کہ وہ آدمی مسجد میں داخل نہ کر کے کہنے لگا: کسی نے میرا سر رخ اونٹ دیکھا ہے؟ تو آپ نے یہ فرمایا۔ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۶۹) ② مسجد کو ایسے اعلان کی جگہ بنانا درست نہیں۔ ہاں اگر کوئی نمازی آدمی نماز پڑھنے آئے اور اپنی گم شدہ چیز کا تذکرہ ساتھیوں سے کر دے تو منع نہیں کیونکہ یہ عرفاً اعلان میں نہیں آتا۔ ③ حدیث میں صرف جانور کا ذکر ہے مگر اس کے علاوہ دیگر اشیاء جن کے ضائع ہونے کا خطرہ ہوتا ہے ان کا بھی یہی حکم ہے۔ ان میں کوئی فرق نہیں ہے البتہ گم شدہ بچے کا اعلان اس میں نہیں آتا کیونکہ اس کو [ضالۃ] نہیں کہتے۔

(المعجم ۲۶) - إظهارُ السِّلَاحِ فِي
الْمَسْجِدِ (التحفة ۱۴۷)

۷۱۹- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمَسْوُورِ الزُّهْرِيُّ بَصْرِيٌّ وَمُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: قُلْتُ لِعَمْرٍو: أَسْمِعْتَ جَابِرًا يَقُولُ: مَرَّ رَجُلٌ بِسِهَامٍ فِي الْمَسْجِدِ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تُحَذِّبُنَا لَهَا؟» قَالَ: نَعَمْ.

۷۱۹- سفیان کہتے ہیں کہ میں نے عمرو سے پوچھا: کیا آپ نے جابر رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ایک آدمی اپنے تیرے کہ مسجد سے گزرا تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: ”ان کی ٹوکوں کو ہاتھ میں پکڑ لو۔“ اس نے کہا: جی ہاں۔

فائدہ: تفصیلی روایت میں ہے کہ اس نے تیروں کو ٹوکوں کی جانب سے ننگا کیا ہوا تھا۔ خطرہ تھا کہ وہ کسی کو لگ نہ جائیں اس لیے آپ نے فرمایا: ”تیروں کی ٹوکوں کو پکڑ لو تاکہ نقصان نہ پہنچائیں۔“ گویا مسجد میں اسلحہ لایا جاسکتا ہے مگر بندحات میں تاکہ کسی کو اتفاقاً لگ نہ جائے۔ اگرچہ اسلحے سے پرہیز ہی بہتر ہے کیونکہ اسلحے کی موجودگی میں اشتعال آجائے تو اسے چلایا جاسکتا ہے جس سے بہت بڑا فساد رونما ہونے کا خطرہ ہے۔

(المعجم ۲۷) - تَفْشِيكَ الْأَصَابِعِ فِي
الْمَسْجِدِ (التحفة ۱۴۸)

۷۲۰- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

۷۲۰- حضرت اسود سے روایت ہے کہ میں اور علقمہ

۷۱۹- أخرجه البخاري، الصلاة، باب: يأخذ بصول التبل إذا فرغ من المسجد، ح: ۴۵۱، ومسلم، البر والصلة، باب أمر من مر بسلاح في مسجد أو سوق... الخ، ح: ۲۶۱۴/۱۲۰ من حديث سفیان بن عيينة به، وهو في الكيزي، ح: ۷۹۷.

۷۲۰- أخرجه مسلم، المساجد، باب التلب إلى وضع الأيدي على الركب في الركوع ونسخ التطبيق، ح: ۵۳۴، ۴۹

قَالَ: أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ: دَخَلْتُ أَنَا وَعَلْقَمَةُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، فَقَالَ لَنَا: أَصَلِي هَذَا؟ قُلْنَا: لَا، قَالَ: قَوْمُوا فَصَلُّوا، فَذَهَبْنَا لِنَقُومَ خَلْفَهُ، فَجَعَلَ أَحَدَنَا عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرَ عَنْ شِمَالِهِ، فَصَلَّيْ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ، فَجَعَلَ إِذَا رَكَعَ شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَجَعَلَهَا بَيْنَ رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَ.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہاں گئے۔ آپ نے ہم سے پوچھا: ان لوگوں نے نماز پڑھی ہے؟ ہم نے کہا: نہیں۔ فرمایا: اٹھو اور نماز پڑھو۔ ہم آپ کے پیچھے کھڑے ہونے لگے تو آپ نے ہم میں سے ایک کو اپنی دائیں اور دوسرے کو بائیں طرف کھڑا کر لیا اور انھوں نے بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھائی اور جب رکوع کرتے تھے تو اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں پھنسا کر گھٹنوں کے درمیان رکھ لیتے تھے۔ پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① امام صاحب کا تھبیک پر استدلال واضح ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے تھبیک نماز کے اندر کی۔ اور نماز عموماً مسجد میں پڑھی جاتی ہے لہذا مسجد میں تھبیک جائز ہے البتہ اس پر اعتراض ہے کہ رکوع میں تھبیک کر کے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں کے درمیان رکھنا جسے علمی اصطلاح میں تطبیق کہتے ہیں بالاقاق مسخوف ہے لہذا مسخوف سے استدلال کیسے ہو سکتا ہے جس طرح کہ امام نسائی رحمہ اللہ نے کیا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ نسخ رکوع یا نماز کے اندر ہے آگے پیچھے مسجد میں منع نہیں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو اس نسخ کا علم نہ ہوا جبکہ دیگر صحابہ مثلاً: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے صراحتاً اس کا نسخ ثابت ہے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم المساجد، حدیث: ۵۳۵) یہاں ایک اور قائل غور مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھا ہوا گھر سے نماز کی نیت سے نکلا ہو تو کیا تھبیک کر سکتا ہے؟ احادیث کو دیکھا جائے تو کچھ احادیث میں اس کی ممانعت ہے اور کچھ میں اس کا اثبات اور جواز ہے، یعنی بعض مواقع پر خود نبی ﷺ نے تھبیک کی ہے۔ اس کی تطبیق یہ ہے جس کی وضاحت ابن مبر نے فرمائی ہے کہ بلا وجہ یا بلا ضرورت ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالنا ممنوع ہے کیونکہ یہ عمل عبث اور بے فائدہ ہے۔ اگر تعلیم و تنبیہ یا تمثیل کی خاطر ہو تو درست ہے۔ اور جہاں کہیں احادیث میں اس کا اثبات ہے وہاں یہی مقصود ہے۔ بعض کے بقول اگر نماز میں ہو یا نماز کا قصد ہو تو منع ہے۔ ممانعت کی احادیث کو اسی پر محمول کیا جائے گا۔ لیکن اگر نماز کا قصد نہ ہو بلکہ ویسے ہی مسجد میں بیٹھا ہو تو اس طرح تھبیک کر لینے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حرمت کی ایک خاص حالت یا خاص وقت

ہے، لہذا اوقات نماز کے علاوہ جب بھی چاہے جائز ہے۔ امام نسائی رحمہ اللہ کی ترویج سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۴۳۷/۱، حدیث: ۳۸۱) تہذیب کی حرمت پر دلالت کرنے والی بعض روایات کو کچھ علماء نے کمزور قرار دیا ہے لیکن ان کی حجیت و صحت ہی راجح ہے۔ دیکھیے: (صحیح سنن ابی داؤد (مفصل) للالبانی: ۹۳/۳) ⑤ دو مقتدیوں کا امام کے دائیں بائیں کھڑا ہونا بھی منسوخ ہے۔ اس کا نسخ بھی مشفق علیہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا حضرت انس رضی اللہ عنہ کے گھر کے اندر نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے جس میں آپ نے انس اور ان کے بھائی کو اپنے پیچھے اور ان کی والدہ یا دادی کو ان کے پیچھے کھڑا کیا تھا۔ (صحیح البخاری، الصلاة: حدیث: ۳۸۰) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۱۵۸) ⑥ مسجد میں اذان اور جماعت ہو چکی ہو تو پھر مسجد کے اندر یا قریبی محلے میں بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ اصل اذان و اقامت کافی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اور ان اصحاب وغیرہ کا موقف یہی ہے کہ جب اذان اور اقامت کے ساتھ نماز یا جماعت ہو چکی ہو تو اس کے بعد آنے والے لوگ اذان اور اقامت کے بغیر نماز پڑھیں، یعنی انہیں پہلے والے لوگوں کی اذان اور اقامت ہی کافی ہے۔ اب وہ جماعت کرائیں تو بغیر اقامت کے کرائیں جبکہ جمہور علمائے سلف اور خلف کا موقف اس کے خلاف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ پہلے والے لوگوں کی اقامت کافی نہیں ہوگی بلکہ ان کے حق میں اقامت کہنا مستون ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (ذخیرۃ العقبیٰ، شرح سنن النسائی: ۱۶/۹)

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں حضرت انس رضی اللہ عنہما کا اثر معلقاً ذکر کیا ہے فرماتے ہیں: [جاء أنس إلی مسجداً قد صلّی فیہ، فأذن، و أقام، و صلّی جماعاً] (صحیح البخاری، الأذان، باب فضل صلاة الجماعة، رقم الباب: ۳۰) "حضرت انس رضی اللہ عنہما ایک ایسی مسجد میں تشریف لائے جس میں نماز پڑھی جا چکی تھی تو انہوں نے اذان اور اقامت کہی اور باجماعت نماز پڑھی۔" مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ میں یہ اثر موصولاً منقول ہے۔ شیخ البانی رحمہ اللہ نے اس کی سند صحیح قرار دی ہے۔ دیکھیے: (مختصر صحیح البخاری، بتحقیق الألبانی: ۳۹/۱)

۷۲۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا النَّضْرُ قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلِيمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ إِبرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَشْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ.

۷۲۱- حضرت اسمعيل بن ابراهيم کی یہ حدیث حضرت اسحاق بن ابراہیم نے ہمیں بواسطہ نضر، شعبہ سے مذکورہ حدیث کے ہم معنی بیان کی ہے۔

فائدہ: یہ دونوں سندیں ایک ہی حدیث کی ہیں، دونوں میں حضرت اسمعيل بن ابراهيم ہیں۔ اتفاق یہ ہے کہ امام نسائی رحمہ اللہ کو دونوں سندیں بیان کرنے والے استاد اسحاق بن ابراہیم ہی ہیں۔ سندوں کا اختلاف اسحاق اور اسمعيل

۸- کتاب المساجد مسجد میں چٹ لینے اور سونے کا بیان

کے بین بین ہے۔ دونوں سندیں صحیح ہیں۔ لیکن پہلی سند عالی ہے کہ اس میں مصنف اور اعمش کے درمیان دو واسطے ہیں جبکہ دوسری سند نازل کہ مصنف اور اعمش کے مابین تین واسطے ہیں۔ [فَدَّ كَرَّ نَحْوَهُ] احتمال ہے کہ اس سے مراد امام نسائی کے شیخ اسحاق ہوں انھوں نے یہ حدیث اپنی دوسری سند (نضر عن شعبه) کے ساتھ پہلی حدیث کے مفہوم کے قریب قریب بیان کی ہے اور ممکن ہے کہ اس سے مراد امام شعبہ ہوں کہ انھوں نے یہ حدیث عیسیٰ بن یونس کی حدیث کے ہم معنی ذکر کی ہے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۲۸) - أَلَسْتَلْقَاءُ فِي الْمَسْجِدِ باب: ۲۸- مسجد میں چٹ (گدی کے بل) لینا (التحفة ۱۴۹)

۷۲۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَبْدِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَسَدٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ، وَأَضْعًا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى .

۷۲۲- حضرت عباد بن تمیم کے چچا حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں سیدھے (چٹ) لیٹے ہوئے دیکھا۔ آپ نے اپنا ایک پاؤں دوسرے پاؤں کے اوپر رکھا ہوا تھا۔

☀️ فائدہ: ایک روایت میں پاؤں پر پاؤں رکھ کر چٹ لینے کی ممانعت بھی وارد ہے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، اللباس، حدیث: (۷۲۲) (۲۰۹۹) بعض علماء کے بقول دونوں روایات میں تطبیق یوں ہے کہ ٹانگیں بھی ہوئی ہوں تو پاؤں پر پاؤں رکھ کر لیٹنا جائز ہے کیونکہ اس طرح پردہ صحیح ہو جاتا ہے اور اگر گھٹنے کھڑے ہوں اور ٹانگ پر ٹانگ رکھی ہو تو یہ منع ہے کیونکہ یہ شکل دیکھنے میں قبیح لگتی ہے۔ امام خطابی رحمہ اللہ کے بقول ممانعت والی حدیث منسوخ ہے لیکن اس کی دلیل ہونی چاہیے۔ راجح یہ ہے کہ اگر پردہ برقرار رہے تو چٹ لیٹ کر کسی بھی طرح ٹانگوں پر ٹانگیں رکھی جاسکتی ہیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور نبی اکرم ﷺ سے ثابت ہے۔

(المعجم ۲۹) - أَلْتَوُّمُ فِي الْمَسْجِدِ باب: ۲۹- مسجد میں سونا (التحفة ۱۵۰)

۷۲۳- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ اللہ

۷۲۲- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الاستلقاء في المسجد ومد الرجل، ح: ۴۷۵، ومسلم، اللباس، باب في إباحة الاستلقاء... الخ، ح: ۲۱۰۰ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۱/ ۱۷۳، والكبرى، ح: ۸۰۰.

۷۲۳- أخرجه البخاري، الصلاة، باب نوم الرجال في المسجد، ح: ۴۴۰ من حديث يحيى القطان، ومسلم، فضائل الصحابة، باب من فضائل عبدالله بن عمر رضي الله عنهما، ح: ۲۴۷۹ من حديث عبدالله بن عمر به، وهو في الكبرى، ح: ۸۰۱.

۸- کتاب المساجد

حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ شَابٌ عَزَبَ لَا أَهْلَ لَهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ.

کے رسول ﷺ کے دور میں مسجد نبوی میں سو جایا کرتے تھے جب کہ وہ نوجوان اور غیر شادی شدہ تھے اور ان کا گھر بار نہ تھا۔

فائدہ: مسجد سونے کے لیے نہیں بنائی گئی لہذا مسجد کو بلا وجہ اور مستقل سونے کے لیے استعمال کرنا درست نہیں البتہ ضرورت کے پیش نظر جائز ہے مثلاً: نماز کے انتظار میں کچھ دیر سٹایا یا احتکاف کے دوران میں آرام کرنا یا بے گھر اور مسافر آدمی کا مسجد میں ٹھہرنا اسی طرح طالب علم جو مسجد میں تعلیم حاصل کر رہا ہو یا مسجد میں رہائش اختیار کرنا وغیرہ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چونکہ غیر شادی شدہ تھے لہذا بے گھر کے زمرے میں آتے تھے۔ اس حدیث سے مزید ایک اور بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ اجازت صرف یوزمے کے لیے نہیں بلکہ نوجوان بھی سو سکتا ہے۔

(المعجم ۳۰) - أَلْبَصَافِي فِي الْمَسْجِدِ
(التحفة ۱۵۱)

۷۲۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَلْبَصَافِي فِي الْمَسْجِدِ حَطِيئَتُهُ، وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا».

۷۲۳- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مسجد میں تھوکنے کا غلطی (گناہ) ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اسے دفن کر دیا جائے۔“

فائدہ: تھوک غلاظت کا سبب ہے لہذا مسجد میں تھوکنے منع ہے۔ کچی مسجد ہو تو اسے مٹی میں دفن کیا جاسکتا ہے اور اگر فرش پختہ ہو تو کپڑے وغیرہ سے صاف کیا جائے۔ نماز کے اندر اگر تھوک ضبط نہ کیا جاسکے تو اپنے کپڑے میں تھوک کر کپڑے کو لٹکایا جائے تاکہ کپڑا بھی گندا محسوس نہ ہو یا ٹشو جیسے ہوتو اس میں تھوک لیا جائے اور یہ بہتر ہے۔

(المعجم ۳۱) - النَّهْيُ عَنْ أَنْ يَتَنَحَّمِ الرَّجُلُ فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ (التحفة ۱۵۲)

باب: ۳۱- مسجد کی سامنے والی دیوار کی طرف کھٹکھٹانے کی ممانعت

۷۲۴- أخرجه مسلم، المساجد، باب النهي عن البصاق في المسجد... الخ، ح: ۵۵۲ عن قتيبة، والبخاري، الصلاة، باب كفارة البزاق في المسجد، ح: ۴۱۵ من حديث قتادة به، وهو في الكبرى، ح: ۸۰۲.

۸- کتاب المساجد

مساجد میں تھوکنے کا بیان

۷۲۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى بَصَاقًا فِي جِدَارِ الْغَيْبَةِ فَحَكَّهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي، فَلَا يَبْصُقْ قِبَلَ وَجْهِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قِبَلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى».

۷۲۵- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبلے والی دیوار پر تھوک لگا دیکھا۔ آپ نے اسے کھرج دیا پھر آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھتا ہو تو وہ اپنے سامنے نہ تھوکه کیونکہ جب انسان نماز پڑھتا ہے تو اللہ عزوجل اس کے سامنے ہوتا ہے۔“

🌞 فائدہ: ”اللہ عزوجل اس کے سامنے ہوتا ہے۔“ کیسے ہوتا ہے؟ جیسے اس کی شان عظیم کے لائق ہے۔ اس کا انکار درست نہیں اور نہ تاویل کرنا ہی مناسب ہے۔ اہل سنت والجماعت اور محدثین کرام کا یہی موقف ہے۔ قرآن و حدیث کے دلائل کے ظاہر الفاظ کا بھی یہی تقاضا ہے اس لیے جب عام انسان سے ہم کلام ہوتے ہوئے اس کے سامنے تھوکا اس کی توہین ہے تو نماز میں سامنے تھوکنا یقیناً اللہ تعالیٰ کی توہین ہے۔

(المعجم ۳۲) - وَحَكَرُ نَهْيِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ أَنْ يَبْصُقَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ (التحفة ۱۵۳)

باب: ۳۲- نبی ﷺ نے منع فرمایا کہ کوئی شخص نماز میں اپنے سامنے یا دائیں تھوکه

۷۲۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: أَخْبَرَنَا شَفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى نُحَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحَكَّهَا بِحَصَاةٍ، وَنَهَى أَنْ يَبْصُقَ الرَّجُلُ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ: «يَبْصُقُ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ الْيُسْرَى».

۷۲۶- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے مسجد کی قبلے والی دیوار پر تھوک لگا دیکھا۔ آپ نے اسے ننگری سے کھرج دیا اور منع فرمایا کہ نمازی اپنے سامنے یا دائیں تھوکه بلکہ فرمایا: ”وہ اپنے بائیں جانب تھوکه یا بائیں قدم کے نیچے۔“

۷۲۵- أخرجه مسلم، المساجد، ح: ۵۱/۵۴۷ (انظر الحديث السابق) عن قتيبة، والبخاري، الصلاة، باب حك البزاق باليد من المسجد، ح: ۴۰۶ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يعين) ۱/ ۱۹۴، والكبرى، ح: ۸۰۳.

۷۲۶- أخرجه البخاري، الصلاة، باب: يبصق عن يساره... الخ، ح: ۴۱۴، ومسلم، المساجد، باب النهي عن البصاق في المسجد... الخ، ح: ۵۲/۵۴۸ من حديث شفيان بن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۸۰۴.

۸- کتاب المساجد

☀️ فائدہ: دائیں طرف تھوکنے کے لیے منع ہے کہ دائیں طرف فریضہ رحمت ہوتا ہے اور بائیں طرف تھوکنے کا وقت جائز ہوگا جب کوئی دوسرا اس جانب نہ ہو کیونکہ یہ اس کی داہنی جانب ہوگی۔ یا قدم کے نیچے تھوک لے۔ نبی اکرم ﷺ کے ان فرامین کو ان مساجد پر محمول کیا جائے گا جہاں زمین نیچی ہو کہ تھوکنے کے بعد اسے دفن کرنا بھی آسان ہو نیز اس سے کسی کو اذیت بھی نہ پہنچے، یعنی ان خاص حالات کو بھی مد نظر رکھا جائے جن میں اس قسم کے احکام صادر ہوئے۔ آج کل تقریباً تمام یا اکثر مساجد پکی بنی ہوئی ہیں بلکہ فرش پر سنگ مرمر لگا ہوتا ہے۔ مزید یہ کہ کچھ ایسی بھی ہیں جہاں چٹانیاں یا سرے سے پوری مسجد میں عمدہ اور نفیس کالین نیچے ہوتے ہیں۔ وہاں تھوکنے کا یقیناً نامناسب بلکہ تمام اہل مسجد کے لیے انتہائی اذیت کا باعث ہوگا۔ ممکن ہے آئندہ پیش آنے والے حالات کے پیش نظر ہی نبی ﷺ نے کپڑے وغیرہ میں تھوک کر مٹنے کی ہدایت فرمائی ہو۔ آج کل اسی صورت کو اپنانا چاہیے تاکہ ضرورت بھی پوری ہو جائے اور مسجد بھی صاف رہے۔ (مزید دیکھیے حدیث: ۷۳۳)

(المعجم ۳۳) - أَلْرُحَصَةُ لِلْمُصَلِّي أَنْ
يَبْضُقَ خَلْفَهُ أَوْ يَلْقَاءَ شِمَالِهِ
(التحفة ۱۵۴)

باب ۳۳۳- نمازی کو اپنے پیچھے یا بائیں
طرف تھوکنے کی اجازت ہے

۷۲۷- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ عَنْ رَبِيعٍ، عَنْ طَارِقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُحَارِبِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا كُنْتُ تُصَلِّي فَلَا تَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْكَ وَلَا عَنْ يَمِينِكَ، وَابْضُقْ خَلْفَكَ أَوْ يَلْقَاءَ شِمَالِكَ إِنْ كَانَ فَارِعًا، وَإِلَّا فَهَكَذَا وَبَزَقَ تَحْتَ رِجْلِهِ وَذَلِكَ.

۷۲۷- حضرت طارق بن عبد اللہ محاربی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تو نماز پڑھتا ہو تو اپنے سامنے یا دائیں جانب نہ تھوک۔ اگر خالی جگہ ہو (نمازی نہ ہوں) تو اپنے پیچھے یا بائیں طرف تھوک ورنہ ایسے کر۔“ اور آپ نے پاؤں کے نیچے تھوکا اور اسے دیا۔

(المعجم ۳۴) - بِأَيِّ الرَّجُلَيْنِ يَذُكُّ
[بِصَاقِهِ] (التحفة ۱۵۵)

باب ۳۳۳- کس پاؤں سے تھوک کو ملے؟

۷۲۷- [إسناده صحيح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب [ما جاء] في كراهية البزاق في المسجد، ح: ۵۷۱ من حديث يحيى بن سعيد القطان به، وقال: 'حسن صحيح'، وهو في الكبير، ح: ۸۰۵، وسنن أبي داود، ح: ۴۷۸، وابن ماجه، ح: ۱۰۲۱.

۸- کتاب المساجد

مسجد کو خوشبو لگانے کا بیان

۷۲۸- حضرت شحیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نےرسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے کھنکار پھینکا اور بائیں پاؤں سے مٹی میں مل دیا۔

۷۲۸- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ:

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ بْنِ الشَّخِيرِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَنْحَعُ فَذَلِكُهُ بِرِجْلِهِ الْيُسْرَى.

(المعجم ۳۵) - تَخْلِيقُ الْمَسَاجِدِ

(التحفة ۱۵۶)

باب: ۳۵- مسجد کو خلوق (خوشبو) لگانا

۷۲۹- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہےکہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی سامنے والی دیوار پر کھنکار لگا دیکھا تو آپ غصے میں آ گئے حتیٰ کہ آپ کا چہرہ انور سرخ ہو گیا۔ انصار کی ایک عورت اُٹھی اس نے کھنکار کو کھرچا اور اس کی جگہ خوشبو لگا دی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یہ کیا ہی خوب ہے!“

۷۲۹- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

قَالَ: حَدَّثَنَا عَائِدُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَحَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ، فَغَضِبَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجْهَهُ، فَقَامَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَحَكَّكَهَا وَجَعَلَتْ مَكَانَهَا خُلُوقًا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَحْسَنَ هَذَا».

☀️ فوائد و مسائل: ① مذکورہ روایت کو محقق کتاب نے سندا ضعیف قرار دیا ہے جبکہ دیگر محققین میں سے بعض

نے اسے صحیح اور بعض نے حسن قرار دیا ہے اور انہی کی رائے اقرب الی الصواب معلوم ہوتی ہے کیونکہ دیگر صحیح روایات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ مزید برآں یہ کہ دیگر روایات میں مذکور مضمون کی اس روایت سے تردید یا مخالفت بھی نہیں ہوتی لہذا مذکورہ روایت قابل عمل ہے۔ مزید دیکھیے: (سلسلہ الأحادیث الصحیحة للآلبانی: ۱۲/۴۰۰، حدیث: ۳۰۵۰، و سنن ابن ماجہ بتحقیق الدكتور بشار عواد، حدیث: ۷۲۳) ② مسجد میں گند لگا ہونے سے کھرچ کر یا صاف کر کے خوشبو لگانا اچھا عمل ہے۔ خلوق ایک رنگ دار خوشبو ہے جسے عورتیں استعمال کرتی ہیں کیونکہ مرد کے لیے رنگ دار خوشبو کا استعمال منع ہے البتہ مسجد کو یہ خوشبو لگانا جائز ہے۔

۷۲۸- أخرجه مسلم، المساجد، باب النهي عن البصاق في المسجد... الخ، ح: ۵۹/۵۵۴ من حديث الجريري، وهو في الكبرى، ح: ۸۰۶.

۷۲۹- [إسناده ضعيف] أخرجه ابن ماجه، المساجد والجماعات، باب كراهية النخامة في المسجد، ح: ۷۲۲ من حديث عائذ بن حبيب به، وهو في الكبرى، ح: ۸۰۷، وأعله البخاري في التاريخ الكبير: ۶۰/۷.

۸- کتاب المساجد مسجد میں داخل ہوتے اور باہر نکلنے وقت کی دعاؤں کا بیان

باب: ۳۶- مسجد میں داخل ہوتے

اور باہر نکلنے وقت کیا پڑھیں؟

۷۳۰- حضرت ابو یوسف اور حضرت ابو اسید رضی اللہ عنہما سے

روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو کہے: اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ“ اے اللہ! میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔“ اور جب مسجد سے باہر نکلے تو کہے: اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ“ اے اللہ! میں تجھ سے تیرا فضل مانگتا ہوں۔“

(المعجم ۳۶) - اَلْقَوْلُ عِنْدَ دُخُوْلِ الْمَسْجِدِ وَعِنْدَ الْخُرُوْجِ مِنْهُ (التحفة ۱۵۷)

۷۳۰- أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الْغَيْلَانِيُّ بَصْرِيٌّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ رَبِيعَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا حُمَيْدٍ وَأَبَا أُسَيْدٍ يَقُولَانِ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ! افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ، وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ: اِنِّيْ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ».

☀️ فائدہ: داخل ہوتے وقت رحمت الہی کا حصول مقصود ہوتا ہے اور باہر آ کر طلب رزق کا کام ہوتا ہے اس لیے دونوں دعائیں موقع محل کے مطابق ہیں۔ رحمت سے اخروی نعمتیں اور مغفرت مراد ہے۔ فضل: نبوی نعمت اور رزق دونوں پر یولا جاتا ہے۔

باب: ۳۷- مسجد میں داخل ہونے کے

بعد بیٹھنے سے پہلے نماز پڑھنے کا حکم

۷۳۱- حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو اسے بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔“

(المعجم ۳۷) - اَلْأَمْرُ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ

الْجُلُوْسِ فِيْهِ (التحفة ۱۵۸)

۷۳۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ

عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَمْرِوِ ابْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ، فَلْيَرْكُعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ».

۷۳۰- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب ما يقول إذا دخل المسجد، ح: ۷۱۳ من حديث سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبدالرحمن به، وهو في الكبرى، ح: ۸۰۸.

۷۳۱- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب استحباب تحية المسجد بركعتين، ح: ۷۱۴ عن قتية، والبخاري، الصلاة، باب إذا دخل المسجد فليركع ركعتين، ح: ۴۴۴ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۱/۱۶۲، والكبرى، ح: ۸۰۹.

🌞 فوائد و مسائل: ① ان دو رکعتوں کی مشروعیت واضح ہے۔ اس نماز کو تحیۃ المسجد کہتے ہیں۔ چونکہ مسجد نماز کے لیے بنائی گئی ہے لہذا مسجد میں آنے والا شخص سب سے پہلے نماز پڑھے۔ اوقات مکروہہ میں داخل ہو تو امام شافعی رحمہ اللہ پھر بھی دو رکعت پڑھنا جائز سمجھتے ہیں۔ وہ صلاۃ سبھی (جس نماز کو کوئی خاص سبب ہو) کو اوقات مکروہہ میں جائز سمجھتے ہیں۔ مطلق نفل منع ہیں محدثین کی اکثریت یہی رائے رکھتی ہے جب کہ علمائے احناف مطلق نبی کے پیش نظر ہر قسم کی نفل نماز کو ان اوقات میں منع سمجھتے ہیں۔ ظاہر الفاظ ان کی تائید کرتے ہیں مگر امام شافعی رحمہ اللہ کے قول پر عمل کرنے سے تمام احادیث قابل عمل ٹھہرتی ہیں اور مختلف روایات میں واقع تعارض اور اختلاف بھی ختم ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔ ② ”بیٹھنے سے پہلے“ اس کا مطلب یہ نہیں کہ بیٹھنے کے بعد نہ پڑھے بلکہ اصل مقصد یہ ہے کہ داخل ہوتے ہی پڑھے۔ چونکہ مقصد یہ ہے کہ مسجد میں آکر نماز پڑھے لہذا کوئی ضروری نہیں کہ مخصوص نفل ہی پڑھے بلکہ فرض سنت، نفل جو بھی پڑھے لے کفایت ہو جائے گی۔ رسول اللہ ﷺ جماعت کے وقت مسجد میں تشریف لاتے تھے۔ کہیں متقول نہیں کہ آپ ﷺ نے الگ تحیۃ المسجد پڑھے ہوں۔

باب: ۳۸- مسجد میں آکر بیٹھنے اور بغیر

نماز پڑھے واپس جانے کی اجازت

(المعجم ۲۸) - الرخصة في الجلوس

فيه والخروج منه بغير صلاة

(التحفة ۱۵۹)

۴۳- حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے اپنا واقعہ

بیان کرتے ہوئے فرمایا جب وہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ سے پیچھے رہ گئے تھے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کے

وقت تشریف لائے اور آپ جب سفر سے واپس آتے

تھے تو سب سے پہلے مسجد میں آتے اور دو رکعتیں پڑھتے

پھر لوگوں سے ملنے کے لیے بیٹھ جاتے۔ (اس دن بھی)

جب آپ نے یہ کچھ کر لیا تو جو لوگ اس غزوے سے

پیچھے رہ گئے تھے آکر اپنا اپنا عذر پیش کرنے لگے اور

۷۳۲- أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ قَالَ:

حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ قَالَ ابْنُ

شِهَابٍ: وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ

ابْنُ مَالِكٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ قَالَ:

سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ حَدِيثَهُ

جِئِن تَخَلَّفَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ

تَبَوَّكَ قَالَ: وَصَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَادِمًا،

وَكَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَرَكَعَ

۷۳۲- أخرجه البخاري، التفسير، باب قوله: "لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار"، ح: ۴۷۶۶ من حديث ابن وهب به مختصراً ومطولاً، ومسلم، صلاة المسافرين، باب استحباب ركعتين في المسجد لمن قدم من سفر أول قدمه، ح: ۷۱۶ من حديث ابن شهاب به، وهو في الكبرى، ح: ۸۱۰، وسيأتي أطرافه، وأخرجه أبو داود، ح: ۳۳۱۷، ۲۲۰۲ عن سليمان بن داود به.

(یقین دلانے کے لیے) ہمیں کھانے لگے۔ یہ آستی سے زائد آدمی تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے ظاہری عذر کو قبول فرمایا اور ان سے بیعت اطاعت لے لی اور ان کے لیے بخشش طلب فرمائی اور ان کی باطنی حقیقت کو اللہ تعالیٰ کے سپرد فرمایا حتیٰ کہ میں بھی آیا۔ جب میں نے سلام کہا تو آپ ناراض غصص کی طرح مسکرائے پھر فرمایا: ”آگے آؤ۔“ میں آ کر آپ کے سامنے بیٹھ گیا۔ آپ نے پوچھا: ”تم کیسے پیچھے رہے؟ کیا تم نے سواری نہیں خریدی تھی؟“ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! اللہ کی قسم! اگر میں (آپ کی بجائے) کسی دنیا دار (سروار) کے پاس بیٹھا ہوتا تو میں جانتا ہوں کہ یہ قینا میں اس کی ناراضی اور غصے سے نکل جاتا کیونکہ مجھے بات کرنے کا طریقہ (خوب) عنایت ہوا ہے۔ لیکن واللہ! مجھے یقین ہے کہ آپ کو راضی کرنے کے لیے اگر میں نے آپ سے جھوٹ کہہ دیا تو اللہ تعالیٰ آپ کو مجھ سے ناراض کر دے گا اور اگر میں نے آپ کو سچ کہہ دیا تو آپ (واقعی طور پر) مجھ سے ناراض ہو جائیں گے، لیکن مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ معاف فرمادے گا۔ واللہ! میں کبھی بھی اس قدر صاحب استطاعت و سہولت نہیں ہوا جس قدر اب تھا جب آپ سے پیچھے رہا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اس نے سچ کہا ہے (پھر مجھ سے فرمایا: تم اٹھ جاؤ حتیٰ کہ تمہارے بارے میں اللہ تعالیٰ کوئی فیصلہ فرمائے۔“ میں اٹھ کے چلا آیا۔ یہ روایت مختصر ہے۔

فِيهِ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ، فَلَمَّا فَعَلَ ذَلِكَ جَاءَهُ الْمُخَلَّفُونَ فَطَفِقُوا يَتَعَذَّرُونَ إِلَيْهِ وَيَخْلِفُونَ لَهُ وَكَانُوا بَعْضًا وَتَمَانِينَ رُجُلًا، فَقَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَانِيَتَهُمْ وَبَابِعَهُمْ وَاسْتَعْفَرَ لَهُمْ وَوَكَّلَ سَرَايِرَهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى جِئْتُ، فَلَمَّا سَأَلْتُ تَبَسَّمَ تَبَسُّمَ الْمُغْضَبِ ثُمَّ قَالَ: «تَعَالَى فَجِئْتُ حَتَّى جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ لِي: «مَا خَلَفَكَ أَلَمْ تَكُنِ ابْتَعْتَ ظَهْرَكَ؟» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي وَاللَّهِ! لَوْ جَلَسْتُ عِنْدَ غَيْرِكَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا لَرَأَيْتُ أَنِّي سَأَخْرُجُ مِنْ سَخَطِهِ وَقَدْ أُعْطِيتُ جَدَلًا، وَلَكِنْ وَاللَّهِ! لَقَدْ عَلِمْتُ لَئِنْ حَدَّثْتُكَ الْيَوْمَ حَدِيثَ كَذِبٍ لِيَتْرَضَى بِهِ عَنِّي لَيُوشِكَ أَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُسَخِّطَكَ عَلَيَّ، وَلَكِنْ حَدَّثْتُكَ حَدِيثَ صِدْقٍ تَجِدُ عَلَيَّ فِيهِ إِنِّي لَأَرْجُو فِيهِ عَفْوَ اللَّهِ وَاللَّهِ! مَا كُنْتُ قَطُّ أَقْوَى وَلَا أَيْسَرَ مِنِّي حِينَ تَخَلَّفْتُ عَنْكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَمَّا هَذَا فَقَدْ صَدَّقَ فَمَنْ حَتَّى يَقْضِي اللَّهُ فِيكَ». فَقُنْتُ فَمَضَيْتُ. مُخْتَصِرٌ.

نوائد و مسائل: ① یہ واقعہ بہت لمبا ہے یہاں صرف ایک حصہ بیان ہوا ہے۔ تفصیل صحیحین میں مذکور ہے۔
دیکھیے: (صحیح البخاری، المغازی، حدیث: ۳۳۱۸، وصحیح مسلم، التوبة، حدیث: ۲۷۶۹) ② حدیث

۸- کتاب المساجد
 مسجد میں بیٹھ کر اگلی نماز کا انتظار کرنے کی ترغیب کا بیان
 میں صراحت نہیں کہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے تحیۃ المسجد پڑھی ہے۔ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تویب سے یہی
 غرض ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: ۳۹- جو مسجد سے گزرے وہ

بھی تحیۃ المسجد پڑھے

(المعجم ۳۹) - صَلَاةُ الَّذِي يَمُرُّ عَلَى

الْمَسْجِدِ (التحفة ۱۶۰)

۷۳۳- حضرت ابو سعید بن معلی رضی اللہ عنہ سے منقول
 ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بازار کو جاتے
 ہوئے مسجد کے پاس سے گزرتے تو اس میں نماز پڑھتے۔

۷۳۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ
 الْحَكَمِ بْنِ أَعْيَنَ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ قَالَ:
 حَدَّثَنَا اللَّيْثُ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنِ ابْنِ أَبِي
 هِلَالٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَرْوَانُ بْنُ عُمَانَ أَنَّ
 عُبَيْدَ بْنَ حُنَيْنٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي سَعِيدِ بْنِ
 الْمُعَلَّى قَالَ: كُنَّا نَقْدُو إِلَى السُّوقِ عَلَى
 عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَنَمُرُّ عَلَى الْمَسْجِدِ
 فَتُصَلِّي فِيهِ.

☀️ فائدہ: یہ روایت ضعیف ہے اس لیے اس سے عنوان باب پر استدلال صحیح نہیں تاہم اگر اس کا اہتمام کر لیا
 جائے تو بہتر اور باعث بابرکت ہے لیکن ضروری نہیں۔

باب: ۴۰- مسجد میں بیٹھ کر (اگلی)

نماز کا انتظار کرنے کی ترغیب

(المعجم ۴۰) - التَّرْغِيبُ فِي الْجُلُوسِ

فِي الْمَسْجِدِ وَانْتِظَارِ الصَّلَاةِ

(التحفة ۱۶۱)

۷۳۴- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”محقق فرماتے اس شخص کے
 لیے دعائیں کرتے رہتے ہیں جو اس جگہ بیٹھا رہتا ہے
 جس جگہ اس نے نماز پڑھی: اے اللہ! اسے معاف فرما“

۷۳۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
 أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ:
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ
 تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَضَلَّاهُ»

۷۳۳- [إسناده ضعيف] أخرجه الطبراني (الكبير: ۲۲/۳۰۳، ۳۰۴، ح: ۷۷۰) من حديث الليث بن سعد به، وهو في الكبرى، ح: ۸۱۱. * مروان بن عثمان ضعفه النسائي والجمهور.

۷۳۴- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الحدث في المسجد، ح: ۴۴۵ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۱/۱۶۰، والكبرى، ح: ۸۱۲، وأخرجه مسلم، ح: ۲۷۳/۶۶۱ من طريق آخر عن أبي هريرة به.

۸- کتاب المساجد _____ اوٹوں کے ہاڑوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت کا بیان

الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُحَدِّثِ اللَّهُمَّ! اغْفِرْ اے اللہ! اس پر رحم فرما جب تک وہ بے وضو نہ ہو۔
لَهُ اللَّهُمَّ! اَرْحَمُهُ.

فائدہ: مسجد میں بیٹھنا ذکر کے لیے ہوگا یا اگلی نماز کے انتظار کے لیے دلوں صورتوں میں وضو ہونا چاہیے۔
بے وضو مسجد میں ٹھہرنا زیادہ فضیلت کا باعث نہیں کیونکہ اس حالت میں آدی فرشتوں کی دعا سے محروم رہتا ہے
جو کہ ایک فضیلت سے محروم ہے۔

۷۳۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ
ابْنُ مُضَرَ عَنْ عِيَّاشِ بْنِ عَقْبَةَ الْحَضْرَمِيِّ
أَنَّ يَحْيَى بْنَ مَيْمُونٍ حَدَّثَهُ قَالَ: سَمِعْتُ
سَهْلًا السَّاعِدِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ:
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ كَانَ فِي
الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ»

۷۳۵- حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ نے کہا:
میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: ”جو شخص مسجد
میں بیٹھ کر اگلی نماز کا انتظار کرتا ہے وہ (حکماً اور ثواب
کے لحاظ سے) نماز ہی میں ہوتا ہے۔“

(المعجم ۴۱) - ذمُّرُ نَهَى النَّبِيِّ ﷺ عَنِ
الصَّلَاةِ فِي أَحْطَانِ الْإِبِلِ (التحفة ۱۶۲)

باب: ۴۱- اوٹوں کے ہاڑوں میں نماز
پڑھنے سے نبی ﷺ کی ممانعت کا بیان

۷۳۶- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ:
حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَشْعَثَ، عَنِ الْحَسَنِ،
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقَلٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِي أَحْطَانِ الْإِبِلِ.

۷۳۶- حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اوٹوں کے ہاڑوں میں نماز
پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

فائدہ: اوٹوں کے ہاڑے میں نماز سے منع کی وجہ نجاست نہیں ورنہ بکریوں کے ہاڑے میں بھی منع ہوتی
چاہئے حالانکہ اس میں نماز پڑھنے کی صراحۃً اجازت آئی ہے۔ قطعی روایت بھی گزر چکی ہے۔ (دیکھیے حدیث: ۷۰۳)
نہی کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اونٹ کو شیطان الدواب کہا گیا ہے یعنی یہ بڑا شریر جانور ہے۔ طاقت اور اور ضدی
ہے۔ نمازی کو ہر وقت دھڑکا لگا رہے گا کہ کہیں منہ میں نہ ڈال لے یا اوپر ہی نہ بیٹھ جائے یا ناگنگ نہ دے مارے

۷۳۵- [إسناده حسن] أخرجه أحمد: ۳۳۱/۵ من حديث عيَّاش به، وهو في الكبرى، ح: ۸۱۳، وصححه ابن
حبان، ح: ۴۲۳، ۴۲۴.

۷۳۶- [حسن] أخرجه ابن ماجه، المساجد، باب الصلاة في أحطان الإبل ومرآة الغنم، ح: ۷۶۹ من حديث
الحسن به، وهو في الكبرى، ح: ۸۱۴، وله شواهد في صحيح مسلم، ح: ۳۶۰ وغيره.

۸- کتاب المساجد چٹائی پر نماز پڑھنے کا بیان

تو اس کی توجہ نماز کی بجائے اونٹوں کی طرف لگی رہے گی۔ اس طرح خشوع و خضوع نہ رہے گا۔ اگر باڑہ اونٹوں سے خالی ہو تو کیا نماز پڑھی جاسکتی ہے؟ ظاہر تو یہ ہے کہ پڑھی جاسکتی ہے کیونکہ مذکورہ خطرہ نہیں رہا، مگر ممکن ہے کہ شیطان کی طرف نسبت کی بنا پر خالی باڑے میں شیطانی اثرات رہتے ہوں اس لیے ظاہر الفاظ کے اعتبار سے اجتناب بہتر ہے۔

(المعجم ۴۲) - الرُّحُصَةُ فِي ذَلِكَ

(التحفة ۱۶۳)

۷۳۷- أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ
ابن سَلِيمَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا هُشَيْنٌ قَالَ:
حَدَّثَنَا سَيَّارٌ عَنْ يَزِيدَ الْفَقِيرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «جُعِلَتْ
لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، أَيْنَمَا أَدْرَكَ
رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِي الصَّلَاةَ صَلَّى».

۷۳۷- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ساری زمین میرے لیے
مجیدہ گاہ اور ذریعہ طہارت بنائی گئی ہے لہذا میرے کسی
اسی کو جہاں بھی نماز کا وقت ہو جائے وہ وہیں نماز
پڑھے۔“

فائدہ: یہ روایت عام ہے۔ سابقہ روایت خاص ہے لہذا اس عام کو اس سے خاص کیا جائے گا جس طرح پلید
زمین پر قبرستان اور مدین میں نماز منع ہے اسی طرح اونٹوں کے باڑے میں بھی منع ہے۔

(المعجم ۴۳) - الصَّلَاةُ عَلَى الْحَصِيرِ

(التحفة ۱۶۴)

۷۳۸- أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدِ الْأَمْوِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ:
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ:
أَنَّ أُمَّ سَلِيمٍ سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْتِيَهَا
فِي بَيْتِهَا فَتَسْجُدَ مُصَلًى، فَأَتَاهَا

۷۳۸- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے گزارش
کی کہ ہمارے گھر تشریف لائیں اور نماز پڑھیں تاکہ ہم
(تمہارے) اس جگہ کو نماز کے لیے مقرر کر لیں۔ آپ
تشریف لائے تو انھوں (ام سلیم رضی اللہ عنہا) نے ایک چٹائی
اٹھائی اور اسے پانی سے گیلیا کیا پھر آپ نے نماز پڑھی

۷۳۷- [صحیح] تقدم، ح: ۴۳۲، وهو في الكبرى، ح: ۸۱۵.

۷۳۸- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة على الحصير، ح: ۳۸۰، وغيره، ومسلم، المساجد، باب جواز
الجماعة في النافلة... الخ، ح: ۶۵۸ من حديث إسحاق بن عبد الله به، وهو في الكبرى، ح: ۸۱۶.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۸- کتاب المساجد چٹائی پر نماز پڑھنے کا بیان

فَعَمِدَتْ إِلَى حَصِيرٍ فَنَضَحَتْهُ بِمَاءٍ، فَصَلَّى اور سب (گھر والوں) نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی۔
عَلَيْهِ وَصَلُّوا مَعَهُ.

فوائد و مسائل: ①: حرم کی بحث پیچھے گزر چکی ہے۔ (دیکھیے حدیث: ۷۰۲) ②: ”حصیر“ کھجور کی چٹائی کو کہتے ہیں۔ اس پر پانی ڈالنا صفائی یا نرم کرنے کے لیے تھا۔ ③: باب کا مقصد یہ ہے کہ زمین پر نماز پڑھنا ضروری نہیں اور نہ ماتھے کو مٹی کا لگنا ہی شرط ہے جیسا کہ بعض صوفیوں کا خیال ہے بلکہ کسی بھی مطمئن اور پاک چیز پر نماز پڑھی جاسکتی ہے وہ کپڑا ہو یا لکڑی پتے ہوں یا پتھر جیسا کہ آئندہ روایات سے بھی ثابت ہوتا ہے۔ ④: سورۃ بنی اسرائیل آیت: ۸ میں جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا﴾ ”اور ہم نے جہنم کو کافروں کے لیے قید خانہ بنایا ہے۔“ اس میں حصیر سے مراد قید خانہ ہے نہ کہ وہ چٹائی جو نماز کے لیے استعمال ہوتی ہے۔ گویا اس حدیث سے ان لوگوں کی تردید بھی ہوتی ہے جو چٹائی وغیرہ کو نماز کے لیے مکروہ سمجھتے ہیں۔ مزید برآں یہ کہ ممکن ہے امام صاحب اس قسم کی روایات سے جن میں چٹائی پر نماز پڑھنے کی شروعات ہے اس روایت کے ضعف یا شد و ذکی طرف اشارہ کر رہے ہوں جس میں اس کے استعمال کی نفی ہے۔ واللہ اعلم۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (ذخیرۃ العقبین، شرح سنن النسائی: ۲۴۲/۹)

(المعجم ۴۴) - الصَّلَاةُ عَلَى الْخُمْرَةِ

(التحفة ۱۶۵)

۷۳۹- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ
قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَلِيمَانَ
- يَغْنِي الشَّيْبَانِيَّ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ،
عَنْ مَيْمُونَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي
عَلَى الْخُمْرَةِ.

فائدہ: حصیر بڑی چٹائی ہوتی ہے اور خُمْرہ چھوٹی چٹائی۔ بعض کا خیال ہے کہ خمرہ صرف چہرے اور ہاتھوں کے پیچھے ہوتی ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ اس لفظ کا استعمال عام ہے۔

(المعجم ۴۵) - الصَّلَاةُ عَلَى الْغَنَبِيِّ

(التحفة ۱۶۶)

۷۳۹- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة على الخمره، ح: ۳۸۱ من حديث شعبة، ومسلم، المساجد، باب جواز الجماعة في النافلة... الخ، ح: ۵۱۳ بعد، ح: ۶۶۰ من حديث سليمان الشيباني به، وهو في الكبرى، ح: ۸۱۷.

۷۴۰- حضرت ابو حازم بن دینار سے مروی ہے کہ کچھ آدمی حضرت کہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے۔ دراصل ان کا اختلاف ہو گیا تھا کہ منبر کس لکڑی سے بنا تھا؟ تو انہوں نے ان سے اس بارے میں پوچھا۔ آپ نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں خوب جانتا ہوں کہ منبر نبوی کس لکڑی سے بنا تھا۔ میں نے اسے اسی دن دیکھا تھا جس دن وہ پہلی مرتبہ رکھا گیا تھا اور جب پہلی دفعہ رسول اللہ ﷺ اس پر بیٹھے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فلاں عورت کو جس کا سہل نے نام لیا تھا پیغام بھیجا: ”اپنے بڑھئی غلام سے کہہ کہ وہ میرے لیے منبر تیار کرے تاکہ میں جب لوگوں سے بات چیت کروں تو اس پر بیٹھا کروں۔“ اس عورت نے غلام کو حکم دیا تو اس نے مقام غابہ کے جھاؤ کے درخت سے منبر تیار کیا پھر اسے وہ لے کر (اس عورت کے پاس) آیا تو اس عورت نے اسے رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیج دیا۔ آپ نے حکم دیا تو اسے اس جگہ رکھ دیا گیا پھر میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ اس پر چڑھے اور نماز شروع کی آپ نے منبر ہی پر کعبہ تحریمہ کی منبر ہی پر رکوع کیا پھر پچھلے پاؤں نیچے اتارے اور منبر ہی سے متصل ہو کر سجدہ کیا پھر دوبارہ منبر پر چڑھ گئے۔ جب فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: ”اے لوگو! میں نے یہ اس لیے کیا ہے تاکہ تم میری اقتدا کر سکو اور میری نماز (کا طریقہ) سیکھ لو۔“

۷۴۰- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ بْنُ دِينَارٍ: أَنَّ رَجُلًا أَتَوَا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، وَقَدِ امْتَرَوْا فِي الْمُنْبَرِ مِمَّ عُوذُهُ؟ فَسَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: وَاللَّهِ! إِنِّي لَأَعْرِفُ مِمَّ هُوَ، وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَوَّلَ يَوْمٍ وُضِعَ وَأَوَّلَ يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى فَلَانَةَ امْرَأَةٍ قَدْ سَمَّاهَا سَهْلًا، أَنْ: «مُرِّي غَلَامَكَ النَّجَّارَ أَنْ يَعْمَلَ لِي أَعْوَادًا أَجْلِسُ عَلَيْهَا إِذَا كَلَّمْتُ النَّاسَ» فَأَمَرْتُهُ فَعَمِلَهَا مِنْ طَرْفَاءِ الْعَابَةِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا، فَأَرْسَلْتُ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَ بِهَا فَوُضِعَتْ هُنَا، ثُمَّ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ زَفِي فَصَلَّى عَلَيْهَا وَكَبَّرَ وَهُوَ عَلَيْهَا، ثُمَّ رَكَعَ وَهُوَ عَلَيْهَا، ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ فِي أَضِلِّ الْمُنْبَرِ، ثُمَّ عَادَ فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُوايَ وَتَتَعَلَّمُوا صَلَاتِي».

۷۴۰- أخرجه البخاري، الجمعة، باب الخطبة على المنبر، ح: ۹۱۷، ومسلم، المساجد، باب جواز الخطبة والخطوتين في الصلاة... الخ، ح: ۴۵/۵۴۴ عن قتية به، وهو في الكبرى، ح: ۸۱۸.

۸- کتاب المساجد - گدھے پر نماز پڑھنے کا بیان

☀️ فوائد و مسائل: ① یہ نفل نماز تہی اور نفل نماز میں کافی وسعت ہوتی ہے۔ اگرچہ منبر نماز کے لیے نہیں بتایا گیا تھا مگر آپ نے مناسب خیال فرمایا کہ اس کا افتتاح نماز سکھانے سے ہو۔ اس کا یہ فائدہ مقصود تھا کہ لوگ آپ کے اونچا ہونے کی وجہ سے آپ کو بخوبی دیکھ سکیں اور نماز کا طریقہ سیکھ لیں۔ آپ نے سب سے بلند میزگی پر کھڑے ہو کر نماز ادا فرمائی۔ دیکھیے: (فتح الباری: ۵۱۳/۲، شرح حدیث: ۹۱۷) ② اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کبھی رش یا جگہ کی تنگی یا ناہمواری کی وجہ سے نماز کا کوئی رکن کچھ ہٹ کر یا نیچے اتر کر یا کچھ آگے پیچھے چل کر ادا کرنا پڑے تو نفل نماز میں گنجائش ہے البتہ فرض نماز میں اضطراری حالت کے علاوہ ایسے نہ کیا جائے۔ ③ کہا گیا ہے کہ عورت کا نام سہلہ اور غلام کا نام بیومن تھا۔ دیکھیے: (فتح الباری: ۵۱۳/۲، شرح حدیث: ۹۱۷) ④ صحیح روایت میں صراحت ہے کہ منبر بنانے کی پیش کش اس عورت نے خود کی تھی۔ آپ نے منظوری یا یاد دہانی کا پیغام بھیجا۔ ⑤ سجدہ کرنے کے لیے آپ کو کئی قدم اٹھانے پڑے کیونکہ سب سے اوپر والی میزگی سے اتر کر نیچے آنا اور مزید پیچھے ہٹ کر منبر کی قریب ترین جگہ پر سجدہ کرنا کئی قدموں کا تقاضا ہی ہے لہذا قدموں کی درجہ بندی کرنا کہ اگر مسلسل تین قدم اٹھائیں تو نماز باطل ہو جائے گی درست نہیں۔ اس کی بجائے عمل کو ضرورت کے ساتھ مفید کرنا چاہیے۔

(المعجم ۴۶) - الصَّلَاةُ عَلَى الْجَمَارِ
(التحفة ۱۶۷)

۷۴۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ يَسَارٍ، عَنْ ابْنِ عَمَرَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى جِمَارٍ، وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى خَيْبَرَ.

۷۴۱- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، انھوں نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو گدھے پر سوار نماز پڑھتے دیکھا جب کہ آپ خیر کی طرف جا رہے تھے۔

۷۴۲- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَمَرَ قَالَ: حَدَّثَنَا دَاوُدُ ابْنُ قَيْسٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ، عَنْ

۷۴۲- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو گدھے پر سوار نماز پڑھتے دیکھا۔ آپ خیر کی طرف جا رہے تھے جب کہ قبلہ آپ

۷۴۱- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت، ح: ۳۵۷/۷۰۰ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بيهقي): ۱/۱۵۰، ۱۵۱، والكبرى، ح: ۸۱۹.

۷۴۲- [صحيح] وهو في الكبرى، ح: ۸۲۰، والحديث السابق شاهد له.

۸- کتاب المساجد گدھے پر نماز پڑھنے کا بیان

يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: أَنَّهُ
رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى جِمَارٍ وَهُوَ
رَاكِبٌ يُصَلِّي إِلَى خَيْرٍ وَالْقِبْلَةُ خَلْفَهُ.

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: لَا نَعْلَمُ أَحَدًا
تَابَعَ عَمْرَو بْنَ يَحْيَىٰ عَلَى قَوْلِهِ يُصَلِّي عَلَى
جِمَارٍ، وَحَدِيثُ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسِ
الصَّوَابُ مَوْقُوفٌ، وَاللَّهِ أَعْلَمُ.

امام ابو عبد الرحمن (نسائی) رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ
ہم نہیں جانتے کہ کسی اور راوی نے [يُصَلِّي عَلَى
جِمَارٍ] کے الفاظ بیان کرنے میں عمرو بن یحییٰ کی
موافقت کی ہو۔ صحیح بات یہ ہے کہ یحییٰ بن سعید کی
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس مفہوم کی روایت موقوف
ہے۔ واللہ اعلم۔

🌞 فوائد و مسائل: ① بات یہ ہے کہ دوسرے راوی گدھے کی بجائے اونٹ کا ذکر کرتے ہیں صرف عمرو بن
یحییٰ گدھے کا ذکر کرتے ہیں۔ (یہ بحث حدیث: ۷۳۱ سے متعلق ہے) امام دارقطنی رحمہ اللہ نے بھی امام نسائی رحمہ اللہ کی
تائید کی ہے مگر امام نووی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ عمرو ثقہ راوی ہے۔ ہو سکتا ہے کبھی آپ گدھے پر سوار ہوں کبھی
اونٹ پر جب کہ امام نسائی رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ عمرو کی روایت شاذ ہے گدھے کا ذکر صحیح نہیں۔ حدیث: ۷۳۲
میں بھی اگرچہ گدھے کا ذکر ہے مگر اس کے بارے میں امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ دراصل حضرت انس رضی اللہ عنہ
کا اپنا نقل ہے یعنی وہ خود گدھے پر سوار نفل نماز پڑھ رہے تھے۔ راوی نے غلطی سے اسے نبی اکرم ﷺ کی
طرف منسوب کر دیا۔ امام نسائی رحمہ اللہ کا ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کو [يُصَلِّي عَلَى جِمَارٍ] کے اضافے کے ساتھ
نا قابل حجت سمجھنا قطعاً محل نظر ہے کیونکہ اس میں دیگر ثقات راویوں کی کون سی مخالفت ہے بلکہ اس میں تو ایک
زائد امر ہے۔ پھر عمر و نامی راوی بھی ثقہ ہے۔ اور ثقہ کی زیادتی جبکہ دیگر روایات کے متنافی نہ ہو قابل قبول
ہوتی ہے نیز یہ حدیث امام مسلم رحمہ اللہ کے نزدیک بھی صحیح ہے۔ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، باب الصلاة
في الرحال في المطر، حدیث: (۳۵) ۷۷۰) مزید برآں یہ کہ اس حدیث کی تائید حضرت انس بن مالک کی
حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے اصطلاح میں شاہد کہا جاتا ہے۔ پھر ان میں تعارض اس لیے بھی نہیں رہتا کہ ممکن
ہے کبھی گدھے پر سوار ہوں اور کبھی اونٹ پر گویا یہ دو مختلف اوقات کی بات ہے جیسا کہ امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا
ہے اس لیے روایت کو نا قابل حجت قرار دینے کی بجائے جبکہ راوی بھی ثقہ ہو تقبیح دینا ہی بہتر ہے۔ پھر یہ
اعتراض کہ حدیث انس کا مرفوع ہونا درست نہیں اور وجہ یہ ہے کہ یحییٰ بن سعید کے سوا دیگر رواۃ اسے حضرت
انس سے موقوف ذکر کرتے ہیں جیسا کہ انس بن سیرین کی روایت میں ہے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، صلاة

۸۔ کتاب المساجد ————— گدھے پر نماز پڑھنے کا بیان

المسافرین، حدیث: ۷۰۲) یہ بھی عمل نظر ہے کیونکہ اگر ایک نے موقوفاً بیان کیا ہو اور دوسرے نے مرفوعاً اور بیان کرنے والا ثقہ ہو تو یہ کوئی قابل جرح بات نہیں بلکہ ایک مزید فائدہ ہے۔ گویا یہ روایت موقوفاً اور مرفوعاً دونوں طرح ثابت ہے اور یہ کوئی قابل اعتراض بات نہیں۔ یوں سمجھئے: اگر ایک روایت مرسلہ منقول ہو اور دوسری موصول، یا ایک منقطع ہو دوسری متصل، کیا آپس میں ان کا کوئی تضاد ہے؟ قطعاً نہیں بلکہ متصل اور موصول ہی کو قبول کیا جائے گا۔ یہاں بھی ایسے ہی ہے بلکہ اس موقف روایت کا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً شاید بھی ملتا ہے جسے امام مسلم رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں درج کیا ہے۔ بہر حال حق یہی ہے کہ دونوں احادیث صحیح ہیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی دونوں کو صحیح قرار دیا ہے بلکہ انہوں نے ان روایات کو ایک دوسری کا شاہد بنایا ہے۔ دیکھیے: (فتح الباری: ۵۷۶/۲، حدیث: ۱۱۰۰۰) شیخ البانی رحمہ اللہ نے بھی ان دونوں روایات کو صحیح کہا ہے۔ دیکھیے: (صحیح سنن النسائی) ① یہ نقل نماز کی بات ہے۔ چونکہ نقل ہر وقت پڑھے جاسکتے ہیں لہذا نقل کے لیے سہولتیں رکھی گئی ہیں کہ کھڑا ہو کر نہ پڑھنا چاہے تو بیٹھ کر پڑھ لے، اتڑ کر نہیں پڑھ سکتا تو سواری ہی پر پڑھ لے اور رکوع اور سجدہ کی بجائے اشارہ ہی کر لے۔ ② رسول اللہ ﷺ آپ خیر کی طرف تشریف لے جا رہے تھے اور خیر شمال کی جانب ہے جب کہ مدینہ منورہ سے قبلہ جنوب کی جانب ہے۔

www.qlrf.net





قبلے کی وجہ تسمیہ، فرضیت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

امام نسائی رحمہ اللہ نے اپنی سنن کی ابتدا طہارت جیسے اہم اور بنیادی مسئلے سے کی۔ اس کے بعد نماز کا ذکر کیا جس کی اہمیت و فضیلت کسی سے مخفی نہیں۔ پھر اوقات نماز کے مسائل بیان کیے کیونکہ نماز مقررہ وقت پر ادا کرنا فرض ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (النساء: ۱۰۳) ”تحقیق نماز مسنونوں پر مقررہ وقت پر فرض ہے۔“ پھر اذان کا ذکر کیا کیونکہ انسان دنیاوی مشاغل کی بنا پر اسے بروقت ادا کرنے میں اکثر کوتاہی کرتا ہے اور اسے یاد دہانی کی ضرورت ہوتی ہے یہ کام اذان دیتی ہے۔ اس کے بعد مساجد کا ذکر کیا جہاں نماز ادا کی جاتی ہے۔ مسجد میں نمازی صرف ایک، یعنی قبلے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا مکلف ہوتا ہے اس لیے مساجد کے ذکر کے بعد قبلے کے مسائل بیان کیے۔

ذیل میں قبلے کی لغوی و اصطلاحی تعریف، وجہ تسمیہ، فرضیت، اہمیت و فضیلت اور قبلے کے متعلق دیگر احکام و مسائل اختصار سے ذکر کیے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ آسانی سے اور بگولبی سمجھ میں آسکے۔

* قبلے کی لغوی تعریف: قبلہ قبیل سے ناخوڑے جو ڈبہ کی ضد ہے۔ ہر چیز کے سامنے والے حصے کو قبیل اور پچھلے حصے کو ڈبہ کہتے ہیں۔ حاورہ ہے: ﴿أَبَلُ السَّيْحِ السَّيْحُ﴾ ایک چیز دوسری کے

”محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۹- کتاب القنبلۃ _____ قبلیکی وجہ تسمیہ فرضیت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

بالکل سامنے ہے۔“

* اصطلاحی تعریف: شرعی اصطلاح میں قبلے سے مراد وہ خاص جگہ (خانہ کعبہ) ہے جس کی طرف رخ کر کے تمام دنیا کے مسلمان نماز ادا کرتے ہیں اور حج و عمرہ میں اس کا طواف کرتے ہیں۔

* وجہ تسمیہ: قبلے کو قبلہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ دوران نماز میں نمازی اس کے سامنے ہوتا ہے اور یہ نمازی کے سامنے۔

* فرضیت: یہ بات تو متفقہ ہے کہ پانچ نمازیں معراج کی رات فرض ہوئیں مگر اس میں اختلاف ہے کہ اس سے پہلے کوئی نماز فرض تھی یا نہیں؟ اہل علم کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ کوئی نماز فرض نہیں تھی۔ بعض اہل علم کہتے ہیں کہ صرف تہجد کی نماز فرض تھی۔ دیکھیے: (فتح الباری: ۶۰۳/۱) تحت حدیث:

(۳۵۰) اہل علم کا تیسرا گروہ کہتا ہے کہ پانچ نمازوں سے پہلے فجر اور عصر کی دو نمازیں دو دو رکعتیں فرض تھیں۔ (فتح الباری: ۷۱/۳) تحت حدیث: ۵۷۴، و تفسیر القرطبی، سورة غافر، آیت: ۵۵) اور

اس کے متعلق چوتھا قول یہ ہے کہ نماز آغاز نبوت ہی میں فرض ہو چکی تھی، دیکھیے: (رحمة للعالمین:

۵۶/۱، و تاریخ الطبری: ۵۲/۳) مگر قبلے کے متعلق کوئی حکم نازل نہ ہوا تھا۔ نبی اکرم ﷺ کی عادت

مبارکہ تھی کہ جس پارے میں کوئی حکم الہی موجود نہ ہوتا، اس میں اہل کتاب سے موافقت فرمایا کرتے

تھے، اس لیے مکہ کے تیرہ سالہ دور میں آپ نے بیت المقدس ہی کو قبلہ بنائے رکھا کیونکہ یہ اہل کتاب

(یہود) کا قبلہ تھا، لیکن آپ ﷺ نماز کے لیے دو یعنی رکنوں کے درمیان کھڑے ہوتے جس سے

بیت اللہ اور بیت المقدس دونوں کی طرف منہ ہو جاتا۔ مدینہ تشریف لانے کے بعد یہ صورت ممکن نہ

تھی کیونکہ بیت المقدس مدینہ سے شمال اور بیت اللہ جنوب کی طرف تھا، اس لیے رسول اللہ ﷺ بیت

المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے۔ آپ ﷺ کی شدید خواہش تھی کہ اس ملت ابراہیمی کے

لیے وہی ابراہیمی مسجد قبلہ ہو جسے آپ کے جدا مسجد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے ہاتھوں سے تعمیر فرمایا اور

جو ان کا قبلہ تھی۔

نبی اکرم ﷺ بار بار آسمان کی طرف نظر اٹھاتے کہ قبلے کے متعلق کوئی نیا حکم نازل ہو، بلاخبر سولہ یا سترہ

ماہ کے بعد رجب یا شعبان ۲ ہجری میں تحویل قبلہ کا یہ حکم نازل ہوا: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي

۹- کتاب القبلة قبلے کی وجہ تسمیہ، فرضیت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ (البقرة: ۱۴۴) ”ہم آپ کے چہرے کو بار بار آسمان کی طرف اٹھا دیکھ رہے ہیں اب ہم آپ کو اس قبلے کی جانب ضرور پھیر دیں گے جسے آپ پسند کرتے ہیں“ آپ اپنا منہ مسجد حرام کی طرف پھیر لیں اور تم جہاں کہیں ہو اپنے منہ اسی کی طرف کیا کرو۔“

جب یہ حکم نازل ہوا تو اس وقت رسول اللہ ﷺ قبیلہ بنو سلمہ کے ہاں بشر بن براہ بن معرور رضی اللہ عنہ کی وفات پر گئے ہوئے تھے۔ آپ اپنے صحابہ کے ساتھ ظہر کی نماز ادا فرما رہے تھے اور دو رکعتیں ادا فرما چکے تھے کہ یہ حکم نازل ہوا۔ آپ نے دوران نماز ہی میں بیت اللہ کی طرف منہ کر لیا اور باقی دو رکعتیں بیت اللہ کی طرف منہ کر کے ادا فرمائیں۔ اس مسجد کا نام ”مسجد قبلتین“ رکھا گیا کیونکہ اس میں ایک نماز دو قبلوں کی طرف منہ کر کے ادا کی گئی۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری ۱/۹۷، وذخیرة العقیسیٰ

شرح سنن النسائی: ۱/۲۱۱)

عباد بن بشر یا عباد بن نہیک رضی اللہ عنہ نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد مدینہ آئے تو بنو حارثہ اپنی مسجد میں عصر کی نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ نے انہیں خبر دی تو وہ بھی دوران نماز ہی میں بیت اللہ کی طرف پھر گئے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الإيمان، حدیث: ۳۰)

جبکہ قباء والوں کو یہ خبر صبح کی نماز کے دوران میں پہنچی جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: [بَيْنَنَا النَّاسُ بِقَبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ آيَةُ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْآنًا، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكُعْبَةَ، فَاسْتَقْبَلُوهَا، وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكُعْبَةِ] ”لوگ قباء میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ اتنے میں ایک آدمی آیا اس نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ پر رات وحی نازل ہوئی ہے اور انہیں (نماز میں) کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہوا ہے، چنانچہ ان لوگوں نے کعبہ کی جانب اپنے رخ پھیر لیے اور وہ اس وقت شام کی جانب رخ کیے ہوئے تھے تو وہ کعبہ کی جانب پھر گئے۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۰۳)

پہلی پہلی نماز کون سی تھی جو بیت اللہ کی طرف منہ کر کے پڑھی گئی؟ اس کے متعلق مختلف روایات میں جو بظاہر تعارض نظر آتا ہے اس کا بہترین حل وہی ہے جو ابراہیم بن حجاج نے بیان کیا ہے جو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی

۹- کتاب القبلة _____ قبلے کی وجہ تسمیہ، فریضت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

فتح الباری میں یہی وضاحت فرمائی ہے کہ بنو سلمہ میں طہر کی نماز پہلی تھی جو بیت اللہ کی جانب منہ کر کے پڑھی گئی۔ مدینہ میں یہ خبر عصر کے وقت پہنچی۔ انہوں نے سب سے پہلے عصر کی نماز بیت اللہ کی جانب منہ کر کے پڑھی۔ اور قباء والوں کو صبح کی نماز میں یہ خبر پہنچی تو انہوں نے سب سے پہلے صبح کی نماز بیت اللہ کی جانب منہ کر کے پڑھی۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۱/۹۷)

تحویل قبلہ کے حکم کے نزول سے آپ کی دیرینہ خواہش پوری ہو گئی اور امت مسلمہ کا قبلہ بیت المقدس کی بجائے بیت اللہ بنا دیا گیا جو زمین پر عبادت الہی کے لیے بنائی گئی اور ایں مسجد ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَإِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ (ال عمران ۳: ۹۶) ”یقیناً اللہ تعالیٰ کا پہلا گھر جو لوگوں کے لیے بنایا گیا وہی ہے جو مکہ میں ہے جو تمام دنیا کے لیے برکت و ہدایت والا ہے۔“

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! زمین میں سب سے پہلی مسجد کون سی بنائی گئی؟ آپ نے فرمایا: ”مسجد حرام۔“ میں نے پوچھا: اس کے بعد؟ آپ نے فرمایا: ”مسجد اقصیٰ۔“ میں نے کہا: ان دونوں کی تعمیر کے درمیان کتنا وقفہ رہا؟ آپ نے فرمایا: ”چالیس سال۔“ (صحیح البخاری، أحاديث الأنبياء، حدیث: ۳۳۶۶ و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۲۰)

بیت اللہ کی تعمیر سب سے پہلے کب ہوئی؟ بیت المقدس سب سے پہلے کس نے تعمیر کیا؟ اور بیت اللہ اور بیت المقدس کی کس تعمیر کے درمیان چالیس سال کا وقفہ ہے؟ اس بارے میں حتمی طور پر کچھ کہنا مشکل ہے۔ تاریخی اور اسرائیلی روایات اس بارے میں مختلف ہیں کیونکہ بیت اللہ اور بیت المقدس کی تعمیر مختلف ادوار میں متحدہ درجہ ہوئی، البتہ یہ بات ضرور ہے کہ مذکورہ حدیث میں بیت اللہ کی تعمیر سے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور بیت المقدس کی تعمیر سے حضرت سلیمان علیہ السلام کی تعمیر مراد لینا درست نہیں کیونکہ دونوں نبیوں کے زمانہ نبوت کے درمیان ہزاروں سال کا فاصلہ ہے۔

اسلام نے قبلے کے لیے کسی خاص سمت کا نہیں بلکہ ایک مرکزی مسجد کا انتخاب کیا جس کے چاروں طرف چاروں سمتوں سے نماز پڑھی جاسکے اس طرح مشرق، مغرب، جنوب اور شمال سب بیک وقت مسلمانان عالم کا قبلہ ہیں۔ اس کا فائدہ یہ ہوا کہ سمت کے تعین سے اس سمت کی مرکزی چیز، مثلاً: آفتاب یا قطب شمالی

قبیلہ کی وجہ تسمیہ، فضیلت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

دوسرے کی محمودیت اور مشہوریت کا جو خیال پیدا ہوتا تھا اور جس طرح سے بت پرستی اور ستارہ پرستی کا رواج ہو گیا تھا، اس کا کلیتاً خاتمہ ہو گیا۔ (سیرت النبی از شبلی نعمانی: ۸۴/۵)

الحق تعالیٰ نے تاقیامت بیت اللہ کو مسلمانان عالم کا قبلہ مقرر کر کے اس امت پر احسان عظیم فرمایا ہے۔ جس طرح ان کا رسول، کتاب اور شریعت افضل ہیں، اسی طرح ان کے لیے قبلہ بھی افضل ہی پسند فرمایا کیونکہ یہ افضل ترین امت ہے جو جنت میں بھی بلند اور افضل مقام کی حامل ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں حقیقی معنوں میں بیت اللہ کی تعظیم کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

* مقصد اور حکمت: تحویل قبلہ کا مقصد اللہ رب العزت نے خود بیان فرمایا ہے۔ ارشاد باری ہے:

هُوَ مَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُوْلَ مِمَّنْ يَتَّقِلْبَ عَلٰى عَقِبَيْهِ وَاِنْ كَانَتْ لَكَبِيْرَةً اِلَّا عَلٰى الَّذِيْنَ هَدٰى اللّٰهُ (البقرة: ۱۴۳)

”جس قبلہ پر تم پہلے سے تھے، اسے ہم نے صرف اس لیے مقرر کیا تھا کہ ہم جان لیں کہ رسول کا سچا تابعدار کون ہے اور کون ہے جو اپنی ایزدوں کے بل پلٹ جاتا ہے، گویا یہ کام مشکل تھا مگر جنہیں اللہ نے ہدایت دی ہے (ان پر کوئی مشکل نہیں)۔“ یعنی پہلے بیت المقدس کو قبلہ مقرر کرنے اور پھر اسے پھیرنے میں مسلمانوں، مشرکوں، اہل کتاب اور منافقوں سب کا امتحان تھا۔ مسلمانوں نے تو یہ سن کر سبغنا و اطعننا ”کہا“ یعنی ”ہم نے اللہ کا حکم سنا اور اطاعت کی۔“ اور کہا: دونوں ہی حکم ہمارے اللہ کی طرف سے ہیں، اس لیے ان پر قبلہ کا بدلنا گراں نہیں گزرا۔ مشرکوں نے کہا: جس طرح یہ ہمارے قبیلہ کی طرف لوٹ آیا ہے، تمہوڑے دونوں تک ہمارے دین کی طرف بھی لوٹ آئے گا۔ یہودیوں نے کہا: اس نے انبیاء کے قبیلہ کی مخالفت کی ہے۔ منافقوں نے کہا: محمد (ﷺ) کو پتہ ہی نہیں کہ منہ کدھر کرنا ہے۔ اگر پہلا حکم برحق تھا تو اسے اس نے چھوڑ دیا ہے اور اگر دوسرا برحق ہے تو یہ باطل پر تھا۔ غرضیکہ یہ دونوں نے اس سلسلے میں بڑھ چڑھ کر باتیں کیں اور یہ قبلہ ان کے حق میں اسی طرح ثابت ہوا جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا: هُوَ اِنْ كَانَتْ لَكَبِيْرَةً اِلَّا عَلٰى الَّذِيْنَ هَدٰى اللّٰهُ (البقرة: ۱۴۳) یعنی ہدایت یافتہ لوگوں کے علاوہ تحویل قبلہ سب پر شاق ہے۔ دیکھیے: (مختصر سیرت رسول از عبداللہ بن محمد بن عبد الوہاب (اردو) ص: ۲۳۳)

* فضیلت: بیت اللہ کی فضیلت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ ہر مسلمان پر نماز میں اس

۹- کتاب القبۃ قبلے کی وجہ تسمیہ، فرضیت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

کی طرف منہ کرنا فرض قرار دیا گیا ہے۔ نماز پڑھنے والا دن رات میں کئی دفعہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور اللہ کے حضور کھڑا ہو کر عاجزی اور بندگی بجالاتا ہے۔ اگر جان بوجھ کر کسی اور طرف منہ کر کے نماز پڑھے تو اس کی نماز اللہ کے دربار میں قابل قبول نہیں۔ ایک سچا سچا مسلمان کسی اور طرف منہ کرنے کا سوچ بھی نہیں سکتا۔ ہر مسلمان اس کی زیارت کا شوق دل میں لیے بیٹھا ہے۔ ہر صاحب استطاعت پر زندگی میں ایک بار اس کا حج کرنا فرض قرار دیا گیا ہے۔ فرمان باری تعالیٰ ہے: ﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتِطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا﴾ (ال عمران ۳: ۹۷) ”اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر جو وہاں جانے کی طاقت رکھتے ہوں اس گھر کا حج فرض کر دیا ہے۔“ اس حکم کی تعمیل کے لیے ہر سال دنیا کے کونے کونے سے لاکھوں مسلمان دو آن سلے کپڑوں میں اس کے زائر بن کر آتے ہیں اس کی زیارت سے اپنی آنکھوں کو خنڈا کرتے ہیں اور اپنے گناہ بخشوا کر ایسے پاک صاف واپس لوٹتے ہیں جیسے اسی دن ان کی ماؤں نے انھیں جنا ہوا۔ یہ ایک امن والا گھر ہے جس میں بڑے سے بڑے دشمن یہاں تک کہ باپ کے قاتل کو بھی امن مل جاتا ہے۔ ارشاد باری ہے: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا﴾ (ال عمران ۳: ۹۷) ”جو اس میں آجائے وہ امن والا ہو جاتا ہے۔“

یہ بیت اللہ ہی کی عظمت ہے کہ اس میں ایک نماز پڑھنے سے ایک لاکھ نماز کا ثواب ملتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ﴿صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا اَفْضَلُ مِنْ اَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ اِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِي هَذَا﴾ ”میری اس مسجد میں ایک نماز ادا کرنے کا ثواب دوسری مسجد میں نماز ادا کرنے کے مقابلے میں ہزار گنا زیادہ ہے سوائے مسجد حرام کے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز ادا کرنا اس (مسجد نبوی) میں سو نماز پڑھنے سے افضل ہے۔“ (مسند احمد: ۵/۱۳۰) نیز نبی ﷺ نے فرمایا: ﴿لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ اِلَّا اِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَ مَسْجِدِي هَذَا، وَالْمَسْجِدِ الْاَقْصَى﴾ ”تین مسجدوں کے سوا کسی اور کی طرف رخت سفر نہ باندھا جائے: مسجد حرام، یہ میری مسجد (مسجد نبوی) اور مسجد اقصیٰ۔“ (صحیح البخاری، فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة، حدیث: ۱۱۹۷، و صحیح مسلم، الحج، حدیث: ۸۱۷، قبل الحدیث: ۱۱۳۶)

۹۔ کتاب القبلة _____ قبلے کی وجہ تسمیہ، عزیمت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

اس فضیلت اور شرف کی بنا پر جو اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کو ہمارا قبلہ بنا کر ہمیں بخشا، یہودیوں سے حد کرتے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: **إِنَّهُمْ لَا يَحْسَبُونَ عَلَيَّ شَيْئًا كَمَا يَحْسَبُونَ عَلَيَّ يَوْمَ الْحُمَةِ الَّتِي هَدَانَا اللَّهُ لَهَا وَضَلُّوا عَنْهَا وَعَلَى الْقِبْلَةِ الَّتِي هَدَانَا اللَّهُ لَهَا وَضَلُّوا عَنْهَا وَعَلَى قَوْلِنَا خَلْفَ الْإِمَامِ: آمِينَ** [یہودیوں سے کسی چیز پر اتنا حسد نہیں کرتے جتنا جمعہ پر کرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس کی ہدایت دی اور یہ اس سے گمراہ ہوئے اسی طرح جتنا حد قبلے پر کرتے ہیں کسی اور چیز پر نہیں کرتے] اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف ہماری رہنمائی فرمائی اور وہ گمراہ ہوئے اور امام کے پیچھے آئیں کہنے پر بھی بہت حد کرتے ہیں۔“ دیکھیے: (مسند احمد: ۶/۱۳۲۱۳۵) والموسوعة الحديثية، مسند الإمام أحمد:

۳۱/۲۸۱ و سلسلة الأحاديث الصحيحة ۳/۳۰۷۳۰۶ تحت حديث: (۶۹۱)

یہ فضیلت بھی اس دھرتی کی جملہ مساجد میں سے بیت اللہ ہی کے حصے میں آئی کہ وہاں ہر وقت نماز ادا کی جا سکتی ہے، دن رات کے کسی بھی حصے میں نماز پڑھنا مکروہ یا ممنوع نہیں ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: **يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ! لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى أُمَّةً سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ** [اے عبد مناف کی اولاد! بیت اللہ کا طواف کرنے والے اور (اس میں) نماز پڑھنے والے کسی شخص کو نہ روکو خواہ وہ شب و روز کی کسی گھڑی میں یہ کام کرے۔“ (سنن ابی داؤد، المناسک، حدیث:

۶۸۹۳ و جامع الترمذی، الحج، حدیث: ۸۶۸، و سنن النسائی، مناسک الحج، حدیث: ۲۹۶۷)

متعدد روایات میں مذکور ہے کہ اس قدر فضیلت کا بیان کہ وہاں لڑائی جھگڑا، قتل و قمارت، شکار کرنا، شکار بھگانا درخت اور گھاس پھوس کاٹنا، گری پڑی چیز کو ذاتی تصرف میں لانے کے لیے اٹھانا اور ہتھیار سرجام لے کر چلنا منع ہے، نیز نبی اکرم ﷺ کا جبرت کے وقت اسے بہترین اور محبوب ترین زمین قرار دینا، غم فراق کا اظہار کرنا اور یہ فرمانا: **”اگر مجھے مجبور نہ کیا جاتا تو میں کبھی یہاں سے نکل کر کسی اور جگہ کو مسکن نہ بناتا۔“** یہ سب بیت اللہ ہی کی وجہ سے تھا۔ مکہ کے باشندوں کی سبب عزت و احترام اور ان کے تجارتی قافلوں کا نہ لوٹنا جانا بھی اسی وجہ سے تھا کہ وہ بیت اللہ کے متولی تھے۔

* قبلے کے متعلق دیگر احکام و مسائل: ﴿ نماز کے لیے قبلے کی طرف منہ کرنا فرض ہے۔ فرمان

۹- کتاب القبلة _____ قبلہ کی وجہ تسمیہ، فریضت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

باری تعالیٰ ہے: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ (البقرہ: ۲۰۲) ”اور تم جہاں کہیں بھی ہو اسی (بیت اللہ) کی طرف اپنے منہ کیا کرو۔“

⊗ دوران سفر میں نقلی نماز کے لیے قبلہ کے علاوہ کسی اور طرف منہ کرنا جائز ہے البتہ نماز شروع کرتے وقت قبلہ رخ ہونا ضروری ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ، اسْتَقْبَلَ بِنَاقِبِهِ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ، ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكْبَانُهُ“ ”رسول اللہ ﷺ جب سفر کرتے اور نقلی نماز پڑھنا چاہتے تو (ایک مرتبہ) اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف موڑ لیتے اور تکبیر کہتے۔ اس کے بعد پھر سواری کا رخ جس جانب بھی ہو جاتا نماز پڑھتے رہتے۔“ (سنن ابی داؤد، صلاة السفر، حدیث: ۱۲۲۵)

بعض مفسرین کے نزدیک ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُّوا فَنَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾ (البقرہ: ۱۱۵) ”اور مشرق اور مغرب کا مالک اللہ ہی ہے۔ تم جہر بھی منہ کرؤ اور ہی اللہ کا منہ ہے۔“ آیت کا سبب نزول بھی سفر میں سواری پر نقل نماز پڑھنے کی اجازت کے متعلق ہے کہ سواری کا منہ جہر بھی ہو نماز پڑھ سکتے ہو۔

⊗ دوران سفر میں اگر نماز کا وقت ہو جائے اور جہت قبلہ کا علم نہ ہو تو آدمی کو ممکن حد تک کوشش کر کے نماز پڑھ لینی چاہیے۔ نماز ادا کرنے کے بعد اگر پتہ چلے کہ نماز غیر قبلہ کی طرف پڑھی گئی ہے تو نماز دہرانے کی ضرورت نہیں جیسا کہ قباء والوں کو صبح کی نماز میں تحویل قبلہ کا حکم پہنچا تھا جبکہ اس کا حکم ایک دن قبل ظہر کی نماز میں نازل ہوا تھا تو انہوں نے پچھلے دن کی نماز میں نہیں دہرائیں اور نہ صبح کی نماز کا وہ حصہ دوبارہ پڑھا جو تحویل قبلہ کا حکم پہنچنے سے پہلے پڑھا جا چکا تھا۔ اسی طرح جو طلوع کو عصر کی نماز میں یہ حکم پہنچا، انہوں نے بھی پہلے پڑھی جا چکی نماز کا اعادہ نہیں کیا۔

⊗ اگر آدمی مکہ سے دور دراز علاقے کا مقیم ہے تو اس کے لیے عین قبلہ رخ ہونا لازمی نہیں کیونکہ یہ بڑا دشوار اور مشکل ہے۔ اس کے لیے بس یہی کافی ہے کہ اس جانب اپنا منہ کر لے اگر کوشش کے باوجود تھوڑا بہت ادھر ادھر ہو تو کوئی حرج نہیں کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے اہل مدینہ کو فرمایا تھا: [مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ] ”مشرق اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے۔“ (جامع الترمذی)

۹- کتاب القبلة _____ قبلہ کی وجہ تسمیہ، فریضت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

الصلوة، حدیث: (۳۳۲) مدینہ مکہ کے شمال میں ہے۔ مدینے والے جب جنوب (قبلہ) کی طرف منہ کرتے ہیں تو مغرب دائیں اور مشرق بائیں پڑتا ہے لہذا ان کا قبلہ ان دو سمتوں (مشرق اور مغرب) کے درمیان ہوا، جبکہ ہمارا قبلہ شمال اور جنوب کے درمیان ہے۔ حدیث کا منطوق اگرچہ خاص اہل مدینہ کے لیے ہے لیکن مفہوم یہ ہے کہ یہ وسعت اور گنجائش دیگر شہروں کے لیے بھی اسی طرح ہے جس طرح اہل مدینہ کے لیے ہے۔

⊗ نماز پڑھنے والے کے سامنے (قبلہ کی جانب) اگر کوئی شخص لیٹا ہوا ہو تو کوئی حرج نہیں نماز ہو جاتی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشِهِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُوتِرَ أَيْقَنْطَنِي فَأَوْتَرْتُ [نبی ﷺ رات کو نماز پڑھتے تھے اور میں آپ کے اور قبلہ کے درمیان آپ کے بستر پر عرض کے بل لیٹی ہوتی تھی۔ جب آپ وتر پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو مجھے جگا دیتے اور میں وتر پڑھ لیتی۔“ (صحیح البخاری، الصلوة، حدیث: ۵۱۲، و صحیح مسلم، الصلوة، حدیث: ۵۱۲، و سنن النسائي، القبلة، حدیث: ۷۶۰)

⊗ اگر سامنے قبلہ کی جانب قبر ہو تو نماز نہیں ہوتی، نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: لَا تَصَلُّوا إِلَى الْقُبُورِ، وَلَا تَحِلُّسُوا عَلَيْهَا [قبروں کی طرف منہ کر کے نماز نہ پڑھو اور نہ ان پر بیٹھو۔“ (صحیح مسلم، الحنائل، حدیث: ۹۷۲) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے حدیث: ۸۶۱ اور اس کے فوائد و مسائل۔

⊗ اگر قبلہ کی جانب نقش و نگار، تیل، یوں یا تصویروں والا کپڑا آراستہ ہو تو نماز ہو جاتی ہے، البتہ بہتر یہی ہے کہ ایسی کوئی چیز نمازی کے سامنے نہ ہو جس سے خشوع و خضوع میں فرق آئے اور نمازی کی توجہ نماز سے ہٹ جائے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میرے گھر میں ایک تصویروں والا کپڑا تھا۔ میں نے اسے ایک طاق کے سامنے (بطور پردہ) لٹکا لیا۔ رسول اللہ ﷺ اس طاق کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے اس لیے آپ نے فرمایا: "اے عائشہ! اسے میرے سامنے سے ہٹا دو۔" میں نے اسے اتار کر رکھے بنالئے۔ (سنن النسائي، القبلة، حدیث: ۷۶۲)

⊗ امام اور مقتدی کے درمیان کوئی کپڑا حائل ہو تو کوئی حرج نہیں نماز ہو جاتی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَصِيرَةٌ يُسْطُهَا بِالنَّهَارِ وَيَحْتَجِرُهَا بِاللَّيْلِ

۹- کتاب القبلة _____ قبلے کی وجہ تسمیہ، فریضت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

فَيُصَلِّي فِيهَا، فَفَطَنَّ لَهُ النَّاسُ فَصَلُّوا بِصَلَاتِهِ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَهُمُ الْحَصِيرَةُ” رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چٹائی تھی جسے آپ دن کو بچھا لیتے تھے اور رات کو حجرہ سا بنا لیتے تھے اور اس میں نماز پڑھتے۔ لوگوں کو آپ کی نماز کا پتا چل گیا تو وہ آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھنے لگے جبکہ ان کے اور آپ کے درمیان وہ چٹائی حائل تھی۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۳۰، واللفظ للنسائی، حدیث: ۷۶۳)

⊗ خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنا درست ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اسامہ بن زید، بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم بیت اللہ میں داخل ہوئے اور انہوں نے دروازہ بند کر لیا (تا کہ لوگ جھوم نہ کریں)۔ پھر جب انہوں نے دروازہ کھولا تو سب سے پہلے میں داخل ہوا۔ میں بلال سے ملا اور ان سے پوچھا: کیا رسول اللہ ﷺ نے کعبے میں نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! آپ نے (اگلی صف کے بائیں طرف والے) دو یعنی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔ (صحیح البخاری، الحج، حدیث: ۱۵۹۸، و صحیح مسلم، الحج، حدیث: ۱۳۲۹)

⊗ بیت اللہ کی چمت پر نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے کیونکہ نماز کے لیے بیت اللہ کو جہت بنانے کا حکم ہے: ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (البقرة: ۱۵۰) ”آپ اپنا چہرہ بیت اللہ کی جانب پھیریں۔“ جو شخص بیت اللہ کی چمت پر نماز پڑھتا ہے اس کی جہت بیت اللہ نہیں رہتی۔ واللہ اعلم۔

⊗ نماز میں اور نماز کے علاوہ قبلے کی طرف تھوکتا منع ہے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے قبلے کی دیوار پر تھوک دیکھا، آپ نے اسے کھرچ دیا، پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَتَّصِقُ قِبَلَ وَجْهِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ قِبَلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى [”جب تم میں سے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو وہ اپنے سامنے نہ تھوکے کیونکہ جب وہ نماز پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے سامنے ہوتا ہے۔“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۰۶)]

حضرت صاحب بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی قوم کی امامت کرائی اور اس نے قبلے کی جانب تھوک دیا جبکہ رسول اللہ ﷺ دیکھ رہے تھے۔ جب وہ فارغ ہوا تو آپ نے (اس کی قوم سے) فرمایا: ”آئندہ یہ تمہیں نماز نہ پڑھائے۔“ اس کے بعد اس نے انہیں نماز پڑھانا چاہی تو انہوں نے

۹- کتاب القبلة _____ قبلی کی وجہ تسمیہ، فریضت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

اسے روک دیا اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان سنایا۔ اس نے یہ بات رسول اللہ ﷺ سے ذکر کی تو آپ نے فرمایا: ”ہاں۔“ راوی حدیث کہتے ہیں: میرا خیال ہے کہ آپ نے فرمایا: ”تم نے اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دی ہے۔“ (سنن أبی داود، الصلاة، حدیث: ۴۸۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [وَجِئْتُمْ صَاحِبُ النُّعْمَانَةِ فِي الْقِبْلَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَهِيَ فِي وَجْهِهِ] ”قبلی کی طرف تھوکنے والا قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ تھوک اس کے چہرے پر ہوگا۔“ (صحیح ابن حبان، حدیث: ۱۲۳۸، و صحیح الترغیب والترہیب، حدیث: ۲۸۳)

⊗ پیشاب کرتے وقت قبلی کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا منع ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [إِذَا أُنِي أَحَدُكُمْ الْغَائِطِ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يُؤَلِّهَا ظَهْرَهُ] ”جب تم میں سے کوئی قضاء حاجت کے لیے آئے تو وہ (پیشاب پاخانے کے وقت) قبلی کی طرف منہ کرے نہ پیٹھ۔“ (صحیح البخاری، الوضوء، حدیث: ۱۳۳، و صحیح مسلم، الطهارة، حدیث: ۲۶۲)

⊗ ضرورت کے پیش نظر دوران نماز میں سامنے قبلی کی طرف جوتے رکھنے میں کوئی حرج نہیں، کسی صحیح حدیث میں اس کی ممانعت ثابت نہیں۔ اسی طرح کسی صحیح حدیث سے قبلی کی طرف پاؤں کرنے کی ممانعت بھی منقول نہیں، البتہ اگر کوئی بیت اللہ کی تعظیم کرتے ہوئے اس طرف پاؤں نہیں کرتا تو یہ بہتر ہے۔ ہر کام میں اصل اباحت ہے، ممانعت کے لیے دلیل چاہیے۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے کتاب القبلة میں قبلی کے احکام و مسائل بیان کرنے کے بعد سترے کے مسائل ذکر کیے ہیں۔ اس کے بعد لباس کے کچھ احکام بیان کیے۔ بظاہر ان دونوں مسئلوں کی زیر بحث کتاب سے کوئی واضح مناسبت نظر نہیں آتی۔ واللہ اعلم۔

امام صاحب کی ان مسائل کو کتاب القبلة میں ذکر کرنے سے فرض کیا ہے؟ اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔ ممکن ہے امام صاحب نے کتاب القبلة میں سترے کے مسائل بیان کر کے اس طرف اشارہ کیا ہو کہ بیت اللہ میں بھی سترے کا اہتمام ہونا چاہیے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ چونکہ نمازی اور قبلی کے درمیان ہوتا ہے اس لیے اس کی مشروعیت، ضرورت، اہمیت اور حکم بیان کر دیا جس طرح کہ امام صاحب

۹- کتاب القبلة _____ قبلے کی وجہ تسمیہ، فرضیت، اہمیت و فضیلت اور احکام و مسائل

نے نمازی اور قبلے کے درمیان حائل ہونے والی دوسری چیزوں (قبر جو تے اور سونے والے) کے بارے میں بیان کیا کہ ان کے درمیان میں ہونے سے نماز پر کچھ اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

نماز کے لیے ستر ڈھانپنا شرط ہے تو لباس کے کچھ احکام اس وضاحت کے لیے بیان کیے کہ (نماز میں) قبلہ رو کھڑا ہونے کے لیے کس قسم کے لباس سے ستر ڈھانپنا چاہیے؛ جبکہ لباس کے زیادہ تر احکام امام صاحب نے کتاب الزینۃ میں بیان کیے ہیں۔ واللہ اعلم۔

سترے اور لباس کے احکام احادیث کے تحت فوائد میں تفصیلاً آرہے ہیں۔ استفادے کے لیے وہاں رجوع کیا جاسکتا ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(المعجم ۹) - كِتَابُ الْقِبْلَةِ (التحفة ...)

قبلے کے متعلق احکام و مسائل

(المعجم ۱) - بَابُ اسْتِغْبَالِ الْقِبْلَةِ
(التحفة ۱۶۸)

۷۴۳- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو تقریباً سولہ (۱۶) مہینے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے پھر آپ کا رخ انور کعبے کی طرف کر دیا گیا۔ ایک آدمی جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (کعبے کی طرف منہ کر کے) نماز پڑھی تھی انصار کی ایک قوم (بنو حارث) کے پاس سے گزرا۔ (وہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہے تھے) اس نے کہا: میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کعبہ رخ نماز پڑھنے کا حکم دے دیا گیا ہے چنانچہ وہ (نماز میں) کعبے کی طرف مڑ گئے۔

۷۴۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْرَقِيُّ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ فَصَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا، ثُمَّ آتَتْهُ وَجْهَ إِلَى الْكَعْبَةِ، فَمَرَّ رَجُلٌ قَدْ كَانَ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ وَجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ، فَانْحَرَفُوا إِلَى الْكَعْبَةِ.

فائدہ: دیکھیے حدیث: ۳۹۰۲/۳۸۹.

باب ۲- وہ حالت جس میں (دوران نماز میں) قبلے کے علاوہ کسی اور طرف منہ کرنا جائز ہے
۷۴۴- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ

(المعجم ۲) - بَابُ الْحَالِ الَّتِي يَجُوزُ عَلَيْهَا اسْتِغْبَالُ حَيْثُ الْقِبْلَةِ (التحفة ۱۶۹)
۷۴۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ

۷۴۳- [صحیح] تقدم، ح: ۴۹۰، وهو في الكبرى، ح: ۹۴۵.

۷۴۴- [صحیح] تقدم، ح: ۴۹۳، وهو في الكبرى، ح: ۹۴۶.

۹- کتاب القنہ ————— قبلے کے متعلق احکام و مسائل

آنس، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ فِي السَّفَرِ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ.

رسول اللہ ﷺ سفر میں اپنی سواری پر (نفل) نماز پڑھ لیا کرتے تھے۔ سواری کا منہ جس طرف بھی ہوتا۔

قَالَ مَالِكٌ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ: وَعَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَفْعَلُ ذَلِكَ.

امام مالک نے کہا: (حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے شاگرد) عبداللہ بن دینار نے کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسے ہی کیا کرتے تھے۔

☀️ فائدہ: لیکن اس کے لیے ضروری ہے کہ نماز کا آغاز کرتے وقت سواری کا رخ قبلے کی طرف ہو۔ بعد میں چاہے اس کا رخ کسی طرف بھی ہو جائے۔ دوسری روایت میں اس امر کی صراحت موجود ہے۔

۷۴۵- أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ حَمَّادٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الرَّاحِلَةِ قَبْلَ أَيِّ وَجْهِ تَوَجَّهَتْ بِهِ وَيُوتِرُ عَلَيْهَا، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهَا الْمَكْتُوبَةَ.

۴۳۵- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سواری پر (نفل) نماز پڑھ لیا کرتے تھے جس طرف بھی اس کا منہ ہوتا۔ اور آپ سواری پر وتر پڑھ لیا کرتے تھے، مگر فرض نماز سواری پر نہیں پڑھتے تھے۔

☀️ فائدہ: دیکھیے حدیث: ۴۹۱.

(المعجم ۲) - بَابُ امْتِنَانَةِ الْخَطَا بَعْدَ الْاجْتِهَادِ (التحفة ۱۷۰)

باب: ۳- باوجود کوتاہی کے (نماز پڑھ لینے کے بعد سمت قبلہ کی غلطی کا واضح ہونا

۷۴۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: بَيْنَمَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيَّ اللَّيْلَةَ قُرْآنًا، وَقَدْ أَمِرَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ

۴۳۶- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک دفعہ لوگ قباء (کی مسجد) میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک آنے والا ان کے پاس آیا اور اس نے کہا: تحقیق رسول اللہ ﷺ پر آج رات وحی اتری ہے اور آپ کو کعبے کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے لہذا تم بھی کعبے

۷۴۵- [صحیح] تقدم، ح: ۴۹۱، وهو في الكبرى، ح: ۹۴۷.

۷۴۶- [صحیح] تقدم، ح: ۴۹۴، وهو في الكبرى، ح: ۹۴۸.

۹- کتاب القبلة _____ سترے کے حلق احکام و مسائل

الْقِبْلَةَ فَاسْتَقْبِلُوهَا، وَكَانَتْ وَجْوهُهُمْ إِلَى
الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ.
کی طرف منہ کر لو۔ ان کے چہرے شام کی طرف تھے وہ
کعبے کی طرف گھوم گئے۔

☀️ فائدہ: دیکھیے حدیث: ۳۹۳۔

باب ۳- نمازی کا سترہ

(المعجم ۴) - سِتْرَةُ الْمُصَلِّي

(التحفة ۱۷۱)

۷۴۷- أَخْبَرَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ
[الدَّوْرِيِّ] قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ
قَالَ: حَدَّثَنَا حَيَّوَةُ بْنُ شَرِيحٍ عَنْ أَبِي
الْأَسْوَدِ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قَالَتْ: سئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي عَزْوَةِ
تَبَوُّكَ عَنْ سِتْرَةِ الْمُصَلِّي فَقَالَ: «مِثْلُ
مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ».

۷۴۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی
ﷺ اپنے سامنے نیزہ گاڑ لیتے، پھر اس کی طرف نماز
پڑھتے۔
۷۴۸- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ:
حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ: أَخْبَرَنَا
نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ. قَالَ:
«كَانَ يَرْكُزُ الْحَرْبَةَ ثُمَّ يُصَلِّي إِلَيْهَا».

☀️ فوائد و مسائل: ① سترے سے مراد وہ چیز ہے جو نمازی کی نماز کو شیطان اور گزرنے والوں سے محفوظ
کرے۔ سترہ نمازی کے خیالات کو منتشر ہونے سے بچاتا ہے بشرطیکہ نظر سترے سے تجاوز نہ کرے جیسا کہ
مسنون ہے۔ اسی طرح سترہ نمازی کے آگے سے گزرنے والوں کے اثرات بد سے نماز اور نمازی کو محفوظ کرتا
ہے۔ نمازی کے آگے سے گزرتا نمازی کے خشوع و خضوع کو ختم کرتا ہے اور گزرنے والے کو گناہ گار بناتا ہے۔

۷۴۷- أخرجه مسلم، الصلاة، باب ستره المصلي والتدب إلى الصلاة إلى ستره... الخ، ح: ۲۴۴/۵۰۰ من
حديث عبدالله بن يزيد المقرئ، به، وهو في الكبرى، ح: ۸۲۱.

۷۴۸- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة إلى الحربة، ح: ۴۹۸ من حديث يحيى القطان، ومسلم، الصلاة،
باب ستره المصلي والتدب إلى الصلاة... الخ، ح: ۲۴۶/۵۰۱ من حديث عبيدالله بن عمر، به، وهو في الكبرى،
ح: ۸۲۲.

۹- کتاب القبلة سترے کے متعلق احکام و مسائل

سترے کے آگے سے گزرتا نمازی اور گزرنے والے کو ان دونوں چیزوں سے بچانا ہے۔ ① اکیلے نمازی کو اگر وہ مکلی جگہ نماز پڑھ رہا ہے تو اسے اپنے سامنے سترہ رکھنا چاہیے۔ امام کے پیچھے ہو تو صرف امام کے سامنے سترے کا ہونا کافی ہے۔ پہلے سے موجود چیز بھی سترہ بن سکتی ہے جیسے ستون وغیرہ۔ ② سترہ تقریباً ڈیڑھ فٹ اونچا اور اتنا موٹا ہونا چاہیے کہ دور سے صاف نظر آئے ایسا نہ ہو کہ کسی کو پتہ ہی نہ چلے۔ پالان کی کچھلی لکڑی بھی تقریباً ڈیڑھ فٹ اونچی ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۵) - أَلَا تُرْمَى بِالذَّنْبِ مِنَ الشُّرَّةِ

(التحفة ۱۷۲)

باب: ۵- سترے کے قریب کھڑے

ہونے کا حکم

۷۴۹- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ وَإِسْحَاقُ ابْنُ مَنْصُورٍ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ، عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَنَمَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شُرَّةٍ فَلْيَتَذَنَّبْهَا لَا يَقْطَعُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ».

۷۴۹- حضرت اہل بن ابوشمہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی شخص سترے کی طرف نماز پڑھے تو اس سے قریب کھڑا ہو (تاکہ) شیطان اس کی نماز کو قطع نہ کر دے۔“

🌞 فوائد و مسائل: ① پیچھے ذکر ہو چکا ہے کہ سترہ شیطان سے بھی حفاظت کرتا ہے کیونکہ شیطان جہاں نمازی کے خیالات منتشر کرتا ہے وہاں نماز توڑنے کی بھی کوشش کرتا ہے جبکہ سترہ اس سے محفوظ رکھنے کا ذریعہ ہے۔ ② سترہ جگہ کی جگہ کے قریب ہی ہونا چاہیے تاکہ نظر جگہ کی جگہ سے آگے تجاوز نہ کرے۔ اگر سترہ دور ہوگا تو نظر آگے جائے گی اور شیطان وار سے بچاؤ بھی مشکل ہوگا جس سے اصل مقصد فوت ہو جائے گا اس لیے نماز پڑھنے والے کو سترے کا ضرور اہتمام کرنا چاہیے تاکہ خود بھی معصیت کا شکار نہ ہو اور دوسرے کو بھی موقع نہ دے۔ ③ آج کل اس سنت پر عمل نہ ہونے کے برابر ہے اس لیے اس کی اشاعت کی خوب ضرورت ہے۔ جس حدیث میں یہ آتا ہے کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی، وہ سداً ضعیف ہے۔ تفصیلی بحث کے لیے دیکھیے: (ضعیف سنن ابی داؤد) (مفصل) للالبانی: ۲۶۵/۹، حدیث: ۱۱۶)

(المعجم ۶) - وَقَدَارُ ذَلِكَ (التحفة ۱۷۳)

باب: ۶- (نمازی اور سترے کے درمیان)

فاصلے کی مقدار

۷۴۹- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب الذنوب من السترة، ح: ۶۹۵ من حديث سفیان بن عیینة به، وصرح بالسماع عند الحميدي، ح: ۴۰۲، وهو في الكبرى، ح: ۸۲۴، والمحدث صححه ابن خزيمة، ح: ۸۰۳، وابن حبان، ح: ۴۰۹، والحاكم ۲۵۱/۱، ۲۵۲، علی شرط الشيخين، ووافقه الذهبي.

سترے کے متعلق احکام و مسائل

۷۵۰۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم صحابی رضی اللہ عنہ کبے میں داخل ہوئے اور دروازہ بند کر لیا۔ جب آپ باہر تشریف لائے تو میں نے بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ نے کبے میں کیا کیا؟ انہوں نے کہا: آپ نے ایک ستون اپنے ہاتھ میں کیا اور دو ستون اپنے دایم کیے اور تین ستون اپنے پیچھے ان دونوں بیت اللہ چھ ستونوں پر قائم تھا پھر آپ نے نماز پڑھی اور اپنے اور قبیلے کی دیوار کے درمیان تقریباً تین ہاتھ کا فاصلہ کیا۔

۷۵۰۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ وَالْحَارِثُ بْنُ يَسْكِينٍ قِرَاءَةً عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ عَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَبَشِيُّ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: فَسَأَلْتُ بِلَالَ بْنَ الْحَارِثِ مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَاءَهُ، وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ، ثُمَّ صَلَّى وَجَعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ نَحْوًا مِنْ ثَلَاثَةِ أذْرُعٍ.

فوائد و مسائل: ① عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہ کبے کے حاجب اور دربان تھے۔ کبے کی چابیاں ان کی تحویل میں تھیں۔ یہ بنو عبد الدار سے تعلق رکھتے تھے۔ اس خاندان کو دور جاہلیت سے حجابت (درہانی) کعبہ کا عہدہ حاصل تھا۔ حج مکہ کے بعد آپ نے انہی کو قائم رکھا اور اب تک وہی خاندان اس ذمے داری کو سرانجام دے رہا ہے۔ عثمان بن طلحہ کو صحابی اسی لیے کہا گیا ہے۔ ② آج کل کبے میں ستون نہیں ہیں۔ ③ ایک ہاتھ ڈیڑھ فٹ کا ہوتا ہے۔ تین ہاتھ تقریباً ساڑھے چار فٹ ہوتے۔ سجدے کے لیے عام صف چار یا ساڑھے چار فٹ ہی ہوتی ہے گویا آپ کا سجدہ دیوار کے بالکل قریب پڑتا تھا؟ اس لیے سترہ سجدے والی جگہ سے تقریباً متصل ہونا چاہیے۔ بعض احادیث میں سجدے کی جگہ اور سترے کے درمیان سے بکری گزرنے کا قاصد ذکر ہے۔ ظاہر ہے بکری تک جگہ سے بھی گزر جاتی ہے اس کے لیے زیادہ جگہ درکار نہیں۔ مزید فوائد کے لیے دیکھیے حدیث: ۶۹۳۔

۷۵۰۔ أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة بين السواري في غير جماعة، ح: ۵۰۵، ومسلم، الحج، باب استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره... الخ، ح: ۱۳۲۹ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بخير) ۱/ ۳۹۸، والکبری، ح: ۸۲۵.

سترے کے متعلق احکام و مسائل

باب ۷:۔ جب نمازی کے آگے سترہ نہ ہو تو کون سی چیزیں نماز توڑتی ہیں اور کون سی نہیں؟

(المجم ۷) - ذِكْرُ مَا يَقَطَعُ الصَّلَاةَ وَمَا لَا يَقَطَعُ إِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي مُشْرَةً (الصفحة ۱۷۴)

۷۵۱- حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے ایک آدمی کھڑا نماز پڑھ رہا ہو تو اگر اس کے سامنے پالان کی بچھلی لگڑی کے برابر کوئی چیز ہو تو وہ سترہ بن جاتی ہے اور اگر اس کے سامنے پالان کی بچھلی لگڑی کے برابر کوئی چیز نہ ہو تو عورت، گدھا اور کالا کتا اس کی نماز توڑ دیتے ہیں۔“ میں نے کہا: کالے زرد اور سرخ میں کیا فرق ہے؟ تو ابوذر نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تھا جیسے تم نے مجھ سے پوچھا ہے تو آپ نے فرمایا تھا: ”کالا کتا شیطان ہے۔“

۷۵۱- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ قَالَ: حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ قَائِمًا يُصَلِّي فَإِنَّهُ يَسْتُرُهُ إِذَا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ آخِرَةِ الرَّحْلِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ آخِرَةِ الرَّحْلِ فَإِنَّهُ يَقَطَعُ صَلَاتَهُ الْمَرْأَةُ وَالْجِمَارُ وَالْكَلْبُ الْأَسْوَدُ. قُلْتُ: مَا بَالُ الْأَسْوَدِ مِنَ الْأَضْفَرِ، مِنَ الْأَخْمَرِ؟ فَقَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا سَأَلْتَنِي فَقَالَ: «الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ.»

فائدہ: جمہور اہل علم کے نزدیک کسی چیز کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی کیونکہ ابو داؤد کی روایت ہے: [لَا يَقَطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ] (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۷۱۹) یعنی ”کوئی چیز نماز نہیں توڑتی۔“ لہذا یہاں نماز ٹوٹنے سے مراد شروع و ختم کا ختم ہونا ہے۔ لیکن اہل علم کا دوسرا گروہ نماز ٹوٹ جانے کا قائل ہے۔ اس کی ان کے نزدیک دو دلیلیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ ابو داؤد کی حوالہ حدیث: [لَا يَقَطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ] ضعیف ہے اس لیے وہ قائل استدلال نہیں۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (ضعیف سنن أبي داود (مفصل): ۲۶۵/۹) حدیث: (۱۱۶) دوسری دلیل ایک واضح حدیث ہے جو يَقَطَعُ الصَّلَاةَ کے مفہوم کو واضح تر کر دیتی ہے اس کے الفاظ ہیں: [تُعَادُ الصَّلَاةَ مِنْ مَعْرَةِ الْجِمَارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْكَلْبِ الْأَسْوَدِ] (صحیح ابن خزيمة، حدیث: ۸۳) و صحیح ابن حبان، حدیث: ۳۳۹۱ بتحقیق الشیخ شعبان، وانظر الصحیحة للألبانی، حدیث: ۳۳۳۳) ”گدھے، عورت اور سیاہ کتے کے گزرنے سے (نماز ٹوٹ جاتی ہے) نماز دہرائی جائے گی۔“

۷۵۱- أخرجه مسلم، الصلاة، باب قدر ما يستر المصلي، ح: ۵۱۰ من حديث يونس بن عبيد، وهو في الكبرى، ح: ۸۲۶.

سزے کے حلق احکام و مسائل

یہ حدیث قطع صلاۃ کے ظاہری مفہوم کو صحیحین اور اس کی تاویل (شروع و شروع ٹوٹ جانے) کو رد کرتی ہے۔
تاہم اس اگلی تمام روایات میں بھی قطع صلاۃ کا ظاہری مفہوم ہی مراد ہوگا۔ واللہ اعلم۔

۷۵۲- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي شُعْبَةُ وَهَشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : قُلْتُ لِحَابِرِ بْنِ زَيْدٍ : مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ ؟ قَالَ : كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ : أَلْمَرْأَةُ الْحَائِضُ وَالْحَلْبُ .

۷۵۲- حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت حباب بن زید سے پوچھا: کون سی چیز نماز کو توڑ دیتی ہے؟ انہوں نے کہا: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: حیض والی عورت اور کلب۔

حضرت یحییٰ بن سعید نے کہا کہ حضرت شعبہ نے اس روایت کو مرفوع بیان کیا ہے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① اس روایت میں حضرت یحییٰ کے دو استاد ہیں: شعبہ اور ہشام۔ ہشام نے تو اس روایت کو موقوف (حضرت ابن عباس کا فتویٰ) ہی بیان کیا ہے مگر حضرت شعبہ نے مرفوع بھی بیان کیا ہے یعنی یہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے۔ دونوں میں کوئی تضاد نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ الفاظ رسول اللہ ﷺ سے بھی بیان فرمائے ہیں اور خود بھی یہی فتویٰ دیا ہے اور ایسے عام ہوتا ہے۔ ② حیض والی عورت سے مراد بالغ عورت ہے یعنی بچی کے گزرنے سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑے گا البتہ بالغ عورت کے گزرنے سے نماز ٹوٹ جائے گی۔

۷۵۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ شُعْبَانَ قَالَ : حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : جِئْتُ أَنَا وَالْقَضْلُ عَلَى أَنَا نِ لَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِعَرَفَةَ ، ثُمَّ ذَكَرَ كَلِمَةً مَعْنَاهَا

۷۵۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ میں اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہما اپنی ایک گدھی پر آئے جبکہ رسول اللہ ﷺ عرفہ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے۔ ہم کچھ صف کے آگے سے گزرے پھر اتر پڑے اور گدھی کو چرنے کے لیے چھوڑ دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے

۷۵۲- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب ما يقطع الصلاة، ح: ۷۰۳، وابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ما يقطع الصلاة، ح: ۹۴۹ من حديث يحيى القطان به، حديث شعبة فقط، وهو في الكبرى، ح: ۸۲۷، وصححه ابن خزيمة، ح: ۸۳۲، وابن حبان، ح: ۴۱۲.

۷۵۳- أخرجه البخاري، العلم، باب متى يصح سماع الصغير، ح: ۷۶ من حديث الزهري به، ومسلم، الصلاة، باب ستره المصلي والندب إلى الصلاة إلى ستره... الخ، ح: ۲۵۶/۵۰۴ من حديث شعبة بن حنينة، وهو في الكبرى، ح: ۸۲۸.

۹- کتاب اللہ ————— سترے کے متعلق احکام و مسائل

فَمَرَرْنَا عَلَى بَعْضِ الصَّفِّ فَتَرْنَا وَتَرْنَا مَا هُم بِمَعْرِفِينَ هَا هُم مِمَّنْ كَرِهُوا لَنَا
تَرْتَعُ، فَلَمْ يَقُلْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَيْئًا.

فائدہ: امام بخاری رحمہ اللہ کی رائے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے سترہ تھا جیسا کہ دیگر مفصل روایات سے واضح ہوتا ہے لہذا امام کا سترہ مقتدیوں کے لیے کافی ہوتا ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۹۳) اس لیے یہ روایت اس باب کے تحت نہیں آئی چاہیے تھی۔ بعض لوگوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ گدھے کا گزرتا نماز نہیں توڑتا مگر یہ استدلال کمزور ہے کیونکہ توڑنے نہ توڑنے کی بحث اس وقت ہے جب آگے سترہ نہ ہو اور وہ سترے اور نمازیوں کے درمیان سے گزری ہو۔

۷۵۴- أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ، عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: زَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَبَّاسًا فِي بَادِيَةِ لَنَا، وَلَنَا كَلْبِيَّةٌ وَحِمَارَةٌ، تَرْتَعُ فِصْلَى النَّبِيِّ ﷺ النَّعْصَرَ وَهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ، فَلَمْ يُزَجِّرَا أَوْ لَمْ يُؤَخِّرَا.

۷۵۳- حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری بستی میں حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے ملنے تشریف لائے۔ ہمارے ہاں ایک چھوٹی سی کتیا اور ایک گدھی تھی جو چرتی پھرتی تھی۔ نبی ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی اور یہ دونوں آپ کے آگے تھیں۔ نہ انھیں روکا گیا اور نہ پیچھے ہٹایا گیا۔

فائدہ: یہاں سترے کا ذکر ہے نہ کتیا کے سیاہ ہونے کی صراحت لہذا جاہلین کے لیے استدلال درست نہیں۔ علاوہ ازیں یہ روایت ہے بھی ضعیف۔

۷۵۵- أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَشْعَثِ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَنَّ الْحَكَمَ أَخْبَرَهُ قَالَ: سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ الْجَزَّارِ

۷۵۵- حضرت صحیب سے منقول ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو فرماتے سنا کہ وہ اور بنو ہاشم کا ایک لڑکا ایک گدھے پر سوار رسول اللہ ﷺ کے سامنے

۷۵۴- [سنادہ ضعیف] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من قال الكلب لا يقطع الصلاة، ح: ۷۱۸ من حديث محمد بن عمر به، وهو في الكبرى، ح: ۸۲۹. • عباس بن عبيد الله لم يترك عمه الفضل بن عباس، فالسند منقطع لما في التهذيب وغيره.

۷۵۵- [سنادہ حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من قال: الحمار لا يقطع الصلاة، ح: ۷۱۶، ۷۱۷ من حديث الحديث الحكم به، وانظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۸۳۰، وصححه ابن خزيمة: ۲/ ۲۴، ۲۵.

۹- کتاب القبلة

يُحَدِّثُ عَنْ صُهَيْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يُحَدِّثُ: أَنَّهُ مَرَّ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هُوَ وَعَلَّامٌ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ عَلَى حِمَارٍ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، فَتَزَلُّوا وَدَخَلُوا مَعَهُ فَصَلُّوا وَلَمْ يَنْصَرِفْ، فَجَاءَتْ جَارِيَتَانِ تَشْعَيَانِ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَأَخَذَتَا بِرُكْبَتَيْهِ، فَفَرَعَ بَيْنَهُمَا وَلَمْ يَنْصَرِفْ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے نماز پڑھ رہے تھے۔ ہم دونوں اترے اور آپ کے ساتھ چل کر نماز پڑھی۔ آپ نے نماز نہ چھوڑی اور نبی کریم ﷺ سے دو چھوٹی بچیاں بھاگتی ہوئی آئیں اور انہوں نے آپ کے کندھوں کو پکڑ لیا۔ آپ نے ان دونوں کو الگ کیا لیکن نماز نہیں چھوڑی۔

🌞 **فائدہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی استدلال فرما رہے ہیں کہ گدھا اور عورت نماز نہیں توڑتے جبکہ دیگر احادیث میں صراحت ہے کہ ان سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اس لیے کہا جاسکتا ہے کہ یہاں سترے کا ذکر ہے نہ بچیوں کے آگے سے گزرنے کا۔ اصل یہی ہے کہ آپ سترے کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے۔ اگر ان کا آپ ﷺ اور سترے کے درمیان سے گزرنا تسلیم کر بھی لیا جائے تو وہ بچیاں بالغ نہ تھیں اس لیے ان کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی کیونکہ نماز کا حصہ یا بالغ عورت کے گزرنے سے ٹوٹی ہے۔ واللہ اعلم۔

۷۵۶- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَشْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، فَإِذَا أَرَدْتُ أَنْ أَقُومَ كَرِهْتُ أَنْ أَقُومَ فَأَمَّرَ بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْسَلَتْ أَنْسِلًا.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اللہ کے رسول ﷺ کے سامنے لیٹی ہوئی تھی جب کہ آپ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے۔ جب میں اٹھنے کا ارادہ کرتی تو پسند نہ کرتی کہ سر ہلکی ٹھری ہوں اور آپ کے آگے سے گزروں اس لیے میں لیٹی لیٹی کھسک جاتی۔

🌞 **فائدہ:** اس سے معلوم ہوا کہ نمازی کے آگے عورت کا لیٹنا ہوا ہونا اور بات ہے اور گزرنے اور بات۔ اول الذکر سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑے گا البتہ گزرنے سے نماز ٹوٹ جائے گی۔ گزرنے سے مراد کسی کا نمازی کے آگے سے اس کی ایک جانب سے دوسری جانب پار کرنا ہے حدیث میں وارد "مُروء" کی ممانعت سے یہی مقصود ہے لہذا نمازی کے سامنے بیٹھے یا لیٹے انسان کے ایک طرف کھسکے کو "مُروء" گزرنے نہیں کہتے۔

۷۵۶- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة إلى السرير، ح: ۵۰۸، ومسلم، الصلاة، باب الاجتراس بين يدي المصلي، ح: ۲۷۱، من حديث منصور بن وهب عن إسماعيل بن علقمة، ح: ۸۳۱، وخالد بن الحارث.

باب: ۸- نمازی اور سترے کے درمیان سے گزرنا سخت گناہ ہے

(المعجم ۸) - التَّشْدِيدُ فِي الْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّيِّ وَبَيْنَ سُرْتَيْهِ (التحفة ۱۷۵)

۷۵۷- حضرت زید بن خالد نے بسر بن سعید کو حضرت ابو جہم رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا کہ ان سے پوچھے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے نمازی کے آگے سے گزرنے والے کے بارے میں کیا سنا ہے؟ انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا جان لے کہ اس پر اس فعل کا کس قدر گناہ ہے تو اس کے لیے چالیس (سال یا مہینے یا دن) تک رکے رہنا اس کے آگے سے گزرنے سے بہتر ہو۔“

۷۵۷- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ بَشْرِ بْنِ سَعِيدٍ: أَنَّ زَيْدَ ابْنَ خَالِدٍ أَرْسَلَهُ إِلَى أَبِي جُهَيْمٍ يَسْأَلُهُ مَاذَا سَمِعَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّيِّ؟ فَقَالَ أَبُو جُهَيْمٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّيِّ مَاذَا عَلَيْهِ، لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ».

🌞 فوائد و مسائل: ① اس روایت میں چالیس کے بعد سال کا ذکر نہیں۔ مسند بزار میں خریف کا لفظ ہے اس کے معنی ”سال“ کے ہیں لیکن یہ لفظ سداً ضعیف اللہ تاقابل حجت ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (تمام السنة للکلبانی، ص: ۳۰۲، وفتح الباری: ۵۸۵/۱، حدیث: ۵۱۰) ایک حدیث میں [مئة عام] ”سوسال“ کھڑے رہنے کا ذکر ہے، لیکن اس کی سند میں عبید اللہ بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مہوب ضعیف ہے اور اس کا چچا عبید اللہ بن عبد اللہ بن مہوب مجہول ہے۔ دیکھیے: (تہذیب الکمال: ۸۰/۱۹) شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے ضعیف ابن ماجہ میں ضعیف کہا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ معدود کی صراحت درست نہیں ہے۔ معدود مہم رکھا گیا ہے۔ عربی میں اس طرح سے زجر و توبخ اور معاملے کی سنگینی کا بیان مقصود ہوتا ہے بہر حال مقصود معدود نہیں کثرت اور مبالغہ ہے۔ واللہ اعلم۔ ② چالیس یا سوسال تک رکے رہنے کی بات بھی بغیر ضعیف حال سے ورنہ اتنی دیر تک ایک انسان کا نماز پڑھنا یا ایک جگہ رکے رہنا قابل تصور نہیں۔

۷۵۸- حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی آدمی نماز پڑھتا

۷۵۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي

۷۵۷- أخرجه البخاري، الصلاة، باب إثم المار بين يدي المصلي، ح: ۵۱۰، ومسلم، الصلاة، باب منع المار بين يدي المصلي، ح: ۵۰۷ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى) ۱/ ۱۵۴، والكبرى، ح: ۸۳۲.

۷۵۸- أخرجه مسلم، ح: ۵۰۵، (انظر الحديث السابق) من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى) ۱/ ۱۵۴، والكبرى، ح: ۸۳۳.

۹۔ کتاب القبۃ _____ سترے کے حقیقی احکام و مسائل

سَعِيدٌ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا تَمَّ أَنْ أَحَدُكُمْ يُصَلِّيَ، فَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنَّ أَبِي فَلْيَقَاتِلَهُ».

فائدہ: نماز میں اپنے سامنے ستر ضرور رکھنا چاہیے۔ ستر نہ رکھنے کی صورت میں اگر کوئی آگے سے گزرے تو گزرنے والا اور نمازی دونوں گناہ گار ہوں گے اور اگر ستر ہو تو آگے سے گزرا جا سکتا ہے البتہ اگر کوئی شخص ستر اور نمازی کے درمیان سے گزرنے کی کوشش کرے تو نمازی کا فرض ہے کہ اسے روکے۔ باز نہ آئے تو اسے دھکا بھی دے سکتا ہے البتہ دھکا مشتاقی پر نہ آئے کہ یہ نماز کے متافی ہے۔ بعض حضرات نے ظاہر الفاظ سے استدلال کرتے ہوئے دھکا مشتاقی کو بھی جائز قرار دیا ہے مگر یاد رہنا چاہیے کہ اس قسم کے الفاظ کی دلالت موقع عمل کی محتاج ہوتی ہے۔

(المعجم ۹) - الرَّخَصَةُ فِي ذَلِكَ

باب ۹۔ اس امر کی رخصت کا بیان

(النهضة ۱۷۶)

۷۵۹۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُرَيْجٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ ذَلِكَ فِي حَاشِيَةِ الْمَقَامِ وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّوَافِ أَحَدٌ.

۷۵۹۔ حضرت کثیر اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے بیت اللہ کے سات پکر گئے پھر بیت اللہ کے سامنے کھڑے ہو کر مقام ابراہیم کے ایک کنارے کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور آپ کے اور طواف کرنے والوں کے درمیان کوئی نہ تھا۔

فائدہ: اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا جاتا ہے کہ خانہ کعبہ میں نمازی کے آگے سے گزرنے والا ہے، بعض محدثین کا موقف بھی یہی ہے کہ مسجد حرام یعنی بیت اللہ شریف میں سترے کے بارے میں نرمی ہے جس طرح کہ امام عبدالرزاق رحمہ اللہ نے اپنی "المصنف" میں ان الفاظ سے باب دائرہ ہے: [باب: لَا يَقَطُّعُ الصَّلَاةَ بِمَكَّةَ شَيْئًا] (المصنف: ۳۵/۲) پھر اس باب کے تحت جو مرفوع حدیث بیان کی ہے وہ بھی کثیر بن کثیر عن ابیہ عن جدہ یعنی سنن نسائی والی روایت ہے۔ یہ روایت دوسری کتب سنن میں بھی

۷۵۹۔ [سننہ ضعیف] أخرجه ابن ماجه، المناسك، باب للركعتين بعد الطواف، ح: ۲۹۵۸ من حديث ابن جرير، به، وهو في الكبرى، ح: ۸۲۴، وله حلة قاضية. ۵ وكثير لم يسع مع أبيه، بينما معقول لبديل رواية ابن عيينة (سنن أبي داود، ح: ۲۰۱۶)، وأبو له بوته غير ابن حبان، فهو مستور.

۴۔ کتاب القبلة _____ سترے کے متعلق احکام و مسائل

موجود ہے۔ بیت اللہ میں سترے کی نرمی کے متعلق مرفوعاً یہی روایت بیان کی جاتی ہے لیکن یہ روایت سندا ضعیف ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں اس روایت کے ضعف کی طرف بڑے خوبصورت اور تیس انداز میں اشارہ فرمایا ہے۔ اس روایت کے متعلق حافظ ابن حجر رحمہ فرماتے ہیں: [رَحَالَهُ مُؤْتَقُونَ إِلَّا أَنَّهُ مَعْلُولٌ] "اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں مگر یہ حدیث معلول (پوشیدہ علت کی وجہ سے ضعیف) ہے۔" (فتح الباری: ۲/۲۳۵ تحت حدیث: ۵۰۱)

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح الجامع میں ان الفاظ سے باب باءِ حاء ہے: [بَابُ السُّتْرَةِ بِمَكَّةَ وَغَيْرِهَا] یعنی "مکہ اور مکہ کے علاوہ دوسری جگہ سترے کا بیان۔" پھر حضرت ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی حدیث بیان فرمائی ہے جس کا مفہوم یہ ہے: ابو حنیفہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے بلحاء مکہ میں اپنے سامنے نیزہ گاڑ کر ہمیں نماز پڑھائی۔ دیکھیے: (صحیح البیہاری: الصلاة: حدیث: ۵۰۱) اسی طرح امام ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ نے "المصنف" میں حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ کا یہ اثر نقل فرمایا ہے کہ انس بن مالک رحمہ اللہ نے مسجد حرام یعنی بیت اللہ تشریف میں (اپنے سامنے) لاٹھی گاڑ کر نماز پڑھی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ: قدر کم بستر المصلي: حدیث: ۲۸۵۳) اس سے معلوم ہوا کہ نماز کے لیے سترے کا حکم عام ہے چاہے مکہ مدینہ یا کوئی اور جگہ ہو۔ بیت اللہ شریف اور مسجد نبوی ہو یا کوئی اور مسجد نمازی کے لیے سترہ بہر حال ضروری ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہے کہ [لَا تُصَلُّ إِلَّا إِلَى سْتْرَةٍ] (صحیح ابن خزيمة: ۱۰/۲۰۲ حدیث: ۸۰۰) یعنی "سترے ہی کی طرف نماز پڑھو۔" نیز فرمایا: [وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُصَلِّ إِلَى سْتْرَةٍ، وَلْيَكُنْ مِنْهَا] (سنن ابی داؤد: الصلاة: حدیث: ۲۹۵) "جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو وہ سترے کی طرف پڑھے اور سترے کے قریب کھڑا ہو۔" اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی حدیث میں وارد ہے کہ نمازی اپنے آگے سے کسی کو گزرنے نہ دے بلکہ گزرنے والے کو روکے۔ اگر کوئی نہر کے تو اسے زبردستی روکے۔ رسول اللہ ﷺ نے نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو شیطان قرار دیا ہے۔ مذکورہ دلائل سے جہاں سترے کا وجوب معلوم ہوتا ہے وہاں بیت اللہ شریف میں لوگوں کے ازدحام اور ان کی کثرت کا مسئلہ بھی درپیش ہے لہذا اس کا لحاظ رکھنا بھی مناسب ہے اس لیے [فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ] (التغابن: ۲۳: ۲۶) پر عمل کرنا چاہیے۔ حرمین شریفین میں بھی سترے کا اہتمام کرنا چاہیے۔ ہاں اضطراری صورت اس سے مستثنیٰ ہے۔ وہاں لوگوں کی کثرت کی وجہ سے کوشش کے باوجود بھی اگر سترے کا اہتمام نہیں ہو سکا تو ایسا شخص اس آیت کا مصداق قرار پائے گا: [وَقَفَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] (البقرة: ۲: ۱۷۳) [إِنْ شَاءَ اللَّهُ] اس طرح کا مجبور شخص عدم سترہ کی سخت وعید سے بچ جائے گا۔ واللہ اعلم۔

۹- کتاب القبلة

(المعجم ۱۰) - أَلْرِخْصَةُ فِي الصَّلَاةِ

خَلْفَ النَّائِمِ (التحفة ۱۷۷)

۷۶۰- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ:

حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ عَنْ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا رَاقِدَةٌ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ

وَبَيْنَ الْقَبِيلَةِ عَلَى فِرَاشِهِ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤَيِّرَ

أَيْقَظَنِي فَأَوْتَرْتُ.

تبرکی طرف نماز پڑھنے کی ممانعت کا بیان

باب: ۱۰- سوئے ہوئے شخص کے

پچھے نماز پڑھنے کی رخصت کا بیان

۶۰- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ رسول اللہ

ﷺ رات کو نماز پڑھتے تھے اور میں آپ کے اور قبلے

کے درمیان آپ کے بستر پر عرض کے رخ لیٹی ہوتی

تھی۔ جب آپ وتر پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو مجھے جگا

دیئے اور میں وتر پڑھ لیتی۔



فائدہ: جبکہ کی جگہ کے پیش نظر ایسا ہوتا ہوگا ورنہ بہتر تو یہی ہے کہ سجدہ گاہ تک کوئی چیز سامنے نہ ہو کیونکہ اس

سے خیالات منتشر ہوں گے مگر چونکہ یہ رات کا وقت ہوتا تھا، کچھ نظر نہ آتا تھا، لہذا کوئی حرج نہیں۔ دن کے

وقت بھی اگر اس قسم کی صورت پیش آ جائے، تب بھی کوئی حرج نہیں کیونکہ اگر شرعاً کوئی قباحت ہوتی تو آپ

ﷺ ایسا قطعاً نہ کرتے۔ واللہ اعلم.

باب: ۱۱- تبرکی طرف نماز پڑھنے

کی ممانعت

(المعجم ۱۱) - النَّهْيُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَى

الْقَبْرِ (التحفة ۱۷۸)

۷۶۱- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ:

حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ عَنْ ابْنِ جَابِرٍ، عَنْ بَشْرِ بْنِ

عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْأَشْعَعِ، عَنْ أَبِي

مَرْثِدِ الْعَنْوِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«لَا تُصَلُّوا إِلَى الْقُبُورِ وَلَا تَجْلِسُوا عَلَيْهَا».

۶۱- حضرت ابو مرثد عنوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قبروں کی طرف نماز نہ پڑھو

اور نہ ان پر بیٹھو۔“

فوائد و مسائل: ① تبرکی طرف نماز پڑھنا اس لیے منع ہے کہ اس میں ان کی عبادت کا شہدہ ہے۔ قبر کے علاوہ

۷۶۰- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة خلف النائم، ح: ۵۱۲ من حديث يحيى القطان، ومسلم، الصلاة،

باب الاعتراض بين يدي المصلي، ح: ۵۱۲/۲۶۸ من حديث هشام بن عروة به نحو المعنى، وهو في الكبرى،

ح: ۸۳۵

۷۶۱- أخرجه مسلم، الجنائز، باب النهي عن الجلوس على القبر والصلاة عليه، ح: ۹۷۲ عن علي بن حجر به،

وهو في الكبرى، ح: ۸۳۶.

۹- کتاب القبلة نمازی کے لباس کے متعلق احکام و مسائل

ہر اس چیز کا نمازی کے سامنے ہونا منع ہے جس کی پوجا ہوتی ہے مثلاً: بت اور آگ وغیرہ۔ ① ”قبر پر نہ بیٹھو“ یعنی راحت کے لیے ٹیک لگا کر یا ویسے ہی بیٹھنا منع ہے کیونکہ اس میں قبر کی توہین ہے چنانچہ جس طرح قبر کی زائد از ضرورت تعظیم منع ہے اسی طرح ان کی توہین بھی ناجائز ہے۔ بعض نے بیٹھنے سے قضاے حاجت کے لیے بیٹھنا مرد اولیا ہے مگر یہ بہت بعید ہے قضاے حاجت کے لیے نشی جگہ تلاش کی جاتی ہے نہ کہ اونچی جگہ۔ اور بعض علماء نے مجاور اور مختلف بن کر بیٹھنے کو اس کی تفسیر قرار دیا ہے مگر یہ متبادر مفہوم کے خلاف ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ دوسرے دلائل کی بنا پر قبر پر مجاورت یا اعکاف بھی منع ہے لیکن اس کا صحیح معنی پہلا ہی ہے۔

(المعجم ۱۲) - الصَّلَاةُ إِلَى تَوْبٍ فِيهِ
تَصَاوِيرُ (التحفة ۱۷۹)
باب: ۱۳- ایسے کپڑے کی طرف نماز
پڑھنا جس میں تصویریں ہوں

۷۶۲- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى
الصَّنْعَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ:
سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ:
كَانَ فِي بَيْتِي تَوْبٌ فِيهِ تَصَاوِيرُ فَجَعَلْتُهُ إِلَى
سَهْوَةٍ فِي الْبَيْتِ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
يُصَلِّي إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «يَا عَائِشَةُ! أَخْرِبِي
عَنِّي». فَزَعَمْتُ فَجَعَلْتُهُ وَسَائِدًا.

۷۶۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے
گھر میں ایک تصاویر والا کپڑا تھا۔ میں نے اسے گھر
میں ایک طاق کے سامنے (بطور پردہ) لٹکا لیا۔ رسول
اللہ ﷺ اس طاق کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے اس
لیے آپ نے کہا: ”اے عائشہ! اسے میرے سامنے
سے ہٹا دو۔“ میں نے اتار کر اس کے ٹکے بنالئے۔

فائدہ: تصویریں یا تصویروں والے کپڑے گھر میں لٹکانا منع ہے خصوصاً جب کہ نماز میں وہ آگے ہوں۔ ہاں
اگر انھیں پھاڑ کر ٹکے یا چٹائی وغیرہ بنا لی جائے تو جائز ہے کیونکہ اس میں ان کی توہین ہے۔ احادیث سے اس کی
تائید ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر تصویریں ڈھانپ دی جائیں اور وہ نظر نہ آتی ہوں تو پھر بھی کوئی حرج نہیں۔ لیکن
جہاں انھیں زائل کرنا بس میں نہ ہو وہاں اس کی گنجائش ہے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۱۳) - الْمُصَلِّي يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْإِمَامِ شِئْرَةٌ (التحفة ۱۸۰)
باب: ۱۳- امام اور مقتدی کے درمیان
کوئی پردہ ہوتا تو؟

۷۶۲- أخرجه مسلم، اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان... الخ. ح: ۹۲/۲۱۰۷ من حديث شعبة،
والبخاري، اللباس، باب ما وطئ من التصاویر. ح: ۵۹۵۴ من حديث ابن القاسم به. وهو في الكبرى، ح: ۸۲۷.

۹- کتاب القبلة

نمازی کے لباس کے متعلق احکام ومسائل

۷۶۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ

عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ، عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبُرِيِّ،
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ
لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَصِيرَةٌ يَنْسُطُهَا بِالنَّهَارِ
وَيَحْتَجِرُهَا بِاللَّيْلِ فَيُصَلِّي فِيهَا، فَقَطَّنَ لَهُ
النَّاسُ فَصَلُّوا بِصَلَاتِهِ وَبَيْنَهُمْ
الْحَصِيرَةُ، فَقَالَ: «اُكْلَفُوا مِنَ الْعَمَلِ مَا
تُطِيقُونَ، فَإِنَّ اللَّهَ [عَزَّ وَجَلَّ] لَا يَمَلُّ حَتَّى
تَمَلُّوا، وَإِنْ أَحَبَّ الْأَعْمَالُ إِلَى اللَّهِ [عَزَّ
وَجَلَّ] أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ». ثُمَّ تَرَكَ مُصَلَّاهُ
ذَلِكَ فَمَا عَادَ لَهُ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ تَعَالَى
وَكَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا أَتَيْتَهُ.

۷۶۳- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ
رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چٹائی تھی جسے آپ دن کو
بچھالیتے تھے اور رات کو اس سے حجرہ سا بنا لیتے تھے اور
اس میں نماز پڑھتے۔ لوگوں کو آپ کی نماز کا پتہ چل گیا
تو وہ آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھنے لگے جب کہ ان
کے اور آپ کے درمیان وہ چٹائی حائل تھی۔ آپ نے
فرمایا: ”مسنے عمل کے شائق بنو جس کی آسانی کے ساتھ
طاقت رکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ (ثواب دینے سے) نہیں
اکتائے گا حتیٰ کہ تم ہی اکتا جاؤ گے (اور وہ نیک کام چھوڑ
دو گے)۔ اللہ تعالیٰ کا سب سے پسندیدہ کام وہ ہے جس
پر بیٹھتی ہو اگرچہ وہ تھوڑا ہی ہو۔“ پھر آپ نے اس جگہ
نماز پڑھی چھوڑ دی۔ دوبارہ نہیں پڑھی (پھر گھر میں
پڑھنے لگے) حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی روح قبض کر
لی۔ اور آپ جب کوئی کام شروع کرتے تو اس پر بیٹھتی
کرتے۔ (یہ نہیں کہ چار دن کیا پھر چھوڑ دیا۔)

☀️ فوائد ومسائل: ① چٹائی کو کھڑا کر کے حجرہ سا بنانا لوگوں کی مداخلت روکنے اور غلط مہیا کرنے کے لیے تھا
کیونکہ غلط خشوع و خضوع میں معاون ہے۔ ② کوئی نیک کام شروع کر کے چھوڑ دینا زیادہ برا ہے۔ بجائے
اس کے کہ شروع ہی نہ کیا جائے کیونکہ چھوڑنے میں اعراض ہے البتہ اگر کسی کھارینڈ سستی یا مصروفیت کی بنا پر
وہ رہ جائے تو کوئی حرج نہیں بلکہ اس کا ثواب لکھا جاتا ہے بشرطیکہ مستقل نہ چھوڑے۔

باب ۱۴- ایک کپڑے میں نماز پڑھنا

(المعجم ۱۴) - الصَّلَاةُ فِي الثَّوْبِ

الْوَاحِدِ (التحفة ۱۸۱)

۷۶۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

۷۶۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ

۷۶۳- أخرجه البخاري، الأذان، باب صلاة الليل، ح: ۷۳۰، مسلم، صلاة المسافرين، باب فضيلة العمل
الدائم من قيام الليل وغيره... الخ، ح: ۷۸۲ من حديث سعيد المقبري به، وهو في الكبرى، ح: ۸۳۸، وأخرجه
أبو داود، ح: ۱۳۶۸ عن قتيبة به.

۷۶۴- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفاً به، ح: ۳۵۸، مسلم، الصلاة، باب ۴۴

۹- کتاب التبیۃ..... نمازی کے لباس کے متعلق احکام و مسائل

عَنْ ابْنِ شِهَابٍ [عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ فَقَالَ:
«أَوْلَيْكُمْ ثَوْبَانِ».

ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: ”کیا تم میں سے ہر شخص کے پاس دو دو کپڑے ہیں؟“

۷۶۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
هَشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ
أَبِي سَلَمَةَ: أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي
فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فِي بَيْتٍ أُمَّ سَلَمَةَ وَاضِعًا
طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ.

۷۶۵- حضرت عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے اس طرح کہ آپ نے اس کے دونوں کنارے اپنے دونوں کندھوں پر ڈالے ہوئے تھے۔

☀️ فوائد و مسائل: ① عمر بن ابوسلمہ رضی اللہ عنہما کی زوجہ محترمہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پہلے خاوند سے بیٹے تھے اور انھوں نے آپ ﷺ کے گھر میں پرورش پائی۔ ② ایک کپڑے میں نماز مجبوری کی حالت میں پڑھی جائے۔ اگر وہ چھوٹا ہو تو اسے ناف سے گھٹنوں تک باندھ لیا جائے اور اگر کچھ بڑا ہو تو بغلوں کے نیچے سے گزار کر دائیں کنارے کو بائیں کندھے پر اور بائیں کنارے کو دائیں کندھے پر ڈال لیں۔ اگر کھلنے کا اندیشہ ہو تو گردن کے پیچھے گرہ دیں ورنہ کھلا چھوڑ لیں۔ اس طرح پیٹ اور کمر بھی چھبے جائیں گے۔ حدیث میں اسی طریقے کا ذکر ہے۔ اور اگر دو کپڑے ہوں تو پھر دو ہی میں نماز پڑھیں۔ ایک کو آزار اور دوسرے کو روایا قیص بنائیں۔ ③ حدیث کے الفاظ سے واضح ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے ایسی صورت میں یقیناً سرنگار ہوتا ہے اس لیے ننگے سر نماز کے ہو جانے میں بھی کوئی شبہ نہیں۔ لیکن یہ اس وقت کی بات ہے جب غربت و ناداری عام تھی جیسا کہ حدیث سے واضح ہے۔ اب آسانی کی حالت میں ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کو عادت بنا لینا اسے کوئی بھی پسند نہیں کرے گا نہ اس کے بے جواز کا فتویٰ ہی ڈھونڈے گا۔ اسی طرح ننگے سر نماز پڑھنے کا مسئلہ ہے کہ اس کے جواز میں بھی کوئی شک نہیں ہے لیکن اسے عادت اور شہار بنا لینا قطعاً پسندیدہ نہیں نہ یہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام اور اسلاف عظام کے طرز عمل ہی سے مطابقت رکھتا ہے۔

«الصلوة في ثوب واحد وصفة لبسه، ح: ۵۱۵ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بيحيى): ۱/ ۱۴۰، والكبرى، ح: ۸۳۹».

۷۶۵- أخرجه البخاري، ح: ۳۵۶۳۵۴، وانظر الحديث السابق، مسلم، ح: ۵۱۷، وانظر الحديث السابق من حديث هشام به، وهو في الموطأ (بيحيى): ۱/ ۱۴۰، والكبرى، ح: ۸۴۰».

۹- کتاب القبۃ

نمازی کے لباس کے متعلق احکام و مسائل

باب: ۱۵- ایک قمیص میں نماز پڑھنا

(المعجم ۱۵) - الصَّلَاةُ فِي قَمِيصٍ وَاحِدٍ

(التحفة ۱۸۲)

۷۶۶- حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

۷۶۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا الْعَطَّافُ

کہ میں نے اللہ کے رسول ﷺ سے عرض کی کہ کبھی میں شکار کے پیچھے ہوتا ہوں اور مجھ پر صرف ایک قمیص ہوتی ہے تو کیا اس میں نماز پڑھ لیا کروں؟ آپ نے فرمایا: ”اسے بن لگالیا کرو اگر چہ کانٹے ہی سے ہو۔“

عَنْ مُوسَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَا أَكُونُ فِي الصَّيْدِ وَلَيْسَ عَلَيَّ إِلَّا الْقَمِيصُ، أَفَأَصَلِّي فِيهِ؟ قَالَ: «وَرَزَّهَ عَلَيْكَ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ».

ترجمہ: قمیص اگر لمبی ہو گھٹنوں سے نیچی ہو کہ کسی بھی رکن کی ادائیگی میں گھٹنے آگے یا پیچھے سے ننگے نہ ہوتے ہوں تو اس احتیاط کے ساتھ اس میں نماز پڑھ سکتے ہیں کہ سامنے کے گلے میں بن لگالیا جائے تاکہ سامنے سے ستر نہ کھلے۔

باب: ۱۶- ازار میں نماز پڑھنا

(المعجم ۱۶) - الصَّلَاةُ فِي الْإِزَارِ

(التحفة ۱۸۳)

۷۶۷- حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ

۷۶۷- أَخْبَرَنَا عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ:

کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھا کرتے تھے اور انھوں نے اپنے ازار (چھوٹے ہونے کی وجہ سے) بچوں کی طرح گروں پر باندھے ہوتے تھے تو (احتیاطاً) عورتوں سے کہا گیا کہ تم سجدے سے سر نہ اٹھایا کرو حتیٰ کہ مرو سیدھے بیٹھ جایا کریں۔

حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: كَانَ رَجُلًا يُصَلُّونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَاقِدِينَ أَرْزُهُمْ كَهَيْئَةِ الصَّبِيَّانِ، فَقِيلَ لِلنِّسَاءِ: لَا تَرْفَعْنَ رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرَّجُلُ جُلُوسًا.

ترجمہ: ازار چھوٹے ہوتے تھے اس لیے گرہ دینا پڑتی تھی جیسے کہ حدیث نمبر ۷۶۵ میں بیان ہوا۔ عورتوں کو

۷۶۶- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب الرجل يصلِّي في قميص واحد، ح: ۶۳۲ من حديث موسى ابن إبراهيم به، وهو في الكبرى، ح: ۸۴۱، وصححه ابن خزيمة، ح: ۷۷۸، ۷۷۷، وابن حبان (الإحسان)، ح: ۲۲۹۱، والحاكم ۲۵۰/۱، والذهبي.

۷۶۷- أخرجه البخاري، الصلاة، باب: إذا كان الثوب ضيقاً، ح: ۳۶۲ من حديث يحيى القطان، ومسلم، الصلاة، باب أمر النساء المصليات وراء الرجال أن لا يرفعن رؤوسهن... الخ، ح: ۴۴۱ من حديث سفیان الثوري به، وهو في الكبرى، ح: ۸۴۲.

کہنا صرف احتیاطاً تھا کہ چھوٹے ہونے کی وجہ سے کہیں کپڑا ادھر ادھر نہ ہو جائے ورنہ یہ نہیں کہ وہ سجدے میں پیچھے سے ننگے ہوتے تھے کیونکہ اس طرح تو نمازی نہ ہوگی۔ اگر کپڑا اتنا چھوٹا ہو تو اسے گردن کی بجائے ازار کی طرح کر پر باندھنا چاہیے کیونکہ شرم گاہ ڈھانپنا فرض ہے۔ یاد رہے! آپ کے دور مبارک میں عورتیں مردوں کے پیچھے باجماعت مسجد میں نماز پڑھتی تھیں۔

۷۶۸- أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ يُوْسُفَ قَالَ: حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلْمَةَ قَالَ: لَمَّا رَجَعَ قَوْمِي مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا: إِنَّهُ قَالَ: «لِيَوْمِكُمْ أَكْثَرُكُمْ قِرَاءَةً لِلْقُرْآنِ». قَالَ: فَدَعَوْنِي فَعَلَّمُونِي الرَّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَكُنْتُ أَصْلِي بِهِمْ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ مَفْتُوقَةٌ، فَكَانُوا يَقُولُونَ لِأَبِي: أَلَا تُغَطِّي عَنَّا اسْتِ ابْنِكَ.

۷۶۸- حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب میری قوم کے لوگ نبی ﷺ کے پاس سے لوٹے تو انہوں نے کہا کہ آپ نے فرمایا تھا: ”تمہاری امامت وہ شخص کرائے جو قرآن مجید زیادہ پڑھا ہوا ہو۔“ تو انہوں نے مجھے بلایا (کیونکہ مجھے زیادہ قرآن یاد تھا) اور مجھے رکوع اور سجدے کا طریقہ سکھایا تو میں انہیں نماز پڑھایا کرتا تھا اور مجھ پر ایک پھٹی ہوئی چادر تھی۔ لوگ میرے والد سے کہتے تھے: کیا تم ہماری نظروں سے اپنے بیٹے کی شرم گاہ نہیں ڈھانپ سکتے؟

🌞 نوآمد مسائل: ① ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ سجدہ کرتے وقت بے پروگی ہوتی تھی۔ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۸۲) ② عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہما بھی بچے تھے۔ سات سال کی عمر تھی، لیکن یہ قبیلہ قافلوں کی گزرگاہ پر واقع تھا اس لیے آنے جانے والے لوگوں سے قرآن مجید کی بہت سی آیات اور سورس حفظ کر چکے تھے۔ باقی لوگ اس سعادت سے محروم رہے۔ چونکہ عمرو بن سلمہ بچے تھے اس لیے انہیں نماز کا طریقہ سکھایا گیا۔ ③ دیگر روایات میں ہے کہ پھر قبیلے کے لوگوں نے مشترکہ رقم سے کپڑا خرید کر مجھے ایک لمبی قمیص بخوادی جس سے میں بہت خوش ہوا۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، المغازی، حدیث: ۳۳۰۲)

(المعجم ۱۷) - صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي قُبُوبٍ
بَابُ ۱۷- آدَمِي كَالِيسَةِ كِطْرَةٍ فِي مِثْلِ نَمَازٍ
پڑھنا جس کا کچھ حصہ اس کی بیوی پر ہو

۷۶۸- أخرجه البخاري، المغازي، باب (۵۴)، ح: ۴۳۰۲ من طريق آخر عن عمرو بن سلمة، وأبو داود، الصلاة، باب من أحق بالإمامة؟، ح: ۵۸۲ من حديث عاصم به، وهو في الكبرى، ح: ۸۴۳ تقدم طرفه، ح: ۶۳۷، وبآتي، ح: ۷۹۰.

۹- کتاب القبلة نمازی کے لباس کے متعلق احکام و مسائل

۷۶۹- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ۲۶۹- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قَالَ: حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ قَالَ: حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ وَأَنَا إِلَى جَنْبِهِ وَأَنَا حَائِضٌ وَعَلَيَّ مِرْطٌ بَعْضُهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

رسول اللہ ﷺ رات کو نماز پڑھتے اور میں آپ کے ایک طرف لیٹی ہوتی جب کہ میں حائضہ ہوتی تھی۔ مجھ پر ایک چادر ہوتی تھی جس کا کچھ حصہ رسول اللہ ﷺ پر ہوتا تھا۔

☀️ فائدہ: سردیوں میں کپڑوں کی قلت کی وجہ سے ایسے ہوتا ہوگا۔ اگر نماز کے دوران میں حائضہ عورت کا جسم نمازی سے لگ جائے تو نماز میں خرابی نہ آئے گی، خصوصاً جب کہ مجبوری بھی ہو۔ حائضہ عورت کا جسم ظاہر اپلید نہیں ہوتا۔

(المعجم ۱۸) - صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الثُّوبِ
الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ
(التحفة ۱۸۵)

باب: ۱۸- آدمی کا ایک ایسے کپڑے میں نماز پڑھنا کہ اس کے کندھوں پر کچھ بھی کپڑا نہ ہو

۷۷۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ. عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ».

۷۷۰- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص اس طرح ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر کچھ بھی کپڑا نہ ہو۔“

☀️ فائدہ: یہ اس وقت ہے جب کپڑا وسیع ہو۔ اگر کپڑا چھوٹا ہو تو اسے ازار کے طور پر باندھ لیا جائے۔ اگر کوئی اور کپڑا میسر نہ ہو تو ناف سے گھٹنوں تک پردہ کفایت کر جائے گا اور شرعاً یہ جائز ہے کیونکہ مجبوری میں اس معاملے میں تخفیف ہے۔

۷۶۹- أخرجه مسلم، الصلاة، باب الاعتراض بين يدي المصلي، ح: ۵۱۴ من حديث وكيع به، وهو في الكبرى ح: ۸۴۴.

۷۷۰- أخرجه مسلم، الصلاة، باب الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه، ح: ۵۱۶ من حديث سفيان بن عيينة، والبخاري، الصلاة، باب إذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقيه، ح: ۳۵۹ من حديث أبي الزناد به، وهو في الكبرى، ح: ۸۴۵.

۹- کتاب القبلة نمازی کے لباس کے متعلق احکام و مسائل

(المعجم ۱۹) - الصَّلَاةُ فِي الْحَرِيرِ

باب: ۱۹- ریشم کے کپڑے میں نماز پڑھنا

(النحفة ۱۸۶)

۷۷۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ وَ عَيْسَى بْنُ حَمَّادٍ زُعْبَةُ عَنِ اللَّيْثِ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُرْجُ حَرِيرٍ، فَلَبَسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَتَزَعَهُ نَزْعًا شَدِيدًا كَأَنَّكَ تَرَاهُ لَهُ ثُمَّ قَالَ: «لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ».

۷۷۱- حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک ریشم کی اچکن یعنی شیروانی سے ملتا جلتا لباس تھے میں دیا گیا۔ آپ نے اسے پہنا پھر اس میں نماز پڑھی۔ سلام پھیرا تو اسے بڑی تیزی اور سختی سے اتار دیا گیا کہ آپ اسے ناپسند فرما رہے ہیں پھر فرمایا: ”یہ پرہیزگاروں کے لیے جائز نہیں۔“

فائدہ: ریشم پہننا مرد کے لیے ناجائز ہے۔ اس میں نماز پڑھنا بدرجہ اولیٰ ناپسندیدہ ہوگا۔ رسول اللہ ﷺ نے حرمت سے نقل پہنی ہوگی۔ پھر ناپسندیدگی کی وجہ سے اتاری۔ یہ نہیں کہ حرام ہونے کے بعد پہنی یا اتاری۔ آپ کے یہ الفاظ: «لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ» بھی دلیل ہیں کہ یہ اس وقت کی بات ہے جب ریشم حرام نہ ہوا تھا۔ حرمت کے بعد تو متقی اور غیر متقی برابر ہیں البتہ ریشم میں پڑھی ہوئی نماز دہرانے کی ضرورت نہیں اس لیے کہ نماز کے اندر کوئی خرابی نہیں ہوئی اور نہ اس کی کوئی شرط یا رکن مفقود ہوا۔ ریشم کا حرام ہونا نماز سے الگ مسئلہ ہے گویا ریشم پہننے کا گناہ الگ ہے اور نماز کی صحت ایک الگ چیز ہے۔

(المعجم ۲۰) - الرُّخَصَةُ فِي الصَّلَاةِ فِي

باب: ۲۰- دھاری دار متقش چادر میں نماز

پڑھنے کی رخصت

خَمِيصَةٍ لَهَا أَغْلَامٌ (النحفة ۱۸۷)

۷۷۲- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ - وَاللَّفْظُ لَهُ - عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى فِي خَمِيصَةٍ لَهَا أَغْلَامٌ ثُمَّ قَالَ:

۷۷۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ایک دھاری دار متقش چادر میں نماز پڑھی پھر فرمایا: ”مجھے اس کے نقش و نگار نے اپنی طرف متوجہ رکھا۔ اسے اچھوم کے پاس لے جاؤ اور اس سے اس کی انبجانی چادر لے آؤ۔“

۷۷۱- أخرجه البخاري، اللباس، باب القباء، وفروج حرير... الخ، ح: ۵۸۰۱، ومسلم، اللباس، باب: تحريم بس الحرير وغير ذلك للرجال، ح: ۲۰۷۵ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۶.

۷۷۲- أخرجه البخاري، الأذان، باب الالتفات في الصلاة، ح: ۷۵۲ عن قتيبة، ومسلم، المساجد، باب كراهة الصلاة في ثوب له أغلام، ح: ۵۵۶ من حديث سفيان بن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۷.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

۹- کتاب القنہ نمازی کے لباس کے حلقہ احکام و مسائل

«سَمَعْتَنِي أَعْلَمُ هَذِهِ، إِذْهَبُوا [بِهَا] إِلَى أَبِي جَهَنَّمَ وَالتَّوْبَةُ بِأَنْبِجَانِيَّةٍ»

☀️ فوائد و مسائل: ① یہ معش چادر اور جہم ﷺ ہی نے بطور تحفہ بھیجی تھی چونکہ تحفے کی واپسی سے ان کی دل کھنی کا خطرہ تھا لہذا تحفے کا تبادلہ کر لیا۔ ② انجھانی بغیر دھاریوں کے سادہ چادر ہوتی تھی۔ انجھان علاقہ تھا جہاں وہ چادریں بنتی تھیں۔ ③ رسول اکرم ﷺ کا قلب مقدس اس قدر صاف تھا کہ اس میں ہلکی سی لہری بھی آپ کو محسوس ہوتی تھی۔ معمولی سا خیال بھی آپ کو بہت زیادہ محسوس ہوا ہوگا ورنہ آپ جیسا خشوع و خضوع کے نصیب ہوگا؟ ④ معصف رضی نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ معش کپڑے میں نماز ہو سکتی ہے۔ آپ نے نماز دہرائی نہیں۔ ویسے بھی دھاری دار کپڑا پہننا منع نہیں۔ پہنا ہوا یا جائے نماز کا کپڑا دھاری دار ہوتو نماز میں کوئی خرابی لازم نہ آئے گی لیکن اس سے پرہیز بہتر ہے۔ ہمارے دل اس قدر صاف نہیں ہیں کہ اتنی معمولی سی دھاریاں ہماری نماز کے خشوع و خضوع میں فرق ڈالیں کیونکہ ہمارا خشوع و خضوع پہلے ہی بہت کم ہوتا ہے البتہ اگر کسی شخص کا لباس یا مصلے کی دھاریوں رنگوں وغیرہ سے خشوع و خضوع کم ہوتا ہو تو وہ ایسے کپڑے سے پرہیز کرے۔ آج کل مصلے پر مسجد، چار اور گنبد وغیرہ کی تصاویر ہوتی ہیں جو نماز کی مناسبت سے ہیں لہذا ان میں کوئی حرج نہیں سمجھا جاتا لیکن اس حدیث کی زد سے یہ بھی ناپسندیدہ ہیں ان سے بھی بچنے کا اہتمام کرنا چاہئے البتہ ایسا کپڑا یا مصلے بالکل ناجائز ہے جس میں کسی جاندار کی یا کسی ایسی چیز کی تصویر ہو جس کی پوجا ہوتی ہو۔

(المعجم ۲۱) - أَلصَّلَاةُ فِي الثِّيَابِ
بَاب: ۲۱- سرخ کپڑوں میں نماز پڑھنا
الْعُمْرِ (التحفة ۱۸۸)

۷۷۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ فِي حُلَّةٍ جَمْرَاءَ، فَرَكَزَ عَنزَةً فَصَلَّى إِلَيْهَا يَمُرُّ مِنْ وَرَائِهَا الْكَلْبُ وَالْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ.

۷۷۳- حضرت ابو جحیفہ رضی سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ سرخ طے (جوڑے) میں تشریف لائے ایک برچھا گاڑا اور اس کی طرف نماز پڑھی۔ کتے گدھے اور عوریں اس کے آگے سے گزرتے تھے۔

☀️ فوائد و مسائل: ① ابن قیم رضی کی تحقیق کے مطابق وہ حلقہ خالص سرخ نہ تھا بلکہ اس میں سرخ دھاریاں

۷۷۳- أخرجه مسلم، الصلاة، باب سترة المصلي والندب إلى الصلاة إلى سترة... الخ، ح: ۵۰۳ من حديث سفیان الثوري به مطولاً، وهو في الكبرى، ح: ۸۴۸، وأصله متفق عليه، من حديث حون به.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۹- کتاب القبلة موزوں میں نماز پڑھنے کے متعلق احکام و مسائل

تھیں سلع سفیدی تھی۔ دیکھیے: (زاد المعاد ۱/۱۳۷) لہذا اس روایت کا ان روایات سے تعارض نہ ہوگا جن میں سرخ کپڑا پہننے سے روکا گیا ہے۔ ① طے سے مراد ہے دو چادریں ایک رنگ کی اور ایک جھمی۔ ایک ازرا اور دوسری روا۔ ② پرمھایا چھوٹا نیزہ بلور سترہ گاڑا گیا تھا۔ اس کی بحث حدیث: ۷۲۸ میں گزر چکی ہے۔

(المعجم ۲۲) - الصَّلَاةُ فِي الشَّعَارِ

باب: ۲۲- جسم سے لگے ہوئے کپڑے

(الصفحة ۱۸۹)

میں نماز پڑھنا

۷۷۴- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی

ہیں کہ میں اور ابو القاسم رسول اللہ ﷺ ایک کپڑے میں سوتے تھے۔ کبھی میں حیض کی حالت میں ہوتی تھی۔ اگر اس کپڑے کو مجھ سے کوئی حیض وغیرہ لگ جاتا تو اتنی جگہ دھو لیتے مزید جگہ نہیں دھوتے تھے اور اس میں نماز بھی پڑھتے تھے پھر دوبارہ میرے ساتھ لیٹ جاتے۔ اگر پھر کوئی چیز لگ جاتی تو دوبارہ اسی طرح دھوتے۔ اس سے زائد جگہ نہ دھوتے تھے۔

أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ:

حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ صُنْبُعٍ قَالَ: سَمِعْتُ يَخْلَاسَ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ: سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ: كُنْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَبُو الْقَاسِمِ فِي الشَّعَارِ الْوَاحِدِ وَأَنَا حَائِضٌ طَائِثٌ، فَإِنِ أَصَابَهُ مِنِّي شَيْءٌ غَسَلَ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَغْدُهُ إِلَى غَيْرِهِ وَصَلَّى فِيهِ ثُمَّ يَعُودُ مَعِيَ، فَإِنِ أَصَابَهُ مِنِّي شَيْءٌ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ لَمْ يَغْدُهُ إِلَى غَيْرِهِ.

فائدہ: اگر عورت کے جسم والا کپڑا پاک ہو تو اس میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں خواہ اس نے اسے حیض کی حالت میں پہنا ہو۔ اگر کچھ خون لگ گیا ہو تو اتنی جگہ دھولی جائے باقی جگہ دھونے کی ضرورت نہیں۔

(المعجم ۲۳) - الصَّلَاةُ فِي الْحَقِينِ

باب: ۲۳- موزوں میں نماز پڑھنا

(الصفحة ۱۹۰)

۷۷۵- حضرت ہام نے کہا کہ میں نے حضرت

جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ انھوں نے پیشاب کیا

أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى

قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

۷۷۴- [إسناده حسن] تقدم، ح: ۲۸۵، وهو في الكبرى، ح: ۸۴۹.

۷۷۵- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة في الخفاف، ح: ۳۸۷ من حديث شعبة، ومسلم، الطهارة، باب المسح على الخفين، ح: ۲۷۲ من حديث سليمان الأعمش به، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۰.

۹۔ کتاب القبلة

جوتوں میں نماز پڑھنے کے متعلق احکام و مسائل

سَلِمَانَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَتَّامٍ قَالَ:
 رَأَيْتُ جَبْرِيَالَ بْنَ نَمْرٍوَ دَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَنَسَحَ
 عَمِّي خُفَيْهِ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى، فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ
 فَقَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ صَنَعَ مِثْلَ هَذَا.
 پھر پانی منگوا یا اور وضو کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا۔
 پھر اٹھے اور نماز پڑھی۔ ان سے اس بارے میں پوچھا
 گیا تو فرمانے لگے: میں نے نبی ﷺ کو ایسے کرتے
 دیکھا ہے۔

☀️ فائدہ: موزوں میں نماز پڑھنا متفق علیہ مسئلہ ہے۔ اس میں کرا کا اختلاف نہیں۔

(المعجم ۲۴) - الصَّلَاةُ فِي التَّغْلِيْنِ

باب: ۲۳۰۔ جوتوں میں نماز پڑھنا

(التحفة ۱۹۱)

۷۷۶۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ عَنْ يَزِيدَ
 ابْنِ زُرَيْعٍ وَعَسَّانَ بْنِ مَضَرَ قَالَ: حَدَّثَنَا
 [أَبُو مَسْلَمَةَ] - وَاسْمُهُ سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ -
 بَصْرِيٌّ ثِقَةٌ - قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ
 أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي التَّغْلِيْنِ؟
 قَالَ: نَعَمْ.
 ۷۷۶۔ حضرت ابوسلمہ سعید بن یزید بصری نے کہا
 کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا
 اللہ کے رسول ﷺ جوتوں میں نماز پڑھ لیتے تھے؟
 انھوں نے فرمایا: ہاں۔

☀️ فوائد و مسائل: ① جوتوں میں نماز پڑھی جاسکتی ہے مگر چند باتیں قابل لحاظ ہیں: ① جو تے پاک اور صاف

سفرے ہوں۔ ② بہتر ہے کہ جو تے اس قسم کے ہوں کہ ان میں سجدے اور قعدے میں وقت پیش نہ آئے یعنی

ان پر بیٹھنے میں تکلیف نہ ہو۔ یہ سب کچھ تب ہے جب سجد جوتوں سے ملتی نہ ہوتی ہو۔ اگر فرش جوتوں سے ملا

ہوتا ہو یا مٹھی ٹوٹی ہوں تو جوتوں سمیت مسجد میں نماز نہ پڑھی جائے البتہ کھلی جگہ (مسجد سے باہر) یا کچے فرش پر

کوئی حرج نہیں۔ چونکہ آج کل مساجد میں عموماً فرش بنے ہوتے ہیں، مٹھیں، دریاں اور قالین بچھے ہوتے ہیں

لہذا جوتوں میں نماز پڑھنے سے احتراز کرنا چاہیے تاکہ مساجد میں میل پھیل اور آلودگی نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ کے

دور میں مساجد چمکی ہوتی تھیں۔ ③ ابوداؤد کی ایک روایت میں جو تے کا نماز پڑھنے کا امر بھی ہے۔ دیکھیے:

(سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۶۵۰، ۶۵۲) لیکن وہ امر احتیاج پر محمول ہے کیونکہ ابوداؤد ہی کی ایک

روایت میں ہے کہ آپ ﷺ ننگے پاؤں بھی نماز پڑھا کرتے تھے۔ دیکھیے: (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث:

۶۲۸) یہ امر یہودی مخالفت کی بنا پر ہے۔ یہود سے آپ کی موافقت اور مخالفت وقتی چیز ہے۔ یہود کا نماز میں

۷۷۶۔ أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة في النعال، ح: ۳۸۶، ومسلم، المساجد، باب جواز الصلاة في

التغليين، ح: ۵۵۵ من حديث أبي مسلمة به، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۱.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۹- کتاب القبلة جوتوں میں نماز پڑھنے کے متعلق احکام و مسائل

جوتے پہننے کو تاپہند کرنا شاید اس بنا پر ہو کہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کے موقع پر موسیٰ علیہ السلام کو وادی مقدس میں جوتے اتارنے کا حکم دیا گیا تھا: ﴿فَمَا خَلَعَ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ (طہ: ۲۰)۔

(المعجم ۲۵) - أَيْنَ يَضَعُ الْإِمَامُ نَعْلَيْهِ
بَاب: ۲۵- جب امام لوگوں کو نماز پڑھائے
تو جوتے کہاں رکھے؟
إِذَا صَلَّى بِالنَّاسِ (التحفة ۱۹۲)

۷۷۷- حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن نماز پڑھی تو آپ نے اپنے جوتوں کو اپنی بائیں طرف رکھا۔

۷۷۷- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَشُعَيْبُ بْنُ يُوْسُفَ عَنْ يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَفْيَانَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى يَوْمَ الْفَتْحِ، فَوَضَعَ نَعْلَيْهِ عَنْ يَسَارِهِ.

فائدہ: چونکہ رسول اللہ ﷺ امام تھے اور آپ کے بائیں جانب کوئی نہ تھا لہذا آپ نے اپنے جوتے بائیں طرف رکھے۔ اگر بائیں طرف کوئی آدمی کھڑا ہو تو بائیں طرف جوتے نہیں رکھنے چاہئیں۔ حدیث میں اس کی صراحت ہے۔ اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جوتے پہن کر نماز پڑھنا ضروری نہیں صرف جائز ہے البتہ آپ کے دور میں جب یہودی بھی مدینہ منورہ میں رہتے تھے جوتوں میں نماز پڑھنا مستحب تھا کیونکہ اس سے امتیاز ہوتا تھا۔ آج کل اسلامی ممالک میں یہودی نہیں ہیں لہذا جوتے میں نماز مستحب نہیں بلکہ حسب ضرورت صرف جائز ہے۔ واللہ اعلم۔



www.qrf.net

۷۷۷- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب الصلاة في النعل، ح: ۶۴۸، وابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ماجاء في أين توضع النعل... الخ، ح: ۱۴۳۱ من حديث يحيى بن سعيد القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۲، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، وابن حبان (إحسان)، ح: ۲۱۸۶.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“



امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

امام صاحب رضی اللہ عنہ قبلہ سے متعلق احکام و مسائل بیان کرنے کے بعد امامت کے بارے میں کتاب لائے ہیں کیونکہ نماز باجماعت ادا کرنا فرض ہے جس میں ایک حافظ قرآن یا صاحب علم و فضل شخص آگے کھڑا ہوتا ہے اور باقی نمازی صف بنا کر اس کے پیچھے نماز سے متعلق تمام حرکات و سکنات میں اس کی پیروی کے پابند ہوتے ہیں۔ امامت ایک عظیم الشان اور مقدس عہدہ ہے جسے یہ نصیب ہو جائے وہ نہایت خوش بخت انسان ہوتا ہے اور اسے ”امام“ جیسے مبارک لقب سے موسوم کیا جاتا ہے۔ ذیل میں امامت کا مفہوم، فضیلت، انواع، آداب اور احکام کا مختصر اذکر کیا جاتا ہے۔

* مفہوم: [امامت] اَمٌّ، یَوْمٌ سے مصدر ہے۔ تقدم کے معنی میں ہے۔ محاورہ ہے: [اَمُّ النَّاسِ] ”اس نے لوگوں کی امامت کرائی۔“ یعنی ایک آدمی کی حیثیت سے نمازیوں کے آگے کھڑا ہوتا کہ نماز میں لوگ اس کی پیروی کریں۔ دوسرے الفاظ میں یوں سمجھیں کہ مقتدی کی نماز کا امام کی نماز سے چند شرائط کے ساتھ مربوط ہونا امامت کہلاتا ہے۔ اسے امامت صغریٰ کہتے ہیں اور یہی اس کتاب میں زیر بحث ہے جبکہ امامت کبریٰ خلافت کو کہتے ہیں۔

[امام] ہر وہ چیز جسے امور و معاملات میں مقدم رکھا جائے امام کہلاتی ہے مثلاً: نبی صلی اللہ علیہ وسلم امام الامم ہیں۔ خلیفہ رعایا کا امام ہوتا ہے۔ قرآن، امام المسلمین ہے۔ امیر، لشکر کا امام ہوتا ہے جبکہ امام الصلوة سے

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

مراد وہ شخص ہے جو نمازیوں کے آگے کھڑا ہو کر نماز پڑھاتا ہے اور وہ اس کی اقتدا میں نماز ادا کرتے ہیں۔

* فضیلت: امامت کی فضیلت مشہور و معروف ہے۔ نبی اکرم ﷺ تاحیات اس منصب جلیل پر فائز رہے۔ بعد ازاں یہ سعادت خلفائے راشدین کے حصے میں آئی۔ علم و فضل میں فائق شخصیات ہی اس عظیم عہدے پر فائز ہوتی رہیں۔ شریعت اسلامیہ نے اس کا معیار یہی مقرر کیا کہ قوم کا افضل آدمی جماعت کرائے۔ شارح ﷺ نے فضیلت کا معیار بجائے مال و دولت، خاندان اور قبیلے کے علم کو مقرر کیا۔

نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَبُ لَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى] ”لوگوں کا امام ایسا آدمی ہو جو قرآن مجید زیادہ پڑھنے والا ہو۔“ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۷۳) اور یہ بات معلوم ہے کہ زیادہ قرآن پڑھنے والا افضل ہوتا ہے لہذا اس حدیث سے امامت کی فضیلت معلوم ہوئی۔ نبی ﷺ نے ائمہ کے لیے دعا فرمائی ہے۔ نبی ﷺ کا فرمان ہے: [الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَدِّئُ مُؤْتَمِنٌ اللَّهُمَّ! أَرْشِدِ الْأَيُّمَةَ وَاعْفِرِ لِلْمُؤَدِّئِينَ] ”امام ضامن اور ذمہ دار ہے اور مؤذن امین اور قابل اعتماد ہے۔ اے اللہ! اماموں کو (صحیح علم و عمل کی) توفیق دے اور مؤذنین کو بخش دے۔“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۱۷، و جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۲۰۷۷) اس حدیث سے بھی امام اور امامت کی فضیلت واضح ہوتی ہے۔ حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہم اپنے قبیلے کے نوجوانوں کو آگے بڑھاتے تھے کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ ان سے کہا گیا: آپ ایسا کیوں کرتے ہیں حالانکہ آپ کو قدیم الاسلام صحابی ہونے کا شرف حاصل ہے؟ انھوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ نے فرمایا: ”امام ذمہ دار ہے۔ اگر اچھے طریقے سے نماز پڑھائے گا تو اسے بھی ثواب ہوگا اور مقتدیوں کو بھی۔ اگر اس نے غلطی کی تو وہ گناہ گار ہوگا، مقتدی گناہ گار نہیں ہوں گے۔“ (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۹۸۱)

اس حدیث سے امام کی فضیلت کے ساتھ ساتھ یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ امامت ایک بھاری ذمہ داری ہے۔ امام کو اپنی اس ذمے داری کا احساس ہونا چاہیے وہ اسے معمولی کام نہ سمجھے۔ اگر وہ کوتاہی برتتا ہے تو اس کا ذمہ دار وہ خود ہوگا، البتہ امام مقرر کرتے وقت اس بات کو مد نظر رکھا جائے کہ آیا وہ اس عہدے کی اہلیت رکھتا ہے اور وہ ذمہ دار ہے یا نہیں؟ بے پروا امام کے تقرر کے ذمے دار خود مقتدی ہوں گے۔ یا جہاں مقتدی بے بس ہوں وہاں انتظامیہ ذمے دار ہوگی۔

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

* منصب امامت کی طلب: اگر امامت کے اوصاف موجود ہوں اور آدی سبھی کے میں یہ ذمہ داری دوسروں کی نسبت احسن انداز میں نبھا سکتا ہوں تو منصب امامت کے مطالبے میں کوئی حرج نہیں۔ اس کا حکم دنیاوی امارت (حکمرانی) والا نہیں کہ اگر کوئی اس کا مطالبہ کرے تو اسے نہ دینے کا حکم ہے نیز اگر اسے مطالبے کی بنا پر امارت مل ہی جائے تو اللہ کی نصرت شامل حال نہیں ہوتی۔ حضرت عثمان بن ابوالعاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! مجھے اپنی قوم کا امام بنا دیجیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: [أَنْتَ إِمَامُهُمْ، وَاقْتَدِ بِأَضْعَفِهِمْ، وَاتَّخِذْ مُؤَدَّنَا لَا يَأْخُذُ عَلَيَّ أَجْرًا] ”تم ان کے امام ہو۔ ان کے کمزور ترین شخص کا خیال رکھنا اور مؤذن ایسا مقرر کرنا جو اپنی اذان پر اجرت نہ لے۔“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۳۱، و سنن الترمذی، الأذان، حدیث: ۶۴۳)

* مراتب ائمہ: حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَبُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةَ فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِلْمًا] ”وہی روایت: [سنن] ”لوگوں کا امام ایسا شخص ہو جو قرآن حید زیادہ پڑھنے والا ہو۔ اگر اس وصف میں لوگ مساوی ہوں تو پھر وہ امام بنے جسے سنت نبوی کا زیادہ علم ہو۔ اور اگر سنت کے علم میں لوگ مساوی ہوں تو پھر وہ امام بنے جس نے ہجرت پہلے کی ہو۔ اگر اس وصف میں بھی سب برابر ہوں تو پھر وہ امام بنے جس نے پہلے اسلام قبول کیا ہو۔“ اور ایک روایت میں [سِلْمًا] کی بجائے [مِسْنًا] کے لفظ ہیں یعنی اگر مذکورہ تینوں اوصاف میں سب برابر ہوں تو پھر ان میں سے جس کی عمر زیادہ ہو اسے امام بنایا جائے۔ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۴۳)

حضرت مالک بن حویث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنی قوم کے ایک وفد میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ ہم نے آپ ﷺ کے پاس بیٹھ کر دن قیام کیا۔ آپ بہت رحم دل اور رقیب القلب تھے۔ جب آپ نے محسوس کیا کہ ہمیں اپنے گھر جانے کا شوق ہے تو فرمایا: [ارْجِعُوا فِكُونُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَصَلُّوا، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَدِّنْ لَكُمْ أَحَدَكُمْ وَيُؤَمِّمُكُمْ أَكْبَرَكُمْ] ”لوٹ جاؤ، اپنی قوم میں رہو اور انھیں (دین کی باتیں) سکھاؤ اور (سفر میں) نماز پڑھتے رہنا۔ جب نماز

کا وقت آئے تو تم میں سے ایک شخص اذان دے اور جو بڑا ہو وہ امامت کرائے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۲۸، و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۷۴) مذکورہ حدیث میں نبی ﷺ نے انہیں عمر میں بڑے کو امام بنانے کا حکم دیا کیونکہ باقی خصال اور شرائط میں سب برابر تھے، یعنی انہوں نے اکٹھے ہجرت کی، اکٹھے اسلام قبول کیا اور میں دن تک اکٹھے آپ ﷺ سے کتاب و سنت کا علم حاصل کیا۔ عمر کا لحاظ باقی تھا، اس لیے نبی ﷺ نے عمر میں بڑے کو امام بنانے کا حکم دیا۔

ان احادیث کی روشنی میں ائمہ کے بالترتیب مندرجہ ذیل پانچ مراتب ہیں: ① قرآن مجید زیادہ پڑھنے والا۔ ② سنت نبوی سے زیادہ باخبر۔ ③ پہلے ہجرت کرنے والا۔ ④ پہلے اسلام قبول کرنے والا۔ ⑤ عمر رسیدہ۔ احنافِ اعلم (زیادہ علم والے) کو اقرأ (زیادہ اچھا قرآن پڑھنے والے) پر ترجیح دیتے ہیں۔ حدیث سے ان کے موقف کا رد ہوتا ہے۔

امامت کی مختلف انواع

① بچے کی امامت: فرض ہوں یا نفل، نابالغ لڑکے کی امامت، جب کوئی وجہ ترجیح پائی جائے، بلا کراہت جائز ہے، مثلاً: اسے قرآن مجید زیادہ یاد ہو، وغیرہ۔ حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: جب میرے والد محترم نبی ﷺ سے مل کر واپس آئے تو اپنی قوم سے کہا: میں تمہارے پاس نبی برحق کے پاس سے ہو کر آ رہا ہوں، ان کا ارشاد گرامی ہے: ”فلاں نماز فلاں وقت پر پڑھو اور فلاں نماز فلاں وقت پر پڑھو۔ اور جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم میں سے کوئی ایک اذان کہے اور امامت ایسا شخص کرائے جو قرآن مجید زیادہ پڑھنے والا ہو۔“ عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: میری قوم والوں نے دیکھا تو مجھ سے زیادہ کوئی قرآن پڑھنے والا نہیں تھا، چنانچہ انہوں نے مجھے آگے کر دیا۔ اس وقت میری عمر چھ یا سات برس تھی۔ (صحیح البخاری، المغازی، حدیث: ۴۳۰۲) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نابالغ لڑکے کی امامت درست ہے، اگر اسے دوسروں کی نسبت قرآن زیادہ یاد ہو، لیکن اگر نماز کے ضروری مسائل سے کما حقہ واقف نہیں تو اسے نماز کا طریقہ اور مسائل سکھائے جائیں، امامت کا حق دار اس صورت میں بہر حال وہی ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (سنن نسائی، حدیث: ۷۹۰ کے نوآمد مسائل)

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

⑤ نائینے شخص کی امامت: نائینے شخص کی امامت بھی بلا کراہت درست ہے۔ سیدنا انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے (اپنے سفر غزوہ کے موقع پر) حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین بنایا تھا اور یہی لوگوں کی امامت کراتے تھے اور یہ نائینے تھے۔ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۹۵) ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے انھیں دو مرتبہ مدینے میں اپنا جانشین مقرر کیا۔ دیکھیے: (سنن ابی داؤد، الحجاج، حدیث: ۲۹۳۱، ومسند أحمد: ۱۳۲/۳)

امام صنعانی فرماتے ہیں: حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو تیرہ دفعہ جانشین بنایا گیا۔ دیکھیے: (سبل السلام: ۷۷/۲، تحت حدیث: ۳۲۸)

حضرت محمود بن ربیع انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ اپنی قوم کی امامت کراتے تھے اور وہ نائینے تھے۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۶۷)

مذکورہ دلائل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ نائینے شخص کی امامت میں کوئی حرج نہیں۔ بعض حضرات نائینے کی امامت کو مکروہ سمجھتے ہیں اور وجہ یہ بتاتے ہیں کہ وہ ناپاکی سے نہیں بچ سکتا اور کا حقہ طہارت بھی حاصل نہیں کر سکتا، مگر ان کی اس بات میں زور نہیں کیونکہ بعض نائینے افراد بیہوش افراد سے زیادہ صفائی پسند ہوتے ہیں۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ کیجیے: (سنن نسائی، حدیث: ۷۸۹، کے فوائد و مسائل)

⑥ غلام کی امامت: غلام کی امامت درست ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: جب اولین مہاجر عقبہ پہنچے جو قباء میں ایک جگہ ہے، تو رسول اللہ ﷺ کی تشریف آوری سے قبل، سالم مولیٰ ابوحنیفہ ان کی امامت کراتے تھے۔ انھیں قرآن سب سے زیادہ یاد تھا۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۹۲) امام بخاری رضی اللہ عنہ نے اس حدیث پر باب باندھ کر غلام ولد زنا، دیہاتی اور نابالغ بچے کی امامت کا جواز ثابت کیا ہے۔ ایک روایت کے لفظ ہیں: سالم مولیٰ ابوحنیفہ، نبی ﷺ کے صحابہ اور اولین مہاجرین کی مسجد قباء میں امامت کراتے رہے۔ ان میں ابو بکر عمر، ابوسلمہ زید بن حارثہ اور عامر بن ربیعہ (رضی اللہ عنہم) بھی تھے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأحکام، حدیث: ۷۱۷۵) حضرت سالم رضی اللہ عنہ انصاری کی ایک عورت کے غلام تھے۔ اس نے انھیں آزاد کر دیا تھا۔ ان کی امامت آزاد ہونے سے پہلے تھی۔ انھیں مولیٰ ابوحنیفہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس عورت کے آزاد کرنے کے بعد یہ ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

رہے۔ انہوں نے انہیں اپنا متبقی (منہ بولا بیٹا) بنا لیا۔ جب اس کی ممانعت وارد ہوئی تو انہیں ابوحنذلیہ کا مولیٰ کہا جانے لگا۔ (فتح الباری: ۲/۲۳۱) تحت حدیث: (۶۹۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک غلام (ذکوان نامی) کو مذکورہ (وہ غلام جسے اس کا مالک یہ کہہ دے کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔) بنایا تھا وہ ان کی رمضان المبارک میں مصحف سے دیکھ کر امامت کراتا تھا۔ دیکھیے: (مصنف ابن ابی شیبہ: ۳۳۷/۲) حدیث: (۷۲۸۷) مذکورہ دلائل سے مسئلے پر دلالت واضح ہے۔

⑤ عورت کی امامت: عورتوں کی جماعت کرا سکتی ہے، لیکن وہ صف کے آگے نہیں بلکہ درمیان میں کھڑی ہوگی۔ جناب عبدالرحمن بن خالد حضرت ام ورقہ رضی اللہ عنہا سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ورقہ رضی اللہ عنہا کو ان کے گھر ملنے آیا کرتے تھے اور اس کے لیے ایک مؤذن مقرر کیا تھا جو اس کے لیے اذان دیتا تھا۔ اور آپ نے انہیں (ام ورقہ رضی اللہ عنہا کو) حکم دیا تھا کہ اپنے گھر والوں کی امامت کرایا کرے۔ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۹۲) واضح رہے کہ عورت مردوں کی کسی صورت جماعت نہیں کرا سکتی۔ خیر القرون میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی۔ اس حدیث کے الفاظ [أَهْلٌ دَارِهَا] سے جو وہم پڑتا ہے کہ گھر کے مرد حضرات اور مؤذن بھی ان کے پیچھے ہی نماز پڑھتے ہوں گے، یہ محض وہم ہی ہے، حقیقت کے ساتھ اس کا کچھ تعلق نہیں کیونکہ سنن دارقطنی کی ایک روایت میں ہے: [وَتَوُومٌ نِسَاءً هَا] ”وہ اپنے گھر کی عورتوں کی امامت کرائے۔“ دیکھیے: (سنن الدارقطنی، حدیث: ۱۰۶۹) ان الفاظ سے [أَهْلٌ دَارِهَا] کا مفہوم متعین ہو جاتا ہے۔

ربطہ حنفیہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتی ہیں: [أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّتَهُنَّ وَقَامَتْ بَيْنَهُنَّ فِي صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ] ”عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرض نماز میں عورتوں کی امامت کے فرائض انجام دیے اور وہ ان کے درمیان کھڑی ہوئیں۔“ (مصنف عبدالرزاق، الصلاة، باب المرأة تؤم النساء، ۳/۱۲۱، رقم: ۵۰۸۲)

تیسرے بنت سلمہ بیان فرماتی ہیں: سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے مغرب کی نماز میں عورتوں کی امامت کرائی تو وہ عورتوں کے درمیان میں کھڑی ہوئیں اور جہری قراءت کی۔ دیکھیے: (المحلی لابن حزم: ۳/۲۱۹) حضرت حجرہ بنت حمین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: [أُمَّتْنَا أُمَّ سَلَمَةَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ قَامَتْ بَيْنَنَا] ”سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نماز عصر میں ہماری امامت کرائی۔ آپ ہمارے درمیان کھڑی ہوئیں۔“ (مصنف

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

عبدالرزاق، الصلاة، باب المرأة تؤم النساء، رقم: ۵۰۸۲، و مصنف ابن ابي شيبة، الصلوات، باب المرأة تؤم النساء، رقم: ۳۹۵۳، حضرت ام حسن رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: [انہا رأت أم سلمة زوج النبي ﷺ تؤم النساء تقوم معهن في صفهن] ”میں نے دیکھا کہ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عورتوں کی امامت کے فرائض انجام دیے اور وہ ان کے ساتھ صف ہی میں کھڑی ہوئیں۔“ (مصنف ابن ابي شيبة، الصلوات، باب المرأة تؤم النساء: ۳۳۰/۱، رقم: ۳۹۵۳، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: عورت، عورت کی امامت کرا سکتی ہے لیکن وہ ان کے ساتھ صف کے درمیان ہی میں کھڑی ہوگی۔ (مصنف عبدالرزاق: ۱۳۰/۳) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے متعلق بھی مروی ہے کہ وہ اپنی لونڈی کو حکم دیتے تھے اور وہ رمضان المبارک میں عورتوں کو باجماعت نماز پڑھاتی تھیں۔ (المحلی لابن حزم: ۳۳۰/۳)

ان تمام دلائل سے واضح ہوتا ہے کہ عورت، عورتوں کی فرض اور نفل ہر دو نمازوں میں امامت کرا سکتی ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں لیکن وہ آگے کھڑی ہونے کی بجائے صف کے درمیان کھڑی ہوگی۔

② مرد کی عورتوں کے لیے امامت: مرد کی اقتدا میں عورتیں نماز پڑھ سکتی ہیں۔ دور نبوی میں عورتیں مسجد میں آکر امام مسجد کے پیچھے نماز ادا کرتی تھیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: [كُنَّ نِسَاءَ الْمُؤْمِنَاتِ يَشْهَدْنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْفَجْرِ مُتَلَفَعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ، ثُمَّ يَنْقَلِبْنَ إِلَيْ بَيْوتِهِنَّ حِينَ يَقْضِينَ الصَّلَاةَ، لَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْغُلَسِ] ”رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز میں مسلمان عورتیں چادروں میں لپیٹی ہوئی آتیں، پھر نماز پڑھ کر گھروں کو لوٹ جاتیں۔ اندھیرے کی وجہ سے کوئی انھیں پہچان نہ سکتا تھا۔“ (صحیح البخاری، مواقيت الصلاة، حدیث: ۵۷۸، و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۲۴۵)

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُمْ عَاقِدُوا أَرْؤُهُمْ مِنَ الصَّغَرِ عَلَى رِقَابِهِمْ، فَقِيلَ لِلنِّسَاءِ: لَا تَرَفَعْنَ رُؤُسَكُمْ حَتَّى يَسْتَوِيَ الرَّجَالُ جُلُوسًا] ”نبی اکرم ﷺ کے ساتھ لوگ اپنے تہ بندوں میں گردن پر گرہ لگا کر نماز پڑھا کرتے تھے کیونکہ تہ بند چھوٹے ہوتے تھے۔ تو (احتیاطاً) عورتوں سے کہہ دیا گیا: تم اس وقت تک اپنے سر

امامت کا مفہوم، تفصیلات اور اس سے متعلق احکام و مسائل

(محمد سے) نہ اٹھاؤ جب تک مرد سیدھے ہو کر بیٹھ نہ جائیں۔“ (صحیح البخاری، الأذان،

حدیث: ۸۱۳، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۴۴۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [صَلَيْتُ أَنَا وَوَيْتِمٌ فِي بَيْتِنَا خَلَفَ النَّبِيُّ ﷺ وَأُمِّي أُمُّ سَلِيمٍ خَلْفَنَا] ”میں اور ایک یتیم لڑکے نے اپنے گھر میں نبی ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور میری والدہ محترمہ ام سلیم ہم دونوں کے پیچھے (اکیلی) کھڑی ہوئیں۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث:

۷۲۷، و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۵۸)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [خَيْرُ صُفُوفِ الرَّجَالِ أُولَئِهَا، وَ شَرُّهَا آخِرُهَا، وَ خَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَ شَرُّهَا أُولَئِهَا] ”مردوں کی بہترین (زیادہ خیر و بھلائی والی) صف پہلی ہے اور بری (کم بھلائی والی) صف آخری ہے اور خواتین کی بہترین صف آخری ہے اور بری صف پہلی ہے۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۴۴۰)

مردوں کی پہلی اور عورتوں کی آخری صف کے بہترین ہونے کی وجہ یہی ہے کہ یہ ایک دوسرے سے دوسری صفوں کی نسبت زیادہ دور ہوتی ہے۔ اسی طرح مردوں کی آخری صف اور عورتوں کی پہلی صف کے کم افضل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایک دوسرے کے بالکل قریب ہوتی ہیں۔ ضمناً یہ مسئلہ بھی سمجھ میں آیا کہ عورتیں مرد کے پیچھے باجماعت نماز پڑھ سکتی ہیں۔ اگر ایک عورت اور ایک مرد ہو تب بھی عورت مرد کی اقتدا میں نماز پڑھ سکتی ہے بشرطیکہ عورت غیر محرم نہ ہو کیونکہ غیر محرم عورت کے ساتھ علیحدگی حرام ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: [لَا يَخْلُوَنَّ رَجُلٌ بِأَمْرَأَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ] ”کوئی آدمی کسی عورت کے ساتھ علیحدگی اختیار نہ کرے سوائے اس صورت کے کہ اس (عورت) کے ساتھ محرم مرد موجود ہو۔“ (صحیح البخاری، الجهاد والسير، حدیث: ۳۰۰۶، و صحیح مسلم، الحج، حدیث:

۱۳۳۱) دوسرا یہ کہ اس صورت میں عورت مرد کی طرح امام کی دائیں جانب نہیں بلکہ پیچھے کھڑی ہوگی کیونکہ اکیلی عورت کی صف ہو جاتی ہے جیسا کہ پیچھے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث گزر چکی ہے۔

نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [إِذَا اسْتَأْذَنَتِ امْرَأَةٌ أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا] ”جب تم میں سے کسی کی بیوی مسجد جانے کی اجازت مانگے تو وہ اسے نہ روکے۔“ (صحیح البخاری،

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

النکاح، حدیث: ۵۳۳۸، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۳۲، مذکورہ احادیث سے واضح ہوا کہ مرد و عورتوں کی امامت کرا سکتا ہے۔

① مفصول کی امامت: مفصول: یعنی کم فضیلت والا آدمی اپنے سے افضل شخص کی امامت کرا سکتا ہے۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں پیچھے رہ گئے۔ میں بھی آپ کے ساتھ پیچھے رہ گیا..... جب ہم اپنے لوگوں میں پہنچے تو وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ انہیں نماز پڑھا رہے تھے۔ وہ ایک رکعت پڑھا چکے تھے۔ جب انہیں معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے ہیں تو وہ پیچھے ہٹنے لگے۔ آپ ﷺ نے انہیں اشارہ کیا (کہ اپنی جگہ پر رہو) چنانچہ انہوں نے نماز پڑھا لی۔ جب سلام پھیرا تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور میں بھی کھڑا ہوا اور ایک رکعت جو ہم سے پہلے ہو چکی تھی پڑھ لی۔ (صحیح البخاری، الوضوء، حدیث: ۱۸۲، و صحیح مسلم، الطہارة، باب المسح علی الناصیة والعمامة، حدیث: ۲۴۴۳ (۸۱)) مذکورہ روایت صحیح بخاری میں نو مقام پر آئی ہے مگر ہر جگہ مختصر ہے۔ نماز والا واقعہ مذکور نہیں یہ الفاظ صحیح مسلم میں ہیں۔

② مہمان کی امامت: مہمان کو میزبان قوم کی جماعت کرانے سے منع کیا گیا ہے اگرچہ مہمان میزبان سے افضل شخصیت ہی کیوں نہ ہو۔ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يُؤْمَهُمْ وَلِكُلِّهِمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ] ”جو شخص کسی قوم کو ملنے کے لیے جائے تو وہ ان کی امامت نہ کرے بلکہ انہی میں سے کوئی شخص امامت کرے۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۹۶، و جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۳۵۶) ہاں اگر مہمان امامت کا اہل ہو اور میزبان اسے دعوت یا اجازت دے تو پھر امامت کرانے میں کوئی حرج نہیں۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [لَا يَجِلُّ لِرَجُلٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُؤْمَ قَوْمًا إِلَّا بِإِذْنِهِمْ] ”جو شخص اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے اس کے لیے حلال نہیں کہ وہ کسی قوم کی امامت کرے مگر ان کی اجازت سے۔“ (سنن ابی داؤد، الطہارة، حدیث: ۹۱)

حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [لَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ، وَلَا يَتَعُدُّ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ] ”کوئی آدمی کسی آدمی کے

۱۰- کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اتباع سنت میں اپنی مثال آپ تھے اور حجاج بن یوسف کا ظلم و فسق معروف ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ولید بن عقبہ بن ابوعبیدہ کے پیچھے نمازیں پڑھتے تھے۔ ایک دن اس نے صبح کی نماز دو رکعتیں پڑھائی، پھر پوچھا اور پڑھاؤں؟ دو آدمیوں نے گواہی دی کہ اس نے شراب پی ہے تو عثمان رضی اللہ عنہ نے اسے حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے چالیس کوڑے شراب کی حد لگوائی۔ (صحیح مسلم؛ الحدود؛ حدیث: ۱۷۰۷) حمید بن عبدالرحمن بیان کرتے ہیں: جن دنوں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ محصور تھے عبید اللہ بن عدی بن خیار ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا: آپ امیر المؤمنین ہیں اور صورت حال یہ ہے کہ ہمیں نماز باغیوں کا امام پڑھانا ہے جو ہم پر بہت گراں ہے۔ آپ نے فرمایا: نماز انسان کے اعمال میں سب سے اچھی چیز ہے اس لیے جب لوگ اچھا کام کریں تو تم بھی ان کے ساتھ مل کر اچھا کام کرو اور جب وہ برا کام کریں تو تم ان کی برائی سے بچو۔ (صحیح البخاری؛ الأذان؛ حدیث: ۱۶۵)

⑤ مسافر کی امامت: مسافر مقیم کی امامت کر سکتا ہے۔ امام کے سلام پھیرنے کے بعد مقیم حضرات کھڑے ہو کر باقی دو رکعتیں ادا کریں گے۔ اگر مسافر امام پوری نماز پڑھانا چاہے تو بھی جائز ہے مگر یہ افضلیت کے خلاف ہے۔ افضل یہ ہے کہ وہ سفر کی نماز (دو رکعتیں) ہی پڑھے۔ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کئی غزوات میں شرکت کی اور فتح مکہ کے موقع پر بھی آپ کے ساتھ تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں اٹھارہ راتیں ٹھہرے۔ ان دنوں میں آپ دو رکعتیں ہی پڑھتے رہے اور فرماتے: [يَا أَهْلَ الْبَلَدِ! صَلُّوا أَرْبَعًا فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرًا] ”اے اہل شہر! تم چار رکعتیں پڑھو، ہم لوگ مسافر ہیں۔“ (سنن ابی داؤد؛ صلاة السفر؛ حدیث: ۱۲۲۹) اس حدیث کی سند علی بن زید بن جعدان کی وجہ سے ضعیف ہے لیکن مسئلہ دیگر احادیث صحیحہ کی روشنی میں اسی طرح ہے۔ دلائل سے واضح ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا اور وہاں اٹھارہ راتیں قیام کیا اور اس دوران میں نماز قصر ادا کرتے رہے اور ظاہری بات ہے کہ مقیم حضرات چار رکعتیں پڑھتے تھے کیونکہ ان پر پوری نماز فرض تھی؛ نیز موطا امام مالک میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ آتے تو انہیں دو رکعت نماز پڑھاتے پھر فرماتے: [يَا أَهْلَ مَكَّةَ! أَيْمُوا صَلَاتِكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرًا] ”اے اہل مکہ!

۱۰- کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

اپنی نماز مکمل کر لو، ہم مسافر قوم ہیں۔“ (الموطا للإمام مالک، قصر الصلاة في السفر، باب صلاة المسافر إذا كان إماماً أو كان وراء إمام، رقم: ۱۸۵) اور یہ معلوم ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سنت کے معاملے میں بڑے حساس اور محتاط تھے۔ امام ابن قدامہ رحمہ اللہ نے اس مسئلے پر اہل علم کا اجماع نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں: [أَجْمَعَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ الْمُقِيمَ إِذَا اتَمَّ بِالْمَسَافِرِ، وَسَلَّمَ الْمَسَافِرُ مِنْ رُكْعَتَيْنِ، أَنَّ عَلَى الْمُقِيمِ إِيْتِمَامَ الصَّلَاةِ] ”اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ مقیم جب مسافر کی اقتدا کرے اور مسافر دو رکعتوں پر سلام پھیر دے تو مقیم (بعد میں) نماز پوری کرے گا۔“ (المغنی: ۲/۱۶۵)

جب مقیم پہلے (فرض) نماز پڑھ چکا ہو اور مسافر کے پیچھے جماعت کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے نماز پڑھے تو پھر وہ مسافر کی نماز کی طرح دو رکعتیں ہی پڑھے گا کیونکہ وہ اس کے حق میں نقل ہیں۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (مجموع فتاویٰ لابن باز: ۱۳/۲۵۹-۲۶۱)

⑤ مقیم کی امامت: مقیم آدمی مسافر کی امامت کر سکتا ہے۔ اس صورت میں مسافر مقیم کی طرح پوری نماز پڑھے گا، قصر نہیں کرے گا، چاہے وہ شروع نماز میں امام کے ساتھ ملے یا سلام کے قریب تشہد میں۔ اس کی دلیل نبی اکرم ﷺ کا فرمان زیشان ہے: [إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامَ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ، فَإِذَا رُكِعَ فَأَرْكَعُوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعِينَ] ”امام اس لیے ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے، لہذا اس سے اختلاف نہ کرو۔ جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب وہ سجدہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۲۲، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۴۱۳) موئی بن سلمہ ہذلی رحمہ اللہ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ جب میں مکہ میں ہوں (یعنی سفر میں) اور امام کے ساتھ نماز نہ ہو تو کیسے نماز پڑھوں؟ انہوں نے فرمایا: دو رکعتیں پڑھو (یعنی قصر کرو۔) یہ ابو القاسم رحمہ اللہ کی سنت ہے۔ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۶۸۸) مستد احمد میں یہ روایت ان الفاظ سے ہے:

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

موسیٰ بن سلہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”ہم ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ میں تھے۔ میں نے پوچھا: جب ہم آپ کے ساتھ ہوتے ہیں تو چار رکعت نماز ادا کرتے ہیں اور جب اپنے گھروں کو لوٹتے ہیں تو دو رکعتیں پڑھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: یہ ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی سنت ہے۔“ (مسند احمد: ۲۱۶/۱)

ابو جحول رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا: مسافر، مقیمین کے ساتھ آخری دو رکعتوں میں ملتا ہے تو کیا اسے دو رکعتیں کفایت کر جائیں گی یا ان کی نماز کی طرح (چار رکعتیں) پڑھے گا؟ ابن عمر رضی اللہ عنہما ہنس پڑے اور فرمایا: ان کی نماز کی طرح نماز پڑھے گا۔ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳/۱۵۷)

⑩ متنتقل کی مفترض کے لیے امامت: امام نفل نماز پڑھ رہا ہو اور مقتدی فرض نماز کی نیت سے اس کی اقتدا کر رہے ہوں تو یہ درست ہے۔ دونوں کی نماز ہو جائے گی۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے پیچھے عشاء کی نماز پڑھتے، پھر اپنی قوم کے پاس جا کر انھیں عشاء کی جماعت کراتے، دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۰۰، وصحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۱۸۰/۱۸۱، ۳۶۵) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی دوسری نماز نفل تھی کیونکہ فرض نماز ایک دن میں دو دفعہ نہیں پڑھی جاسکتی جبکہ مقتدی ان کے پیچھے فرض نماز پڑھتے تھے۔ اسی طرح نبی اکرم ﷺ نے بعض دفعہ نماز خوف ایک جماعت کو دو رکعتیں پڑھا کر سلام پھیرا، پھر دوسری جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں۔ آپ کی دوسری دو رکعتیں نفل ہوتی تھیں۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (سنن نسائی، حدیث: ۸۳۶، ۸۳۷ کے فوائد و مسائل)

⑪ مفترض کی متنتقل کے لیے امامت: امام فرض نماز پڑھا رہا ہو تو اس کے پیچھے نفل کی نیت سے نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے حج کے موقع پر مسجد خیف میں صبح کی نماز پڑھائی تو فراغت کے بعد دیکھا کہ دو آدمی پیچھے بیٹھے ہیں۔ انھوں نے جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھی۔ آپ نے ان سے پوچھا تو انھوں نے کہا کہ ہم نے گھر میں نماز پڑھ لی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ایسے نہ کرو۔ جب تم گھر میں نماز پڑھ چکے ہو پھر مسجد میں آؤ جہاں جماعت ہو رہی ہو تو ان کے ساتھ نماز پڑھو۔ یہ تمہارے لیے نفل بن جائے گی۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۷۵، وجامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۲۱۹) حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو اکیلے نماز پڑھتے دیکھا تو آپ نے فرمایا: ”کیا کوئی آدمی اس پر صدقہ نہیں کر سکتا کہ اس کے ساتھ مل کر نماز پڑھے۔“ (سنن

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

ابی داؤد، الصلاة، حدیث: (۵۷۴) ترمذی کی روایت میں ہے: [فَقَامَ رَجُلٌ فَصَلَّى مَعَهُ] ”تو ایک آدمی کھڑا ہوا اور اس نے اس کے ساتھ نماز پڑھی۔“ (جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۳۲۰) یعنی نیت کا اختلاف ہو سکتا ہے۔ اقتدا انتقالات میں ہے نیت میں موافقت لازمی نہیں۔

۱۱۔ تیمم (تیمم والے) کی متوضی (باوضو) کے لیے امامت: تیمم والا باوضو شخص کی امامت کرا سکتا ہے۔ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ غزوہ ذات سلاسل میں مجھے ایک ٹھنڈی رات میں احتلام ہو گیا۔ مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو ہلاک ہو جاؤں گا لہذا میں نے تیمم کر لیا اور اپنے ساتھیوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ انھوں نے یہ واقعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ذکر کیا تو آپ نے پوچھا: ”اے عمرو! کیا تو نے جنبی ہوتے ہوئے اپنے ساتھیوں کو جماعت کرائی تھی؟“ تو میں نے وہ وجہ ذکر کر دی جس بنا پر میں نے غسل نہیں کیا تھا اور (یہ بھی) کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کا فرمان سنا ہے: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ ”اور اپنے آپ کو قتل نہ کرو یقیناً اللہ تم پر بہت ہی مہربان ہے۔“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فس پڑے اور کچھ نہ فرمایا۔ (سنن ابی داؤد، الطہارۃ، حدیث: ۳۳۳) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اسے تعلقاً ذکر کیا ہے۔ دیکھیے: (صحیح بخاری، حدیث: ۳۲۵) کا باب،

۱۲۔ ناپسندیدہ شخص کی امامت: ایسا شخص جسے قوم کے اکثر افراد ناپسند کرتے ہوں اس کی امامت مکروہ ہے۔ ایسے امام کی نماز نہیں ہوتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”تین آدمیوں کی نماز ان کے سروں سے ایک بالشت بھی بلند نہیں ہوتی (قبول نہیں ہوتی): وہ آدمی جو لوگوں کی امامت کرائے، حالانکہ وہ اسے ناپسند کرتے ہوں۔ وہ عورت جس کی رات اس حال میں گزرے کہ اس کا خاوند اس سے ناراض ہو۔ اور وہ دو بھائی جو ایک دوسرے سے قطع تعلق کیے ہوئے ہوں۔“ (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۹۷۱) ایک دو آدمیوں کی ناپسندیدگی کوئی معنی نہیں رکھتی نیز کراہت کی وجہ شرعی ہو، مثلاً: بے وقت نماز پڑھنا، خلاف سنت پڑھنا، مقتدیوں کا لحاظ نہ رکھنا یا قراءت میں لحن فاحش کرنا وغیرہ۔ اگر ناپسندیدگی کی وجہ ذاتی ہے یا اس بنا پر کہ وہ عامل بالقرآن والسنہ ہے اور نیکی کا حکم دیتا ہے اور برائی سے روکتا ہے تو اس کا گناہ ناپسند کرنے والوں کو ہوگا۔

۱۳۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی امامت: عذر کی بنا پر امام بیٹھ کر نماز پڑھا سکتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

نے مرض الموت میں بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۸۷، ۷۱۳، صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۱۸) ایسی صورت میں آیا مقتدی پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھیں یا کھڑے ہو کر؟ اس میں قدرے تفصیل ہے جو سنن نسائی، حدیث: ۸۳۳ کے فوائد و مسائل میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

مقتدی کہاں کھڑا ہو؟

مقتدی کے امام کے ساتھ کھڑے ہونے کی مختلف حالتیں ہیں جن کا ذکر درج ذیل ہے:

① جب مقتدی ایک مرد ہو تو؟ اگر مقتدی ایک مرد ہو تو وہ امام کے ساتھ دائیں جانب کھڑا ہوگا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے..... رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے لگے تو میں بھی آ کر آپ ﷺ کی بائیں جانب کھڑا ہو گیا۔ (اور آپ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھنے لگا۔) آپ ﷺ نے مجھے پکڑا اور اپنی دائیں جانب کھڑا کر لیا۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۹۸، صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۶۳)

② اگر مقتدی دو یا دو سے زیادہ ہوں؟ دو یا دو سے زیادہ آدمی امام کے پیچھے صف بنائیں گے۔ ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ آپ کی بائیں جانب آ کر کھڑے ہو گئے۔ آپ نے انھیں اپنی دائیں جانب کر لیا، پھر جابر بن مسعود رضی اللہ عنہ آئے اور وہ آپ کی بائیں جانب کھڑے ہو گئے، رسول اللہ ﷺ نے دونوں کو دھکیل کر پیچھے کر دیا۔ (صحیح مسلم، الزهد، حدیث: ۳۰۱۰) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (نماز کے لیے) چٹائی پر کھڑے ہوئے۔ میں اور ایک یتیم لڑکا آپ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور ایک بوڑھی عورت ہمارے پیچھے کھڑی ہوئی۔ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۸۰، صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۲۵۸)

③ اگر مقتدی ایک عورت ہو تو؟ ایک عورت امام کے ساتھ کھڑی نہیں ہوگی بلکہ امام کے پیچھے کھڑی ہوگی کیونکہ اکیلی عورت کی صف جائز ہے۔ دیکھیے حضرت انس کی مذکورہ حدیث۔ لیکن اس صورت میں عورت غیر محرم نہ ہو کیونکہ غیر محرم عورت کے ساتھ خلوت حرام ہے جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔

④ مقتدی ایک مرد اور ایک عورت ہو تو؟ اگر مقتدی ایک مرد اور ایک عورت ہو تو مرد امام کے

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، افضلیت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

دائیں جانب کھڑا ہوگا اور عورت پیچھے کھڑی ہوگی؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہمارے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ وہ بھی ہمارے ساتھ ہی (باجماعت) نماز پڑھ رہی تھیں جبکہ میں نبی ﷺ کے پہلو میں آپ کے ساتھ (باجماعت) نماز پڑھ رہا تھا۔ (سنن النسائي، الإمامة، حدیث: ۸۰۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اور میرے دیگر گھروالوں میں سے ایک عورت کو اس طرح نماز پڑھائی کہ مجھے اپنی دائیں طرف کھڑا کیا اور عورت کو پیچھے۔ (سنن النسائي، الإمامة، حدیث: ۸۰۶)

⑤ اگر مقتدی دو یا دو سے زیادہ مرد اور ایک عورت ہو تو؟ اگر مقتدی دو یا دو سے زیادہ مرد ہوں اور ایک عورت ہو تو امام کے پیچھے مرد حضرات صف بنائیں گے اور مردوں کے پیچھے اکیلی عورت صف بنائے گی۔ دیکھیے مذکورہ حدیث انس رضی اللہ عنہ، یعنی عورت کسی صورت میں مرد کے ساتھ کھڑی نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ اپنے لخت جگر یا شوہر کے ساتھ بھی نہیں، وہ ایک ہو یا زیادہ صف مردوں کے پیچھے ہی بنے گی؛ دیکھیے: (سنن نسائی، حدیث: ۸۰۳، ۸۰۴ اور ان کے فوائد)

⑥ امام عورت ہو اور مقتدی بھی ایک ہی عورت ہو تو؟ اگر عورت امام ہو اور مقتدی بھی ایک ہی عورت ہو تو وہ امام کے ساتھ دائیں جانب کھڑی ہوگی کیونکہ عورت جب امام ہوگی تو کسی صورت بھی وہ آگے کھڑی نہیں ہو سکتی۔ تفصیلی دلائل پیچھے ”عورت کی امامت“ کے تحت گزر چکے ہیں۔

⑦ امام عورت ہو اور مقتدی دو یا دو سے زیادہ عورتیں ہوں تو؟ امام عورت ہو اور مقتدی دو یا دو سے زیادہ عورتیں ہوں تو وہ امام کے دائیں بائیں کھڑی ہوں گی اور امام ان کے درمیان صف میں کھڑی ہوگی۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: ”عورت کی امامت“۔

⑧ مقتدی کب کھڑے ہوں؟ مقتدیوں کے کھڑے ہونے کا کوئی وقت مقرر نہیں۔ وہ اقامت کے شروع میں کھڑے ہو سکتے ہیں درمیان میں بھی اور آخر میں بھی؛ البتہ یہ بات ضرور ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہوں جب امام کو آتا دیکھ لیں اس سے قبل کھڑا ہونا درست نہیں۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کی اقامت کہی جائے تو اس وقت تک کھڑے نہ ہوں جب تک مجھے (آتا ہوا) نہ دیکھ لو۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۲۷، وصحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۰۳) ایک

امامت کا مہنوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

روایت میں ہے کہ اقامت کے بعد لوگ نبی اکرم ﷺ کے تشریف لانے سے قبل صفیں بنا لیتے تھے۔“

(صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۳۹، و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۰۵)

ان روایات میں تطبیق اس طرح ہے کہ ایسا شاذ و نادر ہوا کہ مقتدی نبی ﷺ کے تشریف لانے سے قبل کھڑے ہوئے، نیز یہ بیان جواز کے لیے تھا۔ اصل حکم یہی ہے کہ امام کو دیکھ کر کھڑا ہوا جائے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ممانعت کا سبب یہی چیز بنی ہو، یعنی پہلے مقتدی آپ کو دیکھے بغیر کھڑے ہو جاتے تھے، نبی اکرم ﷺ نے اس سے منع فرمادیا تاکہ لوگ مشقت میں نہ پڑیں کیونکہ بسا اوقات کسی عذر کی بنا پر تاخیر ہو سکتی تھی۔ دیکھیے: (فتح الباری: ۱۵۸/۲، تحت حدیث: ۶۳۷، و شرح صحیح مسلم للنووی:

۱۳۳/۵، تحت حدیث: ۶۰۵)

صف بندی کا اہتمام

صفوں کو درست کرنا واجب ہے کیونکہ صفوں کی درستی نماز کا حصہ ہے۔ نبی اکرم ﷺ بڑے اہتمام سے صفیں سیدھی کرایا کرتے تھے۔ صفوں کی درستی کے حوالے سے آپ ﷺ کے بہت سے فرامین ہیں جو آپ صفیں درست کراتے وقت ارشاد فرمایا کرتے تھے جس سے صفوں کی درستی کی اہمیت کا بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”صفیں درست کر لو کیونکہ صفوں کو سیدھا کرنا نماز قائم کرنے سے ہے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۲۳، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۳۳)

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ حیر کی طرح صفیں سیدھی کرتے تھے یہاں تک کہ آپ نے محسوس کیا کہ ہم اس بات کو سمجھ چکے ہیں۔ پھر آپ ایک دن نکلے (مصلے پر) کھڑے ہوئے، بکبیر (تحریہ) کہنے لگے تو دیکھا ایک آدمی کا سینہ صف سے کچھ نکلا ہوا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اے اللہ کے بندو! تم ضرور بالضرور صفیں سیدھی کرو گے یا پھر اللہ تمہارے چہروں میں اختلاف ڈال دے گا۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۳۶) نیز نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”برابر ہو جاؤ آگے پیچھے کھڑے نہ ہوں ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پڑ جائے گا۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۳۲)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”صفوں کو درست کر لو“

امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

کندھوں کو برابر رکھو درمیان میں فاصلہ نہ رہنے دو اور اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں نرم بن جاؤ اور شیطان کے لیے خلا نہ چھوڑو جس نے صف کو ملایا اللہ اسے ملائے اور جس نے صف کو کاٹا اللہ اسے کاٹے۔“ (سنن ابی داؤد الصلاۃ حدیث: ۶۶۶) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اپنی صفوں میں خوب مل کر کھڑے ہوا کرو۔ انھیں قریب قریب بناؤ اور گردنوں کو بھی برابر رکھو۔ قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! میں شیطان کو دیکھتا ہوں کہ خالی جگہوں سے تمہاری صفوں میں گھس آتا ہے گویا وہ بکری کا بچہ ہو۔“ (سنن ابی داؤد الصلاۃ حدیث: ۶۶۷)

نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”تم صفیں ایسے کیوں نہیں بناتے جس طرح فرشتے اپنے رب کے ہاں صفیں بناتے ہیں؟“ ہم نے کہا: اے اللہ کے رسول! فرشتے کیسے صفیں بناتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ”وہ پہلے اگلی صفیں کو مکمل کرتے ہیں اور خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔“ (صحیح مسلم الصلاۃ حدیث: ۴۳۰)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ ہم کندھے سے کندھا اور قدم سے قدم ملا کر کھڑے ہوتے تھے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری الاذان حدیث: ۷۲۵)

صف بندی کے اصول و احکام

① صفوں کی ترتیب: صف بندی میں صفوں کی ترتیب ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ سب سے پہلے مردوں کی صفیں ہوں گی، اس کے بعد بچوں کی اور آخر میں عورتوں کی۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [يَلْبَسِي مِنْكُمْ أَوْلُو الْأَحْلَامِ وَالنَّهْشِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ] ”میرے قریب وہ کھڑے ہوں جو نہایت سمجھدار اور عقل مند ہوں پھر وہ جو ان سے قریب ہوں پھر وہ جو ان سے قریب ہوں۔“ (صحیح مسلم الصلاۃ حدیث: ۴۳۲)

یہ بات معلوم ہے کہ مرد عقل میں زیادہ ہوتے ہیں کیونکہ عورت کو شریعت میں ناقص عقل کہا گیا ہے۔ اس کے بعد بچوں کی صف ہوگی کیونکہ وہ بھی مرد ہی ہیں۔ عورتوں کی صف آخر میں ہوگی جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث پیچھے گزری ہے۔ اس سے بھی ثابت ہوا کہ بزرگ حضرات کو پہلے آنا چاہیے کیونکہ ان کی جگہ آگے ہے، یہ نہیں کہ بعد میں آئیں اور بچوں کو پیچھے دھکیلنا شروع کر دیں کیونکہ اس

امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

سے ان کی حوصلہ شکنی ہوتی ہے۔ اگر انھیں پیچھے کرنا پڑے تو نہایت احسن انداز اور پیار سے تاکہ انھیں محسوس نہ ہو۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (سنن نسائی، حدیث: ۸۰۰۸ اور ۸۰۰۹ اور ان کے فوائد)

① صفوں کو برابر کرنا: صفوں کو برابر کرنے کا حکم ہے۔ برابر کرنے میں پاؤں سے پاؤں ملانا، پاؤں سیدھے قبلہ رخ رکھنا، پاؤں کا درمیانی فاصلہ جسم کے مطابق رکھنا، امام کی طرف ملنا، دوران نماز میں اگر کسی نمازی کو صف سے نکلنا پڑے تو اس خلا کو پر کرنا، پہلے اگلی صف کھل کرنا اور صفوں کو قریب قریب بنانا وغیرہ شامل ہیں۔ امام کو چاہیے کہ ان تمام پہلوؤں پر روشنی ڈالے اور صفوں کے درمیان چل پھر کر بڑے اہتمام کے ساتھ صفیں سیدھی کرائے کیونکہ یہ اس کے فرائض میں سے ہے۔ اس مقصد کے لیے اگر اقامت اور تکبیر تحریرہ کے درمیان زیادہ فاصلہ بھی ہو جاتا ہے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ ضرورت کی بنا پر اقامت اور تکبیر تحریرہ کے درمیان فاصلہ جائز ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے: حدیث: ۹۳۰۲، ۹۳۰۳ اور ان کے فوائد و مسائل)

مقتدی حضرات کو بھی اس سلسلے میں امام صاحب سے تعاون کرنا چاہیے کیونکہ صفوں کو ملانے کی بہت زیادہ فضیلت ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر رحمت نازل کرتا ہے اور فرشتے ان کے لیے دعائے خیر کرتے ہیں جو صفوں کو ملاتے ہیں۔ اور جو شخص صف کا شگاف پڑ کرے گا اس کے بدلے اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بلند کر دے گا۔“ (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۹۹۵)

② پہلی صف کی فضیلت: پہلی صف سب صفوں سے افضل ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: ”لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ لَمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَأَسْتَهْمُوا“ ”اگر لوگوں کو اذان اور صف اول کی فضیلت کا اندازہ ہو جائے پھر قرعہ اندازی کے علاوہ ان کا کوئی بس نہ چلے تو وہ قرعہ ڈال کر آیا کریں۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۱۵، وصحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۳۷) نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”مردوں کی بہترین صف پہلی ہے۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۳۸) حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ پہلی صف پر رحمت نازل فرماتا ہے اور فرشتے اس کے لیے دعائے خیر کرتے ہیں۔“ (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۹۹۷) حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ پہلی صف کے لیے تین مرتبہ دعائے مغفرت فرمایا کرتے تھے اور دوسری صف کے لیے ایک مرتبہ۔

امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

(سنن النسائي، الإمامة، حدیث: ۸۱۸) نبی اکرم ﷺ نے اپنے صحابہ کو بچھلی صفوں میں دیکھ کر فرمایا: ”آگ (پہلی صف میں) آؤ اور میری اقتدا کرو۔ بعد والے تمھاری اقتدا کریں۔ جو لوگ (صف اول سے) پیچھے رہتے (اور اسے اپنی عادت بنا لیتے) ہیں تو اللہ تعالیٰ بھی انھیں اپنی رحمت سے پیچھے رکھے گا۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۲۳۸) اس لیے کوشش کر کے جلدی آنا چاہیے اور پہلی صف میں جگہ حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

⑤ صفوں کی داہنی جانب کی فضیلت: کسی صحیح حدیث میں اس کی خصوصی فضیلت مذکور نہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: [إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَّامِنِ الصُّفُوفِ] ”بے شک اللہ تعالیٰ صفوں کے دائیں اطراف والوں پر اپنی رحمت (خاص) نازل فرماتا ہے اور فرشتے ان کے لیے دعائیں کرتے ہیں۔“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۶۷۶) اس حدیث کی بابت موسوعہ حدیثیہ کے محققین فرماتے ہیں کہ معاویہ بن ہشام [مَيَّامِنِ الصُّفُوفِ] کے الفاظ بیان کرنے میں منفرد ہے۔ یہ روایت مذکورہ الفاظ کی بجائے ان الفاظ سے زیادہ محفوظ ہے: [إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يُصَلُّونَ الصُّفُوفِ] ”بے شک اللہ تعالیٰ صفوں کو ملانے والوں پر اپنی رحمت نازل فرماتا ہے اور فرشتے ان کے لیے دعائیں کرتے ہیں۔“ دیکھیے: (الموسوعة الحديثية، مسند الإمام أحمد: ۴۴۴/۴۰، حدیث: ۲۳۳۸۱) شیخ البانی رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث کو انھی الفاظ کے ساتھ حسن قرار دیا ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اصل فضیلت صف بندی کا صحیح طریقے سے اہتمام کرنے میں ہے لہذا دائیں جانب جگہ ہونے کے باوجود صف کے توازن کو برقرار رکھنے کے لیے اگر بائیں جانب کھڑا ہونے کی ضرورت ہو تو بائیں جانب ہی کھڑا ہونا چاہیے۔ اگر دونوں طرف کھڑا ہونا برابر ہو تو پھر ہر معاملے میں دائیں جانب کی جو عمومی فضیلت ہے، اس کے پیش نظر دائیں جانب کو ترجیح دینی چاہیے۔ واللہ اعلم۔

⑥ ستونوں کے درمیان صف: ستونوں کے درمیان صف بنانا منع ہے کیونکہ ستونوں والی صف کئی جگہ سے ٹوٹ جاتی ہے اور صف کا توڑنا گناہ ہے جبکہ صفیں ملانے کا تاکید حکم ہے۔ حضرت قرہ بن ایاس مزینی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہمیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں ستونوں کے درمیان صف بنانے سے منع کیا

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

جاتا تھا اور اس سے سختی کے ساتھ روکا جاتا تھا۔ (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۱۰۰۲)

عبدالحمید بن محمود بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ ہم نے حکام میں سے ایک حاکم کے ساتھ نماز پڑھی۔ لوگوں نے ہمیں دیکھ لیا ویاختی کہ ہم نے دو سنتوں کے درمیان کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ ستونوں والی صف سے پیچھے بیٹھے لگے اور فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اس (سنتوں کے درمیان صف بنانے) سے بچا کرتے تھے۔ (سنن النسائی، الإمامة، حدیث: ۸۲۳)

① صف کے پیچھے اکیلے آدمی کی نماز: صف کے پیچھے اکیلے آدمی کی نماز نہیں ہوتی۔ حضرت وابصہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صف کے پیچھے اکیلے آدمی کو نماز پڑھتے دیکھا تو اسے نماز لوٹانے کا حکم دیا۔ (سنن أبی داود، الصلاة، حدیث: ۶۸۲، وجامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۲۳۱) حضرت علی بن شیبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھتے دیکھا۔ جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ ﷺ اس کے پاس گئے اور فرمایا: ”نئے سرے سے نماز پڑھو۔ صف کے پیچھے (اکیلے) کھڑے ہونے والے کی کوئی نماز نہیں۔“ (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۱۰۰۳) یہ اس صورت میں ہے جب صف میں جگہ ہونے کے باوجود کوئی شخص پیچھے کھڑا ہو کر اکیلا نماز پڑھے۔ اگر اگلی صف میں جگہ ہی نہ ہو تو پھر پیچھے کھڑے ہونے والے کو معذور سمجھا جائے گا کیونکہ یہ اس کے بس کی بات نہیں۔ ارشاد الہی ہے: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (البقرة: ۲۸۶) ”اللہ کسی کو اس کی برداشت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دیتا۔“ اور امید ہے کہ اس کی نماز ہو جائے گی۔ اگلی صف سے کسی کو کھینچ کر ساتھ ملانے والی روایت ضعیف ہے نیز اس سے صف بھی ٹوٹ جاتی ہے جبکہ صف توڑنے والے کے لیے رسول اللہ ﷺ نے بددعا کی ہے: ﴿مَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ﴾ ”جو صف کو کاٹے (توڑے) اللہ اسے کاٹے۔“ (سنن النسائی، حدیث: ۸۱۹) کسی کے انتظار میں ویسے ہی کھڑے رہنا بے کار عمل لگتا ہے جبکہ اس صورت میں ایک دو رکعت یا کبھی پوری نماز ہی فوت ہونے کا قوی امکان موجود ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

② عذر کی بنا پر امام کی اقتداء سے نکلنا: عذر کی بنا پر نماز توڑ کر صف سے نکل جانا اور اپنی علیحدہ نماز پڑھ لینا جائز ہے، لیکن یہ شدید عذر کی بنا پر ہے۔ معمولی وجہ قابل التفات نہیں۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے

امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

جب عشاء کی نماز میں سورۃ بقرہ شروع کر دی تھی تو کام کاج سے تھکے ماندے انصاری صحابی نے نماز توڑ کر علیحدہ اپنی نماز پڑھ لی تھی۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۶۵) تفصیل کے لیے ملاحظہ کیجیے: (سنن نسائی، حدیث: ۸۳۲ کے فوائد و مسائل۔)

⑤ منفرد کو امام بنا دینا: حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان المبارک میں (رات کو) نماز پڑھا کرتے تھے۔ (ایک دن) میں آیا اور آپ ﷺ کے پہلو میں کھڑا ہو گیا۔ ایک اور شخص آیا، وہ بھی کھڑا ہو گیا یہاں تک کہ ایک جماعت جمع ہو گئی۔ جب آپ نے محسوس کیا کہ ہم آپ کے پیچھے کھڑے ہیں تو آپ ﷺ نے نماز مختصر کر دی۔ پھر گھر تشریف لے گئے اور ایسی نماز پڑھی کہ ہمارے ساتھ نہ پڑھتے تھے (لمسی نماز پڑھی)۔ ہم نے صبح کو پوچھا کہ کیا آپ کورات ہماری اقتدا کی خبر ہو گئی تھی؟ آپ نے فرمایا: ”ہاں، اسی وجہ سے تو میں نے ایسے کیا (کہ نماز مختصر کر دی)۔“ (صحیح مسلم، الصیام، حدیث: ۱۱۰۳) اسی طرح ایک اور روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان المبارک میں حجرے میں نماز پڑھا کرتے تھے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی آپ کی اقتدا میں تین راتیں نماز پڑھتے رہے۔ آپ کو علم ہوا تو آپ نے فرضیت کے ڈر سے انہیں اپنے اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۳۱)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ آدمی اگر اکیلے نماز پڑھ رہا ہو تو اسے امام بنا کر اس کی اقتدا میں نماز پڑھنا درست ہے۔

⑥ مقتدی کو دوران نماز میں امام بنا دینا: اگر امام کو کوئی عذر لاحق ہو جائے، مثلاً: کوئی زخم وغیرہ لگ جائے تو وہ مقتدیوں میں سے کسی کو آگے کھڑا کر دے جو انہیں نماز مکمل کرائے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر دوران نماز میں حملہ ہوا تھا تو انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو آگے کیا، پھر انہوں نے نماز مکمل کرائی۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، فضائل اصحاب النبی ﷺ، حدیث: ۳۷۰۰)

اسی طرح اگر امام کو حادثہ لاحق ہو جائے یا تکبیر بچھوٹ جائے یا یاد آئے کہ میں بے وضو ہوں تو اس صورت میں بھی امام کسی مقتدی کو اپنی جگہ کھڑا کرے گا اور وضو کرنے کے بعد اس کے پیچھے نماز ادا کرے گا کیونکہ یہ نماز سے سرے سے شروع کرے گا اور مقتدی چونکہ نماز کا کچھ حصہ پڑھ چکے ہوں گے جس کی

۱۰- کتاب الإمامة امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

وجہ سے اس کا امام بنا ممکن نہیں۔

امام کے فرائض

⊗ صف کے درمیان کھڑا ہونا: امام کو مقتدیوں کے آگے صف کے درمیان کھڑا ہونا چاہیے، یعنی امام کے پیچھے صف دونوں طرف برابر ہونی چاہیے۔ اہل علم کا عمل اسی پر ہے۔ دیکھیے: (مجموع فتاویٰ لابن باز: ۲۰۵/۱۲)

⊗ نماز مختصر پڑھانا: امام کے فرائض میں سے ہے کہ وہ مقتدیوں کا خیال رکھے اور نماز مختصر مگر مکمل پڑھائے، یعنی قیام اور قراءت وغیرہ کم ہو اور رکوع و سجود میں طمانیت برقرار رہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی لوگوں کی امامت کرائے تو اسے چاہیے کہ وہ نماز مختصر پڑھائے کیونکہ نمازیوں میں چھوٹے بڑے، ضعیف و ناتواں، مریض اور مصروف سبھی لوگ ہوتے ہیں اور جب وہ اکیلا نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی کر لے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۰۳-۷۰۴، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۶۷، ۳۶۸) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ لوگوں کو نقتے میں جٹلانا نہ کرو۔ انھیں چھوٹی سورتوں کے ساتھ نماز پڑھاؤ۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۰۵، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۶۵) حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میں نماز شروع کرتا ہوں تو اسے لمبا کرنے کا ارادہ ہوتا ہے، پھر بچنے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو نماز مختصر کر دیتا ہوں تاکہ اس کی ماں کو تکلیف نہ ہو۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۰۷، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۷۰)

⊗ پہلی رکعت دوسری سے لمبی پڑھانا: امام کو چاہیے کہ پہلی رکعت دوسری کی نسبت لمبی پڑھائے تاکہ پیچھے رہنے والے بھی پہلی رکعت میں شامل ہو سکیں۔ نبی ﷺ پہلی رکعت دوسری سے لمبی پڑھاتے تھے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۰۶، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۷۱)

⊗ پہلی دو رکعتیں دوسری دو رکعتوں سے لمبی پڑھانا: نبی اکرم ﷺ پہلی دو رکعتیں دوسری دو رکعتوں کی نسبت لمبی پڑھاتے تھے کیونکہ آپ پہلی دو رکعتوں میں عموماً فاتحہ کے علاوہ قراءت بھی کرتے

۱۰- کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

تھے جبکہ دوسری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے۔ دیکھیے: (بخاری و مسلم حوالہ مذکورہ)

⊗ مقتدیوں کی مصلحت کا خیال رکھنا: نبی اکرم ﷺ جب دیکھتے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم لیٹ ہیں تو آپ نماز کچھ مؤخر کر دیتے اور جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جلد جمع ہو جاتے تو آپ ﷺ انھیں جلدی نماز پڑھا دیتے۔ ایسا زیادہ تر عشاء کی نماز میں ہوتا تھا۔ (صحیح البخاری، مواقیب الصلاة، حدیث: ۵۲۰، صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۲۳۶) باقی نمازیں رسول اللہ ﷺ اول وقت میں پڑھتے تھے سوائے ظہر کے کہ گرمیوں میں تھوڑی تاخیر سے پڑھا کرتے تھے۔ بہر حال اس سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اگر مسجد کے مستقل نمازی زیادہ تعداد میں لیٹ ہیں تو امام چند منٹ ان کا انتظار کر سکتا ہے اس میں کوئی حرج نہیں تاکہ وہ بھی تکبیر تحریرہ پائیں۔ عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھنا افضل ہے جبکہ نبی اکرم ﷺ امت پر مشقت کے خوف سے اول وقت میں پڑھا دیا کرتے تھے۔

الغرض امام کو مقتدیوں کی مصلحت کا خیال رکھنا چاہیے۔

⊗ سلام کے بعد کچھ دیر اسی حالت میں بیٹھے رہنا: سلام پھیرنے کے بعد امام کو تھوڑے سے وقفے کے لیے قبلہ رخ اسی حالت میں بیٹھے رہنا چاہیے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ جب سلام پھیرتے تو اسی حالت میں بیٹھے ہوئے یہ دعا پڑھتے تھے: اَللّٰهُمَّ! اَنْتَ السَّلَامُ وَ مِنْكَ السَّلَامُ، تَبَارَكَتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ [اے اللہ! تو ہی سلامتی والا ہے اور تیری ہی طرف سے سلامتی ہے اور اے بزرگی اور عزت والے! تو بہت بابرکت ہے۔] (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۹۲)

⊗ مقتدیوں کی طرف منہ کر کے بیٹھنا: مذکورہ دعا پڑھنے کے بعد امام کو مقتدیوں کی طرف منہ کر کے بیٹھنا چاہیے۔ حضرت سرہ بن جبند رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نماز پڑھا لیتے تو ہماری طرف منہ کر کے بیٹھتے۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۸۳۵)

مقتدیوں کی طرف دائیں اور بائیں دونوں طرف سے مڑنا درست ہے۔ کسی ایک طرف کو خاص کرنا درست نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں سے شیطان کو کچھ بھی نہ دے، اس طرح کہ اپنی دائیں طرف سے لوٹنا ضروری سمجھ لے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ

امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

کو اکثر اپنی بائیں جانب سے لوٹنے دیکھا۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۸۵۲، وصحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۰۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں طرف سے پھرنا درست ہے، کسی ایک جانب کو خاص کرنا درست نہیں۔

⊗ صحیف سے امامت: امام کو اگر قرآن مجید زبانی یاد نہیں تو وہ صحیف سے دیکھ کر قراءت کر سکتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ان کا غلام ذکوان صحیف سے دیکھ کر امامت کراتا تھا۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، قبل حدیث: ۶۹۳، معلقاً) اسی طرح اگر لمبی قراءت مقصود ہو جیسا کہ نماز فجر اور نماز تراویح میں ہوتا ہے اور کسی کو اتنا قرآن مجید یاد نہیں تو صحیف سے دیکھ کر قراءت کی جاسکتی ہے، البتہ امام کو قرآن مجید زبانی یاد کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

⊗ سترے کا اہتمام کرنا: امام کو اپنے سامنے سترہ رکھنا چاہیے کیونکہ اس کا سترہ مقتدیوں کا سترہ ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۴۹۳، وصحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۵۰۳) نیز فرمان نبوی ہے: ”جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو سترے کی طرف منہ کر کے پڑھے اور اس کے قریب کھڑا ہو۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۶۹۸)

⊗ مکہر بنانا: اگر جماعت میں لوگ زیادہ تعداد میں موجود ہیں اور سب تک آواز پہنچانا مشکل ہے تو امام مکہر کھڑا کر سکتا ہے جو امام کی بحیرات سن کر آگے پہنچائے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۱۲، وصحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۸۹۶)

⊗ ضرورت کے تحت نماز میں اضافی حرکت کرنا: کسی ضرورت اور مجبوری کے پیش نظر یا اصلاح نماز کے لیے نماز میں اضافی حرکت جائز ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نواسی امامہ بنت زینب کو اٹھا کر جماعت کرائی۔ آپ جب رکوع فرماتے تو اسے اتار دیتے اور جب سجدے کے بعد اٹھتے تو اسے دوبارہ اٹھا لیتے۔ (سنن النسائی، الإمامة، حدیث: ۸۷۸) ثابت ہوا کہ اس قسم کی کوئی مجبوری ہو تو نماز میں زائد حرکت درست ہے۔ اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خسوف پڑھائی تو دوران نماز ہی میں آگے بڑھے پھر پیچھے ہٹے۔ استفسار پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جنت اور جہنم دکھائی گئی تھی، میں انگوروں کا گچھا توڑنے کے لیے آگے بڑھا تھا۔ (صحیح

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہیم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

البخاری، الأذان، حدیث: ۷۲۸، و صحیح مسلم، الکسوف، حدیث: ۹۰۷، اسی طرح نبی کریم ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھائی، سجدہ نیچے اتر کر کیا اور باقی نماز منبر پر پڑھائی۔ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۷۷، و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۳۳)

⊗ نماز کی تربیت دینا: امام کی ذمہ داری ہے کہ مقتدیوں کو مسنون نماز کی مشق کرائے اور ان کے سامنے عملی نمونہ پیش کرے تاکہ وہ مکاتفہ سنت کے مطابق نماز ادا کر سکیں۔ نبی اکرم ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھا کر نماز کا طریقہ سکھایا۔ دیکھیے: (بخاری و مسلم، حوالہ مذکورہ)

⊗ نمازیوں کی حاضری کا جائزہ لینا: امام کو مقتدیوں کا خیال رکھنا چاہیے اور نماز کے بعد دیکھنا چاہیے کہ کون نماز میں حاضر ہوا ہے اور کون نہیں ہوا۔ ان سے غیر حاضری کی وجہ پوچھنی چاہیے۔ اس سے ان کی حوصلہ افزائی ہوگی، نیز اس سے انھیں تنبیہ ہوگی اور نماز کا مزید شوق بھی پیدا ہوگا۔ دیکھیے: (سنن النسائي، الإمامة، حدیث: ۸۳۳)

⊗ غیر حاضری کی صورت میں اپنا نائب مقرر کرنا: امام جب کسی سفر پر جائے، بیمار ہو یا علاوہ کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں نہ آسکے تو اسے چاہیے کہ اپنا نائب مقرر کرے جو لوگوں کو نماز پڑھائے۔ نبی اکرم ﷺ جب کسی غزوے یا کسی اور سفر پر تشریف لے جاتے تو اپنا نائب مقرر فرماتے۔ آپ ﷺ نے کئی مرتبہ نابینا صحابی حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب مقرر کیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب بنایا۔ وہ لوگوں کی امامت کراتے تھے حالانکہ وہ نابینے تھے۔ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۵۹۵) نیز رسول اللہ ﷺ جب بنو عمرو بن عوف میں صلح کرانے کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب مقرر فرما کر گئے تھے۔ (صحیح البخاری، الأحکام، حدیث: ۱۹۰۰) سنن نسائی میں آپ ﷺ کے امر کی صراحت ہے۔ دیکھیے حدیث: ۷۹۳۔

مقتدی کے آداب

① نماز کے لیے سکون اور وقار کے ساتھ آنا: نماز کے لیے مسجد کی طرف بڑے سکون اور وقار کے

۱۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے حلق احکام و مسائل

ساتھ آنا چاہیے۔ دوڑ کر آنا منع ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم اقامت سنو تو سکون اور وقار کے ساتھ نماز کی طرف آؤ، دوڑ کر نہ آؤ، پھر جتنی نماز تمہیں امام کے ساتھ مل جائے پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے پورا کر لو۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۲۳۶، و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۰۲) تاہم بغیر دوڑے اتنی تیزی سے چل کر نماز کے لیے آنا جائز ہے جو انسانی وقار کے منافی نہ ہو جیسا کہ حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد بنو عبدالمطلب کے ہاں تشریف لے جاتے اور مغرب کے وقت واپس تشریف لاتے۔ ایک دفعہ آپ ﷺ مغرب کے وقت (نماز کے لیے) جلدی اور تیزی سے آ رہے تھے۔ دیکھیے: (سنن النسائي، الإمامة، حدیث: ۸۶۳)

- ② صف میں داخل ہونے سے پہلے نماز شروع کرنا: مقتدی کو چاہیے کہ صف میں شامل ہو کر نماز شروع کرے۔ صف میں شامل ہونے سے پہلے ہی نماز شروع کرنا درست نہیں۔ ابوبکرہ رضی اللہ عنہ نے صف میں شامل ہونے سے پہلے نماز شروع کر دی تھی، پھر صف میں شامل ہوئے تو نبی اکرم ﷺ نے انہیں آئندہ ایسا کرنے سے منع فرما دیا تھا۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۸۳)
- ③ امام کی اقتدا اور متابعت۔ پہلی تینوں صورتیں درست نہیں، صرف آخری صورت، یعنی اقتدا جائز ہے۔ اور اقتدا کا مطلب ہے کہ امام کے پیچھے پیچھے تمام افعال بجالانا، مثلاً: جب امام رکوع میں جائے تو اس کے بعد رکوع میں جایا جائے۔ اور جب سجدے میں جائے تو اس کے بعد سجدے میں جایا جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”امام اس لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے، لہذا جب وہ تکبیر کہہ لے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ سجدے میں چلا جائے تو تم سجدے میں جاؤ اور جب وہ سر اٹھالے تو تم سر اٹھاؤ.....“ (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۲۷۸، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۶۱۳)
- ④ دوسری صف والے پہلی صف والوں کی اقتدا کریں: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”آگے آؤ (صف اول میں) اور میری اقتدا کرو۔ تم سے پیچھے کھڑے ہونے والے تمہاری اقتدا کریں۔“ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۶۲۸) یہ نظم و ضبط کی

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

بہترین مثال ہے کیونکہ بسا اوقات امام سے آواز کے ساتھ اقتدار میں سبقت ہو جاتی ہے جو کہ ناجائز ہے۔ پہلی صف والے امام کو دیکھ کر افعال بجالائیں اور دوسری والے پہلی صف کو دیکھ کر اس طرح آخر صف تک۔

⑤ لقمہ دینا: امام نماز میں بھول جائے تو اسے لقمہ دینا چاہیے۔ اگر امام قراءت میں بھول جائے تو آیات پڑھ کر سنائے اور اگر کسی اور چیز میں بھول جائے تو مرد سبحان اللہ کہے اور عورت اے لہے ہاتھ سے تالی بجائے۔ نبی ﷺ نے ایک دفعہ نماز میں قراءت فرمائی اور اس میں سے کچھ آیات چھوٹ گئیں۔ فراغت کے بعد ایک آدمی نے نبی ﷺ کو بتایا کہ آپ فلاں فلاں آیت چھوڑ گئے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”تو تو نے مجھے یاد کیوں نہ کرادیں؟“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۹۰۷)

⑥ جماعت کے پیچھے کھڑے ہو کر انفرادی نماز پڑھنا: جب جماعت ہو رہی ہو تو اس وقت جماعت کے ساتھ ل کر نماز پڑھنی چاہیے۔ انفرادی طور پر سنتیں وغیرہ نہیں پڑھنی چاہئیں اگرچہ صبح کی نماز ہی کی ہوں۔ نبی ﷺ نے فرمایا: ”جب فرض نماز کی اقامت کہہ دی جائے تو پھر (اس) فرض نماز کے علاوہ کوئی اور نماز نہیں ہوتی۔“ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۱۰)

حضرت ابن بھینہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ صبح کی اقامت ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا جب کہ مؤذن اقامت کہہ رہا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تو صبح کی نماز چار رکعت پڑھے گا؟“ (سنن النسائی، الإمامة، حدیث: ۸۶۸) یہ روایت اس بات میں صریح ہے کہ اقامت شروع ہو جائے تو صبح کی سنتیں بھی شروع نہیں کرنی چاہئیں چہ جائیکہ جماعت ہو رہی ہو جیسا کہ احتاف کا موقف ہے۔

⑦ امام کی آمد سے قبل جماعت کھڑی کرنا: مقرر امام کے آنے سے قبل ہی کسی کو امام بنا کر نماز پڑھنا درست نہیں جبکہ مقرر امام لیٹ بھی نہ ہو۔ نبی اکرم ﷺ نے کسی کے دائرہ اقتدار میں بغیر اجازت کے امامت کرانے سے منع فرمایا ہے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۷۳) اگر امام وقت سے زیادہ لیٹ ہو جائے تو پھر حاضرین اپنے میں سے افضل آدمی کو امامت کے لیے آگے کریں جیسا کہ غزوہ تبوک کے موقع پر جب رسول اللہ ﷺ سے تاخیر ہوئی تو صحابہ کرام نے

امامت کا مفہوم فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کو امامت کے لیے آگے کیا اور انہوں نے فجر کی نماز پڑھائی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دوران نماز میں پہنچے اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی۔ (صحیح مسلم، الطہارۃ، حدیث: (۸۱) ۲۷۴)

امام صاحب نے اس کتاب میں باجماعت نماز کے بھی چند احکام بیان کیے ہیں۔ ذیل میں ان کا نہایت اختصار سے ذکر کیا جاتا ہے:

⊗ جماعت کی فضیلت: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”باجماعت نماز، انفرادی نماز سے ستائیس (۲۷) درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔“ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۳۵) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۵۰) اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں پچیس (۲۵) درجے کا ذکر ہے۔ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۳۹) دونوں حدیثوں کے درمیان علمائے کرام نے مختلف تطبیقات دی ہیں جو حدیث: ۴۰۰ کے فوائد و مسائل میں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔

⊗ نماز باجماعت چھوڑنے پر وعید: حضرت ابو برداء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس کسی بستی یا صحرا میں تین آدمی اکٹھے رہتے ہوں اور ان میں نماز (باجماعت) قائم نہ کی جاتی ہو تو یقیناً ان پر شیطان غالب آجاتا ہے۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۴۷) اس لیے جماعت کو ترک کرنا درست نہیں۔ اس کا اہتمام ضروری ہے اگرچہ دو آدمی ہی ہوں کیونکہ دو آدمیوں کی جماعت بھی ہو جاتی ہے۔ تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

⊗ جماعت سے پیچھے رہنے پر وعید: جماعت سے پیچھے رہنے پر بہت سخت وعید ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا تھا کہ جو لوگ مسجد میں جماعت کے لیے حاضر نہیں ہوتے میں ان پر ان کے گھروں کو جلا دوں۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۳۳) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اگر تم گھروں میں (فرض) نمازیں پڑھتے رہے اور مسجد میں جانا چھوڑ دیا تو تم اپنے نبی کا معروف طریقہ چھوڑ دینا جو تم نے نبی کا طریقہ چھوڑ دیا تو تم گمراہ ہو جاؤ گے۔ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۵۳) نیز فرماتے ہیں کہ جماعت سے صرف منافق آدمی ہی پیچھے رہتا اور مریش آدمی دو آدمیوں کے سہارے چل کر مسجد میں آتا تھا۔ (حوالہ مذکور)

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

⊗ جماعت کا ثواب پانے کی حد: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے احسن انداز سے وضو کیا، پھر (جماعت کے ارادے سے) مسجد کی طرف چلا اور لوگوں کو اس حال میں پایا کہ وہ نماز پڑھ چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جماعت میں حاضرین جیسا ثواب لکھ دیتا ہے۔ اس سے ان کے ثواب میں کمی نہیں آتی۔“ (سنن النسائي، الإمامة، حدیث: ۸۵۶) کیونکہ اس آدمی نے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی نیت کی تھی، پھر کوئی کوتاہی بھی نہیں کی اور اس کے پیچھے پیچھے جماعت نکل گئی، لہذا ایسے شخص کو نماز باجماعت کا ثواب ملے گا۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

⊗ فوت شدہ نماز کی جماعت: اگر چند آدمیوں کی اکٹھی نماز رہ جائے تو وہ جماعت کرا کے نماز ادا کر سکتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی جب سفر میں نماز رہ گئی تھی تو انہوں نے باجماعت نماز پڑھی تھی۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، مواقیب الصلاة، حدیث: ۵۹۵) اسی طرح غزوہ خندق کے موقع پر فوت شدہ نمازیں بھی باجماعت ادا کی گئی تھیں۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، مواقیب الصلاة، حدیث: ۵۹۶) و صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۱۲۱) اس مسئلے میں کچھ تفصیل ہے جو حدیث: ۶۲۲ کے فوائد و مسائل میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

⊗ نفل نماز کی جماعت: نفل نماز کی جماعت درست ہے۔ بہت سی احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں۔ نبی اکرم ﷺ نے حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ کے گھر آ کر انہیں نفل نماز کی جماعت کرائی تھی۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، حدیث: ۲۳، بعد حدیث: ۶۵۷)

⊗ عذر کی بنا پر جماعت ترک کرنا: عذر کی بنا پر جماعت سے پیچھے رہنا جائز ہے، مثلاً: قضائے حاجت کی ضرورت ہو یا شدید بھوک لگی ہو اور کھانا حاضر ہو یا بارش یا آندھی وغیرہ ہو۔ حضرت عبداللہ بن زید بن ارقم رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ وہ حج یا عمرے کے لیے نکلے، ان کی معیت میں کچھ اور لوگ بھی تھے اور آپ ان کے امام تھے۔ ایک دن نماز فجر کی اقامت ہوئی تو انہوں نے کہا: تم میں سے کوئی آگے ہو (اور نماز پڑھائے) اور خود قضائے حاجت کے لیے چل دیے اور کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے، آپ فرما رہے تھے: ”جب تم میں سے کسی کو بیت الخلاء جانے کی ضرورت ہو اور

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت کا مفہوم، فضیلت اور اس سے متعلق احکام و مسائل

نماز بھی کھڑی ہو رہی ہو تو اسے چاہیے کہ وہ پہلے قضاے حاجت کے لیے جائے۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۸۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب رات کا کھانا (پک کر) سامنے آ جائے اور ادھر جماعت کھڑی ہو جائے تو پہلے کھانا کھاؤ۔“ (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۵۵۷) نیز حضرت ابو بلیح اپنے والد سے بیان کرتے ہیں، انھوں نے فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حنین میں تھے کہ ہم پر بارش برسنے لگی۔ رسول اللہ ﷺ کے مؤذن نے اعلان کیا کہ اپنے اپنے خیموں میں نماز پڑھ لو۔ (سنن النسائي، الإمامة، حدیث: ۸۵۵)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(المعجم ۱۰) - كِتَابُ الْإِمَامَةِ (التحفة ...)

امامت سے متعلق احکام و مسائل

باب ۱- امامت اور جماعت کے مسائل

(المعجم ۱) - ذِكْرُ الْإِمَامَةِ وَالْجَمَاعَةِ

(التحفة ...)

علم و فضیلت والے لوگوں کو امام

إِمَامَةُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْفَضْلِ (التحفة ۱۹۳)

بنانا چاہیے

۷۷۸- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی

۷۷۸- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

ہے انھوں نے فرمایا: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے

وَعَتَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ

تو انصار نے کہا: ایک امیر ہم میں سے ہوگا اور ایک تم

زَائِدَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

(مہاجرین) میں سے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے پاس

قَالَ: لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ

آئے اور فرمایا: کیا تم جانتے نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

الْأَنْصَارُ: مِنَّا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ، فَأَتَاهُمْ

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ وہ لوگوں کو نماز

عَمَرُ فَقَالَ: أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

پڑھائیں۔ تو تم میں سے کون چاہے گا کہ ابوبکر سے آگے

ﷺ قَدْ أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ،

بڑھے؟ انھوں نے کہا: ہم اس بات سے اللہ کی پناہ طلب

فَأَيْبُكُمْ تَطْيِيبُ نَفْسِهِ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَبَا بَكْرٍ؟

کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے آگے بڑھیں۔

قَالُوا: نَتَوَدُّ بِاللَّهِ أَنْ تَتَقَدَّمَ أَبَا بَكْرٍ.

فوائد و مسائل: ① انصار یہ سمجھتے تھے کہ چونکہ مدینہ منورہ اصلاً ہماری ہستی ہے لہذا امیر (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

جانشین) ہم میں سے ہونا چاہیے لیکن یہ صرف شہر مدینہ کے امیر کے انتخاب کا مسئلہ نہیں تھا بلکہ پوری مملکت

اسلامیہ کے امیر کا مسئلہ تھا۔ ظاہر ہے کہ مملکت اسلامیہ کا امیر ایسا شخص ہونا چاہیے تھا جسے وسیع تربیت نے پر سیاسی

حمایت حاصل ہو اور اس کا تعلق ایسے قبیلے سے ہو جسے شہرت، سیادت اور عزت کم از کم عربوں کی حد تک ضرور

۷۷۸- [استادہ حسن] أخرجه أحمد: ۱/۳۹۶ عن حسين بن علي، به، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۳.

۱۰۔ کتاب الإمامة سے متعلق احکام و مسائل

حاصل ہو کیونکہ اس وقت اسلام عربوں ہی تک محدود تھا اور اس دور میں قریش کے علاوہ کوئی قبیلہ ان شرائط پر پورا نہ اترتا تھا۔ بیت اللہ کے متولی ہونے کی وجہ سے انہیں پورے عرب میں بے پناہ عزت و احترام حاصل تھا۔ ان کی سیادت کو سب عرب مانتے تھے اور وہ پورے عرب میں مشہور و معروف تھے۔ یہ چیزیں انصار کو حاصل نہ تھیں اس لیے رسول اللہ ﷺ نے پیش گوئی یا رہنمائی فرمادی تھی: [الْأَيُّمَةُ مِنْ قُرَيْشٍ] ”خلفاء قریش سے ہوں گے۔“ (مسند احمد: ۱۲۹/۳، ومسند أبي داود الطيالسي، حديث: ۲۳۲۷) اور قریش میں سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو جو مقام و مرتبہ حاصل تھا وہ کسی اور کو نہ تھا۔ سب سے پہلے اسلام لانے والے نبوت سے قبل بھی آپ کے دوست، نام و فاطات آپ کے ساتھی اور مشیر آپ کے سر، ہجرت میں آپ کے رفیق، عشرہ مبشرہ میں سے اولین شخصیت، تقویٰ و سخاوت اور دور اندیشی میں تمام صحابہ سے فائق اور سب کے نزدیک محترم و مکرم، انہی وجوہات کی بنا پر نبی ﷺ نے اپنی بیماری کے دنوں میں انہیں امامت کے لیے مقرر فرمایا۔ (صحیح البخاری، الأذان، حديث: ۶۷۸، و صحیح مسلم، الصلاة، حديث: ۶۱۸) یہ واضح اشارہ تھا کہ آئندہ امیر اور خلیفہ بھی ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی ہوں گے کیونکہ یہ تو نہیں ہو سکتا کہ امیر کوئی اور ہو اور جماعت کوئی اور کرے۔ انصار اس طرف توجہ نہ کر سکے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے توجہ دلانے سے انصار کے ذہن میں یہ نکتہ آ گیا اور مسئلہ حل ہو گیا۔

⑤ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امامت کے لیے مقرر فرمانے سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل علم و فضل ہی کو امامت جیسے جلیل القدر منصب پر فائز کیا جانا چاہیے، نیز اَعْلَمَ کو اقْرَأُ پر ترجیح دینا جائز ہے جب دیگر مقاصد نظر ہوں کیونکہ اقْرَأُ اصح حدیث کی رو سے ابلی بن کعب رضی اللہ عنہ تھے۔ (جامع الترمذی، المناقب، حديث: ۳۷۹۱، ۳۷۹۰ و سنن ابن ماجہ، السنة، حديث: ۱۵۳) جبکہ مطلقاً اَعْلَمَ کو اقْرَأُ پر مقدم کرنے کا استدلال درست نہیں کیونکہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تقدیم کا مقصد صرف نماز کی امامت نہ تھا بلکہ یہ امامت کبریٰ یعنی ان کی خلافت کی طرف بھی اشارہ تھا۔ واللہ اعلم۔

باب :- ظالم ائمہ (حکام) کے پیچھے
نماز پڑھنا

(المعجم ۲) - الصَّلَاةُ مَعَ اَيُّمَةِ الْجَوْرِ
(التحفة ۱۹۴)

۷۷۹- أخبرتنا زياد بن أيوب قال: حدثنا إسماعيل ابن علية قال: حدثنا أيوب عن أبي العاللية البراء قال: أخطرت زياد الصلاة، فأتاني ابن صامت فالتفتت بحی اشارہ تھا۔ واللہ اعلم۔

۷۷۹- حضرت ابو العالیہ براء نے کہا کہ ایک دن زیاد (گورنر کوفہ و بصرہ) نے نماز کو مؤخر کیا تو میرے پاس عبداللہ بن صامت آئے میں نے ان کے لیے کرسی رکھی۔ وہ اس پر بیٹھ گئے۔ میں نے ان سے زیاد

۷۷۹- أخبرتنا زياد بن أيوب قال: حدثنا إسماعيل ابن علية قال: حدثنا أيوب عن أبي العاللية البراء قال: أخطرت زياد الصلاة، فأتاني ابن صامت فالتفتت بحی اشارہ تھا۔ واللہ اعلم۔

۷۷۹- أخرجه مسلم، المساجد، باب كراهة تأخير الصلاة عن وقتها المختار... الخ، ح: ۲۴۲/۶۴۸ من حديث إسماعيل ابن علية به، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۴.

امامت سے متعلق احکام ومسائل

کے اس فعل کا ذکر کیا تو انھوں نے اپنے ہونٹ کاٹے اور میری ران پر ہاتھ مارا اور کہنے لگے: میں نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے یہ مسئلہ پوچھا تھا جیسے کہ تو نے مجھ سے پوچھا ہے تو انھوں نے میری ران پر اسی طرح ہاتھ مارا تھا جس طرح میں نے تیری ران پر مارا ہے اور فرمایا: میں نے اللہ کے رسول ﷺ سے یہ مسئلہ پوچھا تھا جیسا کہ تو نے مجھ سے پوچھا ہے تو آپ نے بھی میری ران پر ہاتھ مارا تھا جس طرح میں نے تیری ران پر مارا ہے اور آپ ﷺ نے فرمایا تھا: ”وقت پر نماز پڑھ لینا پھر اگر ان (مؤخر کرنے والوں) کے ساتھ نماز پالے تو ان کے ساتھ بھی پڑھ لینا۔ یہ نہ کہنا کہ میں نے نماز پڑھ لی ہے لہذا میں (ان کے ساتھ) نہیں پڑھوں گا۔“

لَهُ كُرْبِيًّا فَجَلَسَ عَلَيْهِ، فَذَكَرْتُ لَهُ صُنْعَ زِيَادٍ فَعَضَّ عَلَى شَفْتَيْهِ وَضَرَبَ عَلَى فِجْذِي وَقَالَ: إِنِّي سَأَلْتُ أَبَا ذَرٍّ كَمَا سَأَلْتَنِي فَضَرَبَ فِجْذِي كَمَا ضَرَبْتُ فِجْذَكَ وَقَالَ: إِنِّي سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمَا سَأَلْتَنِي فَضَرَبَ فِجْذِي كَمَا ضَرَبْتُ فِجْذَكَ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «صَلِّ الصَّلَاةَ لِيُوقِيَهَا فَإِنْ أَدْرَكَتْ مَعَهُمْ فَصَلِّ وَلَا تَقُلْ إِنِّي صَلَّيْتُ فَلَا أَصَلِّي».

🌞 نوادہ ومسائل: ① راوی حدیث [براء] ہیں (تیسرے ٹھیک کرنے والے) نہ کہ حضرت براء بن عازب صحابی رضی اللہ عنہ۔ ② ہونٹ کا ٹٹا افسوس کی بنا پر تھا کہ امراء نماز وقت سے مؤخر کر دیتے ہیں اور ران پر ہاتھ مارنا تشبیہ کرنے کے لیے تھا کہ امراء کے اس فعل کی بنا پر ان سے بغاوت جائز نہ ہوگی۔ ③ وہ (امراء) نماز کو اوّل اور متاخر وقت سے مؤخر کرتے تھے تبھی وقت پر پڑھنے کا حکم دیا گیا۔ ہو سکتا ہے کہ وقت مختار سے مؤخر کرتے ہوں۔ وقت مختار سے تاخیر کبھی کبھار تو جائز ہے مگر ہمیشہ کے لیے عادت بنا لینا درست نہیں۔ ④ وقت پر نماز پڑھنا تو نماز کی حفاظت کے لیے ہے جب کہ بعد میں امراء کے ساتھ نماز پڑھنا فتنے سے بچنے کے لیے ہے کہ بغاوت کے جرائم پرورش نہ پائیں۔ اگر امام مقرر کرنے کا اختیار ہو تو صالح اور عالم شخص ہی کو مقرر کرنا چاہیے لیکن اگر یہ اختیار نہ ہو یا امام بالجبر مسلط ہو جائے اور اس کی مخالفت ممکن نہ ہو یا ممکن تو ہو مگر اس سے فتنے کا خدشہ ہو تو حدیث میں بتائے ہوئے طریقے پر عمل کیا جائے۔ مستقل طور پر گھر میں نماز پڑھنا درست نہیں ہے کیونکہ جماعت سے محرومی بہت سے مفاسد کا ذریعہ بن سکتی ہے لہذا بڑے نقصان سے بچنے کے لیے چھوٹا اور تھوڑا نقصان قبول کر لیا جائے۔

۷۸۰- أَخْبَرَنَا عُثَيْبُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: ۷۸۰- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت

۷۸۰- [صحیح] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ماجاء فيها إذا أخرجوا الصلاة عن وقتها، ح: ۱۲۵۵، وابن خزيمة، ح: ۱۶۲۰، كلاهما من حديث أبي بكر بن عياش به، وهو ضعيف من جهة حفظه، وللحديث شواهد كثيرة، منها الحديث السابق وغيره.

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ عَاصِمٍ ، عَنْ زُرِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «لَعَلَّكُمْ سَتَدْرِكُونَ أَقْوَامًا يُصَلُّونَ الصَّلَاةَ لِيُغَيِّرَ وَفَيْتَهَا ، فَإِنْ أَدْرَكْتُمُوهُمْ فَصَلُّوا الصَّلَاةَ لِيُوفِّيَهَا وَصَلُّوا مَعَهُمْ وَاجْعَلُوهَا سُبْحَةً» .

ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”شاید تم ایسے لوگوں کو پاؤ جو بے وقت نماز پڑھیں گے۔ اگر تم پر ایسا دور آ جائے تو نماز وقت پر پڑھ لیا کرنا پھر ان کے ساتھ بھی پڑھ لینا اور اسے نقل سمجھ لینا۔“

🌞 فوائد و مسائل: ① ثابت ہوا کہ اگر امام میں کوئی خرابی ہو تو مقتدیوں کی نماز ہو جائے گی۔ امام کی کمی بیشی کا سوال اس سے ہوگا لہذا کسی امام کے پیچھے اس بنا پر نماز پڑھنے سے انکار نہ کیا جائے کہ اس میں فلاں خرابی یا عیب ہے۔ عیوب سے منزہ تو اللہ تعالیٰ ہی کی ذات اقدس ہے۔ ② اگر ایک دفعہ وقت پر نماز پڑھ لی جائے پھر جماعت کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے یا نقتے سے بچنے کے لیے دوبارہ پڑھنی پڑے تو دوسری نماز نقل ہوگی فرض پہلی ہوگی۔ ظالم اور فاسق کی امامت کے متعلق مزید تفصیل کے لیے اسی کتاب کا ابتدا یہ دیکھیے۔

(المعجم ۳) - مَنْ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ

(التحفة ۱۹۵)

۷۸۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا فَضِيلُ ابْنِ عِيَّاشٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَجَاءٍ ، عَنْ أَوْسِ بْنِ زَمْعَجٍ ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَبُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِرَاقَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ فِي الْهِجْرَةِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَّةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ بِسُنَّتِهَا ، وَلَا تَوْمَ الرَّجُلِ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا تَقْعُدْ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَكَ» .

۷۸۱- حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لوگوں کی امامت وہ شخص کرائے جو ان میں سے اللہ تعالیٰ کی کتاب کو زیادہ پڑھنے والا ہو۔ اگر وہ قراءت میں برابر ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو۔ اگر وہ ہجرت میں بھی برابر ہوں تو جو رسول اللہ ﷺ کی سنت کو زیادہ جانتا ہو۔ اگر سنت کے علم میں بھی برابر ہوں تو جو عمر میں بڑا ہو۔ اور تو کسی شخص کی سلطنت و اختیار میں اس کی امامت نہ کر اور نہ اس کی سند عزت پر بیٹھ کر یہ کہہ کر وہ تجھے اجازت دے۔“

۷۸۱- أخرجه مسلم، المساجد، باب من أحق بالإمامة؟، ح: ۶۷۳ من حديث الأعمش به، وهو في الكبرى،

ح: ۸۵۵.

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

🌞 فوائد و مسائل: ① یہ روایت اسنن الکبریٰ میں بھی موجود ہے دونوں جگہ (صغریٰ اور کبریٰ میں) اعمش سے بیان کرنے والے فضیل بن عیاض ہیں جو اُقرأ کے بعد اُقدم فی الہجرۃ اور اس کے بعد اُعلمم بالسنۃ کا درجہ بیان کرتے ہیں، جبکہ یہی روایت صحیح مسلم میں بھی ہے۔ وہاں اعمش سے روایت کرنے والے ابو خالد احمر ہیں جو اُقرأ کے بعد اُعلمم بالسنۃ کا درجہ بیان کرتے ہیں اور اس کے بعد اُقدم فی الہجرۃ کا۔ اس روایت کے دیگر طرق پر غور کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اعمش کے باقی شاگرد: ابو معاویہ، جریر بن فضیل، سفیان اور عبداللہ بن نمیر وغیرہ ابو خالد احمر کی مطابقت کرتے ہیں جو اُعلمم بالسنۃ کا دوسرا درجہ بیان کرتا ہے اور فضیل بن عیاض کی مخالفت کرتے ہیں۔ تو ثابت ہوا کہ فضیل بن عیاض اُعلمم بالسنۃ سے اُقدم فی الہجرۃ کو مقدم بیان کرنے میں متفرد ہے جبکہ فی الحقیقت اُعلمم بالسنۃ، اُقدم فی الہجرۃ سے مقدم ہے جیسا کہ اعمش کے دیگر حفاظ شاگرد بیان کرتے ہیں لہذا پہلا درجہ اُقرأ لیکتاب اللہ کا ہے دوسرا اُعلمم بالسنۃ کا تیسرا اُقدم فی الہجرۃ کا اور چوتھا عمر میں بڑے کا۔ ② امام کسی نہ کسی فضیلت میں مقتدیوں سے زائد ہونا چاہیے، علم ہو یا مرتبہ یا عمر۔ ہجرت بھی مرتبہ اور فضیلت میں اضافے کا موجب ہے۔ ③ اس درجہ بندی سے معلوم ہوا کہ جو حفظ و قراءت میں مقدم ہو اور اسے قرآن مجید زیادہ یاد ہو امامت کے لیے اسے ہی آگے کیا جائے گا۔ جو صرف عالم دین ہو سنت کی معرفت زیادہ رکھتا ہو اس کا درجہ قاری قرآن کے بعد ہے بشرطیکہ وہ نماز کے واجبات و ارکان سے واقف ہو۔ اگر یہ اہلیت نہ رکھتا ہو تو اسے اس کی تربیت دی جائے کیونکہ امامت کا زیادہ حق دار وہی ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے عمرو بن سلمہ کے قبیلے کے افراد کو بھی اس بات کی تلقین کی تھی کہ حالانکہ افراد قبیلہ ان سے اُعلم (علم میں فائق) تھے اور عمر میں بھی بڑے چونکہ عمرو بن سلمہ چھ سات سال کے تھے اس لیے بڑوں نے پہلے ان کی تربیت کی اور بعد ازاں امامت کے لیے آگے کیا۔ یاد رہے! دیگر کچھ مقاصد کے پیش نظر صرف عالم دین کو بھی امامت کے لیے آگے کیا جاسکتا ہے نیز یہ مسئلہ وہاں قابل عمل ہے جہاں کسی کا باقاعدہ تقرر نہ ہو یعنی اگر کسی کی باقاعدہ امام کی حیثیت سے نماز پڑھانے کی ذمہ داری ہو تو اسی کو مقدم کیا جائے گا۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ اس عظیم منصب کے لیے کسی صاحب علم و دین اور حافظ قرآن ہی کا انتخاب کیا جائے۔ ④ کسی کی سلطنت و امامت والی جگہ میں بلا اجازت امامت منع ہے۔ جب وہ خود اجازت دے یا درخواست کرے تو امامت بھی کرا سکتا ہے اور اس کی مسند پر بیٹھ بھی سکتا ہے جیسے استاد و شاگرد۔ بعض حضرات نے اجازت کی قید صرف مسند پر بیٹھنے کے لیے قرار دی ہے گویا امامت اجازت کے ساتھ بھی نہیں کرا سکتا مگر یہ بات صحیح نہیں اور نہ نبی ﷺ کے عمل سے اس کی تائید ہوتی ہے بلکہ بعض مواقع پر ناقابل عمل بھی ہے مثلاً: تراویح وغیرہ میں حافظ امام وقت کی امامت کرا سکتا ہے۔

باب ۳- بڑی عمر والے کو آگے کیا جائے

(المعجم ۴) - تَقْدِيمُ ذَوِي السَّنِّ

(التحفة ۱۹۶)

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

۷۸۲- أَخْبَرَنَا حَاجِبُ بْنُ سَلِيمَانَ
الْمَنْبِجِيُّ عَنْ وَكَيْعٍ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ
خَالِدِ الْحَدَّادِ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ مَالِكِ
ابْنِ الْمُخَوَّرِثِ قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
أَنَا وَابْنُ عَمِّ لِي وَقَالَ مَرَّةً: أَنَا وَصَاحِبُ
لِي فَقَالَ: «إِذَا سَافَرْتُمَا فَأَذْنَا وَأَقِيمَا
وَلْيُؤْمَكُمَا أَكْبَرُكُمَا».

۷۸۲- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ میں اور میرا ایک چچا زاد بھائی یا ساتھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: ”جب سفر میں نماز کا وقت ہو جائے تو اذان کہنا اور جو تم میں بڑا ہو وہ امامت کرائے۔“

فائدہ: بڑی عمر والا امامت اس وقت کرائے گا جب سب علم میں برابر ہوں۔ یہ دونوں اکٹھے مسلمان ہونے اکٹھے آئے اور اکٹھے آپ کے پاس رہے لہذا علم میں برابر تھے۔

(المعجم ۵) - اجْتِمَاعُ الْقَوْمِ فِي مَوْضِعٍ
هُمُ فِيهِ سَوَاءٌ (النحفة ۱۹۷)

باب: ۵- جب چند لوگ کسی جگہ جمع ہوں اور وہاں ان کی حیثیت یکساں ہو تو؟

۷۸۳- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
يَحْيَى، عَنْ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ
أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
قَالَ: «إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤْمَهُمْ أَحَدُهُمْ،
وَأَحْفَهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَفْرُؤُهُمْ».

۷۸۳- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب تین آدمی ہوں تو ان میں سے ایک امامت کرائے اور امامت کا زیادہ حق دار ان میں سے وہ ہے جو ان میں سے زیادہ قرآن پڑھنے والا ہو۔“

(المعجم ۶) - اجْتِمَاعُ الْقَوْمِ وَفِيهِمْ
الْوَالِي (النحفة ۱۹۸)

باب: ۶- جب چند لوگ جمع ہوں اور ان میں حاکم بھی ہو تو؟

۷۸۴- أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ
التَّمِيمِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
حَضْرَتِ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ
أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
قَالَ: «إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤْمَهُمْ أَحَدُهُمْ،
وَأَحْفَهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَفْرُؤُهُمْ».

۷۸۴- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کسی صاحب اقتدار شخص کی

۷۸۲- [صحیح] تقدم، ح: ۶۳۵، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۶.

۷۸۳- أخرجه مسلم، المساجد، باب من أحق بالإمامة؟، ح: ۶۷۲ من حديث يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۷.

۷۸۴- [صحیح] تقدم، ح: ۷۸۱، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۸.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل
سلطنت میں اس کی امامت نہ کرائی جائے اور نہ اس
کی مسند خاص پر بیٹھا جائے مگر اس کی اجازت سے۔“

شُعْبَةَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَجَاءٍ، عَنْ أَوْسِ
ابْنِ ضَمْعَجٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يُؤْمَرُ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ
وَلَا يُجْلَسُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ».

☀️ فائدہ: یعنی جب مختلف لوگ جمع ہوں اور حکمران یا والی بھی موجود ہو تو بلا امتیاز کوئی بھی اس کی اجازت کے
بغیر امامت نہیں کرا سکتا امام صاحب ذلک کا ترجمہ الباب سے یہی مقصد معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یہ تب ہے جب
حکمران دیندار اور باشرع ہو فاسق حکمران کی امامت مراد نہیں کیونکہ زیر بحث اصول و ضوابط اور مسائل کا اطلاق
تبھی ممکن ہے جب معاشرہ اسلامی اور حکمران دیندار ہو۔ بعض نے [فی سُلْطَانِهِ] سے کسی کا دائرہ اختیار مراد
لیا ہے معروف معنی سلطنت یا حکمرانی مراد نہیں لیے تب اس سے صرف حکمران یا صاحب اقتدار شخص مراد نہ
ہوگا۔ واللہ اعلم.

(المعجم ۷) - إِذَا تَقَدَّمَ الرَّجُلُ مِنَ الرَّعِيَّةِ
نَمَّ جَاءَ الْوَالِي هَلْ يَتَأَخَّرُ (التحفة ۱۹۹)
باب: ۷- جب رعایا میں سے کوئی شخص
(امامت کے لیے) آگے بڑھ جائے پھر
حاکم آجائے تو کیا وہ پیچھے ہے؟

۷۸۵- حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہما سے مروی
ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی کہ بنو عمرو بن عوف
(اہل قباء) کے درمیان کچھ جھگڑا ہوا ہے تو رسول اللہ
ﷺ ان کے درمیان صلح کروانے کے لیے نکلے۔ آپ
کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی تھے۔ اللہ کے رسول ﷺ کو
وہاں دیر ہوگئی اور ظہر کی نماز کا وقت ہو گیا۔ حضرت بلال
رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا:
اے ابوبکر! رسول اللہ ﷺ تو وہاں رک گئے ہیں اور نماز
کا وقت ہو گیا ہے تو کیا آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے؟
وہ فرمانے لگے: اگر تم چاہو تو ٹھیک ہے۔ حضرت بلال

۷۸۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا
يَعْقُوبُ - وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - عَنْ أَبِي
حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ بَلَغَهُ أَنَّ بَنِي عَمْرٍو بْنِ عَوْفٍ كَانَ بَيْنَهُمْ
شَيْءٌ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمْ
فِي أَنَسٍ مَعَهُ، فَحَسِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ،
فَحَانَتْ الْأُولَى، فَجَاءَ بِلَالٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ،
فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ! إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ
حَسِبَ وَقَدْ حَانَتْ الصَّلَاةُ، فَهَلْ لَكَ أَنْ
تُؤَمِّنَ النَّاسَ؟ قَالَ: نَعَمْ إِنْ شِئْتَ، فَأَقَامَ

۷۸۵- أخرجه البخاري، السهو، باب الإشارة في الصلاة، ح: ۱۲۳۴، ومسلم، الصلاة، باب تقديم الجماعة من
يصلي بهم... الخ، ح: ۱۰۳/۴۲۱ عن قتبية به، وهو في الكبرى، ح: ۸۵۹.

۱۰۔ کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

ﷺ نے اقامت کہی۔ حضرت ابوبکر ﷺ آگے بڑھے اور اللہ اکبر کہا۔ (اتنے میں) رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور صفوں میں سے گزرتے ہوئے پہلی صف میں آکھڑے ہوئے۔ (حضرت ابوبکر کو متوجہ کرنے کے لیے) لوگوں نے تالیاں بجانا شروع کر دیں۔ حضرت ابوبکر ﷺ نماز میں ادھر ادھر توجہ نہیں کرتے تھے۔ جب لوگوں نے کثرت سے ایسا کیا تو انھوں نے توجہ فرمائی۔ وہاں اللہ کے رسول ﷺ کھڑے تھے۔ رسول اللہ نے انھیں اشارے سے حکم دیا کہ نماز پڑھاتے رہیں مگر حضرت ابوبکر صدیق ﷺ نے اپنے ہاتھ اٹھائے اور اللہ عز و جل کی حمد و تعریف کی (کہ رسول اللہ ﷺ نے انھیں امامت کے لائق سمجھا) اور اگلے پاؤں پیچھے ہٹ آئے اور صف میں مل گئے۔ رسول اللہ ﷺ آگے بڑھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔ جب فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: ”اے لوگو! تمہیں کیا ہوا؟ جب تمہیں نماز میں کوئی ضرورت پیش آئی تو تم نے تالیاں بجانا شروع کر دیں۔ (ایسی صورت میں) تالی بجانے کا حکم تو عورتوں کے لیے ہے۔ جس آدمی کو نماز میں کوئی حاجت پیش آئے تو (امام کو متوجہ کرنے کے لیے) وہ ”سبحان اللہ“ (اللہ پاک اور منزہ ہے) کہے۔ جو نبی کوئی اسے ”سبحان اللہ“ کہتا سنے گا اس کی طرف متوجہ ہوگا۔“ (پھر ابوبکر ﷺ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: ”اے ابوبکر! تجھے نماز پڑھانے سے کون سی چیز مانع ہوئی جب کہ میں نے تجھے اشارہ کر دیا تھا؟“ ابوبکر ﷺ نے کہا: ابو قافہ کے بیٹے (ابوبکر ﷺ) کو لائق نہ تھا کہ

بِلَالٍ وَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَكَبَّرَ بِالنَّاسِ، وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْشِي فِي الصُّفُوفِ حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، وَأَخَذَ النَّاسُ فِي التَّصْفِيقِ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَمِثُ فِي صَلَاتِهِ، فَلَمَّا أَكْثَرَ النَّاسُ التَّفَتَّ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَمْرِهِ أَنْ يُصَلِّيَ فَرَفَعَ أَبُو بَكْرٍ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَرَجَعَ الْقَهْقَرَى وَرَأَاهُ حَتَّى قَامَ فِي الصَّفِّ، فَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِالنَّاسِ، فَلَمَّا قَرَعَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! مَا لَكُمْ حِينَ نَابَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ أَحَدْتُمْ فِي التَّصْفِيقِ، إِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ، مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ، فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ حِينَ يَقُولُ: سُبْحَانَ اللَّهِ إِلَّا التَّفَتَّ إِلَيْهِ، يَا أَبَا بَكْرٍ! مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ لِلنَّاسِ حِينَ أَشْرُتَ إِلَيْكَ؟». قَالَ أَبُو بَكْرٍ: مَا كَانَ يَنْبَغِي لِأَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل
 رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں جماعت کرائے۔ (اور
 آپ سے آگے کھڑا ہو)۔

سوال و مسائل: ① امام صاحب اور ارباب اختیار صرف اس انتظار میں نہ رہیں کہ لوگ لڑنے کے بعد آئیں گے تو فیصلہ کروں گا بلکہ جھگڑے کی اطلاع ملنے پر فوراً کارروائی کریں اور صلح کی کوشش کریں۔ ② بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خود ہی حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا کہ اگر مجھے دیر ہو جائے تو ابوبکر سے کہنا جماعت کرا دیں۔ ③ دوران نماز میں صفوں کو کاٹنے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگنے کی ممانعت ہے کیونکہ ایسا کرنا نمازیوں کی تکلیف کا باعث ہے لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت ایسا کرنا جائز ہے، مثلاً: وہ اہل علم و فضل جسے امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے تھا تا کہ امام بوقت ضرورت اسے اپنا نائب بنا سکے یا وہ شخص اگلی صف میں موجود غلا کو پھرنے کا چاہتا ہو تو ایسی صورتیں امتناعی حکم میں شمار نہیں ہوں گی۔ یاد رہے کہ امام کے سامنے موجود سترہ مقتدیوں کے لیے کفایت کرتا ہے جس سے نمازیوں کے درمیان سے گزرنے کی گنجائش رہتی ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۲۲۰/۲) تحت حدیث: (۶۸۳) ④ ”تالی بجانے کا حکم تو عورتوں کے لیے ہے۔“ یہ معنی جوہر اہل علم کے قول کے مطابق ہیں یعنی اگر عورت کے لیے امام کو متنبہ کرنے کی ضرورت پیش آئے تو وہ ایک ہاتھ کی پشت پر دوسرے ہاتھ کی انگلیاں مارے کیونکہ پھٹیلی پر مارنا لبو و لعب کے لیے ہوتا ہے جو نماز کے لائق نہیں۔ نماز میں مذکورہ طریقہ اختیار کیا جائے گا۔ تالی بجانے کا مطلب یہی ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ نے اس جملے کے معنی یوں کیے ہیں۔ ”تالی بجانا عورتوں کا کام ہے۔“ یعنی یہ تو عورتوں کی فضول عادت ہے۔ گویا آپ تالی کی حرمت فرما رہے ہیں۔ نماز میں یہ مردوں کے لیے جائز ہے نہ عورتوں کے لیے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک عورتیں بھی ضرورت کے موقع پر ”سبحان اللہ“ ہی کہیں گی لیکن یہ مفہوم صحیح احادیث کے خلاف ہے جن میں صراحت ہے کہ ”مرد سبحان اللہ کہیں اور عورتیں تالی بجاائیں۔“ دیکھیے: (صحیح البخاری: العمل فی الصلاة: حدیث: ۱۲۵۳) و صحیح مسلم: الصلاة: حدیث: ۴۲۲) اس کی تاویل بھی نہیں ہو سکتی۔ ⑤ رسول اللہ ﷺ کا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما کو نماز جاری رکھنے کا اشارہ کرنا بطور تکریم و تشریف تھا نہ کہ بطور حکم ورنہ ان کے لیے پیچھے ہٹنا جائز نہ ہوتا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کا ہاتھ اٹھا کر اپنی بے حیثیت کا اظہار کرنا اور حمد و ثنا کرنا اور پیچھے ہٹ آنا اس توجیہ کی تائید کرتا ہے۔ نماز کے بعد آپ کا استفسار کرنا اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کا جواب دینا لوگوں کو اسی توجیہ کی طرف متوجہ کرنے کے لیے تھا۔ کس نفسی کا عظیم اظہار ہے کہ اپنے آپ کو معروف نام سے ذکر کرنے کی بجائے ”ابوقحافہ کا بیٹا“ کہا جو غیر معروف تھا۔ رضی اللہ عنہ و آرضاہ۔ ⑥ مستقل امام کی جگہ مقتدیوں میں سے کوئی نماز پڑھا رہا ہو تو جب امام آجائے تو اس کا پیچھے ہٹنا اور مستقل امام کا آگے بڑھ کر امامت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ امام بخاری رحمہ اللہ اور دیگر ائمہ سے جائز قرار دیتے ہیں

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

جبکہ بالکل اسے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خاص سمجھتے ہیں۔ لیکن اس موضوع سے متعلق تمام احادیث اور واقعات کو جمع کیا جائے تو راجح بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ مستقل امام کا آگے بڑھ کر امامت کرانا اور پہلے امام کا پیچھے ہٹنا اس صورت میں جائز ہے جب مستقل امام نماز کے ابتدا میں آئے جیسا کہ مذکورہ حدیث میں ہے، لیکن اگر نماز کا کچھ حصہ ادا کیا جا چکا ہو تو اس صورت میں مستقل امام کو عارضی امام کی اقتدا ہی میں نماز ادا کر لینی چاہیے جیسا کہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی امامت میں نماز فجر ادا کی تھی کیونکہ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ایک رکعت ادا کر چکے تھے۔ اگر اسے مطلقاً جائز سمجھ لیا جائے یعنی امام نماز کا کچھ حصہ ادا کر چکا ہو پھر بھی آگے پیچھے ہونا جائز ہے تو یہ کسی صورت مناسب نہیں ہے کیونکہ یہ بعد میں پیچھے گوں کا باعث بنے گا مثلاً: سلام وغیرہ کے مسئلہ میں لہذا راجح یہی معلوم ہوتا ہے کہ صرف ابتدا میں جائز ہے۔ واللہ اعلم۔
مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۲/۲۲۰)

(المعجم ۸) - صَلَاةُ الْإِمَامِ خَلْفَ رَجُلٍ
مَنْ رَعِيْتَهُ (التحفة ۲۰۰)
باب ۸- امام کا اپنی رعیت میں سے
کسی آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا

۷۸۶- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: آخِرُ صَلَاةٍ صَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ الْقَوْمِ صَلَّى فِي نَوْبٍ وَاجِدٍ مَتَوَشَّحًا خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ
۷۸۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آخری نماز جو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کے ساتھ پڑھی وہ آپ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے ایک کپڑے میں پڑھی تھی جسے آپ نے اپنے جسم پر لپیٹ رکھا تھا۔

☀️ فائدہ: صاحب فضیلت انسان یا امیر عام رعایا کے کسی فرد کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اس میں کوئی شرعی اور اخلاقی قاحت نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک کے موقع پر دوران سفر میں لشکر سے پیچھے رہ گئے تھے۔ جب وہ قوم کے پاس پہنچے تو انہیں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نماز پڑھا رہے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کی اقتدا میں نماز ادا فرمائی۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، الطہارۃ، حدیث: ۲۷۳) نبی اکرم ﷺ کی اس نماز کے بارے میں اختلاف ہے کہ آپ اس میں امام تھے یا مقتدی؟ نیز یہ واقعہ ایک دفعہ کا ہے یا دو دفعہ؟ بعض نے کہا ہے کہ یہ واقعہ دو مرتبہ کا ہے۔ ایک دفعہ آپ ﷺ امام تھے اور ایک دفعہ مقتدی۔ اگر بات ایسے ہی ہے تو پھر تو امام صاحب کا ان احادیث سے استدلال واضح ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ واقعہ ایک دفعہ کا ہے لہذا اس

۷۸۶- [صحیح] أخرجه أحمد: ۱۵۹/۳ من حديث إسماعيل بن جعفر بن، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۰، وأشار إليه الترمذي، ح: ۳۱۳، وله علة في مسند أحمد: ۲۴۳/۳، وللحديث شواهد كثيرة عند الترمذي وغيره، وقال الترمذي: "حسن صحيح"، وانظر الحديث الآتي.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

"محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ"

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

صورت میں آپ امام تھے یا مقتدی؟ اس بارے میں روایات مختلف ہیں۔ بعض روایات کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ مقتدی تھے جیسا کہ سنن نسائی کی حدیث: ۷۸۷، ۷۸۸ کے الفاظ ہیں لیکن راجح بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ امام تھے کیونکہ بخاری و مسلم میں ہے کہ آپ ابو بکر رضی اللہ عنہما کی بائیں جانب بیٹھے اور یہ بات واضح ہے کہ امام بائیں جانب ہوتا ہے نیز اس روایت کے الفاظ ہیں: [يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ] "ابو بکر رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کی نماز کی اقتدا کر رہے تھے۔" (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۱۳، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۱۸)

حافظ ابن حجر، امام نووی اور صاحب تحفۃ الاحوذی رحمہمہم کا رجحان بھی اسی طرف ہے۔ اس صورت میں امام نسائی رحمہمہم کا ان احادیث سے استدلال محل نظر ہے۔ بہر حال اس بارے میں اختلاف ہے۔ دونوں طرف اہل علم ہیں۔ کسی ایک رائے کو حتمی کہنا مشکل ہے۔ واللہ اعلم۔

۷۸۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَيْسَى - صَاحِبُ الْبُضْرِيِّ - قَالَ: سَمِعْتُ شُعْبَةَ يَذْكُرُ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ صَلَّى لِلنَّاسِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الصَّفِّ.

۷۸۷- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما نے لوگوں کو نماز پڑھائی جب کہ رسول اللہ ﷺ صف میں تھے۔

(المعجم ۹) - إِمَامَةُ الزَّائِرِ (التحفة ۲۰۱)

۷۸۸- أَخْبَرَنَا سُؤْدَةُ بْنُ نَصْرِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ أَبَانَ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا بُدَيْلُ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَظِيَّةٍ مَوْلَى لَنَا عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ

۷۸۸- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "جب تم میں سے کوئی دوسرے لوگوں سے ملنے جائے تو انہیں نماز نہ پڑھائے۔"

۷۸۷- [إسناده صحيح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب منه، ح: ۳۶۲ من حديث شعبة به، وقال الترمذي: "حسن صحيح غريب"، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۱.

۷۸۸- [حسن] أخرجه أبوداود، الصلاة، باب إمامة الزائر، ح: ۵۹۶، والترمذي، الصلاة، باب ماجاء فيمن زار قوما لا يصلي بهم، ح: ۳۵۶ من حديث أبان بن يزيد به، وقال الترمذي: "حسن صحيح"، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۲، وله شواهد ذكرت بعضها في نيل المقصود، ق: ۲۱۱/۱.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِذَا زَارَ أَحَدُكُمْ قَوْمًا، فَلَا يُصَلِّينَ بِهِمْ ۱۰

فائدہ: تاہم امام کی اجازت سے امامت کرا سکتا ہے۔ یہ روایت مختصر ہے۔ دیکھیے حدیث نمبر: ۷۸۱ کا فائدہ نمبر: ۳۔

باب: ۱۰۔ تاجیے شخص کا امامت کرانا

(المعجم ۱۰) - إِمَامَةُ الْأَعْمَى

(الصفحة ۲۰۲)

۷۸۹۔ حضرت محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ اپنی قوم کی امامت کراتے تھے اور وہ تاجیے تھے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے گزارش کی کہ کبھی اندھیرا بارش یا بارش پانی ہوتا ہے اور میں ٹیٹیا شخص ہوں (ایسی حالت میں مسجد نہیں جاسکتا) لہذا آپ میرے گھر میں ایک جگہ نماز ادا فرمائیں جسے میں اپنی نماز کے لیے مقرر کر لوں۔ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: ”تم کہاں چاہتے ہو کہ میں نماز پڑھوں؟“ تو انہوں نے گھر میں ایک جگہ کی طرف اشارہ کیا۔ وہاں اللہ کے رسول ﷺ نے نماز پڑھی۔

۷۸۹- أَخْبَرَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْنُ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ ح: قَالَ: وَحَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ مِسْكِينٍ قِرَاءَةً عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ مَحْمُودِ بْنِ الرَّبِيعِ: أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ مَالِكٍ: كَانَ يَوْمَ قَوْمِهِ وَهُوَ أَعْمَى، وَأَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: إِنَّهَا تَكُونُ الظُّلْمَةُ وَالْمَطَرُ وَالسَّيْلُ وَأَنَا رَجُلٌ ضَرِيرُ الْبَصَرِ، فَصَلِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فِي بَيْتِي مَكَانًا أَتَّخِذُهُ مُصَلًى فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَيْنَ تُحِبُّ أَنْ أَصَلِّيَ لَكَ؟» فَأَشَارَ إِلَى مَكَانٍ مِنَ الْبَيْتِ، فَصَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

فوائد و مسائل: ① تاجیے کی امامت میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ مرد ہے کیونکہ وہ نجاست سے بیچ نہیں سکتا۔ بعض نے اس کے برعکس کہا ہے کہ اس کی امامت افضل ہے کیونکہ نظر نہ ہونے کی وجہ سے اس میں شوع و ضوع زیادہ ہوگا۔ یہ دونوں قول محض رائے کی بنیاد پر ہیں۔ صحیح بات یہ ہے کہ تاجیے کی امامت صرف

۷۸۹۔ أخرجه البخاري، الأذان، باب الرخصة في المطر والعلّة أن يصلي في رحله، ح: ۶۶۷، ومسلم، الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً، ح: ۳۳ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحين): ۱۷۲/۱، والكبرى، ح: ۸۶۳.

۱۰- کتاب الإمامة _____ امامت سے متعلق احکام و مسائل

جائز ہے لیکن قاری قرآن اور پرہیزگار صاحب علم کو مقدم کرنا افضل ہے۔ نجاست تو آنکھوں والے کو بھی لگ سکتی ہے بلکہ لگ جاتی ہے اور تابیے کا والی بھی اللہ تعالیٰ ہے اور وہ اسے بصیرت عطا فرماتا ہے۔ بڑے بڑے اہل صحابہ نابینا تھے تو کیا وہ پلیدی رہتے تھے؟ نموذ باللہ من ذلك. ① نبی ﷺ سے گھر میں نماز کی گزارش بطور تکرار تھی۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: حدیث نمبر: ۷۰۲ کا قاعدہ نمبر: ۴ اور اس کتاب کا ابتدائیہ۔

(المعجم ۱۱) - إِمَامَةُ الْعُلَمَاءِ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِمَ (التحفة ۲۰۳)

باب: ۱۱- نابالغ لڑکے کا امامت کرانا

۷۹۰- أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَسْرُوقِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنِ زَائِدَةَ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَيُّوبَ قَالَ: حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ سَلَمَةَ الْجَرْمِيُّ قَالَ: كَانَ يَمُرُّ عَلَيْنَا الرُّكْبَانُ فَتَتَلَمَّ مِنْهُمْ الْقُرْآنَ فَأَنَّى أَبِي النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «لِيُؤْمِنَكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا». فَجَاءَ أَبِي فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لِيُؤْمِنَكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا». فَظَنَرُوا فَكُنْتُ أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا فَكُنْتُ أَوْثَمَهُمْ وَأَنَا ابْنُ ثَمَانَ بْنِ سَيْنَانَ.

۷۹۰- حضرت عمرو بن سلمہ جرمی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ قافلے ہمارے پاس سے گزرا کرتے تھے ہم ان سے قرآن سیکھ لیتے تھے۔ میرے والد محترم نبی ﷺ کے پاس (اپنی قوم کا نمائندہ بن کر) گئے۔ (واپسی کے وقت) آپ نے فرمایا: ”تم میں سے امامت وہ کرائے جو زیادہ قرآن پڑھا ہو۔“ میرے والد واپس آئے اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”تمہاری امامت وہ شخص کرائے جو قرآن زیادہ پڑھا ہو۔“ لوگوں نے تلاش کیا تو میں ان سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا تھا لہذا میں ان کی امامت کراتا تھا حالانکہ میں آٹھ سال کا تھا۔

☀️ قاعدہ: معلوم ہوا کہ بچہ صاحب تمیز ہو اور قرآن پڑھا ہو تو امامت کرا سکتا ہے۔ عام طور پر سات سال کی عمر کو تمیز کے لیے کافی خیال کیا جاتا ہے یہی تو سات سال کے بچے کو نماز پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ اگر سات سال کا بچہ نماز پڑھ سکتا ہے تو پڑھا کیوں نہیں سکتا؟ احناف نے نابالغ کی امامت اس بنا پر ناجائز قرار دی ہے کہ اس کی نماز نفل ہوگی جب کہ مقتدی بالبعث ہوں تو ان کی نماز فرض ہوگی۔ اور نفل کے پیچھے فرض نہیں ہوتے مگر یہ بات بلا دلیل ہے۔ بعض احناف تراویح وغیرہ میں بھی جو کہ نفل ہیں نابالغ کی امامت جائز نہیں سمجھتے۔ فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. حدیث رسول کے مقالے میں اپنی رائے اور قیاس کو دخل دینا نہایت خطرناک ہے۔ اس مسئلے کی مزید وضاحت کے لیے اسی کتاب کا ابتدائیہ دیکھیے۔

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

(المعجم ۱۲) - قِيَامُ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا
الإمام (التحفة ۲۰۴)
باب: ۱۳- جب لوگ امام کو (آتا) دیکھیں
تب (جماعت کے لیے) کھڑے ہوں

۷۹۱- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ:
حَدَّثَنَا هُشَيْنٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ
وَحَجَّاجِ بْنِ أَبِي عُمَانَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ
أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ
أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا نُودِيَ
لِلصَّلَاةِ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي».

۷۹۱- حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کی اقامت کہی
جائے تو کھڑے نہ ہو سخی کہ مجھے (آتا) دیکھ لو۔“

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کے دور میں بسا اوقات ایسے ہوتا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کو نماز کے وقت کی
اطلاع دیتے تو آپ فرماتے: ”تم اقامت کہو میں آ رہا ہوں۔“ وہ آ کر اقامت کہہ دیتے۔ کبھی آپ کو گھر میں
کچھ دیر ہو جاتی اس لیے لوگوں کو بے فائدہ کھڑے ہونے سے روکنے کے لیے یہ ارشاد فرمایا۔ بالغ معلوم ہوا
کہ اقامت امام کی اجازت سے اس کے آنے سے قبل بھی کہی جاسکتی ہے۔

(المعجم ۱۳) - الْإِمَامُ تَعْرِضُ لَهُ الْحَاجَةُ
بَعْدَ الْإِقَامَةِ (التحفة ۲۰۵)
باب: ۱۳- اقامت کے بعد امام کو کوئی
ضرورت پیش آ جائے تو؟

۷۹۲- أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ أَيُّوبَ قَالَ:
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
عَنْ أَنَسٍ قَالَ: أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَرَسُولُ اللَّهِ
ﷺ نَجِيًّا لِرَجُلٍ، فَمَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ
حَتَّى نَامَ الْقَوْمُ.

۷۹۲- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ
نماز کی اقامت ہو گئی جب کہ اللہ کے رسول ﷺ ایک
آدی سے باتیں کر رہے تھے چنانچہ آپ جماعت کے
لیے کھڑے نہ ہوئے حتیٰ کہ لوگ سو گئے۔

فوائد و مسائل: ① اس آدی سے بات چیت کسی ضروری مسئلے میں ہوگی لہذا کوئی ضرورت پڑ جائے تو

۷۹۱- [صحیح] تقدم، ح: ۶۸۸، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۵.

۷۹۲- أخرجه مسلم، الحيف، باب الدليل على أن نوم الجالس لا ينفذ الوضوء، ح: ۳۷۶ من حديث إسماعيل
ابن علي، والبخاري، الاستئذان، باب طول النجوى، ح: ۶۲۹۲ من حديث عبدالعزيز بن صهيب به، وهو في
الكبرى، ح: ۸۶۶.

۱۰۔ کتاب الإمامة..... امامت سے متعلق احکام و مسائل

اقامت اور تکبیر تحریرہ میں قائل ہو سکتا ہے بلکہ صفوں کی تصحیح و ترمیم کے لیے امام اقامت کے بعد ہدایات دے سکتا ہے۔ صفوں کی درستی کے بعد تکبیر تحریرہ کہی جائے۔ ① ”لوگ سو گئے۔“ یعنی اونگھنے لگے۔ ارکان نماز کی حالتوں میں سے کسی حالت میں اونگھنا اس وقت تک وضو کے لیے مضر نہیں جب تک شعور اور فہم و ادراک زائل نہ ہو یعنی گہری نیند نہ ہو۔

(المعجم ۱۴) - الْإِمَامُ يَذْكُرُ بَعْدَ قِيَامِهِ
فِي مُصَلَّاهُ أَنَّهُ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ
(التحفة ۲۰۶)

باب: ۱۳۔ امام کو اپنی نماز کی جگہ کھڑے
ہونے کے بعد یاد آئے کہ وہ طہارت کی
حالت میں نہیں تو.....؟

۷۹۳۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نماز کی اقامت ہو گئی لوگوں نے صفیں درست کر لیں اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف لے آئے حتیٰ کہ جب آپ اپنے مصلے پر کھڑے ہو گئے تو آپ کو یاد آیا کہ میں نے (فرض) غسل نہیں کیا۔ آپ نے لوگوں سے فرمایا: ”اپنی اپنی جگہ ٹھہرے رہو۔“ پھر آپ گھر تشریف لے گئے۔ واپس لوٹے تو آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے گر رہے تھے۔ (یعنی غسل فرما کر آئے تھے۔) جب کہ ہم اسی طرح صفوں میں کھڑے رہے۔

۷۹۳ - أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عُمَانَ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ كَثِيرٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، وَالْوَلِيدِ، عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ أَبِي سَلَمَةَ، عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَفَّ النَّاسُ صُفُوفَهُمْ وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا قَامَ فِي مُصَلَّاهُ ذَكَرَ أَنَّهُ لَمْ يَغْتَسِلِ، فَقَالَ لِلنَّاسِ: «مَكَانَكُمْ». ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَخَرَجَ عَلَيْنَا يَنْطِفُ رَأْسُهُ، فَاغْتَسَلَ وَنَحْنُ صُفُوفٌ.

فائدہ: ایسا واقعہ کسی کبھار ہو سکتا ہے۔ ضروری نہیں کہ آج کل بھی امام لوگوں کو صفوں میں کھڑا کر کے نہانے جائیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات ہی اور تھی۔ آپ کے انتظار میں تو لوگ آدمی آدمی رات تک بیٹھے رہتے تھے۔ اگر ایسی صورت حال پیدا ہو جائے تو امام اپنی جگہ کسی کو کھڑا کر کے جماعت شروع کروائے اور خود چلا جائے۔ [أَنْزَلُوا النَّاسَ مَنَازِلَهُمْ] یعنی ہر شخص کے ساتھ اس کے مقام و مرتبہ کے مطابق پیش آنا چاہیے۔ بالفرض اگر کسی امام کے متقدمی بخوشی اس کا انتظار کریں یا کوئی اور جماعت کے قائل نہ ہو تو مندرجہ بالا صورت پر

۷۹۳۔ أخرجه مسلم، المساجد، باب متى يقوم الناس للصلاة؟، ح: ۱۵۸/۶۰۵ من حديث الوليد بن مسلم، والبخاري، الأذان، باب: إذا قال الإمام: مكانكم، حتى يرجع، انظروه، ح: ۶۴۰ من حديث الأوزاعي به، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۷.

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

عمل کیا جاسکتا ہے۔

باب: ۱۵- جب امام کہیں جائے تو
کسی کو اپنا نائب مقرر کر دے

(المعجم ۱۵) - اِسْتِخْلَافُ الْاِمَامِ اِذَا
غَابَ (التحفة ۲۰۷)

۷۹۴- حضرت اہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ بنو عمرو بن عوف میں لڑائی جھگڑا ہو گیا۔ یہ بات نبی ﷺ تک پہنچی تو آپ ظہر کی نماز پڑھنے کے بعد ان میں صلح کروانے تشریف لے گئے پھر آپ نے بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”اے بلال! اگر عصر کا وقت ہو جائے اور میں نہ آسکوں تو ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہنا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں۔“ جب نماز کا وقت ہو گیا تو بلال رضی اللہ عنہ نے اذان کہی پھر اقامت کہی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا: آگے تشریف لائیے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ آگے بڑھے اور نماز شروع کر دی۔ اتنے میں رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے۔ آپ لوگوں میں سے گزرتے ہوئے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے جا کھڑے ہوئے۔ لوگوں نے تالیاں بجانا شروع کر دیں۔ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ جب نماز شروع کر لیتے تھے تو ادھر ادھر توجہ نہ فرماتے تھے۔ لیکن جب ابو بکر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ تالیاں رک ہی نہیں رہیں تو انھوں نے توجہ کی۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے انھیں اشارہ کیا کہ نماز پڑھاتے رہیں لیکن ابو بکر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کے اس (حالی) فرمان پر اللہ عزوجل کا شکر ادا کیا پھر اگلے پاؤں چلتے ہوئے پیچھے ہٹ آئے۔ جب

۷۹۴- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ عَنْ
حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ ثُمَّ ذَكَرَ كَلِمَةً مَعْنَاهَا قَالَ:
حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ: قَالَ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ:
كَانَ قِتَالٌ بَيْنَ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ، فَبَلَغَ
ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَصَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَنَاهُمْ
لِيُصَلِّحَ بَيْنَهُمْ، ثُمَّ قَالَ لِبَلَالٍ: «يَا بَلَالُ!
إِذَا حَضَرَ الْعَصْرُ وَلَمْ آتِ فَمُرْ أَبَا بَكْرٍ
فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ». فَلَمَّا حَضَرَتْ أَذُنُ بَلَالٍ
ثُمَّ أَقَامَ، فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:
تَقَدَّمَ، فَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَدَخَلَ فِي الصَّلَاةِ،
ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يَشُقُّ النَّاسَ
حَتَّى قَامَ حَلْفَ أَبِي بَكْرٍ، وَصَفَّحَ الْقَوْمَ،
وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ لَمْ
يَنْتَفِثْ، فَلَمَّا رَأَى أَبُو بَكْرٍ التَّضْفِيفَ لَا
يُمْسِكُ عَنْهُ النَّفْتِ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ بِيَدِهِ فَحَمَدَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى قَوْلِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَهُ: «إِمْنَةٌ» ثُمَّ مَشَى أَبُو
بَكْرٍ الْقَهْقَرَى عَلَى عَقْبَيْهِ فَتَأَخَّرَ، فَلَمَّا رَأَى
ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَقَدَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ،

۷۹۴- أخرجه البخاري، الأحكام، باب الإمام يأتي قوماً فيصلح بينهم، ح: ۷۱۹۰ من حديث حماد بن زيد بن نحو

المعنى، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۸.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

امامت سے متعلق احکام و مسائل

رسول اللہ ﷺ نے یہ صورت حال دیکھی تو آگے بڑھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔ جب نماز پوری کر لی تو فرمایا: ”اے ابوبکر! تجھے کون سی چیز مانع ہوئی کہ تو نے جماعت جاری نہ رکھی جب کہ میں نے تجھے اشارہ کر دیا تھا؟“ انھوں نے کہا: ابو قافہ کے بیٹے کے لیے مناسب نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ کی امامت کرائے۔ پھر آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا: ”جب تمہیں (امام کو متوجہ کرنے کی) کوئی ضرورت پیش آئے تو مرد سبحان اللہ“ کہیں! اور عورتیں تالی بجا لیں۔“

فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ: «يَا أَبَا بَكْرٍ! مَا مَنَعَكَ إِذَا أَوْمَأْتُ إِلَيْكَ أَنْ لَا تَكُونَ مَضْمِنًا؟» فَقَالَ: لَمْ يَكُنْ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُؤْمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَقَالَ لِلنَّاسِ: «إِذَا نَابَكُمْ شَيْءٌ فَلْيَسْبِحِ الرَّجَالُ وَتَلْصِقِ النِّسَاءُ».

🌟 فائدہ: اکیلے آدمی کو نماز کے دوران میں ادھر ادھر توجہ نہیں کرنی چاہیے مگر امام کو مقتدیوں کی طرف بھی توجہ رکھنی چاہیے۔ اسی طرح مقتدیوں کو امام کی طرف توجہ رکھنی چاہیے تاکہ صحیح متنوں میں نماز باجماعت ادا ہو۔ (حریر فائدہ کے لیے دیکھیے: حدیث: ۷۸۵)

باب: ۱۶۔ امام کی اقتدا کرنا

(المعجم ۱۶) - الْأَيْتِمَامُ بِالْإِمَامِ

(التحفة ۲۰۸)

۷۹۵۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ ایک گھوڑے سے اپنے دائیں پہلو پر گر پڑے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آپ کی بیمار پرسی کے لیے آپ کے ہاں حاضر ہوئے۔ نماز کا وقت ہو گیا۔ جب آپ نے نماز مکمل کر لی تو فرمایا: ”امام اس لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے لہذا جب وہ رکوع میں چلا جائے تو تم رکوع کرو، جب سر اٹھالے تو تم سر اٹھاؤ۔ جب سجدہ کے لیے جا چکے تو تم سجدہ کرو۔ اور جب وہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ (اللہ نے اس شخص کی بات سن

۷۹۵ - أَخْبَرَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ أَنَسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَقَطَ مِنْ فَرَسٍ عَلَى شِقْوَةِ الْأَيْمَنِ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ يُعَوِّدُونَهُ، فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا رَجَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْقَعُوا، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ».

۷۹۵۔ أخرجه البخاري، الأذان، باب يهوي بالتكبير حين يسجد، ح: ۸۰۵، ومسلم، الصلاة، باب اتتمام المأموم بالإمام، ح: ۴۱۱ من حديث سفيان بن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۸۶۹.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

امامت سے متعلق احکام و مسائل

لی جس نے اس کی تعریف کی) کہے تو تم رَبَّنَا لَكَ
الْحَمْدُ (اے ہمارے رب! تیرے ہی لیے تعریف
ہے) کہو۔“

☀️ فائدہ: اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ارکان کی ادائیگی میں امام سے سبقت کرنا تو ناجائز ہے لیکن
برابری جائز ہے یعنی امام کے ساتھ ساتھ چلنے میں قیامت نہیں۔ یہ ایک احتمال ہے جو درست نہیں۔ جس طرح
امام سے سبقت ناجائز ہے اسی طرح اس کی برابری بھی ممنوع ہے۔ اس کی دلیل مندرجہ ذیل حدیث ہے آپ
ﷺ نے فرمایا: **وَلَا تَرْكَعُوا حَتَّى يَرْكَعَهُ..... وَلَا تَسْجُدُوا حَتَّى يَسْجُدَهُ.....** [”رکوع نہ کرو جب
تک امام رکوع نہ کرے..... اور نہ سجدہ کرو جب تک وہ سجدہ نہ کرے.....“ (سنن ابی داؤد، الصلاة:
حدیث: ۲۰۳) یہ اس بات کی بین دلیل ہے کہ امام سے نہ سبقت جائز ہے اور نہ اس کی برابری۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۱۷) - **اَلْاِئِمَّةَامُ بِمَعْنِ يَأْتُمُ**
بِالْاِئِمَّةَامُ (التحفة ۲۰۹)

باب: ۱۷- ان کی اقتدا کرنا جو امام
کی اقتدا کریں

۷۹۶- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
نبی ﷺ نے دیکھا کہ آپ کے اصحاب کچھ پیچھے پیچھے
رہتے ہیں (صف اول میں شریک نہیں ہوتے)۔ آپ
نے فرمایا: ”آگے بڑھو (صف اول میں کھڑے ہوا کرو)
اور میری اقتدا کیا کرو۔ تم سے پیچھے کھڑے ہونے والے
تمہاری اقتدا کریں گے اور کچھ لوگ ایسے ہیں جو (اگلی
صفوں سے) پیچھے ہی رہتے ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ بھی
انہیں (اپنی رحمت اپنے فضل اور بلندی درجات وغیرہ
میں) پیچھے کر دیتا ہے۔“

۷۹۶- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ حَبَّانَ،
عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ:
أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى فِي أَصْحَابِهِ تَأَخَّرًا
فَقَالَ: «تَقَدَّمُوا فَأَتَمُّوا بِبِي وَتَأْتَمُّ بِكُمْ مَنْ
بَعْدَكُمْ، وَلَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى
يُؤَخَّرَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ».

☀️ فائدہ: پہلی صف امام کو دیکھ اور سن کر اس کی اقتدا کرے۔ دوسری صف پہلی صف کو دیکھ کر ان کی اقتدا
کرے۔ اس طرح آخری صف تک۔ یہ نظم و ضبط کی بہترین صورت ہے۔ اگر صرف آوازن کر اقتدا کی جائے

۷۹۶- أخرجه مسلم، الصلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها... الخ، ح: ۴۳۸ من
حدیث جعفر بن حبان، وهو في الكبرى، ح: ۸۷۰.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

تو اس سے بسا اوقات امام سے پہل بھی ہو جاتی ہے اور بد نظمی کا مظاہرہ بھی ہوتا ہے اس لیے آپ نے سچہ دار لوگوں کے لیے ہدایت فرمائی کہ تم میرے قریب کھڑے ہو کرو تا کہ میری صحیح اقتدا ہو سکے۔ اس جملے کے دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ تم اچھی طرح مجھ سے تربیت حاصل کرو تا کہ بعد میں آنے والے لوگ (تابعین) تمہاری اقتدا کریں۔

۷۹۷- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنِ الْجُرَيْرِيِّ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، نَحْوَهُ.

۷۹۷- عبد اللہ بن مبارک نے جریری سے انھوں نے ابو نصرہ سے اسی طرح (اس روایت کے ہم معنی) بیان کیا۔

۷۹۸- أَخْبَرَنَا مَحْمُودُ بْنُ غَيْلَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو دَاوُدَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُوسَى ابْنِ أَبِي عَائِشَةَ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ، قَالَتْ: وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ يَدَيَّ أَبِي بَكْرٍ، فَصَلَّى قَاعِدًا وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ، وَالنَّاسُ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ.

۷۹۸- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: نبی ﷺ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے آگے تھے چنانچہ آپ ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو نماز پڑھائی اور لوگ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے تھے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① زیادہ صحیح روایات کے مطابق حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رسول اکرم رضی اللہ عنہ کی دائیں جانب برابر کھڑے تھے۔ امام بخاری رضی اللہ عنہ کا رجحان اسی طرف ہے۔ ترجمہ الباب میں فرماتے ہیں: |باب: يَقُومُ عَنْ يُمِينِ الْإِمَامِ بِحَدَائِهِ سِوَاءَ إِذَا كَانَا ائْتَيْنِ| [مقتدی امام کے بالکل برابر دائیں جانب کھڑا ہوگا جبکہ (نماز پڑھتے وقت) صرف دو ہوں۔] (صحیح البخاری، الأذان، باب: ۵۷) اس کی دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طویل حدیث ہے۔ مسند احمد میں صحیح سند کے ساتھ یہ اضافہ بھی موجود ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: [مَا شَأْنِي أَجْعَلُكَ حَدَائِي فَتُحْسِنُ] [کیا وجہ ہے میں تجھے اپنے برابر کھڑا کرتا ہوں اور تو پیچھے ہٹتا ہے۔] (مسند

۷۹۷- [صحیح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۸۷۱، وأخرجه مسلم، ح: ۴۳۸ من حديث الجريري به.

۷۹۸- [إسناده صحيح] وهو في الكبرى، ح: ۸۷۲، والحديث أخرجه البخاري، ح: ۶۸۷، ومسلم، ح: ۴۱۸ من حديث موسى به، انظر الحديث الآتي: (۸۳۵).

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰- کتاب الإمامة

أحمد: ۱/۳۳۰) اس کی مزید تائید اس اثر سے ہوتی ہے کہ ایک دفعہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے ایک آدمی کھڑا ہوا انہوں نے اسے قریب کیا اور اپنی دائیں طرف بالکل برابر کر لیا۔ موطا امام مالک میں صحیح سند کے ساتھ یہ اثر موجود ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (مختصر صحیح البخاری للالبانی ۱/۳۳۶) ان دلائل سے ان لوگوں کی تردید ہوتی ہے جو مقتدی کے امام کے عین برابر کھڑے ہونے کے قائل نہیں بلکہ ان کے ہاں مستحب یہ ہے کہ جب صرف دو نمازی ہوں تو مقتدی امام سے کچھ ہٹ کر کھڑا ہو لیکن یہ موقف مرجوح ہے۔ عین برابر کھڑا ہونے کا موقف حنبلیہ اور احناف میں سے امام محمد رضی اللہ عنہ کا ہے جیسا کہ موطا میں ان کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے۔ مزید دیکھیے: (سلسلة الأحادیث الضعیفة، حدیث: ۶۰۶) ① لوگ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اقتدا کرتے تھے البتہ اس بات میں اختلاف ہے کہ رسول اکرم رضی اللہ عنہ امام تھے یا ابوبکر رضی اللہ عنہ؟ امام نسائی رضی اللہ عنہ کے انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک نبی رضی اللہ عنہ امام تھے ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے مقتدی اور لوگ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے مقتدی لیکن ابوبکر رضی اللہ عنہ کی حیثیت مکبر و مبلغ کی تھی جیسا کہ بعد میں آنے والی حدیث جابر اس پر دلالت کرتی ہے۔ مزید ملاحظہ ہو: (ذخیرة العقبیٰ شرح سنن النسائی: ۱۱۹/۱۰) ② حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ فرمانا کہ رسول اللہ رضی اللہ عنہ ابوبکر سے آگے تھے مفصل اور واضح روایات کے منافی نہیں کیونکہ اس وقت نبی رضی اللہ عنہ نے بیٹھ کر امامت کو روئی تھی اور بیٹھا آدمی کھڑے کی نسبت آگے ہی لگتا ہے۔ واللہ اعلم۔

۷۹۹- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ

ﷺ نے ہمیں طہر کی نماز پڑھائی۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے تھے۔ جب رسول اللہ ﷺ تکبیر کہتے تو ابوبکر رضی اللہ عنہ ہمیں سنانے کے لیے تکبیر کہتے۔

۷۹۹- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ قُصَالَةَ بْنِ

إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى - يَغْنِي ابْنَ يَحْيَى - قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدِ الرَّوَّاسِيِّ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الظُّهْرَ وَأَبُو بَكْرٍ خَلْفَهُ، فَإِذَا كَبَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَبَّرَ أَبُو بَكْرٍ يُسْمِعُنَا.

باب: ۱۸- جب تین آدمی ہوں تو امام

کہاں کھڑا ہو؟ اور اس میں اختلاف

(المعجم ۱۸) - مَوْقِفُ الْإِمَامِ إِذَا كَانُوا

ثَلَاثَةً وَالْإِخْتِلَافُ فِي ذَلِكَ (التحفة ۲۱۰)

۷۹۹- أخرجه مسلم، الصلاة، باب انتمام المأموم بالإمام، ح: ۸۵/۴۱۳ عن يحيى بن يحيى التميمي الحنظلي

اليسابوري به، وهو في الكبرى، ح: ۸۷۳.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۸۰۰- حضرت اسود اور علقمہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے پاس دوپہر کے وقت حاضر ہوئے۔ انھوں نے فرمایا: تحقیق (وہ وقت) قریب ہے کہ ایسے امراء ہوں گے جو نماز کے وقت (اور کاموں میں) معصوم رہیں گے چنانچہ تم نماز وقت پر پڑھ لیا کرو پھر وہ اٹھے اور ہمارے درمیان کھڑے ہو کر نماز پڑھا لی اور فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے کرتے دیکھا ہے۔

۸۰۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْكُوفِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ فَصِيلٍ، عَنْ هَارُونَ بْنِ عَنَتْرَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنِ الْأَسْوَدِ وَعَلْقَمَةَ قَالَا: دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ نِصْفَ النَّهَارِ فَقَالَ: [إِنَّهُ] سَبَّحُونَ أَمْرَاءَ يَسْتَعْلُونَ عَنِ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَصَلُّوا لِيَوْفِيهَا، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَقَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَ.

فوائد و مسائل: ① یہ روایت ان کثیر صحیح روایات کے خلاف ہے جن میں دو مقتدیوں کو امام کے پیچھے کھڑا کرنے کا ذکر ہے لہذا یہ روایت منسوخ ہے یعنی آغاز میں نبی اکرم ﷺ نے ایسے کیا پھر ترک کر دیا جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ کا موقف ہے۔ پھر ابن مسعود رضی اللہ عنہما بھول گئے ہوں گے۔ انسان تنہا اور نسیان بشر کا لازمہ ہے۔ اس کی تائید دیگر قرآن سے بھی ہوتی ہے جیسے ان کا کروع میں تطبیق کرنا (دونوں ہاتھوں کو بجائے دونوں گھٹنوں پر رکھنے کے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے میں پیوست کر کے گھٹنوں کے درمیان رکھ لینا) وغیرہ۔ بہر حال حقیقت جو بھی ہو آغاز میں یہ صرف ابن مسعود اور ان کے صاحبین کا موقف تھا۔ باقی تمام صحابہ اور دیگر ائمہ عظام کثیر احادیث کی روشنی میں اسی بات کے قائل ہیں کہ جب تین افراد ہوں تو ایک کو آگے ہی امامت کے لیے کھڑا ہونا چاہیے۔ اور یہی حق ہے۔ اسی پر سب کا اتفاق ہے۔ احادیث و آثار کی تفصیل کے لیے دیکھیے (ذخیرة العقبیٰ شرح سنن النسائی ۸۰/۱۰-۸۳) ② بعض نے اس حدیث کو ہارون بن عسکرہ کی وجہ سے سنداً ضعیف قرار دیا ہے لیکن یہ موقف درست نہیں۔ ان کے بقول یہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا ذاتی فعل ہے جو مرفوع احادیث کے خلاف ہے لہذا حجت نہیں۔ لیکن درست بات یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعاً درست ہے اور جمہور کے نزدیک ہارون ثقہ ہے۔ الغرض یہ حدیث اب قابل عمل نہیں۔ مزید دیکھیے: (صحیح سنن أبي داود (مفصل) للألبانی، رقم الحدیث: ۶۴۲)

۸۰۱- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: ۸۰۱- حضرت مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ

۸۰۰- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب إذا كانوا ثلاثة كيف يقومون، ح: ۶۱۳ من حديث محمد بن فضيل به، وهو في الكبرى، ح: ۸۷۴.

۸۰۱- [إسناده ضعيف] أخرجه الطبراني في الكبير: ۲۰/۳۳۰، ۳۳۱، ح: ۷۸۴ من حديث زيد بن الحباب به، وهو في الكبرى، ح: ۸۷۵ * برودة ضعفه الجمهور، وأما صلاة الرجلين خلف الإمام دون أن يكونا حذاءه فصحيح

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما میرے پاس سے گزرے۔ حضرت ابوبکر مجھے کہنے لگے: اے مسعود! اپنے آقا ابوالقاسم کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ وہ ہمیں سواری کے لیے ایک اونٹ دیں۔ کچھ خرچ بھی بھیجیں اور ایک رہنما بھی ساتھ کر دیں جو ہمیں مدینے کی راہ بتلائے۔ میں اپنے آقا کے پاس آیا اور انھیں پیغام پہنچایا تو انھوں نے میرے ہاتھ ایک اونٹ اور دو دھ کا ایک مٹکیزا بھیجا (اور مجھے رہنما بنا دیا)۔ میں انھیں پوشیدہ راستے سے لے چلا۔ نماز کا وقت ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر نماز پڑھانے لگے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے دائیں کھڑے ہو گئے۔ اس وقت تک میں بھی اسلام قبول کر چکا تھا۔ (اس لیے) میں ان دونوں کے ساتھ آیا۔ میں ان کے پیچھے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے ابوبکر کے سینے پر ہاتھ مارا (کہ وہ پیچھے ہٹ کر میرے ساتھ کھڑے ہو جائیں) پھر ہم دونوں آپ کے پیچھے کھڑے ہوئے۔

حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَمْلَحُ ابْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا بُرَيْدَةُ بْنُ سَفْيَانَ بْنِ قُرُوءَةَ الْأَسْلَمِيَّ عَنْ عَلَامٍ لَجْدِهِ يَقُولُ لَهُ مَسْعُودٌ فَقَالَ: مَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ: يَا مَسْعُودُ! إِنَّتِ أُنَا تَمِيمٍ - يَعْنِي مَوْلَاهُ - فَقُلْتُ لَهُ: يَحْمِلُنَا عَلَى بَعِيرٍ وَيَبْتِغُ إِلَيْنَا بَرَادٍ وَدَلِيلٌ يَدُلُّنَا، فَجِئْتُ إِلَى مَوْلَايَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَبَعَثَ مَعِيَ بَبَعِيرٍ وَوَطَبٍ مِنْ لَبْنٍ، فَجَعَلْتُ أَخُذُ بِهِمْ فِي إِخْفَاءِ الطَّرِيقِ، وَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَيَقَامُ أَبُو بَكْرٍ عَنْ يَمِينِهِ وَقَدْ عَرَفْتُ الْإِسْلَامَ وَأَنَا مَعَهُمَا، فَجِئْتُ فَقَمْتُ خَلْفَهُمَا فَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَدْرِ أَبِي بَكْرٍ قَمْتَنَا خَلْفَهُ.

ابوعبدالرحمن (امام نسائی) رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (سند میں مذکور) یہ بریدہ حدیث میں قوی نہیں۔ (یعنی ضعیف ہے)۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: بُرَيْدَةُ هَذَا لَيْسَ بِالْقَوِي فِي الْحَدِيثِ.

فائدہ: معلوم ہوا کہ مقتدی دوہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں نہ کہ دائیں بائیں۔ اگرچہ یہ روایت سننا ضعیف ہے لیکن دیگر دلائل کی روشنی میں مسئلہ اسی طرح ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (ذخیرۃ العینی، شرح

سنن النسائي: ۸۰/۱۰-۸۳)

(المعجم ۱۹) - إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً وَامْرَأَةً
باب: ۱۹- جب (امام سمیت نمازی) تین
مرد اور ایک عورت ہو تو.....؟
(التحفة ۲۱۱)

۴۴ کما فی صحیح مسلم، الزهد، باب حدیث جابر الطویل وقصة أبي اليسر، ح: ۷۴/۳۰۱۰.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۸۰۲- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے منقول ہے

کہ ان کی دادی ملیکہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے کی دعوت دی جو انہوں نے آپ کے لیے تیار کیا تھا۔ آپ نے اس میں سے کچھ کھایا پھر فرمایا: ”ٹھو! میں تمہیں نماز پڑھاؤں۔“ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا: میں اپنی ایک چٹائی کی طرف اٹھا جو زیادہ استعمال کی وجہ سے سیاہ ہو چکی تھی۔ میں نے اس پر پانی ڈالا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے۔ میں نے اور ایک یتیم نے آپ کے پیچھے صف بنائی اور بڑھیا (دادی محترمہ) ہمارے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ آپ نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر آپ تشریف لے گئے۔

۸۰۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطْعَامٍ قَدْ صَنَعَتْهُ لَهَا فَأَكَلَ مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ: «قَوْمُوا فَأَصْلِي لَكُمْ». قَالَ أَنَسٌ: فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ أَشْوَدَ مِنْ طُولِ مَا لَبَسَ فَنَصَّخْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَفَّقْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ خَلْفَهُ وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا، فَصَلَّى لَنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ.

☀️ فائدہ: چونکہ عورت مردوں کے برابر کھڑی ہو کر باجماعت نماز نہیں پڑھ سکتی خواہ وہ اس کے محرم ہی ہوں اس لیے دادی اور محترمہ حضرت ملیکہ رضی اللہ عنہا الگ کھڑی ہوئیں۔ عورت کے لیے اکیلے کھڑے ہونے کی ممانعت منقول نہیں ہے لہذا کوئی حرج نہیں۔

باب: ۲۰- جب (نمازی) دو مرد اور دو

عورتیں ہوں تو.....؟

(المعجم ۲۰) - إِذَا كَانُوا رَجُلَيْنِ

وَأَمْرَاتَيْنِ (التحفة ۲۱۲)

۸۰۳- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے۔ ہم گھر والے صرف میں میری والدہ ایک یتیم لڑکا اور میری خالہ ام حرام رضی اللہ عنہا ہی تھے۔ آپ نے فرمایا: ”ٹھو! میں تمہیں نماز پڑھاؤں۔“ حالانکہ کسی فرض نماز کا وقت

۸۰۳- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ، عَنْ نَابِثٍ، عَنْ أَنَسِ قَالَ: دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَا هُوَ إِلَّا أَنَا وَأُمِّي وَالْيَتِيمُ وَأُمُّ حَرَامِ خَالَتِي، فَقَالَ: «قَوْمُوا

۸۰۲- أخرجه البخاري، الصلاة، باب الصلاة على الحصير، ح: ۳۸۰، ومسلم، المساجد، باب جواز الجماعة في النافلة... الخ، ح: ۶۵۸ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بعين): ۱/۱۵۳، والكبيرى، ح: ۸۷۶.

۸۰۳- أخرجه مسلم، ح: ۶۶۰، (انظر الحديث السابق) من حديث سليمان بن المغيرة به، وهو في الكبيرى، ح: ۸۷۷.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

فَلَا ضَلِّي بِكُمْ»، قَالَ: فِي غَيْرِ وَفْتٍ نَتَقَاهُ بِمَرَّ آفٍ نَعْمِ نَمَازٍ بِرَحَائِلِ
صَلَاةٍ، قَالَ: فَضَلِّي بِنَا.

۸۰۴- أَحْبَبْنَا مُحَمَّدَ بْنَ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ مُحَمَّدٍ يُحَدِّثُ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسٍ: أَنَّهُ كَانَ هُوَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأُمُّهُ وَخَالَاتُهُ، فَضَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَجَعَلَ أَنَسٌ عَنْ تَبِيئِهِ وَأُمِّهِ وَخَالَاتِهِ خَلْفَهُمَا.

فائدہ: چونکہ امام کے علاوہ ایک ہی مرد تھا لہذا اسے ساتھ کھڑا کیا گیا اور دونوں عورتوں کو الگ صف میں کیونکہ عورتیں کسی صورت میں بھی مردوں کے ساتھ باجماعت نماز میں کھڑی نہیں ہو سکتیں۔ سابقہ حدیث میں ۱۱ مرد، امام کے علاوہ تھے لہذا وہ دونوں امام کے پیچھے تھے اور عورتیں ان کے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ ایک مرد بچہ تھا مگر اسے بھی مردوں ہی کی صف میں کھڑا کیا گیا۔ گویا بچوں کے لیے الگ صف کی ضرورت نہیں نیز ایک مرد اور ایک بچہ کھل صف میں جیسے وہ مرد ہوں۔ واللہ اعلم.

(المعجم ۲۱) - مَوْقِفُ الْإِمَامِ إِذَا كَانَ مَعَهُ صَبِيٌّ وَامْرَأَةٌ (التلحفة ۲۱۳)

باب: ۳۱- جب امام کے ساتھ ایک بچہ اور ایک عورت ہو تو امام کہاں کھڑا ہو؟

۸۰۵- أَحْبَبْنَا مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: أَحْبَبْنَا زِيَادَ أَنْ قَرَعَهُ مَوْلَى لِعَبِيدِ قَيْسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عِكْرِمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: صَلَّى إِلَيَّ

۸۰۵- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہمارے پیچھے کھڑی ہوئیں۔ وہ بھی ہمارے ساتھ ہی نماز (باجماعت) پڑھ رہی تھیں جب کہ میں نبی ﷺ کے پہلو میں آپ کے ساتھ (باجماعت)

۸۰۴- أخرجه مسلم، ح: ۶۶۰، (انظر الحديث السابق) من حديث محمد بن جعفر به، وهو في الكبرى، ح: ۸۷۸.

۸۰۵- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۳۰۲/۱ عن حجاج بن محمد به، وهو في الكبرى، ح: ۹۱۵، وصححه ابن خزيمة: ۱۸/۳، ح: ۱۹، ح: ۱۵۳۷، وابن حبان (موارد)، ح: ۴۰۶، وله شواهد من حديث أنس رضي الله عنه. * زياد هو ابن سعد، وشيخه ثقة.

۱۰۔ کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

جَنْبِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَائِشَةُ خَلْفَتَا نُصَلِّي مَعَنَا، نماز پڑھ رہا تھا۔
وَأَنَا إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ ﷺ أَصَلِّي مَعَهُ.

فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نابالغ تھے۔ بالغ ہوتے تب بھی یہی طریقہ تھا کیونکہ سمجھ دار بچہ بھی بالغ ہی کے مرتبے میں ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا باوجود نبی ﷺ کی زوجہ محترمہ ہونے کے آپ کے ساتھ کھڑی نہیں ہوئیں کیونکہ نماز باجماعت میں عورت اور مرد اکٹھے کھڑے نہیں ہو سکتے چاہے کوئی بھی رشتہ ہو۔

۸۰۶۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُخْتَارِ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: صَلَّى بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَبِامْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِي، فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَالْمَرْأَةَ خَلْفَنَا.

۸۰۶۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اور میرے دیگر گھروالوں میں سے ایک عورت کو اس طرح نماز پڑھائی کہ مجھے اپنی دائیں طرف کھڑا کیا اور عورت کو پیچھے۔

(المعجم ۲۲) - مَوْفِقُ الْإِمَامِ وَالْمَأْمُومِ صِبْيٍ (التحفة ۲۱۴)

باب: ۲۲۔ مقتدی بچہ ہو تو امام کیسے کھڑا ہو؟

۸۰۷۔ أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيَّةَ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: بَثُّ عِنْدَ خَالَتِي مِثْمُونَةَ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ، فَقُمْتُ عَنْ شِمَالِهِ، فَقَالَ بِي هَكَذَا، فَأَخَذَ بِرَأْسِي فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ.

۸۰۷۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ میمونہ (ام المؤمنین) رضی اللہ عنہا کے ہاں رات گزارائی۔ رسول اللہ ﷺ رات کو نماز (تہجد) پڑھنے کے لیے اٹھے تو میں آپ کی بائیں طرف کھڑا ہو گیا۔ آپ نے مجھے اس طرح سر سے پکڑا اور دائیں طرف کھڑا کر لیا۔

فائدہ: پیچھے گزر چکا ہے کہ جماعت کے مسئلہ میں سمجھ دار بچہ بالغ کی طرح ہے لہذا وہ اگر ایک ہے تو امام کے ساتھ ہی کھڑا ہوگا نیز معلوم ہوا کہ مقتدی ایک ہو تو وہ امام کی دائیں طرف کھڑا ہوگا۔

۸۰۶۔ [صحیح] تقدم، ح: ۸۰۴، وهو في الكبرى، ح: ۸۷۹.

۸۰۷۔ أخرجه البخاري، الأذان، باب إذا لم ينو الإمام أن يؤم ثم جاء قوم فأنهم، ح: ۶۹۹ من حديث إسماعيل ابن علي به، وهو في الكبرى، ح: ۸۸۰.

۱۰۔ کتاب الإمامة

(المعجم ۲۳) - مَنْ يَلِي الْإِمَامَ ثُمَّ الَّذِي
يَلِيهِ (التحفة ۲۱۵)

امامت سے متعلق احکام و مسائل

باب ۲۳۔ کون سا شخص امام سے
متصل ہو پھر جو اس سے متصل ہو؟

۸۰۸۔ حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اللہ
کے رسول ﷺ نماز سے قبل ہمارے کندھوں کو پکڑ پکڑ کر
سیدھا کرتے تھے اور فرماتے تھے: ”آگے پیچھے کھڑے
نہ ہوا کرو ورنہ تمہارے دل بھی ایک دوسرے سے بگڑ
جائیں گے (ان میں بھٹو بڑھ جائے گی۔) میرے قریب
تم میں سے سمجھ دار (بالغ) اور عقل مند لوگ کھڑے ہوں
پھر وہ لوگ جو ان سے قریب ہیں پھر وہ لوگ جو ان سے
قریب ہیں۔“ حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:
آج تم میں سخت اختلاف ہے۔

۸۰۸ - أَخْبَرَنَا هَذَا بِنُ السَّرِيِّ عَنْ أَبِي
مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عَمَارَةَ بْنِ
عَمِيرٍ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ
قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا
فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ: «لَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ
قُلُوبُكُمْ، لِيَلِينِي مِنْكُمْ أَوْلُو الْأَخْلَامِ
وَالنَّهْيِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ
يَلُونَهُمْ» قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ: فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ
أَشَدَّ اخْتِلَافًا.

ابو عبد الرحمن (امام نسائی) رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:
(سند میں مذکور) ابو مسعود کا نام عبد اللہ بن ضمیر ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: أَبُو مَعْمَرٍ اسْمُهُ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَخْبِرَةَ.

🌞 فوائد و مسائل: ① مقتدیوں کی صفوں کو سیدھا کرنا امام کا فرض ہے۔ خود کرے یا نائب مقرر کر دے۔ اس
کام کی وجہ سے اقامت اور تکبیر تحریر میں فاصلہ بھی ہو جائے تو کوئی حرج نہیں۔ ② لَا تَخْتَلِفُوا ایک معنی تو
ترجمہ میں بیان کیے گئے ہیں۔ دوسرے معنی یہ بھی ہیں کہ آپس میں جھگڑا نہ کیا کرو۔ دل ایک دوسرے سے متنفر
ہو جائیں گے۔ ظاہر کا اثر باطن پر بھی ہوتا ہے۔ سیدھے اور دل کر کھڑے ہوں تو دلوں میں محبت پیدا ہوتی ہے۔
آگے پیچھے اور دور دور کھڑے ہونے سے دلوں میں دوری پیدا ہوتی ہے۔ اور یہ فطری چیز ہے۔ اس کا انکار ممکن
نہیں۔ دوست مل کر بیٹھے ہیں اور دشمن ایک دوسرے کے سائے سے بھی بھاگتے ہیں۔ ③ صف اول میں علم و
فضل اور بڑی عمر والے لوگ کھڑے ہونے چاہئیں۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ بالغ، عاقل جو جوان
جماعت اور نماز کے شوقین اور پابند کو جو پہلے آ کر اگلی صف میں بیٹھا ہو بعد میں آنے والا بزرگ اٹھا کر اس کی
جگہ پر بیٹھ جائے۔ یہ تو جوانوں کی دل شکنی بھی ہے حتیٰ تلمی بھی اور شریعت کے خلاف بھی۔ شریعت کی رُو سے جو
پہلے آ کر جس جگہ بیٹھ گیا ہے اسی کا حق ہے۔ اہل عقل و دانش کو امام کے قریب کھڑے ہونے کا جو حکم ہے وہ

۸۰۸۔ أخرجه مسلم، الصلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها... الخ، ح: ۴۳۲ من حديث أبي معاوية محمد بن
نخازم به، وهو في الكبرى، ح: ۸۸۱.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

امامت سے متعلق احکام و مسائل

ترجمی ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سمجھ دار نو جوان اس کے اہل نہیں ہے۔ دوسری صف میں ان سے ملتی جلتی عقل اور مرد والے۔ تیسری میں ان سے ملتی ہوئی عقل اور مرد والے حتیٰ کہ چھوٹے بچے آخری صف میں الایہ کہ بچوں کے اکٹھے کھڑے ہونے سے شرارتوں کا خطرہ ہو تو انہیں بڑوں کے ساتھ کھڑا کیا جاسکتا ہے مگر پہلی صف سے پیچھے۔ ⑤ ”آج تم میں سخت اختلاف ہے۔“ یعنی تم بہت آگے پیچھے کھڑے ہوتے ہو۔ صفوں کو توڑتے ہو۔ مل کر کھڑے نہیں ہوتے۔ مطلب یہ ہے کہ آج تم میں بہت معاشرتی اختلاف پایا جاتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ تم صفیں سیدھی اور درست نہیں بناتے۔

۸۰۹- حضرت قیس بن عباد سے روایت ہے کہ ایک دفعہ میں مسجد میں پہلی صف میں تھا۔ مجھے میرے پیچھے سے ایک آدمی نے کھینچا اور مجھے پیچھے کر دیا اور خود میری جگہ کھڑا ہو گیا۔ اللہ کی قسم! (مجھے اس قدر غصہ آیا کہ) میں اپنی نماز بھی توجہ سے نہ پڑھ سکا۔ جب وہ شخص فارغ ہوا تو میں نے دیکھا وہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما تھے۔ کہنے لگے: اے جوان! اللہ تعالیٰ تجھے ہر تکلیف سے بچائے۔ تحقیق یہ نبی ﷺ کی ہمیں نصیحت ہے کہ ہم (سمجھ دار اور بڑی عمر کے لوگ) آپ کے قریب (پہلی صف میں) کھڑے ہوں۔ پھر آپ (ابی بن کعب) قبیلے کی طرف متوجہ ہوئے اور تین دفعہ فرمایا: کعبے کے رب کی قسم! اہل حل و عقد ہلاک ہو گئے۔ پھر فرمایا: اللہ کی قسم! مجھے ان پر افسوس نہیں بلکہ افسوس ان پر ہے جنہوں نے انہیں گمراہ کیا۔ میں نے کہا: اے ابولیعقوب! آپ اہل حل و عقد سے کیا مراد لیتے ہیں؟ فرمایا: امراء یعنی حکام۔

۸۰۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ مُقَدَّمٍ [قَالَ]: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ: أَخْبَرَنِي التَّيْمِيُّ عَنْ أَبِي مِجْلَزٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ عَبَادٍ قَالَ: بَيْنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدَّمِ فَجَبَدَنِي رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي جَبْدَةً فَتَحَانِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَاللَّهِ! مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي، فَلَمَّا انْصَرَفَ فَإِذَا هُوَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ فَقَالَ: يَا فَتَى! لَا يَسُوكَ اللَّهُ، إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ نُمَّ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ: هَلَكَ أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبُّ الْكُعْبَةِ! ثَلَاثًا. ثُمَّ قَالَ: وَاللَّهِ! مَا عَلَيْهِمْ أَسَى، وَلَكِنْ أَسَى عَلَيَّ مَنْ أَضَلُّوا، قُلْتُ: يَا أَبَا يَعْقُوبَ! مَا يَعْني بِأَهْلِ الْعَقْدِ؟ قَالَ: الْأَمْرَاءُ.

۸۰۹- [إسناده صحيح] أخرجه ابن خزيمة في صحيحه ۳/۳۲، ح: ۱۵۷۲ عن محمد بن عمر به، وهو في الكبرى ح: ۸۸۲، ورواه ابن حبان (موارد)، ح: ۳۹۸ عن ابن خزيمة به، وللحديث طرق عند عبدالرزاق: ۵۳/۲، ح: ۵۴، وأحمد: ۲۶۰/۵، والطبراني، ح: ۶۴۴ وغيرهم. * يوسف هو السدوسي، وشيخه سليمان ابن طرخان أبوالمعتز، وشيخه أبو مجلز هو لاحق بن حديد.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

☀️ فائدہ: معلوم ہوا کہ اگر کوئی بچہ یا کم عقل انسان پہلی صف میں کھڑا ہو جائے تو اسے اچھے طریقے یعنی پیار محبت سے پیچھے ہٹا دیا جائے تاکہ اس کی جگہ کوئی سمجھ دار معمر آدمی کھڑا ہو سکے، تاہم یہ معمول درست نہیں کہ بڑے لوگ جماعت سے پیچھے بیٹھ رہیں جب صف مکمل کر کے لوگ نماز شروع کرنے لگیں تو یہ جو ان لوگوں کو گھسیٹنا شروع کر دیں۔ اس سے دل گھسی کے علاوہ بد نظمی پھیلتی ہے۔ کبھی کبھار کوئی اہل علم و فضل بزرگ جس کا سب احرام کرتے ہوں پیچھے رہ جائے تو وہ کسی بچے کی جگہ کھڑا ہو سکتا ہے۔ ظاہر ہے اس بزرگ کے احرام کے پیش نظر نہ اس بچے کی دل گھسی ہوگی نہ جھگڑا۔ ہر آدمی کا یہ مقام نہیں۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما سید القراء تھے جن کا احرام حضرت عمر رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر اور بارعب خلیفہ بھی کرتے تھے پھر انھوں نے کیسے پیار سے سجھایا کہ متعلقہ شخص کی ناراضی ختم ہوگئی۔

باب ۲۳۔ امام کے آنے سے پہلے
صفیں سیدھی کی جاسکتی ہیں

(المعجم ۲۴) - إِقَامَةُ الصُّفُوفِ قَبْلَ
خُرُوجِ الْإِمَامِ (التحفة ۲۱۶)

۸۱۰۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جماعت کی اقامت ہوگئی تو ہم کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ کی تشریف آوری سے قبل صفیں درست کر لی گئیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے حتیٰ کہ جب اپنی نماز گاہ میں کھڑے ہو گئے تو تکبیر تحریرہ سے قبل ہی آپ واپس مڑے اور ہم سے فرمایا: ”اپنی جگہ کھڑے رہو۔“ ہم کھڑے انتظار کرتے رہے حتیٰ کہ آپ تشریف لائے تو آپ نہائے ہوئے تھے اور آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے گر رہے تھے۔ پھر آپ نے تکبیر تحریرہ کی اور نماز پڑھائی۔

۸۱۰۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَقُمْنَا فَعُدَلَّتِ الصُّفُوفُ قَبْلَ أَنْ يُخْرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا قَامَ فِي مُصَلَّاهُ قَبْلَ أَنْ يُكَبِّرَ فَانصَرَفَ فَقَالَ لَنَا: «مَكَانَكُمْ». فَلَمْ نَزَلْ قِيَامًا نَنْتَظِرُهُ حَتَّى خَرَجَ إِلَيْنَا قَدْ اغْتَسَلَ يَنْطَفُ رَأْسُهُ مَاءً، فَكَبَّرَ وَصَلَّى.

☀️ فائدہ: اگرچہ امام کو دیکھ کر کھڑے ہونا چاہیے مگر اتنی دیر پہلے بھی کھڑے ہو سکتے ہیں کہ امام صاحب کے آنے تک صفیں سیدھی ہو سکیں۔ (مزید فائدہ کے لیے دیکھیے: حدیث نمبر ۷۹۳)

۸۱۰۔ أخرجه مسلم، المساجد، باب متى يقوم الناس للصلاة؟، ح: ۶۰۵ من حديث عبدالله بن وهب، والبخاري، الغسل، باب: إذا ذكر في المسجد أنه جنب... الخ، ح: ۲۷۵ من حديث يونس بن يزيد الأيلي به، وهو في الكبرى، ح: ۸۸۳.

باب: ۲۵- امام صفوں کو کیسے سیدھا کرے؟

(المعجم ۲۵) - كَيْفَ يُقَوْمُ الْإِمَامُ

الصُّفُوفَ (التحفة ۲۱۷)

۸۱۱- حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ

رسول اللہ ﷺ صفوں کو ایسے سیدھا فرماتے تھے جیسے تیر سیدھے کیے جاتے ہیں۔ پھر آپ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس کا سیدھا صف سے آگے نکلا ہوا تھا۔ میں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ فرما رہے تھے: ”یقیناً تم اپنی صفوں کو سیدھا کرو گے ورنہ اللہ تعالیٰ ضرور تمہارے چہروں کے درمیان مخالفت ڈال دے گا۔“

۸۱۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: أَخْبَرَنَا

أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ يَسَّالِكَ، عَنِ الثُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقَوْمُ الصُّفُوفَ كَمَا تَقَوْمُ الْقِدَاحِ، فَأَبْصَرَ رَجُلًا خَارِجًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ، فَلَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَتَقِيمَنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ».

فوائد و مسائل: ① تیر سیدھا نہ ہونے پر نہیں لگ سکتا اس لیے تیر باقاعدہ کھینچنے کے ساتھ سیدھے کیے جاتے ہیں۔ اسی طرح رسول اللہ ﷺ پورے اہتمام سے صفیں سیدھی فرمایا کرتے تھے کیونکہ صفوں کی درستی دراصل پوری امت کی اصلاح ہے۔ ② ”ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں کے درمیان مخالفت ڈال دے گا۔“ اس جملے کے مختلف مفہوم ہیں: ③ اللہ تعالیٰ تمہارے چہرے پچھلی جانب لگا دے گا۔ ④ تمہارے چہرے بگاڑ دے گا، ⑤ تم میں اختلاف پیدا کر دے گا جس طرف کسی کا منہ اٹھے گا چل دے گا۔ اور یہی مفہوم اقرب الی الصواب معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم.

۸۱۲- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

کہ رسول اللہ ﷺ (کبیر تحریرہ کہنے سے قبل) ایک سرے سے دوسرے سرے تک صفوں کے درمیان چلا کرتے تھے۔ ہمارے کندھوں اور سینوں کو ہاتھوں سے پکڑ پکڑ کر سیدھا کرتے اور فرماتے تھے: ”آگے پیچھے کھڑے نہ ہوؤ ورنہ تمہارے دل ایک دوسرے سے

۸۱۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ:

حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصْرَفٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْسَجَةَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَخَلَّلُ الصُّفُوفَ مِنْ نَاحِيَةٍ إِلَى نَاحِيَةٍ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا وَصُدُورَنَا

۸۱۱- أخرجه مسلم، الصلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها . . . الخ، ح: ۴۳۶/۱۲۸
عن قتية به، وهو في الكبرى، ح: ۸۸۴.

۸۱۲- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب تسوية الصفوف، ح: ۶۶۴ من حديث أبي الأحوص به، وهو في الكبرى، ح: ۸۸۵، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۵۵۱، ۱۵۵۶، وابن حبان، ح: ۳۸۶ وغيرها.

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

[وَيَقُولُ: «لَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ» مختلف ہو جائیں گے (ان میں پھوٹ پڑ جائے گی)۔“
وَكَانَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصُّوفِ الْمُتَقَدِّمَةِ»
اور آپ فرماتے تھے: ”محققین اللہ تعالیٰ اگلی صفوں کے لیے خصوصی رحمتیں نازل فرماتا ہے۔ اور اس کے فرشتے ان کے لیے خصوصی رحمتیں طلب کرتے ہیں۔“

🌞 نوآئد و مسائل: ① امام کا فرض ہے کہ صفوں کو درست کرے۔ اگرچہ آج کل ایک ہی ساز کی صفیں چھپی ہوئی ہیں اور قائلین وغیرہ پر لائیں لگی ہوئی ہیں جن کی مدد سے صف سیدھی کرنا بہت آسان ہوتا ہے مگر پھر بھی جہالت اور سستی کی بنا پر صفیں سیدھی کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ ② اگلی صفوں سے مراد ہر مسجد اور جماعت کی اگلی صف ہے۔ مساجد کی کثرت کی بنا پر جمع کا لفظ ذکر کیا در نہ مراد صرف اگلی صف ہے۔ یا ایک سے زائد اگلی صفیں مراد ہو سکتی ہیں۔

(المعجم ۲۶) - مَا يَقُولُ الْإِمَامُ إِذَا تَقَدَّمَ فِي تَسْوِيَةِ الصُّوفِ (التحفة ۲۱۸)

باب: ۲۶- جب امام جماعت کے لیے آگے بڑھے تو صفیں سیدھی کرنے کے لیے

کون سے کلمات کہے؟

۸۱۳- أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ الْعَسْكَرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ عَمَارَةَ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسُحُ عَوَاتِقَنَا وَيَقُولُ: «اسْتَوْأُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ، وَلِيَلَيْسَ بَيْنَكُمْ أَوْلُو الْأَحْلَامِ وَالنُّهَى ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ».

۸۱۳- حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے کندھوں کو پکارتے اور فرماتے: ”سیدھے ہو جاؤ اور آگے پیچھے نہ کھڑے ہوؤ ورنہ تمہارے دل بدل جائیں گے (ان میں پھوٹ پڑ جائے گی)۔ اور میرے قریب تم میں سے مثل مند (بالخ) اور سمجھ دار لوگ کھڑے ہوں پھر وہ لوگ جو ان سے قریب ہیں پھر وہ لوگ جو ان سے قریب ہیں۔“

🌞 فائدہ: دیکھیے فائدہ نمبر ۳ حدیث نمبر ۸۰۸۔

(المعجم ۲۷) - كَمْ مَرَّةً يَقُولُ اسْتَوْأُوا

(التحفة ۲۱۹)

باب: ۲۷- امام کتنی دفعہ کہے: ”براہر

ہو جاؤ؟“

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۸۱۳- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ

تین دفعہ فرمایا کرتے تھے: ”برابر ہو جاؤ۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! تحقیق میں تمہیں اپنے پیچھے سے بھی اسی طرح دیکھتا ہوں جیسے تمہیں سامنے سے دیکھتا ہوں۔“

۸۱۴- أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ : حَدَّثَنَا

بَهْزُ بْنُ أَسَدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ نَائِبٍ ، عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ : «إِسْتَوْوا ، إِسْتَوْوا ، إِسْتَوْوا ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ! إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَاكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ» .

✽ فوائد و مسائل: ① تین دفعہ کہنا مستحب ہے ورنہ یہ ضرورت پر موقوف ہے۔ اگر صفیں درست ہوں تو ایک

دفعہ کہنا بھی ضروری نہیں اور اگر صفوں میں خرابی تین دفعہ کہنے کے باوجود باقی رہے تو ظاہر ہے زیادہ مرتبہ کہا جائے گا۔ ② نبی ﷺ کا نماز کی حالت میں پچھل صفوں کو دیکھنا آپ کا مجرہ تھا۔ امام بخاری وغیرہ کا رجحان بھی

اسی طرف ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے درست اور قول مختار اسی کو قرار دیا ہے نیز یہ اپنے ظاہر پر محمول ہے۔

دیکھیے: (فتح الباری ۱/۶۶۶) نحت حدیث: (۳۱۸) اس کی تاویل کر کے اسے اس کے ظاہری مفہوم سے پھیرنا

مسک سلف کے خلاف ہے تاہم یہ دیکھنا صرف نماز کی حد تھا (یعنی دوران امامت میں) نہ کہ ہر وقت آپ اپنے

پیچھے کا شاہدہ کر سکتے تھے نیز کہا گیا ہے کہ نبی ﷺ کی کر پر ایک آنکھ تھی اس سے آپ ہمیشہ دیکھتے رہتے تھے۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ آپ کے دونوں کندھوں پر سوئی کے تانکے کے برابر دو چھوٹی چھوٹی آنکھیں تھیں۔

بہر حال یہ سب تخمینے اور اندازے ہیں دلیل ان کی پشت پناہی نہیں کرتی۔ واللہ اعلم۔ مزید دیکھیے: (فتح

(الباری: ۱/۶۶۶)

باب: ۲۸- صفوں کو ملانے اور قریب

قریب بنانے کے سلسلے میں امام کا

رغبت دلانا

[المعجم (۲۸) - حَثَّ الْإِمَامُ عَلَى رَصِّ

الصُّفُوفِ وَالْمُقَارَبَةِ بَيْنَهَا (التحفة ۲۲۰)

۸۱۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ

ﷺ تکبیر تحریر کہنے سے قبل ہماری طرف متوجہ ہوئے

اور فرمایا: ”اپنی صفیں سیدھی کرو اور مل کر کھڑے ہوو

کیونکہ میں تمہیں اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔“

۸۱۵- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ : حَدَّثَنَا

إِسْمَاعِيلُ عَنْ حُمَيْدٍ ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ : أَقْبَلَ

عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَوَسْجِهِ جِئِنَ قَامَ إِلَى

الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يُكَبِّرَ فَقَالَ : «أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ

۸۱۴- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۳/۲۶۸، ۲۸۶ من حديث حماد بن سلمة به، وهو في الكبرى: ح: ۸۸۷.

۸۱۵- أخرجه البخاري، الأذان، باب إقبال الإمام على الناس عند تسوية الصفوف، ح: ۷۱۹ من حديث حميد

الطويل به، وصرح بالسمع، والحديث في الكبرى، ح: ۸۸۸.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰- کتاب الإمامة

وَتَرَأَوْهَا، فَإِنِّي أَرَأَكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي» .

۸۱۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی ﷺ نے فرمایا: ”اپنی صفوں کو ملاؤ“ یعنی مل کر کھڑے ہو اور انھیں قریب قریب بناؤ، یعنی ان میں فاصلہ کم رکھو اور گردنیں ایک سیدھ میں رکھو۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے! میں شیاطین کو دیکھتا ہوں کہ وہ صفوں کے شکاف میں اس طرح داخل ہوتے ہیں جیسے کہ وہ بھیڑ بکریوں کے پیچے ہیں۔“

۸۱۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ الْمُخَرَّمِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبَانُ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «رَأَوْهَا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا وَحَادُوا بِالْأَعْنَاقِ، فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ! إِنِّي لَأَرَى الشَّيَاطِينَ تَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّهَا الْحَذَفُ» .

☀️ فوائد و مسائل: ① دوران نماز صف میں ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہونا چاہیے مثلاً: پاؤں کے ساتھ پاؤں کندھے کے ساتھ کندھا اور گتھے کے ساتھ گتھہ وغیرہ۔ ② اسی طرح دو صفوں کا درمیانی فاصلہ صرف اتنا ہو کہ آسانی سے سجدہ کیا جاسکے مثلاً: تین ہاتھ۔ صفیں قریب ہوں گی تو امام کی آواز بھی سنائی دے گی۔ نمازیوں کی محوِ بخش بڑھ جائے گی۔ ③ گردنیں ایک سیدھ میں رکھنے کا مطلب ہے صفیں سیدھی کرتے۔ ④ دو آدمیوں کے درمیان خالی جگہ نہ ہو ورنہ شیطان ان کے درمیان داخل ہوگا، یعنی ان میں اختلافات اور فاصلہ پیدا کرے گا۔ ظاہر کا اثر باطن پر بھی ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔

۸۱۷- حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری طرف تشریف لائے اور فرمایا: ”تم اس طرح صف بندی کیوں نہیں کرتے جس طرح فرشتے اپنے رب تعالیٰ کے ہاں صف بندی کرتے ہیں؟“ صحابہ نے پوچھا: فرشتے اپنے رب کے پاس کیسے صف بندی کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ”(پہلے) صف اول کو پورا کرتے ہیں نیز صفوں میں مل کر کھڑے

۸۱۷- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ الْمُسَيْبِ بْنِ رَافِعٍ، عَنِ تَمِيمِ بْنِ طَرْقَةَ، عَنِ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَلَا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ؟» قَالُوا: «وَكَيْفَ تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ؟» قَالَ: «يُتِمُّونَ الصَّفَّ

۸۱۶- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب تسوية الصفوف، ح: ۶۶۷ من حديث أبان بن يزيد المعطار، وهو في الكبرى، ح: ۸۸۹، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۵۴۵، وابن حبان، ح: ۳۸۷، ۳۹۱.

۸۱۷- أخرجه مسلم، الصلاة، باب الأمر بالسكون في الصلاة والنهي عن الإشارة باليد ... الخ، ح: ۴۳۰ من حديث الأعمش، وهو في الكبرى، ح: ۸۹۰.

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

الْأَوَّلُ ثُمَّ يَتَرَاوُونَ فِي الصَّفِّ . ” ہوتے ہیں۔“

(المعجم ۲۹) - فَضْلُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ عَلَى الثَّانِي (التحفة ۲۲۱)

باب: ۲۹- پہلی صف کی دوسری صف پر فضیلت

۸۱۸- أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عُمَانَ الْجُمَيْسِيُّ: حَدَّثَنَا بَقِيَّةُ عَنْ بَجِيرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: كَانَ يُصَلِّي عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ ثَلَاثًا وَعَلَى الثَّانِي وَاحِدَةً.

۸۱۸- حضرت عرابش بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ پہلی صف کے لیے تین دفعہ دعا فرماتے تھے اور دوسری صف کے لیے ایک دفعہ۔

فوائد و مسائل: ① اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ صف اول میں جگہ پانا اس قدر فضیلت والا عمل ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے پہلی صف والوں کے لیے تین بار دعا فرمائی ہے لہذا پہلی صف میں جگہ پانے کی ہر نمازی کو کوشش کرنی چاہیے۔ ② یہ وہی فرق ہے جو آپ نے حج و عمرے میں محلّقیں اور مقصرین (بال منڈوانے والوں اور کتروانے والوں) کے درمیان کیا تھا۔

(المعجم ۳۰) - الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ (التحفة ۲۲۲)

باب: ۳۰- آخری صف کا بیان

۸۱۹- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ أَنَسِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَتِمُّوا الصَّفِّ الْأَوَّلَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ، فَإِنْ كَانَ نَقْصٌ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ».

۸۱۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”پہلی صف مکمل کرو پھر وہ جو اس (پہلی) سے ٹلی ہوئی ہے (دوسری)۔ اگر کوئی کمی ہو تو وہ آخری صف میں ہونی چاہیے (نہ کہ پہلی صف میں)۔“

۸۱۸- [صحیح] أخرجه أحمد: ۱۲۸/۴ من حديث بقیة به، وصرح بالسماح عنده، وهو في الكبرى، ح: ۸۹۱، وصححه الحاکم: ۲۱۴/۱، ووافقه الذهبي، وأخرجه ابن ماجه، ح: ۹۹۶ من حديث خالد بن معدان عن عرابش به.

۸۱۹- [صحیح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب تسوية الصفوف، ح: ۶۷۱ من حديث سعيد بن أبي عروبة به، وتابعه شعبة عند ابن خزيمة، ح: ۱۵۴۷، وأبان بن يزيد عند ابن حبان، ح: ۳۹۱، وهو في الكبرى، ح: ۸۹۲.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

☀️ فائدہ: مطلب یہ ہے کہ ترتیب وار پہلے اگلی صفوں کو مکمل کیا جائے۔ ان میں کوئی کمی نہ ہو۔ اگر کمی ہو (نمازیوں کی کمی کی وجہ سے) تو وہ آخری صف میں ہو۔

(المعجم ۳۱) - مَنْ وَصَلَ صَفًّا
(الحنفہ ۲۲۳)

۸۲۰۔ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَرْثُودٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ مَرَّةٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ».

۸۲۰۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جو کوئی صف کو ملائے گا اللہ تعالیٰ اسے (اپنے ساتھ) ملائے گا اور جو صف کو کاٹے (توڑے) گا اللہ تعالیٰ اسے کاٹے (توڑے) گا۔“

☀️ فائدہ: جوڑنے توڑنے کا مطلب اپنی رحمت سے جوڑنا یا توڑنا ہے اور صف کو جوڑنے سے مراد خالی جگہ پر کرنا ہے۔ ہوسکتا ہے نماز کے دوران میں کسی شخص کو نکلنے کی ضرورت پڑ جائے تو اس کے نکلنے کے بعد صف کو ملایا جائے۔ درمیان میں خالی جگہ نہ چھوڑی جائے۔ یاد رہے! صف امام کی طرف ملائی جاتی ہے۔ امام کی دائیں طرف والے بائیں طرف کولٹیں گے اور بائیں طرف والے دائیں طرف کو۔ صف کو ملانے کے لیے بہت سے نمازیوں کو حرکت کرنی پڑے گی مگر صف کی درستی یا نماز کی اصلاح کے لیے جو حرکت بھی کرنی پڑے ضروری ہے۔ صف کو توڑنے کا مطلب ہے کہ فاصلہ چھوڑ کر کھڑے ہونا یا اگر صف میں گنہگار موجود ہو تو وہاں کھڑے ہونے سے کسی کو روکنا جبکہ کسی ضرر کا اندیشہ بھی نہ ہو یا نماز یا جماعت کے دوران میں صف کے درمیان فارغ بیٹھے رہنا۔

(المعجم ۳۲) - ذَكَرُ خَيْرِ صُفُوفِ النِّسَاءِ
وَسَرَّ صُفُوفِ الرِّجَالِ (الحنفہ ۲۲۴)

باب: ۳۳۔ عورتوں کی بہترین صف
اور مردوں کی بدترین صف کا بیان

۸۲۱۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ شَهْبِيلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ

۸۲۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مردوں کی بہترین صف پہلی صف ہے

۸۲۰۔ [مسندہ حسن] أخرجه أبو داود، ح: ۶۶۶، (انظر الحديث السابق) عن عيسى بن إبراهيم به، وهو في الكبرى، ح: ۸۹۳، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۵۴۹، والحاكم على شرط مسلم، ۲۱۳/۱، وواقفه الذهبي.

۸۲۱۔ أخرجه مسلم، الصلاة، باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها ... الخ، ح: ۴۴۰ من حديث جرير بن عبد الحميد به، وهو في الكبرى، ح: ۸۹۴.

۱۰۔ کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: **«خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوْلَاهَا وَشَرُّهَا**
آخِرُهَا، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوْلَاهَا».

☀️ **فائدہ:** مردوں کے لیے پہلی صف ہر لحاظ سے بہترین ہے کیونکہ صف اول افضل بھی ہے اور عورتوں سے دور بھی۔ بہترین سے مراد بہت زیادہ ثواب والی۔ مردوں کی آخری صف ثواب اور درجے کے لحاظ سے بھی کم ثواب والی ہے اور اگر وہ عورتوں سے قریب ہے تو مزید نقص پیدا ہو جائے گا کیونکہ مردوں اور عورتوں کا قرب نماز سے غفلت اور فتنے کا موجب ہے۔ عورتوں کی اول صف کا بدترین اور آخری صف کا بہترین ہونا تب ہے کہ اگر وہ مردوں کے پیچھے کھڑی ہیں۔ اگر وہ مردوں سے الگ ہیں تو یہ فرق نہیں ہوگا۔ ویسے عورت کی افضل نماز گھر ہی میں ہے۔ لیکن اگر اللہ تعالیٰ عورت کے مسجد میں آکر باجماعت نماز پڑھنے کو اس کے گھر میں نماز پڑھنے سے افضل یا اس کے برابر کر دے تو کوئی بعید امر نہیں مگر ہم ظاہری نص کی روشنی میں یہی کہیں گے کہ عورت کی نماز گھر ہی میں افضل ہے، الایہ کہ مسجد میں نماز باجماعت کے علاوہ تعلیم و تربیت کی محفل کا بھی اہتمام ہوتا ممکن ہے اس غرض سے آنے والی خاتون افضلیت کو پالے۔ واللہ اعلم.

(المعجم ۲۳) - **الْصَّفَّ بَيْنَ السَّوَارِي** باب: ۳۳۔ ستونوں کے درمیان صف بنانا
 (التحفة ۲۲۵)

۸۲۲- **أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ مَنصُورٍ:**
حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ عَنِ سَفْيَانَ، عَنِ يَحْيَى بْنِ
هَانِيَةَ، عَنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ مَحْمُودٍ قَالَ:
كُنَّا مَعَ أَنَسٍ فَصَلَّيْنَا مَعَ أَمِيرٍ مِنَ الْأَمْرَاءِ،
فَدَفَعُونَا حَتَّى قُمْنَا وَصَلَّيْنَا بَيْنَ
السَّارِيَيْنِ، فَجَعَلَ أَنَسٌ يَتَأَخَّرُ وَقَالَ: قَدْ
كُنَّا نَتَّبِعِي هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

۸۲۲- حضرت عبدالحمید بن محمود بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ ہم نے حکام میں سے ایک حاکم کے ساتھ نماز پڑھی۔ لوگوں نے ہمیں دھکیل دیا حتیٰ کہ ہم کھڑے ہوئے اور دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ ستونوں والی صف سے پیچھے بیٹھے لگے اور فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اس (ستونوں کے درمیان صف بنانے) سے بچا کرتے تھے۔

۸۲۲- [سنادہ صحیح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب الصفوف بين السواري، ح: ۶۷۳ من حديث سفیان الثوري، به، وصرح بالسمع عند البيهقي ۱۰۴/۳ وغيره، وقال الترمذي، ح: ۲۲۹: "حسن صحيح"، وصححه الحاكم ۱/۲۱۰، ۲۱۸، ووافقه الذهبي، والحديث في الكبرى، ح: ۸۹۵.

امام سے مصلحت احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

فائدہ: ستونوں والی صف کی جگہ سے کٹ جائے گی اور صف توڑنا گناہ ہے لہذا ستونوں والی صف میں کھڑے ہونے کی بجائے اس سے آگلی یا پچھلی صف میں کھڑے ہونا چاہیے۔ صحیح حدیث میں صراحتاً ستونوں کے درمیان صف بنانے سے روکا گیا ہے۔ حضرت قرہ بن ایاس حزنی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں ستونوں کے درمیان صف بنانے سے منع کیا جاتا تھا اور اس سے سختی کے ساتھ روکا جاتا تھا۔ دیکھیے: (سنن ابن ماجہ، إقامة الصلوات، حدیث: ۱۰۰۲) البتہ یہ نئی جماعت کی صورت میں ہے۔ اگر کوئی شخص ایسا نماز پڑھنا چاہے تو ستونوں کے درمیان کھڑا ہو سکتا ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ شریف کے اندر دو ستونوں کے درمیان نماز ادا کی تھی۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الصلاة، حدیث: ۳۶۸)

(المعجم ۳۴) - أَلَمَكَانَ الَّذِي يُسْتَحَبُّ
بَاب: ۳۳۰- صف میں کس جگہ کھڑا ہونا
مستحب ہے؟
مِنْ الصَّفِّ (التحفة ۲۲۶)

۸۲۳- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ،
عَنْ ابْنِ الْبَرَاءِ، عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: كُنَّا إِذَا
صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَحْبَبْنَا أَنْ
أَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ.

۸۲۳- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہم جب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے تو میری خواہش ہوتی تھی کہ میں آپ کی دائیں طرف کھڑا ہوں۔

فائدہ: صحیح مسلم وغیرہ میں صیغہ واحد کی بجائے صیغہ جمع مذکور ہے، یعنی ہم دائیں طرف کھڑا ہونا پسند کرتے تھے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۰۹) علاوہ ازیں اس کی وجہ یہ بیان ہوئی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی خواہش ہوتی تھی کہ رسول اللہ ﷺ کا رخ انور پہلے پہل ہماری طرف ہو۔ (ایضاً، تیز یہ کہ آپ کے سلام کے اولین مستحق ہم ہیں کیونکہ پہلے سلام دائیں طرف پھیلا جاتا ہے۔) (صحیح ابن خزیمہ، حدیث: ۱۵۶۳)

(المعجم ۳۵) - مَا عَلَى الْإِمَامِ مِنَ
التَّخْفِيفِ (التحفة ۲۲۷)
بَاب: ۳۵- امام کے لیے نماز ہلکی پڑھانے
کی جو ضروری ہے

۸۲۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
۸۲۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی

۸۲۳- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب استحباب يمين الإمام، ح: ۷۰۹ من حديث مسعر به، وهو في الكبرى، ح: ۸۹۶.

۸۲۴- أخرجه البخاري، الأذان، باب: إذا صلى لنفسه فليطول ما شاء، ح: ۷۰۳ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحين): ۱/ ۱۳۴، والكبرى، ح: ۸۹۷، وأخرجه مسلم، ح: ۴۶۷ من طريق آخر عن أبي الزناد به.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی آدمی لوگوں کو نماز پڑھائے تو ہلکی پڑھائے کیونکہ ان میں بیمار، کمزور اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں البتہ جب وہ اکیلا نماز پڑھے تو جس قدر چاہے لمبی پڑھے۔“

أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ، فَإِنَّ فِيهِمُ السَّقِيمَ وَالضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ، [فَإِذَا] صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ».

۸۲۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ

سب لوگوں سے ہلکی مگر مکمل نماز پڑھاتے تھے۔

۸۲۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ

عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ أَخْفَفَ النَّاسِ صَلَاةً فِي تَمَامٍ.

ﷺ فائدہ: اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز قراءت کے لحاظ سے ہلکی مگر رکوع، تیمور اور دیگر ارکان کی ادائیگی کے لحاظ سے پرسکون اور کامل و اعلیٰ ہوتی تھی۔

۸۲۶- حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے نبی ﷺ

نے فرمایا: ”بسا اوقات میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں پھر کسی سچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو نماز کو مختصر کر دیتا ہوں کہ اس کی ماں پر مشقت کا سبب نہ بن جاؤں۔“

۸۲۶- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا

عَبْدُ اللَّهِ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنِّي لَأَقُومُ فِي الصَّلَاةِ فَأَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ، فَأَوْجِزُ فِي صَلَاتِي كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمِّهِ».

ﷺ فوائد و مسائل: ① فرض نماز ہر ایک نے باجماعت پڑھنی ہوتی ہے لوگ ہر قسم کے ہوتے ہیں ان میں

معذور بھی ہو سکتے ہیں فطرتاً کمزور بھی، مریض وغیرہ بھی، بوڑھے بھی، بچے بھی، بچوں والی عورتیں بھی، کام کاج کرنے والے لوگ بھی اور مہرورفیت والے بھی لہذا امام کو چاہیے کہ فرض نماز ہلکی پڑھائے۔ اس قدر کہ مندرجہ بالا نمازی بھی آسانی سے نماز ادا کر سکیں۔ دل تنگ نہ ہوں ورنہ نماز کا مقصد نفوت ہو جائے گا البتہ نفل نماز جو ہر ایک پر ضروری نہیں بلکہ نشاط پر موقوف ہے اسے مناسب لمبا کیا جاسکتا ہے مگر اس قدر نہیں کہ نمازی نماز سے

۸۲۵- أخرجه مسلم، الصلاة، باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في تمام، ح: ۱۸۹/۲۶۹ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۸۹۸.

۸۲۶- أخرجه البخاري، الأذان، باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي، ح: ۷۰۷ من حديث الأوزاعي به، وهو في الكبرى، ح: ۸۹۹.

۱۰- کتاب الإمامۃ

امامت سے متعلق احکام و مسائل

بیزار ہو جائے۔ تراویح اگرچہ فرض نہیں مگر امت مسلمہ کا شعار ہے لہذا اس میں بھی تخفیف ضروری ہے۔ ⑤ اکیلا آدمی اپنی جستی اور نشاط کے مطابق نماز لمبی کر سکتا ہے۔ ⑥ کسی مقتدی کی تکلیف کے مد نظر یا کسی حادثے کی بنا پر نماز مختصر کی جاسکتی ہے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت کے موقع پر ہوا۔ اسی طرح نمازیوں کے مفاد میں نماز لمبی بھی کی جاسکتی ہے مثلاً: کثیر لوگ وضو کر رہے ہوں۔ نبی ﷺ اسی وجہ سے پہلی رکعت لمبی پڑھایا کرتے تھے۔

(المعجم ۳۶) - الرُّخْصَةُ لِلْإِمَامِ فِي التَّلْوِيلِ (التحفة ۲۲۸)
باب: ۳۶- امام کو نماز لمبی کرنے کی اجازت

۸۲۷- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْشُودٍ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنِ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ بِالتَّخْفِيفِ وَيُؤْمِنُ بِالصَّافَاتِ.

۸۲۷- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز لمبی پڑھانے کا حکم دیتے تھے مگر خود سورہ صافات کے ساتھ ہماری امامت فرماتے۔

فائدہ: امام کو مقتدیوں کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ نبی ﷺ کے پیچھے لوگ شوق سے نماز پڑھتے تھے۔ دل تنگ ہونے یا بے زاری کا جذبہ نہ تھا اس لیے آپ لمبی نماز پڑھاتے تھے مگر پھر بھی کبھی بچے کا رونا سنتے تو نماز مختصر فرما دیتے۔ ہر امام اپنے مقتدیوں کے لحاظ سے نماز پڑھانے مگر ارکان کی ادائیگی صحیح ہونی چاہیے۔ نماز میں سکون و اطمینان ہو۔ صرف قراءت و تسبیحات اور ادعیہ میں تخفیف ہوگی۔

(المعجم ۳۷) - مَا يَجُوزُ لِلْإِمَامِ مِنَ الْعَمَلِ فِي الصَّلَاةِ (التحفة ۲۲۹)
باب: ۳۷- امام کے لیے نماز میں کس قسم کا کام کرنا جائز ہے؟

۸۲۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ أَبِي سَلِيمَانَ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَلِيمِ بْنِ الزُّرْقِيِّ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

۸۲۸- حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ لوگوں کی امامت کرا رہے تھے جب کہ آپ نے امامہ بنت ابو العاص کو اپنے کندھے پر اٹھایا ہوا تھا۔ جب آپ رکوع فرماتے تو

۸۲۷- [إسناده حسن] أخرجه أحمد: ۲۶/۲، ۴۰، ۱۵۷، من حديث ابن أبي ذنب به، وهو في الكبرى، ح: ۹۰۰، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۶۰۶. * حارث بن عبد الرحمن هو العامري المدني القرشي.
۸۲۸- [صحيح] تقدم، ح: ۷۱۲، وهو في الكبرى، ح: ۹۰۱.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰- کتاب الإمامة

يَوْمُ النَّاسِ وَهُوَ حَامِلٌ أَمَامَةً بِنْتِ أَبِي
النَّاصِرِ عَلَى عَاتِقِهِ، فَإِذَا رَفَعَ وَضَعَهَا
وَإِذَا رَفَعَ مِنْ سُجُودِهِ أَعَادَهَا.

☀️ فائدہ: فوائد کے لیے دیکھیے حدیث: ۷۱۲۔

باب: ۳۸- امام سے آگے بڑھنا

(المعجم ۳۸) - مُبَادَرَةُ الْإِمَامِ

(النسخة ۲۳۰)

۸۲۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، حضرت

۸۲۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص امام سے پہلے اپنا سر اٹھالیتا

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَلَا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ

ہے، کیا وہ اس بات سے ڈرتا نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کا سر

قَبْلِ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ جِمَارٍ».

گدھے کے سر جیسا بنادے۔“

☀️ فوائد و مسائل: ① یعنی بطور سزا کیونکہ اس کا یہ فعل حماقت میں گدھے جیسا ہے۔ گدھا حماقت میں ضرب

الشل ہے یا اگر فعل کے مطابق شکل بنائی جائے تو پھر ایسے شخص کا چہرہ گدھے جیسا ہونا چاہیے یا اسے گدھے سے

تشبیہ دی ہے۔ ② یہ حدیث تشدید پر محمول ہے۔ جب کوئی شخص امام سے قبل نماز سے فارغ نہیں ہو سکتا تو پھر

پہلے سر اٹھانا حماقت نہیں تو اور کیا ہے؟ لیکن ظاہری مفہوم کے مطابق اللہ تعالیٰ ایسے شخص کے سر کو گدھے کے سر

جیسا بھی بنا سکتا ہے۔ اس وعید سے ڈرتے رہنا چاہیے۔

۸۳۰- حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں اور وہ

۸۳۰- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

جھوٹے نہ تھے، کہ جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبَةَ: أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ

نماز پڑھتے تھے اور آپ رکوع سے سر اٹھاتے تو صحابہ

أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ

کھڑے رہتے حتیٰ کہ آپ کو دیکھ لیتے کہ آپ سجدے

يَخْطُبُ قَالَ: حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ وَكَانَ غَيْرَ

میں چلے گئے ہیں تو پھر سجدہ کرتے۔

كَذُوبٍ، أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا صَلَّوْا مَعَ رَسُولِ

۸۲۹- أخرجه مسلم، الصلاة، باب تحريم سبق الإمام بر كوع أو سجود ونحوهما، ح: ۴۲۷ عن قتيبة به، وهو في
الكبرى، ح: ۹۰۲، وأخرجه البخاري، ح: ۶۹۱ من حديث محمد بن زياد به.

۸۳۰- أخرجه البخاري، الأذان، باب رفع البصر إلى الإمام في الصلاة، ح: ۷۴۷ من حديث شعبة، ومسلم،
الصلاة، باب متابعة الإمام والعمل بعده، ح: ۴۷۴ من حديث أبي إسحاق السبيعي به، وهو في الكبرى، ح: ۹۰۳.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

اللَّهُ ﷻ فَرَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَامُوا قِيَامًا
حَتَّى يَرَوْهُ سَاجِدًا، ثُمَّ سَجَدُوا.

☀️ فائدہ: ہو سکتا ہے امام صاحب بزرگ ہوں یا انھیں کوئی تکلیف ہو جس کی وجہ سے انھیں سجدے تک جاتے جاتے دیر لگ جائے۔ اگر مقتدی ان کے سر جھکاتے ہی سجدے میں جانا شروع کر دیں تو ممکن ہے تیز رفتار یا نوجوان مقتدی ان سے پہلے سجدے میں پہنچ جائیں اس لیے ضروری ہے کہ مقتدی اس وقت سجدے کے لیے جھکیں جب امام صاحب سجدے میں سر زمین پر رکھ لیں۔ اسی طرح رکعت کے لیے کھڑے ہوتے وقت بھی انتظار کیا جائے کہ امام صاحب سیدھے کھڑے ہو جائیں پھر مقتدی اٹھنا شروع کریں تاکہ امام سے آگے بڑھے کا امکان بھی نہ رہے۔

۸۳۱۔ حضرت حِطَّان بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے ہمیں نماز پڑھائی۔ جب وہ (آخری) قعدے میں تھے تو ایک آدمی داخل ہوا اور اس نے کہا: نماز کو تنگی اور زکاة سے ملایا گیا ہے۔ جب حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے سلام پھیرا تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: تم میں سے کس نے یہ بات کہی ہے؟ لوگ خاموش رہے۔ آپ فرمانے لگے: اے حطان! شاید تم نے یہ بات کہی ہے؟ میں نے کہا: نہیں۔ ویسے مجھے خطرہ تھا کہ آپ مجھے ہی اس بات پر ڈانٹیں گے۔ آپ نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ہماری نماز اور دوسرے طریقے سکھائے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”امام اس لیے ہوتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے چنانچہ جب وہ اللہ اکبر کہہ لے تو تم اللہ اکبر کہو اور جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہہ لے تو تم ”آمین“ کہو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول فرمائے

۸۳۱۔ أَخْبَرَنَا مُؤَمَّلُ بْنُ هِشَامٍ: حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيَّةَ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ،
عَنْ يُونُسَ بْنِ جَبْرِ، عَنْ حِطَّانِ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ قَالَ: صَلَّى بِنَا أَبُو مُوسَى فَلَمَّا كَانَ فِي
الْقُعْدَةِ دَخَلَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ فَقَالَ: أَوْرَثَ
الصَّلَاةَ بِالْبِرِّ وَالرَّكَاةِ، فَلَمَّا سَلَّمَ أَبُو
مُوسَى أَقْبَلَ عَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ: أَيُّكُمْ
الْقَائِلُ هَذِهِ الْكَلِمَةَ؟ فَأَرَمَ الْقَوْمُ، قَالَ: يَا
حِطَّانُ! لَعَلَّكَ فُلْتَهَا؟ قَالَ: لَا، وَقَدْ
خَشِيتُ أَنْ تَبْكَعَنِي بِهَا فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ ﷻ كَانَ يَعْلَمُنَا صَلَاتَنَا وَسُنَّتَنَا فَقَالَ:
«إِنَّمَا الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا،
وَإِذَا قَالَ: ﴿عَبَّرَ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمْ وَلَا
الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ، وَإِذَا
رَجَعَ فَأَرْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَقَالَ: سَمِعَ اللَّهُ

۸۳۱۔ أخرجه مسلم، الصلاة، باب التشهد في الصلاة، ح: ۴۰۴ من حديث سعيد بن أبي عروبة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۰۴.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

گا۔ اور جب امام رکوع میں چلا جائے تو تم رکوع کرو۔ اور جب وہ سر اٹھائے اور کہے: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ تو تم کہو: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللہ تعالیٰ تمہاری حمد سے گا۔ اور جب وہ سجدے میں چلا جائے تو تم سجدہ کرو۔ اور جب وہ سر اٹھالے تو پھر تم سر اٹھاؤ۔ امام تم سے پہلے سجدے میں جاتا ہے اور تم سے پہلے سر اٹھاتا ہے۔“ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یہ جلدی سر اٹھانا جلدی جانے کے مقابلے میں ہے۔“ (یعنی ادھر کی کسر ادھر نکل گئی)۔

لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا، فَإِنَّ الْإِمَامَ يَسْجُدُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَعَلِكَ يَتْلُكَ».

فوائد و مسائل: ① نماز کو نیکی اور زکاۃ سے ملایا گیا ہے۔“ کا مطلب ہے کہ جس طرح نیکی اور زکاۃ کا حکم دیا گیا ہے اسی طرح نماز بھی مامور ہے۔ جس طرح وہ دونوں چیزیں اجر و ثواب کا باعث ہیں نماز بھی موجب اجر و ثواب ہے۔ ② حدیث میں امام کی اقتدا کرنے کی تاکید اور اقتدا کرنے کے مفہوم کا بیان ہے۔

باب: ۳۹- کسی آدمی کا امام کی جماعت سے نکل کر مسجد کے ایک کونے میں الگ نماز پڑھ کر فارغ ہونا

(المعجم ۳۹) - خُرُوجُ الرَّجُلِ مِنْ صَلَاةِ الْإِمَامِ وَفَرَاغُهُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ (النسفة ۲۳۱)

۸۳۲- حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انصار میں سے ایک آدمی آیا جب کہ جماعت کھڑی ہو چکی تھی۔ وہ مسجد میں آیا اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھنے لگا۔ انہوں نے نماز لمبی کر دی۔ وہ آدمی (صوفوں سے) نکل گیا اور اس نے مسجد کے ایک کونے میں نماز پڑھی پھر چلا گیا۔ جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہما نماز سے فارغ ہوئے تو انہیں بتایا گیا کہ فلاں شخص نے ایسے ایسے کیا ہے۔ حضرت معاذ نے کہا: اگر مجھے صحیح نصیب ہوئی تو میں یہ بات ضرور رسول اللہ ﷺ سے بیان کروں گا۔

۸۳۲- أَخْبَرَنَا وَأَصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا ابْنُ فُضَيْلٍ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ وَأَبِي صَالِحٍ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَقَدْ أَيْمَتِ الصَّلَاةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى خَلْفَ مُعَاذٍ فَطَوَّلَ بِهِمْ، فَأَنْصَرَفَ الرَّجُلُ فَصَلَّى فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ انْطَلَقَ، فَلَمَّا قَضَى مُعَاذُ الصَّلَاةَ قِيلَ لَهُ: إِنَّ فُلَانًا فَعَلَ كَذَا وَكَذَا، فَقَالَ مُعَاذٌ: لَيْنَ أَصْبَحْتُ لَأَذْكُرَنَّ

۸۳۲- أخرجه البخاري، الأذان، باب من شكأ إمامه إذا طوّل، ح: ۷۰۵ من حديث محارب بن دثار وحده به، وهو في الكبرى، ح: ۹۰۵.

۱۰۔ کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

معاذ رضی اللہ عنہما کے پاس گئے اور آپ سے اس واقعے کا ذکر کیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس آدمی کو بلا بھیجا اور فرمایا: ”تجھے کس چیز نے اس کام پر آمادہ کیا؟“ اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں سارا دن اونٹ پر پانی ڈھوتا رہا۔ میں آیا تو جماعت کھڑی تھی۔ میں مسجد میں داخل ہوا اور ان کے ساتھ نماز میں شامل ہو گیا تو انہوں نے فلاں فلاں سورت (سورۃ البقرہ) شروع کر دی اور بہت لمبی قرات کی۔ میں نے نماز توڑ کر مسجد کے ایک کونے میں الگ نماز پڑھ لی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے معاذ! کیا تو لوگوں کو فتنے میں ڈال رہا ہے؟ اے معاذ! کیا تو لوگوں کو سخت تکلیف میں مبتلا کر رہا ہے؟ اے معاذ! کیا تو لوگوں کو آزمائش میں ڈال رہا ہے؟“

ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَنَّى مُعَاذَ النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِ فَقَالَ: «مَا حَمَلَكَ عَلَى الَّذِي صَنَعْتَ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَمِلْتُ عَلَى نَاصِحِي مِنَ النَّهَارِ فَجِئْتُ وَقَدْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ، فَدَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَدَخَلْتُ مَعَهُ فِي الصَّلَاةِ فَقَرَأَ سُورَةَ كَذَا وَكَذَا فَطَوَّلَ، فَأَنْصَرَفْتُ فَصَلَّيْتُ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتَانَنَّا يَا مُعَاذُ! أَتَانَنَّا يَا مُعَاذُ! أَتَانَنَّا يَا مُعَاذُ!»

🌞 فوائد و مسائل: ① امام نسائی رحمہ اللہ کا خیال ہے کہ اب بھی اگر کوئی معقول وجہ بن جائے تو آدمی نماز باجماعت سے نکل کر اپنی الگ نماز پڑھ سکتا ہے مثلاً: جماعت کھڑی ہے کھڑین آگئی۔ امام صاحب لمبی قرات کر رہے ہیں تو ٹرین کا مسافر اپنی نماز الگ سے پڑھ لے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا بھی یہی خیال ہے۔ اس قسم کی کوئی اور معقول وجہ بھی عذر بن سکتی ہے۔ واللہ اعلم۔ ② یہ عشاء کی نماز کا واقعہ ہے۔ اس انصاری کو ادا ہوئی نماز کی داد دینیجیے کہ سارا دن کام کرنے بلکہ رات کا ایک حصہ بھی گزار جانے کے باوجود اس نے کھانے اور آرام کرنے کی بجائے نماز کو ترجیح دی۔ ③ حضرت معاذ رضی اللہ عنہما کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: ”تم ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾، ﴿وَالضُّحَى﴾، ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يُغَشَى﴾ اور ﴿وَسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ جیسی سورتیں پڑھا کرو۔“ دیکھیے: (صحیح البخاری: الأذان، حدیث: ۷۰۵) و صحیح مسلم: الصلاة: حدیث: ۳۶۵) عصر اور مغرب کی نماز میں قرآن مجید کی آخری چھوٹی سورتیں ظہر اور عشاء میں آخری درمیانی سورتیں اور صبح کی نماز میں آخری بڑی سورتیں مستنون ہیں۔ ویسے مقتدیوں کے لحاظ سے کسی بیشی بھی ہو سکتی ہے۔

(المعجم ۴۰) - الْأَيْتَامُ بِالْإِمَامِ يُصَلِّي
قَاهِدًا (الصحفة ۲۳۲)
باب: ۳۰۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے
امام کی اقتدا کرنا

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۸۳۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ فَرَسًا فَضَرَعَ عَنْهُ فَجَحَشَ شِقَّةُ الْأَيْمَنِ، فَصَلَّى صَلَاةَ مَنْ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ، فَصَلَّيْنَا وَرَاءَهُ فُعُودًا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ».

۸۳۳- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک گھوڑے پر سوار ہوئے تو اس سے گر گئے اور آپ کا دایاں پہلو جھل گیا۔ آپ نے کوئی ایک نماز بیٹھ کر پڑھی۔ ہم نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی۔ جب آپ فارغ ہوئے تو فرمایا: ”امام اس لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے لہذا جب وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو۔ جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو۔ جب وہ سمیع اللہ لمن حمدہ، فقولوا: ربنا لک الحمد کہو اور جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔“

🌞 فوائد و مسائل: ① نبی ﷺ نے جب بیٹھ کر نماز شروع فرمائی تو صحابہ کھڑے تھے پھر نماز میں آپ نے بیٹھنے کا اشارہ فرمایا تو وہ بھی بیٹھ گئے۔ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۴۱۲) ② ”تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔“ اہل ظاہر نے ان الفاظ سے استدلال کرتے ہوئے جالس امام کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھنے کو واجب کہا ہے جب کہ جمہور اہل علم نے اس روایت کو اس روایت سے منسوخ قرار دیا ہے جس میں آپ ﷺ بیٹھے تھے جب کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کی دائیں جانب کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے اور لوگ پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے کیونکہ وہ مجمع عام میں آپ کی آخری نماز ہے۔ بعد والی روایت پہلی روایت کے لیے ناخ ہے مگر اس میں اشکال ہے کہ بعد والی روایت قطعی ہے جب کہ پہلی روایت قوی ہے۔ قول و فعل کے تعارض کے وقت قول کو ترجیح دی جاتی ہے مگر پہلی روایت سے چونکہ بیٹھنے کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور دوسری روایت سے بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے کھڑے رہنے کا جواز ثابت ہوتا ہے اس لیے یہ فعل وجوب کا بہر حال ناخ ہے البتہ امام احمد رحمہ اللہ اور بعض دیگر محدثین نے ان دونوں روایات میں یہ تطبیق دی ہے کہ اگر نماز کی ابتدا بیٹھنے سے ہوئی تو پھر مقتدیوں کو قوی روایت کے مطابق بیٹھ کر ہی نماز پڑھنی چاہیے، لیکن اگر درمیان میں امام بیٹھے ابتدا کھڑے ہونے سے ہوئی ہو تو مقتدی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں۔ اس طرح دونوں روایات پر عمل ہو جائے گا۔ یوں بھی تطبیق دی گئی ہے کہ پہلی روایت کے امر [فَصَلُّوا جُلُوسًا] کو استحباب پر محمول کر لیا جائے، یعنی بیٹھے امام کے پیچھے بہتر ہے کہ مقتدی بیٹھ کر نماز پڑھیں لیکن اگر کھڑے ہو کر بھی پڑھ لیں تو جائز ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ کسی

۸۳۳- أخرجه مسلم، الصلاة، باب اتصام العاموم بالامام، ح: ۴۱۱ عن قتيبة، والبخاري، الأذان، باب: إنما جعل الإمام ليؤتم به، ح: ۶۸۹ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى) ۱/ ۱۳۵، والکبیری، ح: ۹۰۶.

۱۰۔ کتاب الإمامۃ امامت سے متعلق احکام و مسائل

روایت کو منسوخ کہنے کی بجائے یہ تطبیق مناسب ہے تاکہ کوئی روایت عمل سے خالی نہ رہے۔ بہر حال امام احمد رحمہ اللہ وغیرہ کی توجیہ و تطبیق راجح معلوم ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔ ⑤ بعض لوگوں نے آخری جملے کے معنی یہ کیے ہیں کہ جب امام قعدے کے لیے بیٹھے تو تم بھی بیٹھو۔ مگر یہ بات اپنی جگہ صحیح ہونے کے باوجود اس جملے کا صحیح مفہوم نہیں کیونکہ نماز میں نبی ﷺ کا اشارہ فرما کر مقتدیوں کو بٹھانا اس کے خلاف ہے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم؛

الصلاة: حدیث: ۴۱۲)

۸۳۴- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنِ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ يَا النَّاسِ» قَالَتْ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى يَقُومُ فِي مَقَامِكَ لَا يُسْمَعُ النَّاسَ فَلَوْ أَمَرْتَ عُمَرَ، فَقَالَ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ يَا النَّاسِ». قُلْتُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ. فَقَالَتْ لَهُ، فَقَالَ: «إِنْ كُنَّ لَأَتَنَّ صَوَابِحَاتِ يُوسُفَ، مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ يَا النَّاسِ». قَالَتْ: فَأَمَرُوا أَبَا بَكْرٍ، فَلَمَّا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَجَدَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ نَفْسِهِ خَفَّةً، قَالَتْ فَقَامَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاهُ تَخْطَانِ فِي الْأَرْضِ، [فَلَمَّا] دَخَلَ الْمَسْجِدَ سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّهُ فَذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

۸۳۳- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے: جب رسول اللہ ﷺ زیادہ بیمار ہوئے تو بلال رضی اللہ عنہ آپ کو نماز کی اطلاع دینے آئے۔ آپ نے فرمایا: ”ابوبکر سے کہو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔“ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! ابوبکر بہت نرم دل آدمی ہیں۔ جب وہ آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو (رونے کی وجہ سے) لوگوں کو قراءت نہ سنا سکیں گے۔ اگر آپ حضرت عمر رضی اللہ عنہم کو حکم دیں (تو اچھی بات ہے)۔ آپ نے فرمایا: ”(نہیں) ابوبکر سے کہو: لوگوں کو نماز پڑھائیں۔“ میں نے حفصہ سے کہا: تم بھی رسول اللہ ﷺ سے کہو۔ انھوں نے بھی آپ سے کہا۔ آپ نے فرمایا: ”تم حضرت یوسف رضی اللہ عنہ کے واقعے والی عورتوں کی طرح ہو۔ ابوبکر سے کہو: لوگوں کو نماز پڑھائیں۔“ لوگوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہا۔ پھر جب انھوں نے نماز شروع کی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے آپ میں کچھ آرام اور افاقہ محسوس کیا۔ آپ اٹھے۔ دو آدمیوں کے درمیان آپ کو ان کے کندھوں کے سہارے چلایا گیا۔ پھر بھی آپ کے

۸۳۴- أخرجه البخاري، الأذان، باب الرجل يأتى بالإمام ويأتم الناس بالمأموم، ح: ۷۱۳، ومسلم، الصلاة، باب استخلاف الإمام إذا عرض له عدد... الخ، ح: ۹۵/۴۱۸ من حديث أبي معاوية الضرير، وهو في الكبرى، ح: ۹۰۷.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

وَأَنْ قُمْ كَمَا أَنْتَ. قَالَتْ: فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى قَامَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ جَالِسًا، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ جَالِسًا وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

پاؤں مبارک زمین پر گھسٹ رہے تھے۔ (آپ میں پاؤں اٹھانے کی سکت نہ تھی)۔ جب آپ مسجد میں داخل ہوئے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہم کی آہٹ محسوس کر کے پیچھے ہٹنے لگے۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں اشارہ فرمایا کہ ”اسی طرح کھڑے رہیں۔“ پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور ابو بکر رضی اللہ عنہم کی بائیں جانب بیٹھ گئے چنانچہ اللہ کے رسول ﷺ بیٹھ کر لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور ابو بکر رضی اللہ عنہم کھڑے ہو کر آپ کی اقتدا کر رہے تھے اور لوگ ابو بکر رضی اللہ عنہم کی نماز کی اقتدا کر رہے تھے۔

🌞 فوائد و مسائل: ﴿۱﴾ [صَوَّاحِبَاتُ يُوْسُفَ] یعنی تم بھی ان عورتوں کی طرح اصل مقصد چھپانے ہوئے ظاہر کچھ اور کر رہی ہو۔ [صَوَّاحِبَاتُ] سے مراد وہ عورتیں ہیں جنہوں نے نکر کے ساتھ ہاتھ کاٹے تھے۔ ہاتھ کاٹنے والی عورتیں یوسف علیہ السلام کو رجمانے (مائل کرنے) کا مقصد رکھتی تھیں مگر بظاہر امراة العزیز (عزیزہ مرمی بیوی) کو شرافت کا درس دے رہی تھیں۔ ﴿۲﴾ ”رسول اللہ ﷺ نے افاقہ محسوس فرمایا۔“ ظاہر الفاظ سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ شاید جس نماز میں ابو بکر کو نماز پڑھانے کا حکم دیا گیا تھا اسی نماز کے دوران میں آپ نے افاقہ محسوس فرمایا اور مسجد کو تشریف لے گئے مگر حقیقتاً ایسا نہیں ہے بلکہ یہ کئی دن بعد کی بات ہے۔ گویا آپ کے حکم کے تحت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم جماعت کراتے رہے۔ ایک دن جماعت شروع کی تو رسول اکرم ﷺ کو افاقہ محسوس ہوا اور آپ تشریف لے گئے۔ یاد رہے کہ یہ جماعت جو آپ نے اس طرح ادا فرمائی، تلبیک نماز تھی۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۸۷) ﴿۳﴾ بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے مقتدی کس طرح نماز پڑھیں؟ اس کی تفصیلی بحث پچھلی روایت میں گزر چکی ہے۔ دیکھیے حدیث: ۸۳۳۔

۸۳۵- أَخْبَرَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ: حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى

۸۳۵- عبید اللہ بن عبد اللہ سے منقول ہے کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور کہا: کیا آپ مجھے رسول اللہ ﷺ کے مرض الموت کے بارے میں بیان نہیں فرماتیں؟ وہ فرمانے لگیں: جب رسول اللہ ﷺ

۸۳۵- أخرجه البخاري، الأذان، باب: إنما جعل الإمام ليؤتم به، ح: ۶۸۷، ومسلم، الصلاة، باب استخلاف الإمام إذا عرض له علر... الخ، ح: ۴۱۸ من حديث زائدة بن قدامة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۰۸.

زیادہ بیمار ہو گئے تو فرمانے لگے: ”کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟“ ہم نے کہا: نہیں، وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”میرے لیے جب میں پانی ڈالوں“ ہم نے قیل کی۔ آپ نے غسل فرمایا (تا کہ بخار کی حدت کم ہو)۔ پھر آپ نے اٹھنے کا ارادہ کیا تو بے ہوش ہو گئے۔ پھر ہوش میں آئے تو فرمانے لگے: ”کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے؟“ ہم نے کہا: اے اللہ کے رسول! نہیں بلکہ وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”میرے لیے جب میں پانی رکھوں“ ہم نے قیل کی۔ آپ نے پھر غسل کیا اور اٹھنے کا ارادہ کیا مگر دوبارہ بے ہوش ہو گئے۔ پھر تیسری دفعہ بھی ایسے ہی فرمایا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا: لوگ مسجد میں بیٹھے عشاء کی نماز کے لیے رسول اللہ ﷺ کا انتظار کر رہے تھے۔ آخر رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو پیغام بھیج دیا کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ قاصدان کے پاس آیا اور کہنے لگا: رسول اللہ ﷺ آپ کو حکم دے رہے ہیں کہ لوگوں کو نماز پڑھاؤ۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نرم دل آدمی تھے۔ کہنے لگے: اے عرازم نماز پڑھاؤ۔ انھوں نے کہا: آپ ہی اس اعزاز (امامت) کے سب سے زیادہ حق دار ہیں۔ پھر ان دنوں میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے نمازیں پڑھائیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اپنی طبیعت میں افاقہ محسوس کیا تو آپ نماز ظہر کے لیے دو آدمیوں کے سہارے تشریف لائے۔ ان دو آدمیوں میں سے ایک عباس رضی اللہ عنہ تھے۔ جب آپ کو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو وہ پیچھے ہٹے لگے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے انھیں اشارہ

عَائِشَةُ فَقُلْتُ: أَلَا تُحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ? قَالَتْ: لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَصَلَّى النَّاسُ؟» قُلْنَا: لَا، وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: «صَعُّوا لِي مَاءَ فِي الْمِخْضَبِ». فَقَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِنُتُوءٍ فَأَغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ: «أَصَلَّى النَّاسُ؟» قُلْنَا: لَا، هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: «صَعُّوا لِي مَاءَ فِي الْمِخْضَبِ». فَقَعَلْنَا فَأَغْتَسَلَ، ثُمَّ ذَهَبَ لِنُتُوءٍ ثُمَّ أَغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ مِثْلَ قَوْلِهِ قَالَتْ: وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِصَلَاةِ الْعِشَاءِ، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْ صَلِّ بِالنَّاسِ، فَجَاءَهُ الرَّسُولُ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِأَمْرِكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَجُلًا رَافِقًا، فَقَالَ: يَا عُمَرَا صَلِّ بِالنَّاسِ، فَقَالَ: أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى بِهِمْ أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ حِفَّةً فَجَاءَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ، فَلَمَّا رَأَى أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِنُتُوءٍ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ وَأَمَرَهُمَا فَاجْلِسَا إِلَى جَنْبِهِ، فَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي قَائِمًا وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ،

فرمایا کہ پیچھے نہ بنیں۔ اور آپ نے (لانے والے) ان دو آدمیوں کو حکم دیا تو انھوں نے آپ کو ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بائیں جانب، شہادیا۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے رہے۔ لوگ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھتے رہے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھتے رہے۔ عبید اللہ نے کہا: میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور میں نے کہا: کیا میں آپ پر وہ روایت پیش نہ کروں جو مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الموت کے بارے میں بیان کی ہے؟ انھوں نے کہا: ہاں۔ میں نے پوری روایت بیان کی۔ انھوں نے کسی بھی لفظ کا انکار نہیں کیا مگر انھوں نے کہا: کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تجھے اس آدمی کا نام بتایا جو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ (آپ کو سہارا دینے والے) تھے؟ میں نے کہا: نہیں۔ انھوں نے فرمایا: وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کرم اللہ وجہہ تھے۔

وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي قَاعِدًا، فَدَخَلْتُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ: أَلَا أُغْرِضُ عَلَيْكَ مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَحَدَّثْتُهُ فَمَا أَنْكَرَ مِنِّي شَيْئًا غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: أَسَمَّتَ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ؟ قُلْتُ: لَا قَالَ: هُوَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ.

فوائد و مسائل: ① نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پھر مرتضیٰ اور شہید تھی اس لیے باوجود تین مرتبہ غسل فرمانے کے بخاک نہ ہوا اور آپ اللہ نے بلکہ بار بار بے ہوش ہوتے رہے۔ ② حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھانے کے لیے اس لیے کہا کہ ان کا خیال تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد جماعت قائم کروانا ہے نہ کہ مجھے مقرر فرمانا لہذا کوئی جماعت کروادے۔ انھیں اس مکالمے کا علم نہ تھا جو آپ کے اور آپ کی ازواج مطہرات کے درمیان ہوا تھا۔ ③ ”وہ حضرت علی تھے۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کا نام نہیں لیا کیونکہ وہ متین نہیں تھے بلکہ ایک طرف تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہی رہے دوسری طرف بدلتے رہے، کبھی حضرت علی، کبھی حضرت بلال اور کبھی حضرت اسامہ رضی اللہ عنہم جیسا کہ مختلف روایات سے پتہ چلتا ہے۔ (حریرہ فوائد کے لیے دیکھیے: حدیث: ۸۳۳، ۸۳۴)

باب: ۴۱- امام اور مقتدی کی نیت کا مختلف ہونا

(المعجم ۴۱) - اِخْتِلَافُ نِيَّةِ الْإِمَامِ
وَالْمَأْمُومِ (الصحفة ۲۳۳)

۸۳۶- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے پھر اپنی قوم کی طرف واپس جاتے اور ان کی امامت کراتے تھے۔ ایک رات آپ نے نماز مؤخر کی۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پھر اپنی قوم کو نماز پڑھانے کے لیے ان کی طرف لوٹے اور سورۃ بقرہ شروع کر دی۔ جب ایک آدمی نے یہ سورت پڑھتے سنا تو وہ جماعت سے پیچھے نکل گیا پھر الگ نماز پڑھ کر چلا گیا۔ لوگوں نے کہا: اے شخص! تو منافق ہو گیا ہے۔ اس نے کہا: اللہ کی قسم! میں منافق نہیں ہوا اور میں ضرور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤں گا اور آپ کو بتاؤں گا۔ پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا: اے اللہ کے رسول! تحقیق حضرت معاذ رضی اللہ عنہ آپ کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں پھر ہمارے پاس آ کر ہماری امامت کراتے ہیں۔ اور رات آپ نے نماز مؤخر کی تو انہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی پھر واپس آ کر ہمیں پڑھائی اور سورۃ بقرہ شروع کر دی۔ جب میں نے یہ سنا تو میں (جماعت سے) پیچھے نکل گیا اور (الگ) نماز پڑھ لی۔ ہم اونٹوں پر پانی ڈھونے والے لوگ ہیں۔ اپنے ہاتھوں سے محنت کرتے ہیں۔ (اتنی دیر تک اتنی لمبی نماز نہیں پڑھ سکتے)۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے معاذ! کیا تو فتنہ باز ہے؟ فلاں فلاں سورت پڑھا کر۔“

۸۳۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ: حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَمْرِو قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ يُؤْمَهُمْ، فَأَخَّرَ ذَاتَ لَيْلَةٍ الصَّلَاةَ وَصَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ يُؤْمَهُمْ فَقَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ، فَلَمَّا سَمِعَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ تَأَخَّرَ فَصَلَّى ثُمَّ خَرَجَ، فَقَالُوا: نَافَقْتَ يَا فُلَانُ! فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا نَافَقْتُ وَلَا يَتَّبِعَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ مُعَاذًا يُصَلِّي مَعَكَ ثُمَّ يَأْتِينَا فَيُؤْمِنُنَا، وَإِنَّكَ أَخَّرْتَ الصَّلَاةَ الْبَارِحَةَ فَصَلَّى مَعَكَ ثُمَّ رَجَعَ فَأَمَّا نَا فَاسْتَفْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَلَمَّا سَمِعْتُ ذَلِكَ تَأَخَّرْتُ فَصَلَّيْتُ، وَإِنَّمَا نَحْنُ أَصْحَابُ نَوَاصِحَ نَعْمَلُ بِأَيْدِينَا، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «يَا مُعَاذُ! أَفَتَأْتَانُ أَنْتَ، إِقْرَأْ بِسُورَةِ كَذَا وَسُورَةِ كَذَا».

🌞 فوائد و مسائل: ① حضرت معاذ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے اور وہی نماز جا کر اپنی قوم

۸۳۶- أخرجه مسلم، الصلاة، باب القراءة في العشاء، ح: ۴۶۵ من حديث سفیان بن عیینة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۰۹.

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

کو پڑھاتے۔ بعض روایات میں ہے کہ وہ آپ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے اور اپنی قوم کو عشاء کی نماز پڑھاتے تھے البتہ جس دن یہ واقعہ ہوا اس دن انھوں نے بالاتفاق عشاء کی نماز بھی آپ ﷺ کے ساتھ پڑھی تھی۔ ① ظاہر ہے آپ کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز فرض ہوتی تھی اور جو اپنی قوم کو پڑھاتے تھے وہ ان (معاذ رضی اللہ عنہم) کے لیے نفل ہوتی تھی اور مقتدیوں کے لیے فرض۔ اور یہی امام نسائی رضی اللہ عنہ کا استدلال ہے کہ امام نفل کی نیت سے پڑھ رہا ہو اور مقتدی فرض کی نیت سے تو کوئی حرج نہیں۔ محدثین اسے جائز سمجھتے ہیں مگر احتیاف کے نزدیک نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض نہیں پڑھے جاسکتے۔ اس حدیث کو وہ منسوخ سمجھتے ہیں مگر صحیح ثابت نہیں لہذا حدیث میں مذکورہ صورت جائز ہے یعنی امام نماز پہلے پڑھ چکا ہو وہ نفل نماز کی نیت کے ساتھ ہو جب کہ مقتدیوں کی نیت فرض کی ہو تو یہ صورت بالکل صحیح ہے اور حدیث معاذ اس کی واضح دلیل ہے۔ واللہ اعلم۔ مزید وضاحت کے لیے دیکھیے حدیث نمبر: ۸۳۲۔ ② امام اور مقتدی کے اختلاف و نیت سے استدلال کرتے ہوئے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ امام مثلاً عصر کی نماز پڑھا رہا ہو تو کوئی شخص اس کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھ سکتا ہے جس کی نماز ظہر رہ گئی ہو اور نماز عصر وہ بعد میں اکیلا پڑھ لے۔ اور جن کے نزدیک ترتیب کے بغیر بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے ان کے نزدیک مذکورہ صورت میں یہ بھی جائز ہے کہ وہ امام کے ساتھ نماز عصر ہی ادا کرے اور سلام پھیرنے کے بعد وہ ظہر کی قضا پڑھ لے۔ دونوں صورتوں میں سے کوئی بھی صورت اختیار کی جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم۔

۸۳۷- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا
يَحْيَى عَنْ أَشْعَثَ ، عَنِ الْحَسَنِ ، عَنْ أَبِي
بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةَ
الْخَوْفِ ، فَصَلَّى بِالَّذِينَ خَلْفَهُ رَكَعَتَيْنِ
وَبِالَّذِينَ جَاءُوا رَكَعَتَيْنِ ، فَكَانَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ
أَرْبَعًا وَلِلْهَؤُلَاءِ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ .

فائدہ: باب سے مناسبت تب ہوگی اگر آپ ﷺ کو آخری دو رکعتوں میں مغلل مانا جائے اور یہ قرین قیاس ہے۔ گویا نبی ﷺ نے دو سلام سے چار رکعتیں پڑھیں اور باقی نے دو۔

باب: ۳۲- جماعت کی فضیلت

(المعجم ۴۲) - فَضْلُ الْجَمَاعَةِ

(التحفة ۲۳۴)

۸۳۷- [إسناده ضعيف] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من قال يصلي بكل طائفة ركعتين، ح: ۱۲۴۸ من حديث أشعث بن عبد الملك به، وهو في الكبرى، ح: ۹۱۰. • الحسن البصري تقدم في، ح: ۳۶ لم أجد تصريح سماعه، وانظر الحديث الأخرى: ۱۵۵۵.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

۸۳۸۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا: ”نماز باجماعت اکیلے کی نماز سے ستائیس (۲۷) درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔“

۸۳۸۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ

نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ عَلَى صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً».

۸۳۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”نماز باجماعت اکیلے کی نماز سے پچیس (۲۵) درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔“

۸۳۹۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ

ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ وَحْدَهُ خَمْسًا وَعِشْرِينَ جُزْءًا».

۸۴۰۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے نبی کریم

نے فرمایا: ”نماز باجماعت اکیلے کی نماز سے پچیس (۲۵) درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔“

۸۴۰۔ أَخْبَرَنَا عُبيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ:

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَزِيدُ عَلَى صَلَاةِ الْفَذِّ خَمْسًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً».

فقائدہ: نماز باجماعت میں نمازی کو بہت سے زائد کام کرنے پڑتے ہیں۔ وقت بھی زائد صرف کرنا پڑتا ہے۔ نیکی کے زیادہ مواقع میسر آتے ہیں اس لیے نماز باجماعت اکیلے کی نماز سے بہت افضل ہے۔ اکثر روایات میں پچیس درجے کا ذکر ہے جب کہ بعض روایات میں ستائیس درجے کا بھی ذکر ہے۔ بعض اہل علم نے پچیس کو ترجیح دی ہے کیونکہ کم یقینی ہوتا ہے اور زائد مختلف فیہ، جب کہ بعض اہل علم کا خیال ہے کہ دونوں اعداد سے

۸۳۸۔ أخرجه البخاري، الأذان، باب فضل صلاة الجماعة، ح: ۶۴۵، ومسلم، المساجد، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التلخف عنها وأنها فرض كفاية، ح: ۶۵۰ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بيحان) ۱/۱۲۹، والكبرى، ح: ۹۱۱.

۸۳۹۔ أخرجه مسلم، ح: ۶۴۹ (انظر الحديث السابق) من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بيحان) ۱/۱۲۹، والكبرى، ح: ۹۱۲.

۸۴۰۔ [استادہ صحیح] وهو في الكبرى، ح: ۹۱۳.

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

کثرت مراد ہے نہ کہ مہین عدد۔ بعض نے سری اور جبری کا فرق بتلایا ہے یعنی سری نماز پچیس درجے اور جبری ستائیس درجے افضل ہے کیونکہ جبری نماز میں مقتدی کو دو کام زائد کرنے پڑتے ہیں: بلند آواز سے آمین کہنا اور قراءت سننا۔ اکیسے کی سب نمازیں ہی سری ہوتی ہیں۔ بہر حال حق یہ ہے کہ اس کے متعلق کوئی صریح صحیح دلیل منقول نہیں جس کی وجہ سے کوئی مستحیر یا مستند بات یا توجیہ کی جاسکتی ہو اس لیے اس کی حقیقت اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ (مزید دیکھیے حدیث: ۴۸۷)

(المعجم ۴۳) - الْجَمَاعَةُ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً
باب: ۳۳- جب تین آدمی ہوں تو
جماعت کیسے ہوگی؟
(النحفة ۲۳۵)

۸۴۱- أَحْبَبْنَا قُتَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو
عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا
كَانُوا ثَلَاثَةً، فَلْيَوْمُئِهِمْ أَحَدُهُمْ وَأَحْفَهُمْ
بِالإِمَامَةِ أَفْرُوهُمْ».

۸۳۱- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب نمازی تین آدمی ہوں
تو ان میں سے ایک امامت کرائے۔ اور ان میں سے
امامت کا زیادہ حق دار وہ ہے جو زیادہ قاری ہو۔“

فائدہ: تفصیل کے لیے دیکھیے: حدیث: ۸۱۰، ۸۰۰ اور ان کے فوائد و مسائل۔

(المعجم ۴۴) - الْجَمَاعَةُ إِذَا كَانُوا
ثَلَاثَةً، رَجُلٌ وَصَبِيٌّ وَامْرَأَةٌ
باب: ۳۴- جب نمازی تین ہوں، یعنی
ایک مرد، ایک بچہ اور ایک عورت تو جماعت
کیسے ہوگی؟
(النحفة ۲۳۶)

۸۴۲- أَحْبَبْنَا مُحَمَّدًا بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ: قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ:
أَخْبَرَنِي زَيْدٌ أَنَّ قَرَعَةَ مَوْلَى لِعَبْدِ الْقَيْسِ
أَخْبَرَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ عِكْرِمَةَ قَالَ: قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ: صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ ﷺ
۸۳۲- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
میں نے نبی ﷺ کی ایک جانب نماز پڑھی اور حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا ہمارے ساتھ نماز پڑھ رہی تھیں۔ اور میں
نبی ﷺ کے پہلو میں (دائیں جانب) آپ کے ساتھ نماز
پڑھ رہا تھا۔

۸۴۱- [صحیح] تقدم، ح: ۷۸۳، وهو في الكبرى، ح: ۹۱۴.

۸۴۲- [إسناده صحيح] تقدم، ح: ۸۰۵، وهو في الكبرى، ح: ۹۱۵.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰- کتاب الإمامة

وَعَائِشَةُ خَلْفَنَا نُصَلِّي مَعَنَا، وَأَنَا إِلَى جَنْبِ
النَّبِيِّ ﷺ أَصَلِّي مَعَهُ.

☀️ فائدہ: جب امام کے علاوہ ایک بچہ اور ایک عورت ہو تو بچہ امام کی دائیں جانب اور عورت پیچھے اکیلی ہی کھڑی ہوگی اگرچہ اپنی بیوی یا کوئی محرم خاتون ہی کیوں نہ ہو، شرعاً اس قسم کی صورت میں باجماعت نماز کا یہی طریقہ ہے۔ یہی باب کا مقصد ہے۔ (مزید وضاحت کے لیے حدیث نمبر ۸۰۵۸۰۴ کے فوائد و مسائل دیکھیے۔)

(المعجم ۴۵) - الْجَمَاعَةُ إِذَا كَانُوا اثْنَيْنِ باب: ۲۵- جب نمازی دو ہوں تو جماعت
کیسے ہوگی؟
(النهضة ۲۳۷)

۸۴۳- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سَلِيمَانَ،
عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: صَلَّيْتُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ،
فَأَخَذَنِي بِيَدِهِ الْيُسْرَى فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ.

فائدہ: دیکھیے حدیث: ۸۰۷۔

۸۴۴- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ:
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي
إِسْحَاقَ، أَنَّهُ أَخْبَرَهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي
بَصِيرٍ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ شُعْبَةُ: وَقَالَ أَبُو
إِسْحَاقَ: وَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْهُ وَمِنْ أَبِيهِ قَالَ:
سَمِعْتُ أَبِي بْنَ كَعْبٍ يَقُولُ: صَلَّى رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ يَوْمًا صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَالَ: «أَشْهَدُ

۸۴۳- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب صلاة النبي ﷺ ودعااته بالليل، ح: ۱۹۳/۷۶۳ من حديث عبد الملك
ابن أبي سليمان به، وهو في الكبرى، ح: ۹۱۶.

۸۴۴ [إسناده حسن] أخرجه ابن ماجه، المساجد، باب فضل الصلاة في جماعة، ح: ۷۹۰ من حديث أبي
إسحاق السبيعي به، وهو في الكبرى، ح: ۹۱۷، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۴۷۶، وابن حبان، ح: ۴۳۰، وله
طريق آخر عند أبي داود، ح: ۵۵۴ من حديث شعبة عن أبي إسحاق عن عبد الله بن أبي بصير عن أبي بن كعب به.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

پہلی صف فرشتوں کی صف کی طرح ہے۔ اگر تم اس کی فضیلت جان لو تو تم (اس کے حصول کے لیے) ایک دوسرے سے آگے بڑھو۔ اور آدمی کی نماز ایک اور آدمی کے ساتھ مل کر اکیلے کی نماز سے افضل ہے۔ اور دو آدمیوں کے ساتھ مل کر پڑھی ہوئی نماز ایک آدمی کے ساتھ مل کر پڑھی ہوئی نماز سے افضل ہے۔ اور وہ جس قدر زیادہ ہوں اتنا ہی اللہ عزوجل کو زیادہ محبوب ہے۔“

فَلَا نَ الصَّلَاةَ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: «فَلَا نَ؟» قَالُوا: لَا، قَالَ: «إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ مِنَ أَنْقَلِ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُتَأَقِّبِينَ، وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا، وَالصَّفِّ الْأَوَّلُ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ فَضِيلَتَهُ لَأَبْتَدَرْتُمُوهُ، وَصَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَخَدَهُ، وَصَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ، وَمَا كَانُوا أَكْثَرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ». (التحفة ۲۳۸)

🌞 فوائد و مسائل: ① معلوم ہوا نماز کے بعد نمازیوں کی حاضری معلوم کی جاسکتی ہے۔ ② عشاء اور فجر کی نمازیں منافقین پر اس لیے بوجھل ہیں کہ نیند کا غلبہ ہوتا ہے۔ نیند اور آرام چھوڑنا ایمان کی قوت ہی سے ممکن ہے اور ان میں یہ چیز نہیں ہوتی۔ وہ تو صرف دکھلاوے کے لیے مسجد میں آتے ہیں۔ یہ دو نمازیں اندھیرے کی ہیں ان میں دکھلاوا نہیں ہوتا لہذا وہ آتے ہی نہیں۔ شوق تو ویسے ہی نہیں۔ ③ ”فرشتوں کی صف کی طرح۔“ یعنی افضل ہے اور اس کا ثواب زیادہ ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ فرشتوں کی صف انسانوں کی صف سے افضل ہے۔ ④ ”جس قدر زیادہ ہوں۔“ معلوم ہوا جامع مسجد کی نماز محلے کی مسجد کی نماز سے افضل ہوگی لہذا اگر کوئی شخص ثواب کی خاطر بڑی مسجد میں جائے تو جاسکتا ہے۔

(المعجم ۴۶) - الْجَمَاعَةُ لِلتَّائِقَةِ
(التحفة ۲۳۸)

۸۴۵- أَخْبَرَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حضرت عثمان بن مالک الانصاری رضی اللہ عنہما سے مروی ہے انھوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! میری قوم

۸۴۵- أخرجه مسلم، المساجد، باب الرخصة في التخليف عن الجماعة لعذر، ح: ۳۳، بعد، ح: ۶۵۷ من حديث معمر، والبخاري، الصلاة، باب: إذا دخل بيتا يصلي حيث شاء... الخ، ح: ۴۲۴ من حديث الزهري به، وهو في الكبرى، ح: ۹۱۸.

۱۰۔ کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

کی مسجد اور میرے (گھر کے) درمیان بسا اوقات بارش پانی حائل ہو جاتا ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے پاس تشریف لائیں اور میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھیں جسے میں نماز کی جگہ بنا لوں۔ آپ نے فرمایا: ”ہم ایسے کریں گے۔“ جب (اگلے دن) رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو پوچھا: ”تم کس جگہ چاہتے ہو کہ میں نماز پڑھوں؟“ میں نے گھر کے ایک کونے کی طرف اشارہ کیا۔ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے۔ ہم نے آپ کے پیچھے صفیں باندھیں تو آپ نے ہمیں دو رکعتیں (نفل) پڑھائیں۔

الرُّهْرِي، عَنْ مَحْمُودٍ، عَنْ عَيْبَانَ بْنِ مَالِكٍ: أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الشُّيُولَ لَتَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَ مَسْجِدِ قَوْمِي فَأَجِبْ أَنْ تَأْتِنِي فَتُضَلِّي فِي مَكَانٍ مِنْ بَنِي أَخِيذَةَ مَسْجِدًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَتَفْعَلُ»، فَلَمَّا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَيْنَ تُرِيدُ؟» فَأَشْرَفَتْ إِلَى نَاحِيَةِ مَنْ الْبَيْتِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَفَمْنَا خَلْفَهُ فَضَلِّي بِنَا رَكَعَتَيْنِ.

فائدہ: نفل نماز کی جماعت اتفاقاً ہو جائے تو کوئی حرج نہیں لیکن لوگوں کو دعوت دے کر نہ بلایا جائے البتہ مخصوص نمازیں اس سے مستثنیٰ ہیں، مثلاً: نماز کسوف، نماز استسقاء، نماز عیدین اور نماز تراویح وغیرہ۔ ان کے لیے لوگوں کو بلانا جائز ہے کیونکہ ان کا سنت سے ثبوت ملتا ہے مگر ان کے لیے اذان و اقامت درست نہیں۔

(المعجم ۴۷) - الْجَمَاعَةُ لِلْفَأْيَةِ مِنْ الصَّلَاةِ (النحفة ۲۳۹)

۸۴۶ - أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: أَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَوَّجِهِ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يُكَبِّرَ فَقَالَ: «أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَاصُّوا، فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَّرَاءِ ظَهْرِي».

۸۴۶ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو تکبیر تحریمہ کہنے سے پہلے آپ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: ”صفیں سیدھی کرو اور آپس میں مل کر کھڑے ہو۔ میں تمہیں اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔“

فائدہ: اس روایت کا باب سے کوئی تعلق نہیں۔ غالباً راوی کتاب یا نسخ کی غلطی سے یہاں لکھی گئی نیز یہ روایت پیچھے گزر چکی ہے۔ (نوآمد کے لیے دیکھیے حدیث: ۸۱۵، ۸۱۶)

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۸۴۷- حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، ہم اللہ کے رسول ﷺ کے ساتھ (سفر میں) تھے کسی شخص نے کہا: اگر آپ ہمیں آرام کا موقع عطا فرمائیں (تو کیا ہی اچھا ہو۔) آپ نے فرمایا: ”مجھے خطرہ ہے کہ تم نماز سے سوئے رہ جاؤ گے۔“ بلال رضی اللہ عنہ نے کہا: میں تمہارا خیال رکھوں گا۔ وہ لیٹ کر سو گئے۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اپنی پشت کی ٹیک اپنی سواری سے لگالی۔ اللہ کے رسول ﷺ جاگے تو سورج کا کنارہ طلوع ہو چکا تھا۔ آپ نے فرمایا: ”او بلال! کدھر گئی تیری بات؟“ انھوں نے کہا: آج جیسی نیند تو مجھے کبھی نہیں آئی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے جب چاہا تمہاری روحوں کو قبض فرمایا اور جب چاہا واپس کر دیا۔ اے بلال! اٹھو لوگوں کو نماز کی اطلاع دو۔“ بلال رضی اللہ عنہ اٹھے اور اذان کہی پھر سب نے وضو کیا جب کہ سورج اونچا اچکا تھا پھر آپ اٹھے اور انھیں نماز پڑھائی۔

۸۴۷- أَخْبَرَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ: حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ - وَاسْمُهُ عُبَيْدُ بْنُ الْقَاسِمِ - عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: لَوْ عَرَّسَتْ بِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «إِنِّي أَخَافُ أَنْ تَنَامُوا عَنِ الصَّلَاةِ». قَالَ بِلَالٌ: «أَنَا أَحْفَظُكُمْ، فَاضْطَجَعُوا فَنَامُوا وَأَسْنَدَ بِلَالٌ ظَهْرَهُ إِلَيَّ رَاحِلَتِهِ، فَاسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ: «يَا بِلَالُ! أَيْنَ مَا قُلْتَ؟» قَالَ: «مَا أَلْقَيْتَ عَلَيَّ نَوْمَةً مِثْلُهَا قَطُّ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ جِئِينَ شَاءَ فَرَدَّهَا جِئِينَ شَاءَ، فَمَّا يَا بِلَالُ! فَإِذِ الْتَمَسَ بِالصَّلَاةِ» فَقَامَ بِلَالٌ فَأَذَّنَ فَتَوَضَّؤُوا - يَغْيَبِي جِئِينَ ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ - ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى بِهِمْ.

فائدہ: نوامد کے لیے دیکھیے: حدیث: ۲۲۴.

باب: ۳۸- جماعت چھوڑ دینے پر سختی

۸۴۸- معدان بن ابوظلمہ بصری سے روایت ہے وہ

(المعجم ۴۸) - التَّشْدِيدُ فِي تَرْكِ

الْجَمَاعَةِ (التحفة ۲۴۰)

۸۴۸- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا

۸۴۷- أخرجه البخاري، مواقيت الصلاة، باب الأذان بعد ذهاب الوقت، ح: ۵۹۵ من حديث حصين به نحو المعنى، وهو في الكبرى، ح: ۹۱۹، وأخرجه أبو داود، ح: ۴۴۰ عن هناد به مختصراً.

۸۴۸- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب التشديد في ترك الجماعة، ح: ۵۴۷ من حديث زائدة به. <<

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ زَائِدَةَ بْنِ قَدَامَةَ
 قَالَ: حَدَّثَنَا السَّائِبُ بْنُ حُبَيْشٍ الْكَلَابِيِّ
 عَنْ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْيَعْمُرِيِّ قَالَ:
 قَالَ لِي أَبُو الدَّرْدَاءِ: أَيْنَ مَسْكَنُكَ؟ قُلْتُ:
 فِي قَرْيَةٍ دُونَ جِمَصَ، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ:
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ
 ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمْ
 الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ
 فَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ، فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذُّبُّ
 الْقَاصِيَةَ».

سائب راوی نے کہا کہ یہاں جماعت سے نماز کی

جماعت مراد ہے۔

قَالَ السَّائِبُ: يَغْنِيهِ بِالْجَمَاعَةِ:

الْجَمَاعَةُ فِي الصَّلَاةِ.

☀️ فائدہ: انسان مدنی الطبع ہے اکیلا رہنا اس کے لیے ممکن نہیں ہے۔ وہ اپنی تمام ضروریات اکیلا پوری نہیں کر سکتا۔ اکیلے سے افزائش نسل بھی نہیں ہو سکتی؛ بالکل اسی طرح دینی زندگی بھی اجتماعیت کے بغیر ممکن نہیں۔ نماز روزہ حج اور زکوٰۃ جیسے اہم اور بنیادی ارکان اسلام کی ادا تکلی بھی اکیلے کے لیے کماحقہ ممکن نہیں اس لیے ضروری ہے کہ جہاں بھی ایک سے زائد مسلمان رہتے ہوں وہ مل جل کر رہیں۔ اپنے میں سے افضل شخص کو امیر اور امام بنائیں۔ اس کے پیچھے نماز پڑھیں۔ اس کی ہدایات کے تحت زندگی بسر کریں۔ ایک دوسرے کے ساتھ دکھ سکھ میں شریک ہوں۔ قلم و ضبط کے ساتھ کام کریں۔ نماز چونکہ اسلامی زندگی کا لازمی اور دائمی جز ہے بلکہ جزو اعظم ہے لہذا اس میں اجتماعیت ضروری ہے۔ نماز باجماعت پڑھنا لازمی ہے۔ اکیلا آدمی آسانی سے شیطان کے ہتھے چڑھ جاتا ہے جب کہ جماعت میں بندھا ہوا شخص محفوظ رہتا ہے جس طرح کہ رسول اللہ ﷺ نے ریوڑ اور بیھڑیے کی مثال بیان فرمائی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اجماع امت کی خلاف ورزی نہیں کرنی چاہیے اور بلاوجہ جمہور اہل علم سے جدا نہیں ہونا چاہیے کیونکہ تفرقہ اور شذوذ (اکیلا ہو جانا) انسان کو شیطان کے قریب کر دیتا ہے بلکہ دراصل یہ شیطانی داؤد ہے۔ صحابہ و تابعین کی جماعت کی پیروی کرنی چاہیے اور اس سے باہر نہیں نکلنا چاہیے۔

۹۹ وهو في الكبرى، ح: ۹۲۰، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۶۸۶، وابن حبان، ح: ۴۲۵، والحاكم: ۲۶۶/۱، والذهبي وغيرهم.

باب: ۴۹۔ جماعت سے پیچھے رہنے پر سختی

(المعجم ۴۹) - التَّشْدِيدُ فِي التَّخَلُّفِ عَنِ

الْجَمَاعَةِ (التحفة ۲۴۱)

۸۴۹۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! میں نے ارادہ کیا کہ میں اپنے من (اکٹھا کرنے) کا حکم دوں اسے اکٹھا کیا جائے پھر حکم دوں کہ نماز کی اذان کہی جائے پھر ایک آدمی کو حکم دوں اور وہ لوگوں کی امامت کرے پھر میں ان لوگوں کی طرف جاؤں (جو نماز پڑھنے نہیں آئے) اور ان کے گھروں کو ان پر چلا دوں۔ قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! اگر ان میں سے کوئی شخص جان لے لے کہ اسے چربی والی ہڈی یاد و بہترین کھڑکیں گے تو وہ ضرور عشاء کی نماز میں حاضر ہوگا۔“

۸۴۹۔ أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِحَطَبٍ فَيُحَطَبَ، ثُمَّ أَمُرَّ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنَ لَهَا، ثُمَّ أَمُرَّ رَجُلًا فَيُؤَمِّمَ النَّاسَ، ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رِجَالٍ فَأُحْرِقَ عَلَيْهِمْ بَيْوتَهُمْ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَظْمًا سَمِينًا أَوْ مِرْمَاتِيْنِ حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ.»

فائدہ: نبی ﷺ نے یہ ارادہ تو فرمایا مگر اس پر عمل اس لیے نہ کیا کہ اگر وہ عورتیں اور بچے بھی بے گھر ہو جائیں گے جن پر مسجد میں حاضری ضروری نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ نماز میں جماعت فرض ہے جیسا کہ امام احمد اور بعض محدثین کا خیال ہے۔ اہل ظاہر نے تو اسے نماز کی صحت کے لیے شرط قرار دیا ہے۔ اگر جماعت فرض نہ ہوتی تو نبی ﷺ یہ رائے ظاہر نہ فرماتے۔ اور بعض دیگر اہل علم نے اسے تشدید پر محمول کیا ہے جیسے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جماعت فرض کفایہ ہے جب کہ دیگر ائمہ و محدثین نے جماعت کو سنت مؤکدہ کہا ہے۔ حدیث کے ظاہر الفاظ تو امام احمد کے مسلک کی تائید کرتے ہیں۔ اگر جماعت فرض کفایہ ہوتی تو پھر ہر شخص کی حاضری ضروری نہ تھی۔ پھر آپ ﷺ کے اظہار غضب کے کیا معنی؟ البتہ عذر کی بنا پر جماعت سے غیر حاضری جائز ہے اس لیے جن بزرگوں نے جماعت کو نماز کی صحت کے لیے شرط قرار دیا ہے ان کی بات بلا دلیل ہے۔ واللہ اعلم۔

۸۴۹۔ أخرجه البخاري. الأذان. باب وجوب صلاة الجماعة. ح: ۶۴۴ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بعين): ۱، ۱۲۹، والكبرى: ح: ۹۲۱.

۱۰- کتاب الإمامة

(المعجم ۵۰) - الْمَحَافِظَةُ عَلَى الصَّلَوَاتِ
حَيْثُ يَنَادِي بِهِنَّ (النحفة ۲۴۲)

۸۵۰- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ:
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنِ
الْمَسْعُودِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ، عَنْ
أَبِي الْأَحْوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّهُ كَانَ
يَقُولُ: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَدَا
مُسْلِمًا فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ
الْحَمْسِ حَيْثُ يَنَادَى بِهِنَّ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ
وَجَلَّ شَرَعَ لِنَبِيِّهِ ﷺ سُنَنَ الْهُدَى فَإِنَّهُنَّ مِنْ
سُنَنِ الْهُدَى، وَإِنِّي لَا أَحْسَبُ مِنْكُمْ أَحَدًا
إِلَّا لَهُ مَسْجِدٌ يُصَلِّي فِيهِ فِي بَيْتِهِ، فَلَوْ
صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وَتَرَكْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ
لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ
لَضَلَلْتُمْ، وَمَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ
فَيُحْسِنُ الوُضُوءَ ثُمَّ يَمْسِي إِلَى صَلَاةٍ إِلَّا
كَتَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا
حَسَنَةً أَوْ يَرْفَعُ لَهُ بِهَا دَرَجَةً أَوْ يَكْفُرَ عَنْهُ
بِهَا خَطِيئَةً، وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا نَقَارِبُ بَيْنَ
الْخُطَا، وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا
مُنَانِقٌ مَعْلُومٌ بِنَاقَتِهِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّجُلَ
يُهَادِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصَّفِّ.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۵۰- نمازوں کی اس جگہ پابندی
کرنا جہاں ان کی اذان کہی جائے

۸۵۰- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے
تھے: جس آدمی کی یہ خواہش ہے کہ کل اللہ تعالیٰ کو (کامل
طور پر) اسلام کی حالت میں ملے تو اسے ان پانچ
نمازوں کی پابندی اس جگہ کرنی چاہیے جہاں ان کی
اذان کہی جائے (یعنی مسجد میں باجماعت۔) کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کے لیے ہدایت کے طریقے
جاری فرمائے۔ تحقیق یہ (پانچوں) نمازیں (باجماعت
مسجد میں پڑھنا بھی) ہدایت کے طریقوں میں سے
ہے۔ بلاشبہ میں سمجھتا ہوں کہ تم میں سے ہر ایک نے
اپنے گھر میں مسجد بنا رکھی ہے جس میں وہ نماز پڑھتا
ہے۔ اس طرح اگر تم گھروں میں (فرض) نمازیں
پڑھتے رہے اور مسجدوں میں جانا چھوڑ دیا تو تم اپنے نبی
کا (معروف) طریقہ چھوڑ بیٹھو گے اور اگر تم نے نبی کا
طریقہ چھوڑ دیا تو تم گمراہ ہو جاؤ گے۔ جو بھی مسلمان
آدی وضو کرتا ہے اور اچھا وضو کرتا ہے پھر وہ نماز کے
لیے چل کر جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر قدم کے عوض
جو وہ اٹھاتا ہے ایک نیکی لکھ دیتا ہے یا اس کی بنا پر ایک
درجہ بلند فرما دیتا ہے یا اس کی کوئی نہ کوئی عظمیٰ معاف فرما
دیتا ہے۔ مجھے بخوبی یاد ہے کہ ہم (اس وجہ سے) قریب
قریب قدم رکھا کرتے تھے۔ اور واللہ! مجھے اچھی طرح
یاد ہے کہ آپ کے دور اقدس میں نماز سے کوئی شخص

۸۵۰- أخرجه مسلم، المساجد، باب صلاة الجماعة من سنن الهدى، ح: ۲۵۷/۱۵۴ من حديث علي بن الأقرع، وهو في الكبرى، ح: ۹۲۲. * عبدالله هو ابن مسعود رضي الله عنه.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

چھپے نہیں رہتا تھا مگر وہ منافق جس کا نفاق ہر ایک کو معلوم تھا۔ اللہ کی قسم! میں نے (اس دور مبارک میں) دیکھا کہ ایک آدمی کو دو آدمیوں کے سہارے چلا کر مسجد میں لایا جاتا تھا حتیٰ کہ اسے صف میں کھڑا کر دیا جاتا۔

☀️ **فوائد و مسائل:** ① حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اس فرمان میں سنت نبوی ﷺ سے وہ معنی مراد نہیں جو بعد میں فقہاء کی اصطلاح بنا، یعنی جس کا کرنا ضروری نہیں بلکہ اس سے مراد نبی ﷺ کا طریقہ ہے جسے چھوڑنا گمراہی کا موجب ہے اور وہ فرض و واجب کے معنی میں ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی تقریر کے دیگر الفاظ اسی معنی کی تائید کرتے ہیں۔ ② ”تم گمراہ ہو جاؤ گے۔“ ابو داؤد کی روایت میں ہے اور تم کا قربن جاؤ گے۔ دیکھیے: (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۵۵۰) ③ ”ہم قریب قریب قدم رکھتے تھے۔“ اس سے مقصود زیادہ ثواب حاصل کرنا تھا، گویا اس طرح کرنا جائز ہے، البتہ گھوم کر مسجد میں آنا درست نہیں کیونکہ اصل مقصد تو مسجد کی حاضری ہے۔ مسجد کی حاضری اور نفل نماز کی ادائیگی زیادہ ثواب والی چیز ہے۔

۸۵۱۔ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَصَمِّ عَنْ عَمِّهِ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: جَاءَ أَعْمَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَشُقُّدُنِي إِلَى الصَّلَاةِ، فَسَأَلَهُ أَنْ يُرْخِصَ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ فِي بَيْتِهِ فَأَذِنَ لَهُ، فَلَمَّا وَلَّى قَالَ لَهُ: «أَتَسْمَعُ النَّدَاءَ بِالصَّلَاةِ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَأَجِبْ».

۸۵۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک نابینا آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہنے لگا: مجھے کوئی ہاتھ پکڑ کر چلانا والا نہیں جو مجھے مسجد میں نماز کے لیے لائے اور اس نے آپ سے گزارش کی کہ اسے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت دی جائے۔ آپ نے اسے اجازت دے دی۔ جب وہ واپس جانے کے لیے مڑا تو آپ نے فرمایا: ”تم اذان سنتے ہو؟“ اس نے کہا: جی ہاں آپ نے فرمایا: ”پھر (نماز کے لیے) ضرور آؤ۔“

☀️ **فائدہ:** یہ روایت بھی جماعت کو فرض کہنے والوں کی دلیل ہے ورنہ نبی ﷺ بے سہارا بننے صحابی کو رخصت دے دیتے۔ پہلے آپ نے رخصت دے دی تھی پھر معلوم ہوا کہ وہ مسجد سے زیادہ دور نہیں رہتا، وہاں نماز کی اذان سنائی دیتی ہے اتنے قریب سے وہ اکیلا بھی آسکتا ہے۔ ویسے بھی جماعت کے وقت اتنے قاصد سے

۸۵۱۔ أخرجه مسلم، المساجد، باب: يجب إتيان المسجد على من سمع النداء، ح: ۶۵۲ عن إسحاق بن إبراهيم، يعني ابن راهويه به، وهو في الكبرى، ح: ۹۲۳.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

آنے والے بہت ہوتے ہیں کوئی نہ کوئی پکڑ کر لے آئے گا۔ ایسے لگتا ہے کہ پہلے آپ نے سمجھا ہوگا کہ یہ آدی دور رہتا ہے، ساجھی کوئی نہیں! کیلانیوں آسکے گا۔ یہ کوئی اجتہاد کی تہدیلی نہیں! نہ اس کے لیے کسی نئی وحی کا ارتقا ضروری ہے بلکہ یہ فتویٰ سال کے حالات پر موقوف ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ حاضری کا حکم انتخاب کے لیے ہے و جب کے لیے نہیں، لیکن مندرجہ بالا توجیہ کی صورت میں یہ بات کوئی قوی نہیں۔

۸۵۲- حضرت ابن ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! تحقیق مدینہ منورہ میں زہریلے کیرے کوڑے اور درندے بہت ہیں (لہذا مجھے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت دیجیے۔) آپ نے فرمایا: ”کیا تم حنی علی الصلوة اور حنی علی الفلاح کی ندا سنتے ہو؟“ انہوں نے کہا: جی ہاں۔ آپ نے فرمایا: ”پھر ضرور آؤ۔“ اور آپ نے انہیں گھر میں (فرض) نماز پڑھنے کی رخصت نہیں دی۔

۸۵۲- أَخْبَرَنَا هَارُونَ بْنُ زَيْدِ بْنِ أَبِي الرَّزْقَاءِ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح: وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنَا قَاسِمُ بْنُ يَزِيدَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ، أَنَّهُ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْمَدِينَةَ كَثِيرَةٌ الْهَوَامُ وَالسَّبَاعَ، قَالَ: «هَلْ تَسْمَعُ حَنَى عَلَى الصَّلَاةِ حَنَى عَلَى الْفَلَاحِ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَحَيَّ هَلَا». وَلَمْ يُرْخَصْ لَهُ.

باب: ۵۱- عذر کی بنا پر جماعت ترک کرنا

(المعجم ۵۱) - الْعُذْرُ فِي تَرْكِ الْجَمَاعَةِ

(التحفة ۲۴۳)

۸۵۳- حضرت عروہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن ارقم رضی اللہ عنہما اپنے ساتھیوں کو جماعت کراتے تھے۔ ایک دن نماز کا وقت ہو گیا تو وہ قضائے حاجت

۸۵۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَرْقَمَ كَانَ يَوْمَ أَصْحَابِهِ، فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ

۸۵۲- [صحیح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب التشديد في ترك الجماعة، ح: ۵۵۳ عن هارون بن زيد، وهو في الكبرى، ح: ۹۲۴، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۴۷۸، وله شواهد عند مسلم، ح: ۶۵۳، وأحمد ۴/۴۲۳، وابن خزيمة، ح: ۱۴۷۹، والحاكم ۱/۲۴۷ وغيرهم.

۸۵۳- [صحیح] أخرجه أبو داود، الطهارة، باب: أیصلی الرجل وهو حافن؟، ح: ۸۸، والترمذی، ح: ۱۴۲، وابن ماجه، ح: ۶۱۶ من حدیث هشام به، وهو في الموطأ (بیحین): ۱۵۹/۱، والكبرى، ح: ۹۲۵، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم، والذهبي وغيرهم * هشام صرح بالسماع عند أحمد.

۱۰۔ کتاب الإمامة
يَوْمًا فَذَهَبَ لِحَاجَتِهِ ثُمَّ رَجَعَ، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ الْعَائِطَ فَلْيَبْدَأْ بِهِ قَبْلَ الصَّلَاةِ».
امامت سے متعلق احکام و مسائل کے لیے گئے پھر واپس آئے اور فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے: ”جب تم میں سے کوئی شخص قفائے حاجت کی ضرورت محسوس کرے تو نماز سے پہلے قفائے حاجت کر لے۔“

فوائد و مسائل: ① اس دن وہ خود تشریف نہ لائے تھے۔ اپنی جگہ ایک آدمی بھیج دیا تھا جس نے امامت کروائی۔ نماز کے بعد پہنچے تو معذرت فرمائی۔ ② قفائے حاجت محسوس ہو تو نماز سے پہلے فارغ ہو لینا چاہیے خواہ جماعت گزر رہی جائے کیونکہ فراغت کے بغیر نماز کی صورت میں توجہ منتہی رہے گی، ذہن منتشر رہے گا اور پیٹ میں گڑ بڑ ہوتی رہے گی۔ فراغت کے بعد سکون سے نماز پڑھی جائے گی۔ باقی رہا جماعت کا ثواب تو ان شاء اللہ جماعت کے پانچ شخص کو عذر کی صورت میں ملے گا جیسا کہ شرعی اصل (اصول) ہے۔ واللہ اعلم۔

۸۵۴۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب رات کا کھانا (پک کر) سامنے آجائے اور (ادھر) جماعت کھڑی ہو جائے تو پہلے کھانا وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةَ فَأَبْدَأُوا بِالْعِشَاءِ“.
”کھالو۔“

فائدہ: یہ تب ہے جب کھانے کی شدید حاجت ہو۔ اگر اسی طرح نماز پڑھے تو کیسوی نہ ہوگی، طبیعت بے چین رہے گی۔ یا پھر کھانا ضائع ہونے کا خدشہ ہو کیونکہ نبی ﷺ نے مال ضائع کرنے سے روکا ہے۔ یہ دو باتیں نہ ہوں تو نماز پہلے پڑھنی چاہیے جیسا کہ صحیح بخاری میں حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ گوشت کھا رہے تھے کہ نماز کی اطلاع دی گئی تو آپ نے چھری رکھ دی اور نماز کے لیے چلے گئے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الوضوء، حدیث: ۳۸)

۸۵۵۔ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حضرت ابو یوسف اپنے والد سے بیان کرتے ہیں انھوں نے فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھیں

۸۵۴۔ أخرجه مسلم، المساجد، باب كراهة الصلاة بحضرة الطعام، الذي يريد أكله في الحال... الخ، ح: ۵۵۷ من حديث سفيان بن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۲۶.

۸۵۵۔ [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب الجمعة في اليوم المطير، ح: ۱۰۵۷ من حديث قتادة به، وتابعه خالد الحذاء، وهو في الكبرى، ح: ۹۲۷، وأخرجه ابن ماجه، ح: ۹۳۶، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم، ۲۹۳/۱، والذهبي وغيرهم.

۱۰- کتاب الإمامة..... اہانت سے متعلق احکام و مسائل

فَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْمَلِيحِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِحُنَيْنٍ فَأَصَابَنَا مَطَرٌ، فَتَادَى مُتَادِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ.

میں تھے کہ ہم پر بارش برسنے لگی تو رسول اللہ ﷺ کے مؤذن نے اعلان کیا کہ اپنے اپنے خیموں میں نماز پڑھ لو۔

فائدہ: یہ اعلان اذان ہی میں کیا گیا ہے۔ حتیٰ علی الفلاح کے بعد یا حتیٰ علی الصلاة، حتیٰ علی الفلاح کی جگہ یا اذان کے اختتام پر۔ اب بھی اگر بارش برس رہی ہو یا بہت زیادہ کچھ ہو یا بخٹھی ہو یا چل رہی ہو اور مسجد میں پہنچنا ممکن نہ ہو تو مؤذن یہ اعلان کر سکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

اس مسئلے کی مزید وضاحت کے لیے کتاب الاذان کا ابتدائیہ دیکھیے۔

(المعجم ۵۲) - حَدُّ إِذْرَاكِ الْجَمَاعَةِ

باب: ۵۲- جماعت (کا ثواب) پانے کی حد

(التحفة ۲۴۴)

۸۵۶- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ طَحْلَةَ، عَنْ مُخَصِّمِ بْنِ عَلِيٍّ الْفَيْرِيِّ، عَنْ عَوْفِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ التَّوَضُّؤَ ثُمَّ خَرَجَ غَامِداً إِلَى الْمَسْجِدِ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلُّوا، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ مِثْلَ أَجْرٍ مَنْ حَضَرَهَا وَلَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجْرِهِمْ شَيْئاً».

۸۵۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس نے وضو کیا اور اچھا وضو کیا، پھر جماعت کی نیت سے مسجد کی طرف گیا مگر لوگوں کو اس حال میں پایا کہ وہ نماز پڑھ چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے جماعت میں حاضر ہونے والے جیسا ثواب لکھ دیتا ہے لیکن اس سے ان کے ثواب میں کمی نہیں آتی۔"

فائدہ: اس شخص کی نیت جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے ہی کی تھی پھر اس نے کوئی کوتاہی بھی نہیں کی بلکہ اپنی پوری کوشش کی لیکن پھر بھی جماعت نہ مل سکی۔ اس نے انہوں کو اس کی نیت اور کوشش کے لحاظ سے اسے جماعت کا ثواب ملے گا بشرطیکہ وہ جماعت کا پابند ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔ اس سے مراد وہ شخص نہیں جو نماز باجماعت میں سستی کا عادی ہے یا زیادہ پروا نہیں کرتا۔ مل جائے تو ٹھیک نہ ملے تو کوئی انہوں نہیں۔ ایسے شخص کے لیے کم از کم ایک رکعت باجماعت پڑھنے کی صورت میں جماعت کا ثواب ملے گا کم میں نہیں۔ اور یہ بات صحیح

۸۵۶- [حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب فيمن خرج يريد الصلاة سبق بها، ح: ۵۶۴ من حديث عبد العزيز الدراوردي به، وهو في الكبرى، ح: ۹۲۸، وصححه الحاكم: ۱/۲۰۸، ۲۰۹، والنهي، وله شواهد.

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰- کتاب الإمامة

احادیث سے ثابت ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، مواقیب الصلاة، حدیث: ۵۸۰، صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۲۰۷)

۸۵۷- حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”جس شخص نے نماز کے لیے وضو کیا اور اچھا وضو کیا، پھر فرض نماز (کی ادائیگی کے لیے مسجد) کی طرف چلا اور لوگوں کے ساتھ باجماعت نماز پڑھی یا (اکیلے نے) مسجد میں پڑھی، اللہ تعالیٰ اس کے لیے اس کے گناہ معاف فرمادے گا۔“

۸۵۷- أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَنِ ابْنِ

وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ: أَنَّ الْحَكِيمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَاهُ: أَنَّ مُعَاذَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُمَا عَنْ حُمْرَانَ - مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ - عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ تَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ فَأَسْبَغَ الوُضُوءَ، ثُمَّ مَشَى إِلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ فَصَلَّاهَا مَعَ النَّاسِ أَوْ مَعَ الْجَمَاعَةِ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ عَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ».

باب: ۵۳- اگر کوئی شخص اکیلا نماز پڑھے تو جماعت ملنے کی صورت میں دوبارہ پڑھنا

(المعجم ۵۳) - إِعَادَةُ الصَّلَاةِ مَعَ الْجَمَاعَةِ بَعْدَ صَلَاةِ الرَّجُلِ لِنَفْسِهِ
(الحقفة ۲۴۵)

۸۵۸- حضرت محسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ

اللہ کے رسول ﷺ کی مجلس میں تھے کہ نماز کی اذان بجی گئی۔ اللہ کے رسول ﷺ اٹھے پھر (نماز پڑھ کر) واپس تشریف لائے تو (دیکھا کہ) محسن اپنی جگہ ہی میں بیٹھے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تمہیں نماز

۸۵۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ

زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي الدَّبَلِ يُقَالُ لَهُ بُسْرُ بْنُ مِجْنِينَ، عَنْ مِجْنِينَ: أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَذَّنَ بِالصَّلَاةِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ رَجَعَ

۸۵۷- أخرجه مسلم، الطهارة، باب فضل الوضوء والصلاة عقبه، ح: ۱۳/۳۲۲ من حديث عبدالله بن وهب به، وهو في الكبرى، ح: ۹۲۹، وأخرجه البخاري، ح: ۶۴۳۳ من حديث معاذ بن عبد الرحمن به.

۸۵۸- [إسناده حسن] أخرجه أحمد: ۴/۳۴ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۱/۱۳۲، والكبرى، ح: ۹۳۰، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان، والحاكم: ۱/۲۴۴.

۱۰۔ کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

وَمِنْ حَجَّتْ فِي مَجْلِسِهِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ؟ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ؟» قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا حُجَّتْ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ.»

پڑھنے سے کس چیز نے روکا؟ کیا تم مسلمان آدمی نہیں ہو؟“ انھوں نے کہا: کیوں نہیں! لیکن میں گھر میں نماز پڑھ آیا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم مسجد میں آؤ (اور جماعت مل جائے) تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھو اگرچہ تم (اکیلے) نماز پڑھ چکے ہو۔“

فوائد و مسائل: ① معلوم ہوا اکیلے آدمی کی نماز بھی ہو جاتی ہے چاہے گھر ہی میں پڑھ لے بشرطیکہ کوئی عذر ہو ورنہ بلا عذر نماز باجماعت ترک کرنا گناہ ہے نیز جماعت شرط نہیں ہے جیسا کہ اہل ظاہر کا موقف ہے بہر حال عذر کی صورت میں معمول کے مطابق اجر ملتا ہے۔ ② اگر انسان اکیلا نماز پڑھ لے یہ سمجھ کر کہ جماعت نہ ملے گی یا جماعت ہو چکی ہے یا شاید میں مسجد میں نہ جا سکوں وغیرہ مجرورہ مسجد میں آئے اور نماز باجماعت مل جائے تو اسے نماز باجماعت دہرائی چاہیے تاکہ جماعت کا ثواب مل جائے۔ احتاف تین نمازوں کو دوبارہ پڑھنا جائز نہیں سمجھتے۔ مغرب فجر اور عصر کیلئے بعد میں پڑھی جانے والی نماز نفل ہوگی۔ فجر اور عصر کے بعد نفل جائز نہیں۔ مغرب دوبارہ پڑھنے کی صورت میں تین نفل بن جائیں گے اور نفل تین نہیں ہوتے حالانکہ یہ خاص حکم ہے۔ عصر اور فجر کے بعد نفل کی ممانعت عام ہے۔ عام کو خاص سے مقید کیا جا سکتا ہے۔ باقی رہے تین نفل تو شریعت کا حکم آ جانے کے بعد ممانعت جاتی رہی نیز اگر ان نمازوں کا دہرائی منع ہوتا تو رسول اللہ ﷺ صراحت فرماتے کیونکہ اکثر کاشتکاراں سب نہیں۔ اگر صرف دو نمازیں ہی دہرائی ضروری یا جائز ہوتیں تو صرف ان دو نمازوں ہی کا نام لے لیتے کیونکہ یہاں وضاحت ضروری تھی۔ غلط فہمی کا امکان تھا۔ نبی ﷺ کا وضاحت نہ فرمانا دلیل ہے کہ ہر نماز دہرائی جا سکتی ہے۔ یہ خاص حکم ہے۔ اسے عام پر ترجیح ہوگی۔

(المعجم ۵۴) - إِعَادَةُ الْفَجْرِ مَعَ الْجَمَاعَةِ
لِعَمَّنْ صَلَّى وَخَدَهُ (التحفة ۲۴۶)

باب: ۵۳۔ جو آدمی فجر کی نماز اکیلا پڑھ چکا ہو جماعت مل جانے کی صورت میں وہ دوبارہ پڑھے

۸۵۹۔ أَخْبَرَنَا زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ: حَدَّثَنَا ۸۵۹۔ حضرت یزید بن اسود عامری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ

۸۵۹۔ [استناد صحیح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ماجاء في الرجل يصلي وحده ثم يدرك الجماعة، ح: ۲۱۹ من حديث هشيم به، وقال: "حسن صحيح"، وهو في الكبرى، ح: ۹۳۱، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۲۷۹، وابن حبان، ح: ۴۳۴، ۴۳۵، وله شواهد، انظر الحديث السابق، وأخرجه أبو داود، ح: ۵۷۶، ۵۷۵ من حديث يعلى نحوه.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

میں نے فجر کی نماز مسجد خیف میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھی۔ جب آپ نے نماز پوری فرمائی تو آپ نے لوگوں (نمازیوں) کے آخر میں دو آدمی دیکھے جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی۔ آپ نے فرمایا: ”انہیں میرے پاس لاؤ۔“ انہیں آپ کے پاس لایا گیا تو ان کے کندھوں کا گوشت کانپ رہا تھا۔ آپ نے فرمایا: ”تمہیں ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے روکا؟“ انہوں نے کہا: اے اللہ کے رسول! ہم اپنے گھروں میں نماز پڑھ چکے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”ایسے مت کرو۔ جب تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ چکے ہو پھر تم مسجد میں آؤ اور جماعت پاؤ تو ان کے ساتھ بھی پڑھ لو۔ وہ (بعد والی) تمہارے لیے نفل ہو جائے گی۔“

هُسَيْمٌ: حَدَّثَنَا يَعْلى بْنُ عَطَاءٍ: أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ الْعَامِرِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْفَجْرِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ إِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ، قَالَ: «عَلَيَّ بِهِمَا»، فَأْتَيْتَ بِهِمَا تَرَعَدُ فَرَأَيْتُهُمَا فَقَالَ: «مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا؟» قَالَا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا قَالَ: «فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَنْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيَا مَعَهُمْ، فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ».

❦ نوامد و مسائل: ① مسجد خیف منیٰ میں ہے اور یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے۔ منسوخ ہونے کا احتمال نہیں۔
② ”کانپ رہا تھا۔“ رسول اللہ ﷺ میں قدرتی طور پر رعب اور ہیبت تھی۔ جو نیا آدمی آپ کو دیکھتا تھا یا جو کبھی کبھار دیکھتا تھا، مرعوب ہو جاتا تھا۔ انہیں تو بلایا گیا تھا بلکہ پکڑ کر لایا گیا تھا لہذا مرعوب ہونے کے علاوہ ان کا خوف زدہ ہونا قرین قیاس تھا۔ ③ اس روایت میں صریح طور پر فجر کی نماز کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ اکیلا رہنے والا جماعت پائے تو دوبارہ پڑھے لہذا اس صریح روایت کو چھوڑ کر ایک عام روایت سے استدلال کرنا خلاف انصاف ہے۔ ④ ”نفل ہو جائے گی۔“ کون سی؟ اس میں اختلاف ہے اسی لیے محققین نے کہا یہ اللہ کے سپرد ہے جسے چاہے فرض بنائے جسے چاہے نفل۔ لیکن ظاہر ہے کہ پہلی نماز جب پڑھی تھی تو وہ فرض تھی اور فرض ہی کی نیت سے پڑھی تھی اس لیے دوسری نماز ہی نفل ہوتی چاہیے۔ احادیث کی روشنی میں اسی موقف کی تائید ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: ۵۵- (افضل) وقت گزر جانے کے

بعد بھی نماز جماعت کے ساتھ دہرانا

۸۶۰- حضرت ابوذر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ بیان

(المعجم ۵۵) - إِعَادَةُ الصَّلَاةِ بَعْدَ ذَهَابِ

وَقْتِهَا مَعَ الْجَمَاعَةِ (التحفة ۲۴۷)

۸۶۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میری ران پر ہاتھ مارتے ہوئے مجھ سے فرمایا: ”تمہارا کیا حال ہوگا جب تم ان لوگوں میں باقی رہ جاؤ گے جو نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کریں گے؟“ میں نے کہا: آپ کیا حکم فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ”نماز وقت پر پڑھ لیا کرنا پھر اپنا کام کرنا پھر اگر مسجد میں تمہاری موجودگی کے دوران میں جماعت شروع ہو جائے تو پڑھ لینا۔“

وَمُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ صُدْرَانَ - وَاللَّفْظُ لَهُ - عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ بُدَيْلِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَضَرَبَ فَنَجِيذِي: «كَيْفَ أَنْتَ إِذَا بَقِيتَ فِي قَوْمٍ يُؤَخَّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا؟» قَالَ: مَا تَأْمُرُ؟ قَالَ: «صَلِّ الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلَتْكَ ثُمَّ أَذْهَبَ لِحَاجَتِكَ، فَإِنْ أُيْمِتَ الصَّلَاةَ وَأَنْتَ فِي الْمَسْجِدِ فَصَلِّ».

🌞 فوائد و مسائل: ① اس سے جماعت اور لزوم جماعت کی اہمیت ظاہر ہوتی ہے خواہ لوگ افضل اور مستحب وقت کے بعد بھی جماعت کروائیں تب بھی ان کے ساتھ نماز پڑھنی چاہیے۔ ہاں! اپنی نماز وقت پر محفوظ کر لے۔ گویا کسی حال میں جماعت چھوڑنے کی اجازت نہیں کیونکہ جماعت سے علیحدہ ہونے اور تقرد و شذوذ کے نقصانات بہت زیادہ ہیں۔ بہت سے صحابہ نے اپنے اجتہاد پر جماعت کے عمل کو ترجیح دی ہے کیونکہ ایک میں غلطی کا امکان زیادہ ہے۔ جتنے زیادہ اہل علم ہوں گے اتنا ہی غلطی کا احتمال کم ہو جائے گا حتیٰ کہ جب اجماع (تمام معتبر اہل علم کا اتفاق جس کے خلاف کچھ منقول نہ ہو) ہو جاتا ہے تو غلطی کا احتمال بالکل ختم ہو جاتا ہے۔ ② ران پر ہاتھ مارتا تنبیہ کے لیے ہے کہ یہ بات تجھ سے متعلق ہے اچھی طرح سمجھ لے۔ آپ نے اس قسم کے بہت سے مسائل میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کو خصوصی ہدایات دیں۔ واقعاً انہیں ایسے حالات سے سابقہ پیش آیا اور انہوں نے باوجود اختلاف کے جماعت کو نہیں چھوڑا۔ اگرچہ مفیدین اور امت مسلمہ کے بدخواہ انہیں اشتعال دلانے کی کوششیں کرتے رہے مگر رسول اللہ ﷺ کی تربیت کی بنا پر وہ محفوظ رہے۔ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَاهُ.

(المعجم ۵۶) - سُقُوطُ الصَّلَاةِ عَمَّنْ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ فِي الْمَسْجِدِ جَمَاعَةً
باب ۵۶۔ جو شخص مسجد میں امام کے ساتھ باجماعت نماز پڑھ چکا ہو اس سے نماز کا ساقط ہو جانا
(النسفة ۲۴۸)

۸۶۱۔ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ۸۶۱۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام سلیمان

۸۶۱۔ [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب إذا صلى في جماعة ثم أدرك جماعة بعيد، ح: ۵۷۹ من ۴۱

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل

التَّبِيئِي: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ حُسَيْنِ الْمُعَلِّمِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ - مَوْلَى مَيْمُونَةَ - قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ عَمَرَ جَالِسًا عَلَى الْبَلَاطِ وَالنَّاسُ يَصَلُّونَ، قُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! مَا لَكَ لَا تُصَلِّي؟ قَالَ: إِنِّي قَدْ صَلَّيْتُ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تُعَادُ الصَّلَاةُ فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ».

نے کہا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو فرش پر بیٹھے دیکھا جب کہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے۔ میں نے کہا: اے ابو عبد الرحمن! کیا وجہ ہے کہ آپ نماز نہیں پڑھ رہے؟ انھوں نے کہا: میں نماز پڑھ چکا ہوں۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے: ”ایک نماز دن میں دو مرتبہ نہیں پڑھی جاسکتی۔“

فائدہ: امام نسائی رحمہ اللہ نے مذکورہ روایت سے یہ سمجھا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما پہلے باجماعت نماز پڑھ چکے تھے۔ لوگ اکیلے اکیلے نماز پڑھ رہے تھے یا ممکن ہے کہ دوسری جماعت ہو تب یہ مکالمہ ہوا ہو۔ اگر صورت حال یہی تھی تو پھر ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جواب اور استنباط صحیح ہے۔ لیکن ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت ہو رہی تھی اور ابن عمر رضی اللہ عنہما پہلے اکیلے پڑھ کر بیٹھے تھے۔ اس صورت میں ان کا استنباط مکمل نظر ہے کیونکہ صریح حدیث کے خلاف ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کی مذکورہ حدیثیں ان کے علم میں نہیں تھیں ورنہ دوسری مرتبہ نماز پڑھنا اسی وقت منع ہے جب پہلے نماز باجماعت کامل طریقے سے پڑھی گئی ہو یا لوٹانے کی کوئی وجہ نہ ہو یا دونوں دفعہ فرض کی نیت کی گئی ہو۔ یہ آخری توجیہ و تطبیق امام احمد اور اسحاق بن راہویہ رحمہما کی ہے اور حدیث سے یہی مراد ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (ذخیرة العقبی، شرح سنن النسائی، ۱۰/۳۳۸)

(المعجم ۵۷) - أَلْسَنِي إِلَى الصَّلَاةِ

(التحفة ۲۴۹)

۸۶۲- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الزُّهْرِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ: حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

۸۶۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم نماز کے لیے آؤ تو دوڑتے ہوئے نہ آؤ بلکہ سکون اور وقار کے ساتھ چلتے

حدیث حسین المعلم بہ، وهو في الكبرى، ح: ۹۳۳، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۶۴۱، وابن حبان، ح: ۴۳۲، وغيرهما.

۸۶۲- أخرجه مسلم، المساجد، باب استحباب إتيان الصلاة بوقار وسكينة... الخ، ح: ۶۰۲ من حديث سفيان ابن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۳۴.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَنْتُمْ
الصَّلَاةَ فَلَا تَأْتَوْهَا وَأَنْتُمْ تَسْعَوْنَ وَأَتَوْهَا
تَمْشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ
فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَاقْضُوا».

فوائد و مسائل: ① نماز کی طرف دوڑ کر آنا سچیدگی کے خلاف ہے۔ بے ادبی ہے مسجد کی حرمت کے خلاف ہے۔ رب العالمین کے حضور حاضری معمولی بات نہیں۔ اس میں کامل سکون اور وقار چاہیے۔ عام معاملات میں بھی جلد بازی نامناسب ہے۔ اس کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی ہے کیونکہ اس میں عام طور پر جانی اور مالی نقصان ہو جاتا ہے۔ عزت کا نقصان تو ہے ہی۔ ② جو نماز امام کے ساتھ مل جائے وہ ابتدائے نماز ہے یا امام والی؟ اس میں اختلاف ہے یعنی مقتدی کی وہ کون سی رکعتیں شمار ہوں گی؟ پہلی شمار ہوں گی تو وہ بقیہ رکعتیں آخری رکعتوں کی طرح پڑھے گا اور اگر امام کی ترتیب کے حساب سے شمار ہوں گی تو بقیہ رکعتیں وہ ابتدائی رکعتوں کی طرح پڑھے گا۔ شوافع پہلی اور احناف دوسری بات کے قائل ہیں۔ دونوں طرف دلائل ہیں۔ اس حدیث کے آخری لفظ [فَاقْضُوا] امام شافعی رحمہ اللہ کے مؤید ہیں اور یہی راجح ہے۔ واللہ اعلم۔ نیز اکثر روایات میں [فَاتِمُوا] کے الفاظ وارد ہیں جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ مقتدی جہاں سے آغاز کرے گا وہی اس کی ابتدائے نماز ہوگی۔ جو وہ چلے ہوگی بعد میں اس کی تکمیل کرے گا لہذا بعض احادیث میں منقول الفاظ [فَاقْضُوا] کے معنی بھی یہی ہوں گے یعنی جو نماز رہ چکی ہو اسے بعد میں ادا کر لیا جائے۔ واللہ اعلم۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (ذخیرة العقبی، شرح سنن النسائی: ۳۵۵/۱۰)

باب: ۵۸۔ دوڑے بغیر تیزی کے

(المعجم ۵۸) - الْأِسْرَاعُ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ

ساتھ نماز کے لیے آنا

حَمِيرٍ سَعِيٍّ (النسفة ۲۵۰)

۸۶۳۔ حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

۸۶۳۔ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ بِنِ

رسول اللہ ﷺ جب عصر کی نماز پڑھ لیتے تو بنو عبدالمطلب کے ہاں تشریف لے جاتے اور ان کے ہاں باتیں کرتے حتیٰ کہ مغرب کے وقت واپس تشریف لاتے۔ ابورافع

الْأَسْوَدِ بْنِ عَمْرٍو: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ:
حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ مَثْبُودٍ، عَنِ الْفَضْلِ
ابْنِ عُيَيْبِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ: كَانَ

۸۶۳۔ [حسن] أخرجه أحمد: ۶/۳۹۲ من حديث عبد الله بن وهب به، وهو في الكبرى، ح: ۹۳۵، وصححه ابن خزيمة، ح: ۲۳۳۷، وللحديث طرق أخرى عند الطبراني (الكبير: ۱/۹۶۱، ۹۶۴، ۹۸۸) وغيره * مثبوذ هو رجل من آل بني رافع، وثقه ابن خزيمة، وشيخه ابن أبي رافع حسن الحديث.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

نے کہا: ایک دفعہ نبی ﷺ مغرب کے وقت جلدی اور تیزی سے آ رہے تھے کہ ہم قبیح سے گزر رہے تو آپ نے فرمایا: ”افسوس تجھ پر! افسوس تجھ پر!“ مجھے یہ الفاظ دل میں بہت تکلیف دہ محسوس ہوئے۔ میں پیچھے ہٹ گیا۔ میں نے سمجھا کہ آپ مجھ سے مخاطب ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”پیچھے کیوں رہ گئے ہو؟ چلتے آؤ۔“ میں نے کہا: مجھ سے کوئی تصور ہو گیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ”کیا مطلب؟“ میں نے کہا: آپ نے مجھ پر اظہار افسوس کیا ہے۔ آپ نے فرمایا: ”نہیں بلکہ (میری) اس بات کا سبب یہ ہے کہ میں نے ایک آدمی کو فلاں قبیلے کی زکاۃ لینے کے لیے بھیجا تھا۔ اس نے ایک چادر چھپالی۔ اب اسے اس جیسی آگ کی چادر پہنائی گئی ہے۔“

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الْعَصْرَ ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَيَتَحَدَّثُ عِنْدَهُمْ حَتَّى يَنْحَدِرَ لِلْمَغْرِبِ، قَالَ أَبُو رَافِعٍ: فَبَيْنَمَا النَّبِيُّ ﷺ يُسْرِعُ إِلَى الْمَغْرِبِ مَرَرْنَا بِالْبَيْعِ فَقَالَ: «أَفْ لَكَ أَفْ لَكَ». قَالَ: فَكَبَّرَ ذَلِكَ فِي دَرْعِي فَاسْتَأْخَرْتُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يُرِيدُنِي فَقَالَ: «مَا لَكَ؟ أَمْشِ». فَقُلْتُ: أَحَدْتُ حَدَّثَ، قَالَ: «مَا ذَاكَ؟» قُلْتُ: أَفَفْتُ بِي، قَالَ: «لَا، وَلَكِنْ هَذَا فَلَانٌ بَعَثْتَهُ سَاعِيًا عَلَيَّ بَنِي فَلَانٍ فَعَلَّ نَمِرَةً فَدَرَّعَ الْآنَ مِثْلَهَا مِنْ نَارٍ».

🌞 فوائد و مسائل: ① اگر وقت تک ہو یا جماعت کھڑی ہو چکی ہو تو نماز کے لیے ایسی تیزی سے چلا جا سکتا ہے جس سے مسجد و نماز کی توہین ہو نہ انسانی وقار ہی کے خلاف ہو۔ ② فوت شدہ کو تصور میں حاضر کر کے اظہار افسوس و ملامت کے لیے اس سے خطاب کیا جا سکتا ہے۔ اس طرح سلام و دعا میں اس سے خطاب کیا جا سکتا ہے جیسے السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ وغيرہ دعا ہے بشرطیکہ میت کو حقیقتاً حاضر ناظر نہ سمجھے۔

۸۶۴- حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے یہ روایت دوسری

سند کے ساتھ بھی اوپر والی روایت کے ہم معنی منقول ہے۔

۸۶۴- أَخْبَرَنَا هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَثْبُودٌ رَجُلٌ مِنْ آلِ أَبِي رَافِعٍ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ نَحْوَهُ.

🌞 فائدہ: یہ دونوں سندیں حضرت ابن جریج پر اکٹھی ہو جاتی ہیں۔ اوپر ساری سند ایک ہی ہے۔ امام نسائی رحمہ اللہ کا مقصد متابعت بیان کرتا ہے۔ متابعت سے روایت قوی ہو جاتی ہے۔

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

(المعجم ۵۹) - التَّهَجِيرُ إِلَى الصَّلَاةِ

باب: ۵۹- نماز کے لیے جلدی (اول)

(التحفة ۲۵۱)

وقت میں) لکھنا

۸۶۵- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُغَبَّرَةِ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ عَنْ شُعَيْبٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرُبِيُّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا مَثَلُ الْمُهَجِّرِ إِلَى الصَّلَاةِ كَمَثَلِ الَّذِي يُهْدِي الْبِدْنَةَ، ثُمَّ الَّذِي عَلَى إِيْرِهِ كَالَّذِي يُهْدِي الْبَقْرَةَ، ثُمَّ الَّذِي عَلَى إِيْرِهِ كَالَّذِي يُهْدِي الْكَيْشَ، ثُمَّ الَّذِي عَلَى إِيْرِهِ كَالَّذِي يُهْدِي الدَّجَاجَةَ، ثُمَّ الَّذِي عَلَى إِيْرِهِ كَالَّذِي يُهْدِي الْبَيْضَةَ».

۸۶۵- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”نماز کے لیے جلدی آنے والے کی مثال اس شخص کی طرح ہے جو ایک اونٹ صدقہ کرتا ہے۔ پھر جو اس کے بعد آتا ہے وہ اس شخص کی طرح ہے جو گائے صدقہ کرتا ہے۔ پھر اس کے بعد آنے والا اس شخص کی طرح ہے جو ایک مینڈھا صدقہ کرتا ہے۔ پھر جو اس کے بعد آتا ہے وہ اس شخص کی طرح ہے جو مرغی صدقہ کرتا ہے۔ پھر جو اس کے بعد آتا ہے وہ اس شخص کی طرح ہے جو اڑھانہ صدقہ کرتا ہے۔“

🌞 فوائد و مسائل: ① اس حدیث میں نماز سے مراد نماز جمعہ ہے۔ مصنف نے عام نماز کو بھی نماز جمعہ پر محمول کیا ہے کیونکہ بعض روایات سے ہر نماز میں جلدی آنے کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔ لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ..... الخ (سنن النسائي 'الأذان' حدیث: ۶۷۴) ② روایت میں لفظ [یُھْدی] ہے جس سے مراد جانور کو حرم بھیجنا ہے تاکہ وہاں ذبح ہو اور تقرب حاصل ہو۔ یہاں مجازاً اصدقے کے معنی میں ہے کیونکہ مرغی اور انڈا قربان نہیں کیے جاتے البتہ ان سے ثواب ضرور حاصل ہوتا ہے۔ بعض لوگوں نے قربانی والا معنی کر کے اس حدیث سے مرغی کی قربانی ثابت کی ہے مگر انڈے کو کیسے اور کہاں سے ذبح کیا جائے گا؟ اس قسم کے مضحکہ خیز مسائل سے جمہور اہل علم کی مخالفت کرنا اور اپنے آپ کو تماشایانا ہے۔ سیاق و سباق اور مجموعی تناظر سے ہٹ کر صرف لفظوں سے استدلال بسا اوقات گمراہی کا موجب بن جاتا ہے اس لیے ضروری ہے کہ جمہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کے منہج اور تعبیر کو مد نظر رکھا جائے۔

۸۶۵- أخرجه البخاري، بدء الخلق، باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم، ح: ۳۲۱۱، ومسلم، الجمعة، باب فضل التهجير يوم الجمعة، ح: ۸۵۰، بعد، ح: ۸۵۶، من حديث الزهري به، وهو في الكبرى، ح: ۹۳۶، والمراد بالصلاة: صلاة الجمعة.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۶۰- اقامت کے وقت نماز

(نفل وغیرہ پڑھنے) کی کراہت

(المعجم ۶۰) - مَا يُكْرَهُ مِنَ الصَّلَاةِ عِنْدَ

الإِقَامَةِ (التحفة ۲۵۲)

۸۶۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہرسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کی اقامت ہو جائے

تو اس (جماعت) فرض کے علاوہ کوئی اور نماز نہیں۔“

۸۶۶- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ زَكْرِيَّا قَالَ:

حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَطَاءَ

ابْنَ يَسَّارٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا

صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ».

🌞 فائدہ: جب کسی فرض نماز کی اقامت ہو جائے تو کوئی نفل یا کوئی فرض نماز شروع نہیں کی جاسکتی کیونکہ یہ

جماعت کے اصول کے خلاف ہے اور اس سے جماعت کی اہمیت ختم ہو جائے گی البتہ اگر کوئی شخص پہلے سے

سنیٹیں وغیرہ پڑھ رہا ہے اور اسے جاری رکھنے میں فرض سے کچھ بھی فوت ہونے کا اندیشہ نہیں ہے (جیسے وہ

تہجد میں ہو) تو علماء کی ایک رائے کے مطابق وہ نماز جاری رکھے اور جلد مکمل کرنے کی کوشش کرے تاکہ فرض

نماز باجماعت پڑھ سکے۔ اگر اسے خطرہ ہے کہ جاری رکھنے کی صورت میں کچھ فرض نماز جماعت سے رہ جائے

گی یا کوئی رکعت فوت ہو جائے گی تو نماز منقطع کر دے اور جماعت کے ساتھ مل جائے جبکہ بہتر یہ ہے کہ جوئی

اقامت شروع ہو نماز ترک کر دی جائے خواہ نماز کے کسی بھی مرحلے میں ہو کیونکہ [فَلَا صَلَاةَ] کی واضح نصوص

سے معلوم ہوتا ہے کہ اسے شمار نہیں کیا جاتا اگرچہ بزم خویش نماز جاری رکھے ہو۔

۸۶۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبیﷺ نے فرمایا: ”جب نماز کی اقامت ہو جائے تو فرض

نماز کے علاوہ کوئی نماز نہیں۔“

۸۶۷- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

الْحَكَمِ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا

مُحَمَّدٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَرْقَاءَ بْنِ عَمْرٍ، عَنْ

عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا أُقِيمَتِ

الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ».

۸۶۶- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب كراةة الشروع في نافلة بعد شروع المؤذن... الخ، ح: ۷۱۰/۶۴

من حديث زكريا بن إسحاق به، وهو في الكبرى، ح: ۹۳۷.

۸۶۷- [صحيح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۹۳۸.

۱۰۔ کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۸۶۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنِ ابْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ: أَقِيَمْتَ صَلَاةَ الصُّبْحِ، فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا يُصَلِّي وَالْمُؤَذِّنُ يُقِيمُ، فَقَالَ: «أَتَصَلِّي الصُّبْحَ أَرْبَعًا».

۸۶۸- حضرت ابن بُحَيْنَةَ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ صبح کی نماز کی اقامت ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا جب کہ مؤذن اقامت کہہ رہا تھا۔ آپ نے فرمایا: ”تو صبح کی نماز چار رکعت پڑھے گا؟“

🌞 فائدہ: یہ روایت صریح ہے کہ اقامت شروع ہو جائے تو صبح کی سنتیں بھی شروع نہیں کر سکتا۔ اوپر والی احادیث کا تقاضا بھی یہی ہے۔ مگر احناف حضرات صبح کی سنتوں کے پڑھنے کے قائل ہیں خواہ اقامت کیا جماعت ہی ہو رہی ہو بشرطیکہ تہجد مل جائے۔ جب کہ رسول اللہ ﷺ اقامت کے دوران میں سنتیں شروع کرنے پر ڈانٹ رہے ہیں۔ احناف ان احادیث کی درواز کار تاویلات کرتے ہیں مثلاً: یہ روایات مسجد میں الگ نماز پڑھنے سے روکتی ہیں نہ کہ مسجد سے باہر۔ یا صاف کے اندر نماز پڑھنے سے مانع ہیں کہ صاف منقطع ہو گی۔ مگر سوچنے کی بات ہے کہ کیا مندرجہ بالا احادیث پڑھ کر ذہن میں یہ بات آتی ہے؟ اگر یہ قبول کسی اور حدیث سے لی گئی ہیں تو براہ کرام ان کا حوالہ دیا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ توجیہ خود ساختہ ہے۔ کوئی حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی اور نہ کوئی روایت ہی مندرجہ بالا روایات کے منافی آئی ہے جس کی بنا پر تاویل کی گئی ہو۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس حکم سے صبح کی سنتیں خاص ہیں کیونکہ پہلے نہ پڑھنے کی صورت میں وہ تقاضا سے بھی رہ جائیں گی کیونکہ فرضوں کے بعد نفل جائز نہیں اور طلوع شمس کے بعد نماز کا وقت ہی ختم ہو جائے گا حالانکہ یہ روایت تو ہے ہی صبح کی سنتوں کے بارے میں۔ باقی رہی تقاضا تو وہ فرض نماز کے بعد ہو سکتی ہے جیسا کہ سنن ابوداؤد اور جامع ترمذی میں ایک صحابی کے فخر کی نماز کے بعد سنتیں پڑھنے اور رسول اللہ ﷺ کے انھیں برقرار رکھنے کی روایت آئی ہے۔ دیکھیے: (سنن أبي داود، التطوع، حدیث: ۱۲۹۷، جامع الترمذی، الصلاة، حدیث: ۳۲۲)

(المعجم ۶۱) - فِيمَنْ يُصَلِّي رَكَعَتَيْ
الْفَجْرِ وَالْإِمَامِ فِي الصَّلَاةِ (التحفة ۲۵۳)

باب ۶۱۔ جو شخص فجر کی سنتیں پڑھتا ہو
جب کہ امام فرض پڑھ رہا ہو

۸۶۹- أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ بِنُ حَضْرَتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْجَسٍ رضی اللہ عنہ بَيَانِ كَرْتِ

۸۶۸- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب كراهة الشروع في نافلة بعد شروع المؤذن في إقامة الصلاة... الخ، ح: ۶۶/۷۱۱ عن قتيبة، والبخاري، والأذان، باب: إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة، ح: ۶۶۳ من حديث سعد بن إبراهيم به، وهو في الكبرى، ح: ۹۳۹.

۸۶۹- أخرجه مسلم، ح: ۷۱۲ (انظر الحديث السابق) من حديث حماد بن زيد به، وهو في الكبرى، ح: ۹۴۰، ۹۴۱.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

عَرَبِيٌّ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ : حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسَ قَالَ : جَاءَ رَبِئِلُ
وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ فَرَكِعَ
الرَّكَعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ صَلَاتَهُ قَالَ : « يَا فُلَانُ ! أَتَيْهُمَا
صَلَاتُكَ ، الَّتِي صَلَّيْتَ مَعَنَا أَوْ الَّتِي
صَلَّيْتَ لِنَفْسِكَ ؟ » .

🌞 فائدہ: اس حدیث کا مقصد بھی یہی ہے کہ فجر کی نماز کے دوران میں سنتیں نہیں پڑھی جاسکتیں البتہ احناف کے نزدیک مسجد سے باہر پڑھی جاسکتی ہیں۔ یہ عقیدہ مین کا مسلک تھا بعد والوں نے تو مسجد کے اندر جماعت والی صف سے پچھلی صف میں کھڑے ہو کر پڑھنے کی اجازت دے دی ہے حالانکہ صحیح مسلم کی روایت میں صراحت ہے کہ مذکورہ شخص نے مسجد کے ایک طرف نماز پڑھی تھی۔ دیکھیے: (صحیح مسلم: صلاة المسافرین: حدیث: ۷۱۳) پھر آپ ﷺ نے اسے روکا۔ اسی صریح روایات کی موجودگی میں مسجد کے اندر جماعت کی موجودگی میں سنتیں پڑھنے کی اجازت دینا بہت بڑی جسارت ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ وہ مسجد سے باہر بھی اقامت کے بعد سنتیں پڑھنے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ ظاہر الفاظ اسی کی تائید کرتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب ۶۲- صفحہ سے پیچھے اکیلے

آدی کی نماز

۸۷۰- حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے گھر تشریف لائے۔ میں اور ہمارے ایک یتیم نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور (ہماری والدہ) حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے ہمارے پیچھے نماز پڑھی۔

المعجم (۶۲) - الْمُتَفَرِّدُ خَلْفَ الصَّفِّ

(التحفة ۲۵۴)

۸۷۰- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي
إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ :
أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِنَا فَصَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْتِي
لَنَا خَلْفَهُ ، وَصَلَّتْ أُمُّ سَلِيمٍ خَلْفَنَا .

◀ عاصم هو الأحول.

۸۷۰- أخرجه البخاري، الأذان، باب: المرأة وحدها تكون صفا، ح: ۷۲۷ من حديث سفیان بن عیینة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۶۱. * شيخ البخاري: عبدالله بن محمد هو المستدي غير الزهري شيخ النسائي، فليتبته.

۱۰۔ کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

☀️ فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر عورت ایک ہو تو وہ مردوں کے ساتھ کھڑی نہیں ہوگی بلکہ اکیلی کھڑی ہو کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھے گی، لیکن اگر مرد صف کے پیچھے اکیلا ہو تو اس کے لیے نیچے نہیں موجود ہے۔
 الایہ کہ کوئی عذر ہو کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے ایک آدمی کو صف کے پیچھے اکیلے نماز پڑھتے دیکھا تو اسے نماز لوانے کا حکم دیا اور فرمایا: ”صف کے پیچھے اکیلے مرد کی نماز نہیں ہوتی۔“ یہ روایت کتب حدیث میں موجود ہے اور حسن درجے کی ہے۔ دیکھیے: (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۶۸۴ و مسند أحمد: ۴/۲۳) اس لیے امام احمد اسحاق اور دیگر محدثین رحمہم نے صف کے پیچھے اکیلے کی نماز کو ناجائز اور قابل اعادہ قرار دیا ہے بشرطیکہ وہ اگلی صف میں جگہ ہونے کے باوجود اکیلا کھڑا ہوا ہو جب کہ دیگر حضرات اسے جائز سمجھتے ہیں مگر یہ قول بلا دلیل ہے۔ صف کے پیچھے اکیلا آدمی کیا کرے؟ اس سوال کا جواب بالکل واضح ہے کہ اگر صف میں کھڑے ہونے کی جگہ نہیں ہے اور دوسرا نماز بھی ساتھ کھڑا ہونے والا نہیں ہے تو پھر اکیلا شخص ہی صف کے پیچھے کھڑا ہو جائے۔ اس کی نماز ان شاء اللہ درست ہوگی۔ اگلی صف سے نماز ہی صحیح کرانے کے ساتھ ملانے والی روایت ضعیف ہے اس لیے اگلی صف سے آدمی نہیں کھینچتا چاہیے۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا بھی یہی موقف ہے۔ واللہ اعلم۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (مجموع الفتاویٰ: ۳۹۶/۲۳)

۸۷۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا نُوحٌ - حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ
 يَغْنِي ابْن قَيْسٍ - عَنِ ابْنِ مَالِكٍ - وَهُوَ عَمْرُو - عَنِ أَبِي الْجَوْزَاءِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَتْ امْرَأَةٌ تَصَلِّي خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَسَنَاءَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ قَالَ: وَكَانَ بَعْضُ الْقَوْمِ يَتَقَدَّمُ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ لِئَلَّا يَرَاهَا وَيَسْتَأْخِرُ بَعْضُهُمْ حَتَّى يَكُونَ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ فَإِذَا رَكَعَ يَغْنِي نَظَرَ مِنْ تَحْتِ إِبْطِئِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِيمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْجِرِينَ﴾
 [المحجر: ۲۴]

۸۷۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک بہت خوب صورت عورت رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتی تھی۔ کچھ (نیک) لوگ تصدًا پہلی صف میں کھڑے ہوتے تھے تاکہ وہ نظر نہ آئے۔ اور کچھ (منافق قسم کے) لوگ جان بوجھ کر پیچھے رہتے تھے حتیٰ کہ آخری صف میں کھڑے ہوتے (تاکہ اسے دیکھیں)۔ پھر جب رکوع کرتے تو بغل کے نیچے سے اسے دیکھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقِيمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْجِرِينَ﴾ ”ہم خوب جانتے ہیں تم میں سے آگے رہنے والوں کو اور خوب جانتے ہیں پیچھے رہنے والوں کو۔“

۸۷۱- [إسناده ضعيف] أخرجه الترمذي، تفسير القرآن، باب: ومن سورة الحجر، ح: ۳۱۲۲ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۴۲ * عمرو بن مالك النكري ضعيف كما حققته في سهيل الحاجة في تخريج سنن ابن ماجه، ح: ۱۰۴۶.

۱۰- کتاب الإمامة امامت سے متعلق احکام و مسائل
 ﷺ فائدہ: یہ روایت ضعیف ہے اس لیے آیت کی یہ شان نزول صحیح نہیں تاہم سیاق و سباق کی رو سے آیت کے مناسب معنی ہیں کہ ہم ان لوگوں کو بھی جانتے ہیں جو آدم ﷺ سے لے کر اب تک مرچکے ہیں اور انھیں بھی جو ابھی زندہ ہیں یا قیامت تک آئیں گے۔

(المعجم ۶۳) - الرُّكُوعُ دُونَ الصَّفِّ
 (النحفة ۲۵۵)
 باب: ۶۳- صف میں ملنے سے پہلے
 ہی رکوع کرنا

۸۷۲- أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ عَنْ
 يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ زِيَادِ
 الْأَعْلَمِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ أَنَّ أَبَا بَكْرَةَ
 حَدَّثَهُ: أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَالنَّبِيُّ ﷺ رَاكِعٌ
 فَرَكِعَ دُونَ الصَّفِّ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ:
 «وَزَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تَعُدُّ»
 ۸۷۲- حضرت ابوبکر ؓ سے روایت ہے کہ وہ
 (ایک دفعہ) مسجد میں داخل ہوئے تو نبی ﷺ رکوع کی
 حالت میں تھے چنانچہ انھوں نے صف سے پیچھے ہی
 رکوع کر لیا۔ (اور رکوع ہی کی حالت میں چل کر صف میں
 پہنچے۔) نبی ﷺ نے (نماز کے بعد) فرمایا: "اللہ تعالیٰ
 تمہاری (نیکلی کی) حرص میں اضافہ فرمائے لیکن دوبارہ
 ایسے نہ کرنا۔"

ﷺ فوائد و مسائل: ① حضرت ابوبکر ؓ کے اس طرح کرنے میں نماز کے اندر چلنا پڑتا ہے جو نماز کے منافی
 ہے لہذا یہ جائز نہیں۔ ② اس روایت سے رکوع کی رکعت پر استدلال کیا گیا ہے کہ حضرت ابوبکر ؓ کو خدشہ
 تھا کہ اگر رکوع ختم ہو گیا تو میں رکعت نہ پاسکوں گا، تبھی انھوں نے یہ انداز اختیار کیا۔ مگر یہ استدلال اتنا قوی
 نہیں ہے نیز کوئی صراحت نہیں کہ انھوں نے اٹھ کر وہ رکعت پڑھی تھی یا نہیں۔ اس سلسلے میں یہ روایت مبہم ہے۔
 استدلال واضح ہونا چاہیے۔ شیخ الباری میں طبرانی کے حوالے سے حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے ابوبکر ؓ کو حکم
 دیا تھا کہ (صَلِّ مَا أَدْرَكْتَ وَأَقْضِ مَا سَبَقَكَ) "جو مل جائے پڑھو اور جو گھل جائے اسے پورا کرو۔" (فتح
 الباری: ۳۲۸/۴، شرح حدیث: ۷۸۳) حدیث کا مذکورہ قطعہ حضرت ابو ہریرہ ؓ کی حدیث میں بھی آتا ہے۔
 دیکھیے: (صحیح مسلم، المساجد، حدیث: ۶۰۴) اور ظاہر ہے کہ انھیں صرف رکوع ہی ملا تھا، قیام تو ان
 سے رہ گیا تھا۔ اس پس منظر میں اس حکم کا صاف مقصد یہ ہے کہ صرف رکوع ملے تو وہ رکعت شمار نہ ہوگی۔

۸۷۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
 ۸۷۳- حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ

۸۷۲- أخرجه البخاري، الأذان، باب: إذا ركع دون الصف، ح: ۷۸۳ من حديث زياد الأعلم به، وهو في
 الكبرى، ح: ۹۴۳، وأخرجه أبو داود، ح: ۶۸۳ عن حميد بن مسعدة به.
 ۸۷۳- أخرجه مسلم، الصلاة، باب الأمر بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع فيها، ح: ۴۲۳ من حديث أبي أسامة
 به، وهو في الكبرى، ح: ۹۴۴.

۱۰- کتاب الإمامة

پر بارہ ہونی چاہئیں۔ بہتر یہ ہے کہ جس طرح ان کا طریقہ احادیث میں مروی ہے اس طرح ادا کی جائیں۔
 ① جیسے کے بعد دو رکعت پڑھنے کا ذکر ہے۔ (صحیح مسلم، الجمعة، حدیث: ۸۸۲) اور ایک قوی روایت میں چار رکعت کا ذکر ہے کہ جسے جیسے کے بعد نماز پڑھنی ہو وہ چار رکعت پڑھے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، الجمعة، حدیث: ۸۸۱) ان روایات کی رو سے بعض علماء نے چار کو مسجد سے اور دو کو گھر سے خاص کیا ہے۔ لیکن اس تخصیص کی ضرورت نہیں، مرضی پر موقوف ہے چاہے چار پڑھے اور چاہے تو دو، لیکن چار کی اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے۔ بعض علماء دونوں کو جمع کرنے کے قائل ہیں یعنی مسجد میں چار پڑھے اور گھر میں جا کر مزید دو پڑھے۔ اگرچہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے چھ رکعات کا عمل ملتا ہے لیکن رسول اللہ ﷺ سے اس طریقے کا ثبوت نہیں ملتا۔ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ذاتی اجتہاد یا ان کی رائے تھی جس کی حیثیت یقیناً معروف حدیث کی نہیں اس لیے بہتر طریقہ یہی ہے کہ بجائے دو اور چار کو جمع کرنے کے الگ الگ طور پر دونوں پر عمل کر لیا جائے یعنی کسی جیسے دو پڑھے اور کسی جیسے چار ان شاء اللہ یہ سنت کے اقرب عمل ہوگا۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۶۵) - أَلصَّلَاةُ قَبْلَ الْعَصْرِ وَذِكْرُ
 اخْتِلَافِ النَّاقِلِينَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ فِي
 ذَلِكَ (التحفة ۲۵۷)

۸۷۵- حضرت عامر بن زمرہ نے کہا کہ ہم نے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ ﷺ کی نفل نماز کے
 بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: تم میں سے کون
 اس کی طاقت رکھتا ہے؟ ہم نے کہا: اگر ہم کرنے کی
 طاقت نہیں رکھتے تو کم از کم سن تو لیں۔ آپ نے فرمایا:
 جب سورج اس (مشرق کی) طرف اتنا اونچا ہوتا جتنا
 کہ وہ اس (مغرب کی) طرف میں عصر کے وقت ہوتا
 ہے تو آپ دو رکعتیں پڑھتے۔ اور جب سورج اس
 (مشرق کی) طرف اتنا ہوتا جتنا وہ اس (مغرب کی)
 طرف ظہر کے وقت ہوتا ہے تو چار رکعت پڑھتے۔ اور

۸۷۵- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ
 قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ: حَدَّثَنَا
 شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ
 ضَمْرَةَ قَالَ: سَأَلْنَا عَلِيًّا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَيُّكُمْ يُطِيقُ ذَلِكَ؟ قُلْنَا: إِنْ
 لَمْ نَطْفِئْهُ سَمِعْنَا، قَالَ: كَانَ إِذَا كَانَتْ
 الشَّمْسُ مِنْ هَهُنَا كَهَيَاتُنَا مِنْ هَهُنَا عِنْدَ
 الْعَصْرِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، فَإِذَا كَانَتْ مِنْ هَهُنَا
 كَهَيَاتُنَا مِنْ هَهُنَا عِنْدَ الظُّهْرِ صَلَّى أَرْبَعًا،
 وَيُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا ثِنْتَيْنِ،

۸۷۵- [إسناده حسن] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب: كيف كان ينظر النبي ﷺ بالنهار، ح: ۵۹۸، ۵۹۹ من
 حديث شعبة به، وقال: "حسن"، وهو في الكبرى، ح: ۳۳۹، وللحديث شواهد.

۱۰- کتاب الإمامة

امامت سے متعلق احکام و مسائل

وَيُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا يَنْصِلُ بَيْنَ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ بِسَلِيمٍ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَالنَّبِيِّينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ.

ظہر سے پہلے چار رکعت اور بعد میں دو رکعت پڑھتے۔ اور عصر سے پہلے اس طرح چار رکعت پڑھتے کہ ہر دو رکعت کے بعد (تہجد میں) مقرب فرشتوں، انبیاء اور ان کی پیروی کرنے والے مومنوں اور مسلمانوں پر سلام پڑھتے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① پہلی نفل نماز سے مراد صلاۃ صبحی (چاشت کی نماز) ہے۔ اگر سورج کے بقدر نیزہ یا دو نیزے ہونے پر یہ نماز پڑھی جائے تو اسے صلاۃ اشراق کہتے ہیں۔ بہر حال صلاۃ اشراق صلاۃ صبحی اور صلاۃ الاوائین ایک ہی نماز کے مختلف نام ہیں۔ اور یہ نام صرف وقت کی تبدیلی کی وجہ سے مختلف ہیں۔ واللہ اعلم۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (القول المقبول، ص: ۶۸۸) اور دوسری نفل نماز سے مراد سنت زوال ہے کیونکہ سورج کے زوال پذیر ہونے سے قبل اس کی ادائیگی ہوتی ہے۔ ② اس سلام سے مراد تہجد کے دوران میں (السلام عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ) پڑھنا ہے اور اللہ کے نیک بندوں پر سلامتی ہو۔ پڑھنا ہے نہ کہ فراغت والا سلام۔ اور فرشتے، انبیاء اور دیگر کاذب صالحین کی تفسیر ہے۔

۸۷۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ قَالَ: سَأَلْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي النَّهَارِ قَبْلَ الْمَكْتُوبَةِ، قَالَ: مَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ؟ ثُمَّ أَخْبَرَنَا قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي حِينَ تَرِيغُ الشَّمْسُ رَكَعَتَيْنِ، وَقَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَجْعَلُ السَّلَامَ فِي آخِرِهِ.

۸۷۶- عاصم بن ضمروہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میں نے حضرت علی بن ابوطالب سے دن میں فرض نماز سے قبل رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: تم میں سے کون اس کی طاقت رکھتا ہے؟ پھر ہمیں بتایا کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعت پڑھتے تھے جب سورج کچھ اونچا آ جاتا تھا۔ اور نصف النہار سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے۔ سلام آخر میں پھیرتے۔ (دو رکعت کے بعد سلام نہ پھیرتے۔)

🌞 فوائد و مسائل: ① سورج کچھ اونچا آنے سے مراد ممکن ہے صلاۃ اشراق ہو اور ممکن ہے صلاۃ صبحی اور صلاۃ الاوائین ہو۔ اس روایت میں صراحت ہے کہ چار رکعت کے آخر میں سلام کہتے تھے نہ کہ دو رکعت کے بعد۔ اور یہ بھی جائز ہے۔ واللہ اعلم۔ ② صلاۃ اشراق صلاۃ صبحی اور صلاۃ الاوائین (چاشت کی نماز) میں کوئی فرق

امامت سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۔ کتاب الإمامة

ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو وہ کیا ہے؟ اصل میں ان میں کوئی فرق نہیں۔ یہ ایک ہی نماز کے مختلف نام ہیں۔ جب یہ نقلی نماز کر اہت کا وقت نکلتے ہی جب کہ سورج نیزہ یا دو نیزوں کے برابر اونچا نکل آئے پڑھی جائے تو اسے صلاۃ اشراق کہہ لیا جاتا ہے اور کچھ عرصہ ٹھہرنے کے بعد جو نوافل پڑھے جائیں انہیں حدیث میں صلاۃ الاضحیٰ اور صلاۃ الاواہین سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (مرعاة المفاتیح: ۲/۲۳۰، طبع قدیم، والقول المقبول، ص: ۲۸۸ و سلسلۃ الأحادیث الصحیحۃ للآلبانی، رقم: ۱۹۹۳) تاہم مغرب کے بعد چھ نوافل کو جو صلاۃ الاواہین قرار دیا جاتا ہے وہ صحیح نہیں اس لیے کہ وہ حدیث ضعیف ہے۔ واللہ اعلم۔ (۵) مذکورہ دونوں روایات سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نصف النہار سے قبل صلاۃ اشراق اور صبحی وغیرہ کے علاوہ مزید چار رکعت پڑھا کرتے تھے۔

www.qlrf.net



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(المعجم ۱۱) - كِتَابُ الْاِفْتِاحِ (التحفة ...)

نماز کے ابتدائی احکام و مسائل

باب ۱- نماز شروع کرتے وقت کیا کرنا چاہیے؟

(المعجم ۱) - اَلْعَمَلُ فِي افْتِاحِ الصَّلَاةِ
(التحفة ۲۵۸)

۸۷۷- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ کبیر تحریر کہتے تو لَاللّٰهُ اَكْبَرُ کہتے وقت اپنے ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ انہیں اپنے کندھوں کے برابر کرتے۔ پھر جب رکوع کی کبیر کہتے تو اسی طرح کرتے۔ پھر جب اَسْمَعُ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتے تو پھر بھی ایسے ہی کرتے اور رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہتے۔ اور جب سجدے کو جاتے یا سجدے سے سر اٹھاتے تو ایسے نہیں کرتے تھے۔

۸۷۷- اُخْبِرْنَا عَمْرُو بْنُ مَنصُورٍ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عِيَّاشٍ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي سَالِمٌ ح: وَأَخْبَرَنِي أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْمُغِيرَةِ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ - هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ - عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ مُحَمَّدٍ - وَهُوَ الزُّهْرِيُّ - قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ، عَنِ ابْنِ عَمْرٍ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ التَّكْبِيرَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ يُكَبِّرُ حَتَّى يَجْعَلَهُمَا حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ إِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَقَالَ: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ



۸۷۷- أخرجه البخاري، الأذان، باب: إلى أين يرفع يديه؟، ح: ۷۳۸ من حديث شعيب بن أبي حمزة، ومسلم، الصلاة، باب استحباب رفع اليدين حذو المنكبين ... الخ، ح: ۳۹۰ من حديث الزهري به، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۰.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

تعمیر تحریر سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتاح

يَسْجُدُ وَلَا حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ.

☀️ فوائد و مسائل: ① نماز کا افتتاح اللہ اکبر سے ہوگا۔ اسے تعمیر تحریر کہتے ہیں کیونکہ اس تکبیر سے نماز میں بہت سی چیزیں حرام ہو جاتی ہیں مثلاً: کھانا پینا چلنا پھرنا اور بات چیت کرنا وغیرہ۔ اللہ اکبر کے سوا کسی اور لفظ سے خواہ وہ اس سے ملتا جلتا ہی ہو نماز کا افتتاح درست نہیں۔ ② کندھوں یا کانوں تک دونوں ہاتھ اٹھانا رفع الیدین کہلاتا ہے۔ اور یہ نماز میں چار جگہ ثابت ہے: ① تعمیر تحریر کے وقت۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تکبیر تحریر کے وقت رفع الیدین کرنا امت کا اجماعی مسئلہ ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ جو اس رفع الیدین کو چھوڑتا ہے وہ گناہ گار ہوگا۔ ② رکوع سے پہلے۔ ③ رکوع کے بعد۔ ④ اور تیسری رکعت سے پہلے۔ مذکورہ صورتوں میں رفع الیدین کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی عمل ہے اور یہ ایسی سنت ہے جسے صحابہ کی اتنی بڑی تعداد نے بیان کیا ہے کہ کوئی اور عمل صحابہ کی اتنی کثیر تعداد نے بیان نہیں کیا یہاں تک کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اصحاب رسول میں سے کسی ایک سے یہ ثابت نہیں کہ وہ نماز میں رفع الیدین نہ کرتا ہو۔ حضرت وائل بن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب آپ نے نماز شروع کی تو اللہ اکبر کہا اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے پھر چار داڑھوں پر رکھا۔ جب رکوع کرنے لگے تو کپڑوں سے ہاتھ باہر نکالے اللہ اکبر کہا اور رفع الیدین کیا پھر رکوع میں چلے گئے۔ جب رکوع سے اٹھے تو سمیع اللہ لَعْنُ حَمْدَةَ کہا اور رفع الیدین کیا۔ (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۴۰۱) حضرت وائل بن حجر ۹ اور ۱۰ ہجری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور ۱۱ ہجری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی لہذا معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر عمر تک رفع الیدین کرتے تھے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ رکوع کو جاتے وقت رکوع سے اٹھتے وقت اور تیسری رکعت کی ابتدا میں رفع الیدین کرنا سنت ہے مگر احتلاف اسے منسوخ سمجھتے ہیں جب کہ ان کے پاس نسخ کی کوئی دلیل نہیں ہے سوائے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے جو کہ ضعیف ہے۔ اور پھر اس کے مقابلے میں رفع الیدین کرنے والی روایات بہت زیادہ اور بہت قوی ہیں جیسا کہ بعض انصاف پسند محقق علماء نے بھی اسے تسلیم کیا ہے اس لیے عمل ان روایات پر ہوگا جو تعداد میں بھی زیادہ ہیں اور سند قوی بھی نہ کہ ایک آدھ روایت پر جو صحت و سند کے اعتبار سے قوی بھی نہیں ہے لہذا ایک آدھ ضعیف روایت کو لے کر کثیر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی اس سنت صحیحہ کو منسوخ کہنا بہت بڑی ناانصافی ہے جب کہ آخر میں اسلام لانے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی اس رفع الیدین کو بیان کیا ہے یعنی یہ سنت صحیحہ متواترہ غیر منسوخہ ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (نیل الأوطار: ۴/۲۰۹، ۲۰۸) ⑤ حجد کے وقت یا حجد سے اٹھتے وقت رفع الیدین قطعاً ثابت نہیں بلکہ اس کی صریح نفی آئی ہے لہذا اس پر عمل درست نہیں۔ اگر کہیں ذکر ہے تو وہ منسوخ ہے یا اس سے مراد رکوع کے بعد رفع الیدین ہے جو رکوع اور حجد کے درمیان ہوتا ہے۔ ⑥ امام ترمذی و ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لَعْنُ حَمْدَةَ اور رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ دونوں کہے گا۔

۱۱- کتاب الافتتاح

(المعجم ۲) - رَفَعُ الْيَدَيْنِ قَبْلَ التَّكْبِيرِ

(التحفة ۲۵۹)

تکبیر تحریر سے متعلق احکام و مسائل

باب ۲- رفع الیدین تکبیر تحریر سے

پہلے کیا جائے

۸۷۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں

نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ وہ آپ کے کندھوں کے برابر ہو جاتے پھر اللہ اکبر کہتے۔ انھوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ یہ فعل اس وقت بھی کرتے جب رکوع کی تکبیر کہتے۔ اور جب رکوع سے اٹھتا رہتا تو پھر یہی کرتے اور فرماتے اَسْمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اور بعد سے میں ایسا نہیں کرتے تھے۔

۸۷۸- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ:

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمٌ عَنِ ابْنِ عَمَرَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَا حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يُكَبِّرُ قَالَ: وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يُكَبِّرُ لِلرُّكُوعِ وَيَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَيَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

🌞 فوائد و مسائل: ① تکبیر تحریر کے وقت رفع الیدین کرنے کے بارے میں اختلاف ہے کہ آیا رفع الیدین

تکبیر تحریر کے ساتھ کیا جائے یا پہلے یا کہ بعد میں۔ جمہور کے نزدیک رفع الیدین تکبیر تحریر کے ساتھ کیا جائے۔ موالک شوافع اور حنابلہ کا بھی یہی موقف ہے۔ احناف کے نزدیک رفع الیدین پہلے کیا جائے اور تکبیر تحریر بعد میں کہی جائے کیونکہ ہاتھوں کا اٹھانا معبودان باطلہ کی نفی کے قائم مقام ہے اور اللہ اکبر میں توحید کا اثبات ہے۔ اور عربی میں نفی پہلے ہوتی ہے اور اثبات بعد میں، جیسے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ میں ہے۔ اور بعض کا موقف ہے کہ تکبیر تحریر پہلے کہی جائے اور رفع الیدین بعد میں کیا جائے۔ حدیث کی رو سے تینوں طریقے درست ہیں کوئی طریقہ بھی اختیار کیا جا سکتا ہے کیونکہ صحیح احادیث سے ثابت ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ افْتَتَحَ التَّكْبِيرَ فِي الصَّلَاةِ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ يُكَبِّرُ حَتَّى يَجْعَلَهُمَا حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ "میں نے نبی اکرم ﷺ کو دیکھا آپ نماز کا افتتاح تکبیر تحریر سے کرتے اور تکبیر کہتے وقت رفع الیدین کرتے یہاں تک کہ انھیں کندھوں کے برابر لے جائے۔" (صحیح البخاری: الأذان، حدیث: ۷۳۸) نیز حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ مَعَ التَّكْبِيرِ "انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھاتے تھے۔" (سنن أبي داود: الصلاة، حدیث: ۷۵۲) یہ احادیث اس بات کی دلیل ہیں کہ رفع الیدین تکبیر تحریر کے ساتھ کیا جائے اور صحیح مسلم کی ایک روایت کے کچھ

۸۷۸- أخرجه البخاري، الأذان، باب رفع اليدين إذا كبر وإذا رفع، ح: ۷۳۶، ومسلم، ح: ۲۳/۲۹۰

(انظر الحديث السابق) من حديث ابن المبارك به، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۱.

۱۱- کتاب الافتاح

تعمیر تحریر سے متعلق احکام و مسائل

الفاظ اس طرح ہیں: وَإِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَا حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ، ثُمَّ كَبَّرَ "رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے" پھر تکبیر کہتے۔ "صحیح مسلم" الصلاة" حدیث: ۳۹۰ (۲۳) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ رفع الیدین تکبیر تحریر سے پہلے کیا جائے۔ اور صحیح مسلم ہی کی ایک اور روایت ہے ابوقلابہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما کو دیکھا جب آپ نماز شروع کرتے تو اللہ اکبر کہتے پھر رفع الیدین کرتے..... اور پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ ایسے ہی کیا کرتے تھے۔ (صحیح مسلم" الصلاة" حدیث: ۳۹۱) یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ رفع الیدین تکبیر تحریر کے بعد کیا جائے۔ غرض مذکورہ تین طریقوں میں سے کوئی طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے اور گاہے گاہے ہر ایک پر عمل کیا جاسکتا ہے۔ تمام کی حیثیت برابر ہے۔ کسی طریقے کو ترجیح دینا درست نہیں کیونکہ ترجیح اس وقت دی جاتی ہے جب متعدد روایات پر عمل مشکل ہو جبکہ یہاں ایسے نہیں ہے بلکہ مختلف اوقات میں ہر ایک روایت پر عمل ممکن ہے لہذا جمع اولیٰ ہے۔ واللہ اعلم۔ ① امام نووی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رفع الیدین کی حکمت کے بارے اہل علم کی مختلف آراء ہیں: امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رفع الیدین اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرنے اور رسول اللہ ﷺ کی اتباع کے لیے کرتا ہوں۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ بجز وا کسار اور خود سپردگی کا اظہار ہے اور یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی قیدی پکڑا جائے تو وہ خود سپردگی کا اظہار کرنے کے لیے اپنے ہاتھ کھڑے کر دیتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ جب بندہ ہاتھ کھڑے کر کے اللہ اکبر کہتا ہے تو اس کے قول اور فعل میں موافقت ہو جاتی ہے کہ وہ تمام تر امور دنیا کو چھوڑ کر اپنے رب سے مناجات کرنے کے لیے نماز کی طرف متوجہ ہو گیا ہے۔

(المعجم ۳) - رَفَعَ الْيَدَيْنِ حَذْوَ الْمَنْكَبَيْنِ باب: ۳- ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھانا
(التحفة ۲۶۰)

۸۷۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا رَفَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ، وَقَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ». وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

۸۷۹- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اپنے کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھاتے۔ اور جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو انھیں اسی طرح اٹھاتے اور فرماتے [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] اور سجدوں میں ایسا نہیں کرتے تھے۔

۸۷۹- أخرجه البخاري، ح: ۷۳۵ من حديث مالك، ومسلم: ۲۲/۳۹۰ (انظر الحديث السابق) من حديث الزهري، وهو في الموطأ (بحين) ۷۵/۱، والكبرى، ح: ۹۵۲.

تعمیر تحریر سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتحاح

فائدہ: اکثر روایات میں کندھوں کے برابر رفع الیدین کا ذکر ہے۔ بعض صحیح روایات میں کانوں کے برابر کا بھی ذکر ہے۔ (صحیح مسلم' الصلاة' حدیث: ۳۹۱) دونوں صورتیں جائز ہیں۔ بعض اہل علم مثلاً: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے تطبیق دی ہے کہ ہاتھ اس طرح اٹھائے جائیں کہ انگلیوں کے کنارے کانوں کے برابر اور تھیلیوں کا ٹھلا کنارہ کندھوں کے برابر ہو۔ اس طرح دونوں روایات پر بیک وقت عمل ہو جائے گا۔

باب: ۴- کانوں کے برابر ہاتھ اٹھانا
(رفع الیدین کرنا)

(المعجم ۴) - رَفَعَ الْيَدَيْنِ جِبَالَ الْأُذُنَيْنِ
(التحفة ۲۶۱)

۸۸۰- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ جب آپ نے نماز شروع فرمائی تو اللہ آنکبڑ کہا اور اپنے ہاتھ اٹھائے حتیٰ کہ وہ کانوں کے برابر ہو گئے پھر آپ نے سورۃ فاتحہ پڑھی۔ جب سورت سے فارغ ہوئے تو بلند آواز سے آمین کہی۔

۸۸۰- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الْجُبَّارِ بْنِ وَائِلٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى حَادَتَا أُذُنَيْهِ، ثُمَّ يَقْرَأُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهَا قَالَ: «آمِينَ». يَرْفَعُ بِهَا صَوْتَهُ.

۸۸۱- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور وہ نبی ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو تعمیر تحریر کے وقت اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے اور جب رکوع میں جانے کا ارادہ فرماتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے (تو بھی رفع الیدین کرتے)۔

۸۸۱- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا خَالِدٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سَمِعْتُ نَضْرَ بْنَ عَاصِمٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ - وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ - [أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ يُكَبِّرُ جِبَالَ أُذُنَيْهِ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ].

۸۸۰- [صحیح] أخرجه أحمد: ۳۱۸/۴ من حدیث أبي إسحاق به، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۳. • عبد الجبار لم يسمع من أبيه. انظر، ح: ۱۴۰۵، ۸۸۳. وللحديث شواهد كثيرة عند أبي داود، والترمذي وغيرهما.
۸۸۱- أخرجه مسلم، ح: ۲۵/۳۹۱ (انظر الحديث المتقدم: ۸۷۷) من حدیث قتادة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۴.

تکبیر تحریر سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتاح

🌞 نوائد و مسائل: ① معلوم ہوا کہ رفع الیدین رکوع میں جانے سے پہلے قیام کی حالت میں کرنا چاہیے نہ کہ جاتے ہوئے۔ اسی طرح جب سرائٹا کر سیدھا کھڑا ہو جائے تو پھر رفع الیدین کرنا چاہیے نہ کہ سرائٹا ہوتے۔ گویا رفع الیدین قیام کی حالت ہی میں ہونا چاہیے۔ ② حضرت وائل بن حجر اور مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما دونوں صحابی، رسول اللہ ﷺ کی عمر مبارک کے آخر میں مسلمان ہوئے ہیں دونوں نے نبی اکرم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور دونوں ہی رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع الیدین کرنے کی احادیث بیان کرتے ہیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رفع الیدین کے منسوخ ہونے کا دعویٰ درست نہیں یہ نبی اکرم ﷺ کا دائمی عمل ہے۔

۸۸۲- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيَّةَ عَنِ ابْنِ أَبِي عُرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ مَالِكِ ابْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئْنَا دَخَلْنَا فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ، وَجِئْنَا رَفَعَ، وَجِئْنَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكُوعِ حَتَّى حَادَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ.

۸۸۲- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے منقول ہے انھوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ جب نماز میں داخل ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے۔ اور جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے اس وقت بھی (ہاتھ اٹھاتے) حتیٰ کہ وہ کانوں کے کناروں کے برابر ہو جاتے۔

باب: ۵- رفع الیدین کے وقت انگوٹھے

کس جگہ ہوں؟

۸۸۳- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے نبی ﷺ کو دیکھا جب آپ نے نماز شروع فرمائی تو اپنے ہاتھ اٹھائے حتیٰ کہ قریب تھا آپ کے انگوٹھے کانوں کی لوٹوں (نچلے کنارے) کے برابر ہو جاتے۔

باب: ۶- رفع الیدین اچھی طرح ہاتھ

اٹھا کر کیا جائے

(المعجم ۵) - مَوْضِعُ الْإِبْهَامَيْنِ عِنْدَ

الرَّفْعِ (التحفة ۲۶۲)

۸۸۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ: حَدَّثَنَا فِطْرُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ وَائِلٍ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكَادَ إِبْهَامَاهُ تُحَادِي شَحْمَةَ أُذُنَيْهِ.

(المعجم ۶) - رَفْعُ الْيَدَيْنِ مَدًّا

(التحفة ۲۶۳)

۸۸۲- أخرجه مسلم، من حديث سعيد بن أبي عروبة به، انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۵.

۸۸۳- [إسناده ضعيف] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب افتتاح الصلاة، ح: ۷۳۷ من حديث فطر به، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۶، وقال النسائي في الكبرى: "عبد الجبار بن وائل لم يسمع من أبيه، والحديث في نفسه صحيح" كذا قال، والسند منقطع.

۱۱- کتاب الافتاح
 فوائد و مسائل: ① اس حدیث مبارکہ سے یہ ثابت ہوا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نبی اکرم ﷺ کے اقوال و اعمال کے حد درجے تک کریں اور تابع تھے۔ ② چھوٹی تنگی کو بھی حقیر نہیں سمجھنا چاہیے اس لیے کہ بعض اعمال ظاہراً معمولی ہوتے ہیں لیکن اللہ کے ہاں ان کا مقام بہت زیادہ ہوتا ہے حتیٰ کہ بعض اعمال کے لیے آسمان کے سارے دروازے کھول دیے جاتے ہیں فرشتے جس دروازے سے چاہیں انھیں اوپر اللہ کے ہاں لے کر چڑھ جائیں۔

(المعجم ۹) - وَضِعُ التَّيْمِينِ عَلَى السَّمَاءِ
 فِي الصَّلَاةِ (التحفة ۲۶۶)
 باب: ۹- نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں
 ہاتھ پر رکھنا

۸۸۸- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ:
 حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عَمِيرٍ
 الْعَنْبَرِيِّ وَقَيْسِ بْنِ سَلِيمِ الْعَنْبَرِيِّ قَالَا:
 حَدَّثَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ وَاثِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ قَائِمًا فِي الصَّلَاةِ
 قَبَضَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ.

۸۸۸- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ
 میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ نماز میں
 کھڑے ہوتے تو اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھ کر
 اسے پکارتے۔

فوائد و مسائل: ① معلوم ہوا کہ نماز کے قیام میں دائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھا جائے گا۔ جمہور اہل علم کا یہی
 مسلک ہے۔ مالکیہ اور اہل تشیع ہاتھ چھوڑنے کے قائل ہیں مگر ان کے پاس اس کی ایک بھی دلیل نہیں ٹوٹی
 چھوٹی بھی نہیں۔ ② حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے صحیح ابن خزیمہ (۴۹/۱) میں اور حضرت قیسہ بن ہلب رضی اللہ
 عنہما (۲۲۶/۵) میں اور حضرت طاؤس رضی اللہ عنہ سے سنن ابی داؤد (الصلوة: حدیث: ۷۵۹) میں روایات
 ہیں کہ ہاتھ سینے پر باندھے جائیں۔ یہ روایات صحیح ہیں۔ ابوداؤد کی روایت مرسل ہے جو حنفیہ اور مالکیہ کے
 نزدیک قابل حجت ہے۔ ناف سے نیچے کی روایات سب کی سب ضعیف ہیں لہذا احادیث صحیحہ کی رو سے ہاتھ
 سینے ہی پر باندھے جائیں۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حالت ایک سائل کی سی ہے اور اس طرح نمازی
 فضول حرکات سے بھی محفوظ رہتا ہے اور یہ خشوع خصوصاً کے قریب تر ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: ذخیرۃ
 العقبی شرح سنن النسائي: ۱۱/۱۳۵-۱۵۰، و سنن ابوداؤد (اردو) الصلاة، حدیث: ۷۵۹، طبع دار السلام

۱۱- کتاب الافتاح نماز میں ہاتھ باندھنے سے متعلق احکام و مسائل

باب ۱۰- جب امام کسی کو بائیں ہاتھ
دائیں پر رکھا دیکھے تو؟

(المعجم ۱۰) - فِي الْإِمَامِ إِذَا رَأَى
الرَّجُلَ قَدْ وَضَعَ شِمَالَهُ عَلَى يَمِينِهِ
(التحفة ۲۶۷)

۸۸۹- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ أَبِي زَيْنَبٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عُثْمَانَ يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: رَأَى النَّبِيَّ ﷺ وَقَدْ وَضَعَتْ شِمَالِي عَلَى يَمِينِي فِي الصَّلَاةِ، فَأَخَذَ يَمِينِي فَوَضَعَهَا عَلَى شِمَالِي.

۸۸۹- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے مجھے نماز میں اس حالت میں دیکھا کہ میں نے اپنا بائیں ہاتھ دائیں پر رکھا ہوا تھا تو آپ نے میرا بائیں ہاتھ پکڑا اور اسے بائیں پر رکھ دیا۔

🌞 فوائد و مسائل: ① شریعت اسلامیہ میں دائیں ہاتھ کو ترجیح اور فضیلت حاصل ہے۔ جنتیوں کو اہل یمنین کہا گیا ہے۔ دایاں ہاتھ اچھے کاموں کے لیے مخصوص ہے۔ اور اسی طرح نماز میں دوران قیام دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنے کا حکم ہے۔ ② دوران نماز میں غلطی کی اصلاح کی جاسکتی ہے۔ ③ اپنی نماز کی اصلاح ہو یا دوسرے کی۔

باب ۱۱- نماز میں دایاں ہاتھ بائیں پر
کہاں رکھا جائے؟

(المعجم ۱۱) - بَابُ مَوْضِعِ الْيَمِينِ مِنَ
الشَّمَالِ فِي الصَّلَاةِ (التحفة ۲۶۸)

۸۹۰- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ زَائِدَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ كُلَيْبٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّ وَائِلَ بْنَ حُجْرٍ أَخْبَرَهُ قَالَ: قُلْتُ لَأَنْظُرَنَّ

۸۹۰- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ (ایک دفعہ) میں نے (اپنے دل میں) کہا: میں ضرور رسول اللہ ﷺ کی نماز کو غور سے دیکھوں گا کہ آپ کیسے نماز پڑھتے ہیں؟ چنانچہ میں نے (توجہ سے) آپ کی

۸۸۹- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة، ح: ۷۵۵ من حديث هشيم به، وصرح بالسماع عند ابن ماجه، ح: ۸۱۱، وهو في الكبرى، ح: ۹۶۲، والحديث حسنه الحافظ في الفتح، وله طريق آخر ذكرته في نيل المصنوع.

۸۹۰- [إسناده صحيح] وهو حديث محفوظ، أخرجه أبو داود، الصلاة، باب رفع اليدين في الصلاة، ح: ۷۲۶، ۷۲۷ من حديث الإمام الثقة المتقن زائدة بن قدامة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۶۳.

۱۱- کتاب الافتاح

نماز میں ہاتھ باندھنے سے متعلق احکام و مسائل

طرف دیکھا۔ آپ کھڑے ہوئے اللہ اکبر کہا اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے حتیٰ کہ وہ آپ کے کانوں کے برابر ہو گئے۔ پھر آپ نے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ کی ہتھیلی جوڑ اور کلائی پر رکھا۔ پھر جب آپ نے رکوع کرنے کا ارادہ فرمایا تو آپ نے اسی (پہلے رخ الیدین کی) طرح ہاتھ اٹھائے اور آپ نے اپنے ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھے۔ پھر جب آپ نے اپنا سر اٹھایا تو اسی طرح رخ الیدین کیا۔ پھر سجدہ کیا تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر رکھا۔ پھر بیٹھے اور اپنا دایاں پاؤں بچھایا اور اپنی بائیں ہتھیلی اپنی بائیں ران اور گھٹنے پر رکھی اور اپنی دائیں کہنی کا کنارہ اپنی دائیں ران پر رکھا۔ پھر ہاتھ کی دو انگلیاں بند کیں اور (درمیانی انگلی اور انگوٹھے سے) حلقہ بنایا۔ پھر اپنی (تشدکی) انگلی کو اٹھایا چنانچہ میں نے دیکھا آپ اسے حرکت دیتے تھے اس کے ساتھ دعا کرتے تھے۔

إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ يُصَلِّي؟ فَظَنَرْتُ إِلَيْهِ فَقَامَ فَكَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى حَادَتَا بِأُذُنَيْهِ، ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى كَفِّهِ الْيُسْرَى وَالرُّسُغِ وَالسَّاعِدِ، فَلَمَّا آزَادَ أَنْ يَرْكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ مِثْلَهَا، قَالَ: وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ لَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ مِثْلَهَا، ثُمَّ سَجَدَ فَجَعَلَ كَفَيْهِ بِحِذَاءِ أُذُنَيْهِ، ثُمَّ قَعَدَ وَافْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخِذِهِ وَرُكْبَتَيْهِ الْيُسْرَى، وَجَعَلَ حَدَّ مِرْفَقِهِ الْاَيْمَنِ عَلَى فَخِذِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ قَبَضَ اثْنَتَيْنِ مِنْ أَصَابِعِهِ وَحَلَقَ حَلْفَةً ثُمَّ رَفَعَ إِصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يُحَرِّكُهَا يَذْعُو بِهَا.

فوائد و مسائل: ① اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دائیں ہاتھ (ہتھیلی) کو بائیں ہاتھ کے جوڑ پر اس طرح

رکھے کہ ہتھیلی کا اگلا حصہ (انگلیاں) بائیں کلائی پر اور پچھلا حصہ بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کی پشت پر ہو۔ یہ تب ہے جب ہاتھ سے مراد صرف ہتھیلی ہو۔ ہاتھ سے کہنی تک بازو بھی مراد لیا جاسکتا ہے۔ اس صورت میں دائیں ہاتھ کی انگلیوں کے کنارے بائیں کہنی تک پہنچ جائیں گے۔ اگرچہ یہ طریقہ بھی درست ہے کیونکہ ایک روایت میں ذراع کو ذراع پر رکھنے کا ذکر ہے اور ذراع کہنی تک ہوتا ہے۔ لیکن وائل بن حجر رحمہ اللہ کی حدیث پر عمل سے اس حدیث پر بھی عمل ہو جاتا ہے۔ اگرچہ اس (ذراع والی) صورت کو اپنانے میں بھی کوئی حرج نہیں۔ ② صحیح مسلم کی ایک حدیث میں جو کہ سنن نسائی میں نمبر ۸۸۸ کے تحت گزری ہے دائیں ہاتھ سے بائیں کو پکڑنے کا بھی ذکر ہے۔ تو دونوں روایات میں کوئی تضاد نہیں کیونکہ مختلف اوقات میں دونوں پر عمل ممکن ہے، کبھی ایک پر عمل کر لے اور کبھی دوسری پر۔ دونوں طرح صحیح ہے۔ اس طرح دونوں روایات پر عمل ہو جائے گا۔ لیکن دونوں روایات میں اس طرح تطبیق دینا کہ دائیں ہاتھ کی درمیانی تین انگلیاں بائیں پر رکھے اور چھوٹی انگلی اور انگوٹھے سے جوڑ کو پکڑ لے باطل ہے کیونکہ اس صورت میں حدیث میں وارد دونوں طریقوں میں سے کسی پر بھی عمل نہیں ہوتا بلکہ ایک ہی

۱۱- کتاب الافلتاح..... نماز میں ہاتھ باندھنے سے متعلق احکام و مسائل

تیسری شکل بن جاتی ہے جس کی کوئی دلیل نہیں لہذا ایسا کرنا درست نہیں۔ صحیح طریقہ یہی ہے کہ کبھی دایاں ہاتھ بائیں پر رکھے اور کبھی دائیں سے بائیں کو پکڑے لے۔ واللہ اعلم۔ ⑤ ”دائیں کہنی کا کنارہ ران پر رکھا۔“ اس کنارے سے کہنی کا کلائی والا کنارہ مراد ہے۔ گویا کہنی کو ران کی جزوئی طرف پر رکھ کر کھڑا کر لے اور کلائی کو ران پر بچھالے۔ مگر یہ صورت صرف تَوْرُك (تقدہ میں پاؤں کی بجائے زمین پر بیٹھنا اور پاؤں کو دائیں پنڈلی کے نیچے سے باہر نکال لینا) کی صورت میں ممکن ہے۔ پاؤں پر بیٹھنے کی صورت میں صرف ہتھیلیاں ران اور گھٹنوں پر ہوں گی اور بازو قوس کی تانت کی طرح ہوں گے۔ ⑥ تشہد میں بائیں ہاتھ بائیں گھٹنے پر اس طرح رکھا جائے کہ انگلیاں گھٹنے پر ہوں اور ہتھیلیاں ران پر مگر دایاں ہاتھ بند کر کے رکھا جائے۔ اس حدیث میں بند کرنے کا طریقہ دے رہے ہے کہ کنارے کی دو انگلیاں بند کرے۔ درمیانی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنا کر تشہد کی انگلی کو کھلا چھوڑ دے جس طرح کسی چیز کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے۔ ⑦ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دوران تشہد میں سلام تک انگلی کو حرکت دینا مستنون ہے۔ [يُحْرَكُ] فعل مضارع ہے جو یہاں استمرار کا فائدہ دے رہا ہے کیونکہ [يَذْعُو بِهَا] اس سے حال ہے یعنی نبی اکرم ﷺ انگلی کو حرکت دے رہے تھے درآں حالیکہ آپ اس کے ساتھ دعا کر رہے تھے۔ نامور محدث شمس الحق عظیم آبادی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: [وَفِيهِ تَحْرِيكُهَا دَائِمًا] إِذِ الدُّعَاءِ بَعْدَ التَّشَهُدِ] ”اس حدیث سے پورے تشہد میں انگلی کو حرکت دینا ثابت ہوتا ہے اس لیے کہ دعا تشہد کے بعد (سلام تک) ہوتی ہے۔“ (عون المعبود الصلاة باب الإشارة في التشهد، حدیث: ۸۹۸)

سنن ابی داؤد کی ایک روایت میں [لَا يُحْرَكُ كَيْفًا] کے الفاظ ہیں۔ یہ الفاظ شاذ اور ضعیف ہیں۔ ان الفاظ کو روایت کرنے میں محمد بن عجلان سے زیاد بن سعد متفرق ہے۔ عامر بن عبد اللہ سے ابن عجلان کے علاوہ باقی دو ثقہ راوی ان الفاظ کو بیان نہیں کرتے نیز زیاد کے علاوہ محمد بن عجلان کے باقی چار ثقہ شاگرد یہ الفاظ بیان نہیں کرتے۔ صحیح مسلم میں یہ روایت موجود ہے مگر اس میں یہ اضافہ مذکور نہیں۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (ضعیف سنن ابی داؤد (مفصل) للآلبانی، حدیث: ۱۷۵)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے طبقات المدلسین میں محمد بن عجلان کو تیسرے طبقے کے مدلسین میں شمار کیا ہے اور ان الفاظ میں ابن عجلان کی عامر بن عبد اللہ سے سماع کی تصریح نہیں ملی لہذا [لَا يُحْرَكُ كَيْفًا] کے الفاظ صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔ درست موقف یہی ہے کہ تشہد میں انگلی کو حرکت دینے پر ہٹا بھی جائز ہے۔ لیکن ایسا وقتاً فوقتاً کرنا چاہیے کیونکہ اکثر روایات میں صرف اشارے کا ذکر ہے جیسا کہ صحیح مسلم وغیرہ کی روایت میں ہے۔ جبہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنہوں نے نبی اکرم ﷺ کا طریقہ نماز بیان کیا ہے انہوں نے اسے بیان نہیں کیا۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے بعض اوقات نبی ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا اکثر عمل اشارے کا تھا نہ کہ حرکت دینے کا۔ اور اشارے کا طریقہ یہ ہے کہ ۵۳ گرہ لگا کر مستنون تشہد سے لے کر آخر تک انگلی کو کھڑا رکھنا۔ ⑧ اشارہ اور حرکت دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ لغت میں ان کے الگ الگ معانی ہیں

۱۱- کتاب الافتتاح

تعمیر تحریر سے متعلق احکام و مسائل

۸۸۴- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنِ سَمْعَانَ قَالَ : جَاءَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ فَقَالَ : ثَلَاثٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْمَلُ بِهِنَّ تَرَكَهُنَّ النَّاسُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الصَّلَاةِ مَدًّا، وَيَسْكُتُ هُنَيْهَةً، وَيُكَبِّرُ إِذَا سَجَدَ وَإِذَا رَفَعَ.

۸۸۳- حضرت سعید بن سمان سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مسجد بنی زریق کی طرف آئے اور کہنے لگے: میں چیزیں ایسی ہیں جن پر رسول اللہ ﷺ عمل کرتے تھے لیکن لوگوں نے انھیں چھوڑ دیا ہے: آپ نماز میں اچھی طرح ہاتھ اٹھا کر رفع الیدین کرتے تھے۔ آپ کچھ دیر خاموش رہا کرتے تھے۔ اور آپ جب سجدہ کرتے یا سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے۔

☀️ فوائد و مسائل: ① سستی کرتے ہوئے لوگوں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہی کے دور میں بعض سنتیں چھوڑ دی تھیں کہ یہ کیوں سی فرض ہیں؟ حالانکہ دین صرف فرائض ہی سے مکمل نہیں ہوتا بلکہ سنن کی بھی ضرورت ہے۔ سنن کو مطلقاً چھوڑ دینا قابل مذمت ہے تاہم کبھی کبھار کسی عذر کی بنا پر وہ چائیں تو اور بات ہے۔ ② رفع الیدین نماز کی زینت ہے لہذا اسے اچھی طرح مستون طریقے سے ہاتھ اٹھا کر کرنا چاہیے۔ چار روایتیں ہوئی ہو تو چادر سے ہاتھ نکالی کر رفع الیدین کیا جائے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۹۱) یہ کوئی شرمانے کی چیز نہیں۔ ③ خاموش رہنے سے مراد فاتحہ سے پہلے والا سکتہ ہے جس میں دعائے استنحاح پڑھی جاتی ہے اس کی دلیل مسند احمد کی مفصل حدیث ہے۔ اس میں ہے: [وَالسُّكُوتُ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ] "اور قراءت سے پہلے سکتہ" اور یہ بات راجح ہے۔ مزید دیکھیے: (الموسوعة الحدیثیة، مسند أحمد: ۳۷۲/۱۵) بعض کا قول ہے کہ اس سے مراد فاتحہ اور دوسری سورت کے درمیان کا وقفہ ہے جس کا مقصد سانس درست کرنا یا لوگوں کو فاتحہ پڑھنے کا موقع دینا ہے۔ لیکن اس کی دلیل نہیں ہے۔ بعض روایات سے قراءت ختم کرنے کے بعد تعمیر رکوع سے قبل بھی سکتہ معلوم ہوتا ہے خصوصاً جب کہ قراءت ایسی ہو اس کا مقصد سانس کی درستی ہے۔ مزید دیکھیے: (زاد المعاد: ۲۰۸/۱) واللہ اعلم۔ ④ اس قدر سستی ہوگئی تھی کہ لوگ مستون تکبیریں کہنے والوں پر اعتراض کرنے لگ گئے تھے۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۸۸) ⑤ چار رکعت والی نماز میں بائیس (۲۳) تکبیریں ہیں۔ دو رکعت والی نماز میں گیارہ (۱۱) اور تین رکعت والی نماز میں سترہ (۱۷) تکبیریں ہیں۔ ⑥ عالم دین کو عوام الناس کی شرعی احکام کے بارے میں سستی دیکھ کر اس پر تنبیہ کرنی چاہیے اور قرآن و سنت کی روشنی میں مسئلے کی اصل حقیقت واضح کرنی چاہیے۔ ⑦ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی فضیلت کہ وہ سنن نبوی کی توضیح و بیان اور تبلیغ میں کس قدر حریص تھے کہ لوگوں میں سنت کے بارے میں سستی دیکھی تو اس پر فوراً تنبیہ فرمائی۔

۸۸۴- [سنادہ حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع، ح: ۷۵۳ من حديث يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۷، وصنحه ابن خزيمة، والحاكم، ۲۳۴/۱، والذهبي.

۱۱- کتاب الافتاح

(المعجم ۷) - فَرَضُ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى

(التحفة ۲۶۴)

۸۸۵- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا يَحْيَى: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قَالَ: حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَردَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: «إِزْجِعْ فَانْكَ لَمْ تُصَلِّ». فَرَجَعَ فَصَلَّى كَمَا صَلَّى، ثُمَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَعَلَيْكَ السَّلَامُ اِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ». فَعَمِلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَقَالَ الرَّجُلُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ! مَا أَحْسَنُ غَيْرِ هَذَا فَعَلَمَنِي، قَالَ: «إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ، ثُمَّ ارْجِعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَأْسًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ ارْزُقْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا، ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا».

تعمیر تحریر سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۷- تکبیر اولیٰ (تعمیر تحریر) فرض ہے

۸۸۵- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لائے تو ایک اور آدمی بھی آیا اور اس نے نماز پڑھی۔ پھر وہ آیا اور اس نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے جواب دیا اور فرمایا: ”واپس جا پھر نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی۔“ وہ واپس گیا۔ دوبارہ نماز پڑھی جیسے پہلے پڑھی تھی اور نبی ﷺ کے پاس آیا اور سلام کیا۔ آپ نے فرمایا: ”وعلیک السلام۔“ واپس جا پھر نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی۔“ اس آدمی نے تین دفعہ ایسے ہی کیا۔ آخر اس آدمی نے کہا: قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! میں اس سے اچھی نہیں پڑھ سکتا لہذا آپ مجھے سکھا دیجیے۔ آپ نے فرمایا: ”جب تو نماز کے لیے کھڑا ہو تو (سب سے پہلے) اللہ اکبر کہہ۔ پھر جس قدر تو قرآن پڑھ سکے پڑھ۔ پھر رکوع کرتی کہ تجھے رکوع میں اطمینان نصیب ہو۔ پھر سر اٹھاتی کہ سیدھا کھڑا ہو جائے۔ پھر سجدہ کرتی کہ سجدے میں تجھے اطمینان حاصل ہو۔ پھر سر اٹھاتی کہ تو اطمینان سے بیٹھ جائے۔ پھر اپنی ساری نماز میں اسی طرح کر۔“

🕌 فوائد و مسائل: ① اس حدیث کو حدیث مسیسی الصلاة کہتے ہیں یعنی وہ حدیث جس میں غلط نماز پڑھنے

۸۸۵- أخرجه مسلم، الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة... الخ، ح: ۳۹۷ عن محمد بن المثنى، والبخاري، الأذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها... الخ، ح: ۷۵۷ من حديث يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۸.

افتتاح نماز کا بیان

۱۱- کتاب الافتاح

والے کا ذکر ہے۔ ① علماء کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں فرأض تلبأے ہیں۔ ان کے بغیر نماز گویا ہے ہی نہیں۔ ② اس حدیث کی رو سے تکبیر تحریرہ قراءت رکوع اور اس میں اطمینان سرائٹانا اور سیدھا کھڑا ہونا سجدہ اور اس میں اطمینان سرائٹانا اور اطمینان سے بیٹھنا فرأض میں شامل ہیں مگر احناف حضرات اطمینان کو تو نماز میں کسی بھی جگہ ضروری نہیں سمجھتے کیونکہ لغت کے لحاظ سے رکوع اور سجدے کے معنی میں اطمینان داخل نہیں مگر سوچنا چاہیے کہ کیا صحیح حدیث کی حیثیت لغت سے بھی کم ہے کہ اگر لغت میں لکھا ہو پھر تو فرض اور صحیح حدیث میں آجائے تو مستحب؟ حالانکہ رسول اللہ ﷺ کے صریح لفظ ہیں: «فَأَنَّكَ لَمْ تَنْصَلْ» تحقیق تو نے نماز نہیں پڑھی۔ اور اس شخص کو تین دفعہ نماز لوٹانے کے لیے کہا گیا۔ چلیں واجب ہی کہہ لیتے۔ افسوس! اسی طرح تو سے اور چلے کو بھی واجب نہیں سمجھتے کہ یہ مقصود نہیں۔ شاید اسی لیے رائے کی مذمت کی گئی ہے۔ ③ ”جس قدر تو قرآن پڑھ سکے پڑھ۔“ اسی حدیث کے دوسرے طرق میں سورت فاتحہ کی صراحت ہے۔ گویا یہ پڑھنا سورۃ فاتحہ سے زائد ہے یا اس سے مراد سورۃ فاتحہ ہی ہے کیونکہ سورۃ فاتحہ ہر قرآن خواں کو لازماً آتی ہے۔ اسی سے قرآن کی ابتدا ہوتی ہے۔ ④ نماز کے واجبات میں سے اگر کوئی چیز رہ جائے یا مستون طریقے کے مطابق نہ ہو تو نماز باطل ہو جائے گی اور نماز لوٹانا ضروری ہوگا۔ ⑤ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہر مسلمان کے لیے ضروری ہے اور اس میں نرمی اور خوش اسلوبی کا معاملہ کرنا چاہیے۔ کسی بھی مسئلے کی وضاحت اور تعلیم میں سختی نہیں کرنی چاہیے۔ ⑥ جب دو آدمیوں میں جدائی ہو اگرچہ وہ چند لمحوں کی ہو دوبارہ ملنے پر سلام کہنا اور اس کا جواب دینا مشروع ہے۔ ⑦ اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر اور قراءت صرف عربی ہی میں کی جائے جیسا کہ دیگر صحیح روایات میں اللہ اکبر کی صراحت بھی ہے۔ جو لوگ فارسی یا کسی دوسری زبان میں تکبیر کہنے اور قراءت کرنے کی اجازت دیتے ہیں ان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۸) - الْقَوْلُ الَّذِي يُفْتَتَحُ بِهِ

باب: ۸- نماز کا افتتاح کس دعا سے

الصلوة (التحفة ۲۶۵)

کیا جائے؟

۸۸۶- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک

۸۸۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَهَبٍ: حَدَّثَنَا

آدی نے نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور کہا: اَللّٰهُ

مُحَمَّدٌ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ:

أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَبِيرًا وَ سُبْحَانَ اللَّهِ

حَدَّثَنِي زَيْدٌ - هُوَ ابْنُ أَبِي أَنَسَةَ - عَنْ

بُكْرَةَ وَ أَسْبِلًا "اللَّهُ سَبَّ سَبَّ بَدَأَ بَدَأَ بَدَأَ

عَمْرٍو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ

بَدَأَ بَدَأَ بَدَأَ بَدَأَ بَدَأَ بَدَأَ بَدَأَ بَدَأَ

اللَّهُ بْنِ عَمَرَ قَالَ: قَامَ رَجُلٌ خَلْفَ نَبِيِّ اللَّهِ

۸۸۶- أخرجه مسلم، المساجد، باب ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة، ح: ۶۰۱/۱۵۰ من حديث عون بن

عبدالله به، وهو في الكبرى، ح: ۹۵۹.

۱۱- کتاب الافتاح

۱. افتاح نماز کا بیان

ﷺ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ صَاحِبُ الْكَلِمَةِ؟» فَقَالَ رَجُلٌ: «أَنَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ! فَقَالَ: «لَقَدْ ابْتَدَرَهَا اثْنَا عَشَرَ مَلَكًا».

یہی کی پاکیزگی بیان ہوتی ہے۔“ نبی ﷺ نے فرمایا: ”یہ کلمات کس نے کہے تھے؟“ ایک آدمی نے کہا: اے اللہ کے نبی! میں نے۔ آپ نے فرمایا: ”اللہ کی قسم! بارہ فرشتے بیک وقت ان کلمات کی طرف لپکے تھے۔ (ہر ایک کی خواہش تھی کہ وہ ان کلمات کو اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرے۔“

☀️ فوائد و مسائل: ① دعائے استفتاح کے سلسلے میں اور دعائیں بھی آئی ہیں۔ ان مسنون دعاؤں میں سے کوئی دعا بھی پڑھی جا سکتی ہے۔ یہ کہنا کہ «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ..... الخ» کے علاوہ باقی سب نوافل و تہجد وغیرہ میں جائز ہیں، فرض میں نہیں بلا دلیل ہے اور اپنے آپ کو شارع قرار دینا ہے حالانکہ ان میں سے بعض دعاؤں کے بارے میں تو فرض نماز میں پڑھے جانے کی صراحت ہے۔ واللہ اعلم. ② اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کرنا کاتبین کے علاوہ دوسرے فرشتے بھی بعض اعمال اللہ کے ہاں لے کر حاضر ہوتے ہیں۔

۸۸۷- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ

ایک دفعہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے تو لوگوں میں سے ایک آدمی نے کہا: [اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ دَبِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا] (نماز کے بعد) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”فلاں کلمات کس شخص نے کہے تھے؟“ ایک آدمی نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے۔ آپ نے فرمایا: ”مجھے ان پر بہت تعجب ہوا۔ ان کے لیے آسمان کے سب دروازے کھول دیے گئے۔“ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے اس وقت سے میں نے اس دعا کو نہیں چھوڑا۔

۸۸۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُجَاعٍ

الْمَرْوَرِيُّ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ حَجَّاجٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ: اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ أَقْبَلُ كَلِمَةً كَذَا وَكَذَا؟» فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ: «أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «عَجِبْتُ لَهَا، وَذَكَرَ كَلِمَةً مَعْنَاهَا فَتَحَتْ لَهَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ». قَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا تَرَكْتُهُ مُنْذُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُهُ.

۸۸۷ أخرجه مسلم، ح: ۶۰۱ من حديث إسماعيل ابن عليّ به، انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۹۶۰. * الحجاج هو ابن أبي عثمان.

دَعَاةِ اسْتِفْتَا حِ كَا بِيَان

۱۱- کتاب الافتتاح

طرح مشرق اور مغرب کا آپس میں ملنا محال ہے اسی طرح مجھ سے گناہوں کو اور گناہوں کو مجھ سے دور رکھو۔
 ① علامہ کرمانی فرماتے ہیں: ممکن ہے اس دعائے استفتاح میں تین زمانوں کی طرف اشارہ ہو یعنی میرے
 اور میری غلطیوں کے درمیان دوری سے مراد مستقبل کے گناہ ہوں، متقیہ (گناہوں کی صفائی) سے مراد زمانہ حال
 کی لغزشیں ہوں اور گناہ و دھونے سے مراد زمانہ ماضی میں کیے ہوئے گناہ ہوں۔ واللہ اعلم۔ (فتح الباری:
 ۲/۲۹۸) تحت حدیث: (۷۳۳) ② اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ برف اور اولوں سے طہارت
 حاصل کی جاسکتی ہے۔ ③ اس سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہمیشہ نبی اکرم ﷺ کے حالات و واقعات
 آپ کی حرکات و سکنات دریافت کرتے رہتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعے سے اپنا مکمل دین محفوظ
 شکل میں ہم تک پہنچا دیا۔

باب: ۱۶- تکبیر تحریر اور قراءت کے
 درمیان ایک اور دعا

(المعجم ۱۶) - نَوْعٌ آخَرٌ مِنَ الدُّعَاءِ بَيْنَ
 التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ (التلخیص ۲۷۳)

۸۹۷- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے
 کہ نبی ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اللہ اکبر کہتے
 پھر فرماتے: اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ.....
 لَا يَبْقَى سَيِّئَهَا اِلَّا اَنْتَ "یقیناً میری نماز میری
 دیگر عبادات میری زندگی اور میری موت صرف اللہ کے
 لیے ہے جو سارے جہانوں کا پالنے والا ہے اس کا
 کوئی شریک نہیں۔ اسی چیز کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں
 فرماں برداروں میں سے ہوں۔ اے اللہ! مجھے اچھے
 اعمال اور اچھے اخلاق کی رہنمائی نصیب فرما۔ یقیناً ان
 کی طرف تیرے سوا کوئی رہنمائی نہیں کر سکتا۔ اور مجھے
 برے اعمال اور برے اخلاق سے بچا۔ یقیناً تیرے سوا
 کوئی ان سے بچا نہیں سکتا۔"

۸۹۷- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ بْنِ
 سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا شُرَيْحُ بْنُ يَزِيدَ الْحَضْرَمِيُّ
 قَالَ: أَخْبَرَنِي شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ قَالَ:
 أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنِّدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَفْتَحَ
 الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ: «إِنِّي صَلَاتِي وَنُسُكِي
 وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا
 شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ، اللَّهُمَّ اهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ
 وَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا
 أَنْتَ وَقِنِي سَيِّئَةَ الْأَعْمَالِ وَسَيِّئَةَ
 الْأَخْلَاقِ لَا يَقِي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ».

۸۹۷- [إسناده صحيح] أخرجه الطبراني في مسند الشاميين: ۱۶۹/۴، ۱۵۰، ح: ۲۹۷۴ من حديث عمرو بن عثمان، وهو ابن كثير بن دينار الحمصي به، وهو في الكبرى، ح: ۹۷۰، والحديث الأخرى شاهد له.

باب: ۱۷- تکبیر و قراءت کے درمیان
ایک اور دعا اور ذکر

(المعجم ۱۷) - نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الذَّخْرِ
وَالدُّعَاءِ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ
(النصفه ۲۷۴)

۸۹۸- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے: «وَجْهَتْ وَجْهِي لِلذِّي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ» میں نے اپنا چہرہ اس ذات کی طرف متوجہ کیا جس نے آسمان اور زمین پیدا فرمائے، اس حال میں کہ میں سچے دین کا تابع دار ہوں اور جھوٹے دین سے بیزار ہوں۔ اور میں ان لوگوں میں سے نہیں ہوں جو اللہ کے ساتھ دوسرے کو شریک بناتے ہیں۔ یقیناً میری نماز میری دیگر عبادات میری زندگی اور میری موت صرف اللہ کے لیے ہے جو سب جہانوں کا پالنے والا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ مجھے اسی چیز کا حکم دیا گیا ہے اور میں فرماں برداروں میں سے ہوں۔ اے اللہ! تو کامل بادشاہ ہے۔ تیرے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ میں تیرا بندہ اور غلام ہوں۔ میں نے اپنے آپ پر ظلم کیا۔ اور میں اپنے گناہوں کا اعتراف کرتا ہوں لہذا میرے سارے گناہ معاف فرما۔ تیرے سوا کوئی گناہ معاف کرنے والا نہیں۔ اور اچھی عادات و اخلاق کی طرف رہنمائی فرما۔ تیرے سوا کوئی ان کی طرف رہنمائی نہیں کر سکتا۔ اور برے اخلاق و عادات کو مجھ سے دور فرما۔ تیرے سوا کوئی انھیں دور نہیں کر سکتا۔ میں

۸۹۸- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِّي الْمَاجِشُونُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ: «وَجْهَتْ وَجْهِي لِلذِّي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلذَّوْبِ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ. اللَّهُمَّ! أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَاعْفُزْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ، وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ، وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَاتِي لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَاتِي إِلَّا أَنْتَ، لَيْتَكَ وَسَعَدْتِكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ.»

۸۹۸- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب صلاة النبي ﷺ ودعائه بكتيل، ح: ۷۷۱/۲۰۲ من حديث ابن مهدي، وهو في الكبرى، ح: ۹۷۱.

دعائے افتتاح کا بیان

حاضر ہوں۔ میں تیرا فرماں بردار ہوں۔ اور خیر سب کی سب تیرے ہاتھوں میں ہے اور شر کی نسبت تیری طرف نہیں۔ میں تیری مدد سے ہوں اور تیرے سپرد ہوں۔ تو بابرکت اور بلند و بالا ہے۔ میں تجھ سے بخشش طلب کرتا ہوں اور تیری طرف رجوع کرتا ہوں۔“

🌞 فوائد و مسائل: ① اس روایت کے بعض طرق میں صراحت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فرض نماز شروع فرماتے تو یہ دعا پڑھتے اور بعض میں رات کی نماز کا ذکر ہے گویا یہ دعا فرض اور نفل دونوں میں پڑھی جاسکتی ہے البتہ جماعت کی صورت میں مقتدیوں کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ ② ”اللہ اکبر کہتے“ پھر فرماتے۔“ یہ صراحت ہے کہ آپ یہ دعا تکبیر تحریرہ کے بعد پڑھتے لہذا یہ کہنا درست نہیں کہ یہ دعا تکبیر تحریرہ سے قبل پڑھی جائے۔ ③ [أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ] میں مسلمان ہوں حالانکہ آپ تو نبی تھے۔ دراصل یہ امت کو تعلیم دینے کے لیے ہے۔ متن میں لغوی ترجمہ کیا گیا ہے: ”میں فرماں برداروں میں سے ہوں۔“ یہ نبی اور امتی سب کے لیے برابر ہے۔ آگے آنے والی پوری دعا امت کے لیے ہے ورنہ آپ تو معصوم تھے اور اخلاق کاملہ و قاضیہ سے مزین تھے۔ ④ ”شرکی نسبت تیری طرف نہیں۔“ البتہ خیر کے ساتھ ملا کر کہا جاسکتا ہے۔ خیر و شر کا خالق ورنہ اس میں بے ادبی کا پہلو نمایاں ہے۔ اس جملے کے اور بھی مفہوم بیان کیے گئے ہیں مثلاً: شر کے ساتھ تیرا قرب حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ یا شر تیری طرف نہیں چڑھتا بلکہ پاکیزہ کلمات تیری طرف چڑھتے ہیں۔ یا تیرے پیدا کرنے کے لحاظ سے کوئی چیز شر نہیں اگر کسی کو شر کہا جاتا ہے تو وہ کسی نہ کسی مخلوق کے لحاظ سے ہے۔ جو چیز ایک مخلوق کے لحاظ سے شر ہے بسا اوقات وہ دوسری مخلوق کے لحاظ سے خیر ہوتی ہے۔ یا جو چیز ایک وقت شر ہے وہ دوسرے اوقات میں خیر بھی ہو سکتی ہے لہذا حکمت کے لحاظ سے ہر چیز خیر ہے۔

۸۹۹- أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عُمَرَ الْجَمْعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جَمِيلٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُتَكَدِّرِ، وَذَكَرَ آخَرَ قَبْلَهُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ الْأَعْرَجِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ

۸۹۹- حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نفل نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے (پھر کہتے): [وَجْهَتْ وَجْهِي سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ] ”میں نے اپنا چہرہ اس ذات کی طرف متوجہ کیا جس نے آسمانوں اور

۸۹۹- [صحیح] أخرجه الطبراني في الكبير ۱۹/۲۳۱، ۲۳۲، ح ۵۱۵ من حديث محمد بن حنبل بن حنبل، وإسناده حسن، وسباني طرفه، ح ۱۰۵۳، وله شواهد، منها الحديث السابق.

۱۱- کتاب الافتاح دعائے افتتاح کا بیان

مَسْلَمَةَ: أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَيَفًا مُسْلِمًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ. اللَّهُمَّ! أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ» ثُمَّ يَقْرَأُ.

زمین کو پیدا کیا۔ سب کو چھوڑ کر اسی کا ہو چکا ہوں۔ اسی کا فرمان بردار ہوں اور مشرک نہیں۔ یقیناً میری نماز میری دیگر عبادات، میری زندگی اور میری موت اللہ رب العالمین کے لیے ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ اور مجھے اسی بات کا حکم دیا گیا ہے۔ اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں۔ اے اللہ! تو ہے حقیقی بادشاہ۔ تیرے سوا کوئی (سچا) معبود نہیں۔ تو ہر قسم کے نقائص و عیوب سے پاک ہے اور سب تعریفوں کا مالک ہے۔“ پھر قراءت فرماتے۔

☀️ فائدہ: [أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ] "میں سب سے پہلا مسلمان ہوں۔" سے مراد ہے کہ اس امت میں سے سب سے پہلا مسلمان ہوں یہ نہیں کہ پوری مخلوق میں سے سب سے پہلا مسلمان ہوں کیونکہ آپ سے پہلے بھی جتنے انبیائے کرام ﷺ آئے ان سب کی دعوت اسلام ہی کی طرف تھی اور وہ مسلمان تھے۔ اس جملے کے متعلق فقہائے مدینہ سے مروی ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے عام مسلمانوں کو [أَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ] کہنا چاہیے۔ دیکھیے: (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۲۲۶) مگر درست بات یہ ہے کہ دونوں طرح پڑھنا صحیح ہے اور [أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ] کا مطلب بھی بالکل بجا ہے یعنی بندہ اقرار کرتا ہے کہ میں تیرے احکام قبول کرنے میں سب سے پیش پیش ہوں۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۱۸) - نَوْعٌ آخَرٌ مِنَ الذُّكْرِ بَيْنَ
اِفْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ
(التحفة ۲۷۵)

۹۰۰- أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ فَصَّالَةَ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: حَدَّثَنَا
جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ
أَبِي الْمُتَوَكِّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ: أَنَّ النَّبِيَّ

۹۰۰- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ جب نماز کا آغاز فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: [سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ! وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ] "اے اللہ! تو ہر قسم کے نقائص و عیوب سے پاک ہے اور سب

۹۰۰- [استادہ حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من رأى الافتتاح بسبحانك اللهم وبحمدك، ح: ۷۷۵، والنرمذي، ح: ۲۴۲، وابن ماجه، ح: ۸۰۴ من حديث جعفر به، وهو حسن الحديث كما حققته في نيل المقصود، والحديث في الكبرى، ح: ۹۷۲، وصححه ابن خزيمة، ح: ۴۶۷.

۱۱- کتاب الافتاح نماز میں ہاتھ باندھنے سے متعلق احکام و مسائل

اس لیے یہ دو مختلف فعل ہیں جو نبی اکرم ﷺ سے ثابت ہیں۔ کبھی آپ نے ایک طریقہ اختیار کیا اور کبھی دوسرا۔ یہی طریقے ان شاء اللہ اقرب الی الصواب ہے۔ دونوں (اشارے اور حرکت) کو تطبیق کے ذریعے سے ایک ہی تشہد میں یکجا کرنا عمل نظر لگتا ہے کیونکہ دونوں کلمات کا مصداق دو انگ انگ چیزیں ہیں۔ واللہ اعلم۔
 ⑤ احتیاف کے نزدیک لا پر انگلی اور اٹھائے اور اِلّا پر بچے کرے۔ گویا اٹھائے کی علامت ہے اور گرانا اثبات کی۔ یہی لا اور اِلّا کے معنی ہیں۔ شافع کے نزدیک اِلّا اللہ پر انگلی اٹھائے اور پھر بچے کرے کیونکہ اِلّا اللہ میں توحید کا اثبات ہے لہذا انگلی کے ساتھ فعلاً بھی ایک اللہ کی توحید بیان کرے۔ تاہم ان میں سے کسی کے پاس اس مقام پر انگلی کے اٹھانے اور گرانے کی کوئی دلیل نہیں ہے جبکہ صحیح موقف کی وضاحت اوپر ہو چکی ہے۔

(المعجم ۱۲) - اَلْتَهْمِيْ مِنْ التَّخْصِيْرِ فِي الصَّلَاةِ (التحفة ۲۶۹)

باب: ۱۲- نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت

۸۹۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ ح: وَأَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ ابْنُ نَصْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ - وَاللَّفْظُ لَهُ - عَنْ هِشَامٍ، عَنِ ابْنِ سَبِيرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِرًا.

۸۹۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① نماز میں ہر رکن کی ادائیگی کے دوران میں ہاتھوں کی کوئی نہ کوئی جگہ مقرر ہے۔ کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے اصلی حالت کی خلاف ورزی ہوگی اس لیے یہ منع ہے۔ کہا گیا ہے کہ شیطان اس طرح کھڑا ہوتا ہے یا بیہودہ اس طرح عبادت کرتے تھے یا اہل مصائب نوسے کے وقت ایسے کھڑے ہوتے ہیں یا جہنمی جہنم میں ایسے کھڑے ہوں گے یا یہ حکمیرین کی خصلت ہے۔ یہ تمام تشبیہات ہیں لہذا منع فرمایا۔ واللہ اعلم۔
 ② [تخصیر] کے یہ معنی جوہر اہل علم کے نزدیک ہیں۔ بعض نے اس سے سہارے کے لیے ہاتھ میں چھری پکڑنا یا سورت کا کچھ حصہ پڑھنا یا رکوع اور سجدہ مکمل نہ کرنا مراد لیا ہے مگر یہ معانی مرجوح ہیں نیز یہ آئندہ حدیث کے منافی ہیں۔

۸۹۲- أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ عَنْ ۸۹۲- حضرت زیاد بن صلیح نے کہا: میں نے حضرت

۸۹۱- أخرجه مسلم، المساجد، باب كراهة الاختصار في الصلاة، ح: ۵۵۰ من حديث ابن المبارك، والبخاري، العمل في الصلاة، باب الخصر في الصلاة، ح: ۱۲۲۰ من حديث هشام بن حسان به، وهو في الكبرى، ح: ۹۶۴.

۸۹۲- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب التخصير والإقضاء، ح: ۹۰۳ من حديث سعيد بن زياد به ۹۹

۱۱- کتاب الافتاح

نماز میں ہاتھ باندھنے سے متعلق احکام و مسائل

ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پہلو میں نماز پڑھی اور میں نے اپنا ہاتھ اپنی کوکھ پر رکھ لیا۔ انھوں نے اپنا ہاتھ مارا (اشارہ کیا) جب میں نماز سے فارغ ہوا تو میں نے ایک آدمی سے پوچھا: یہ کون ہیں؟ انھوں نے کہا: عبد اللہ بن عمر ہیں۔ میں نے کہا: اے ابو عبد الرحمن! آپ کو مجھ سے کیا شکایت تھی؟ انھوں نے فرمایا: یہ حالت سولی پر لٹکانے ہوئے شخص کی ہے اور اللہ کے رسول ﷺ نے ہمیں اس سے منع فرمایا ہے۔

سُفْيَانُ بْنُ حَبِيبٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيَْادٍ، عَنْ زَيَْادِ بْنِ صُبَيْحٍ قَالَ: صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ ابْنِ عُمَرَ فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى خَضْرِي فَقَالَ لِي: هَكَذَا - ضَرْبُهُ بِيَدِهِ - فَلَمَّا صَلَّيْتُ قُلْتُ لِرَجُلٍ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، قُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ! مَا رَأَيْتُكَ وَمَنِي؟ قَالَ: إِنَّ هَذَا الصُّلْبَ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَانَا عَنْهُ.

🌞 فوائد و مسائل: ① کمر (کوکھ) پر ہاتھ رکھنے والے شخص کی کہیاں باہر کو نکلی ہوتی ہیں اور سولی پر لٹکے ہوئے شخص کے ہاتھ باہر کو نکلتے ہوئے ہوتے ہیں لہذا کندھوں سے کہنیوں تک کی حالت دونوں کی ایک جیسی ہوتی ہے اور یہ صحیح حالت ہے۔ صلیب ویسے بھی عیسائیوں کا مذہبی نشان ہے۔ مذہبی شعار میں مشابہت قطعاً جائز نہیں۔ ② اس حدیث مبارکہ سے بھی معلوم ہوا کہ اگر نماز میں کوئی خلاف سنت عمل کیا جا رہا ہو تو اس کی اصلاح کر دینی چاہیے اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

باب: ۱۳- نماز میں دونوں پاؤں جوڑ کر کھڑا ہونا

(المعجم ۱۳) - أَلْصَفُ بَيْنَ الْقَدَمَيْنِ فِي الصَّلَاةِ (التحفة ۲۷۰)

۸۹۳- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ نماز کی حالت میں اس نے اپنے دونوں پاؤں آپس میں ملائے ہوئے تھے۔ تو آپ نے فرمایا: اس نے سنت کی مخالفت کی۔ اگر یہ ان میں فاصلہ کر کے راحت حاصل کرتا تو بہتر ہوتا۔

۸۹۳- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ بْنِ سَعِيدِ الثَّوْرِيِّ، عَنْ مَيْسَرَةَ، عَنِ الْمُتَهَالِي بْنِ عَمْرٍو، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي قَدْ صَفَّ بَيْنَ قَدَمَيْهِ فَقَالَ: خَالَفَ السُّنَّةَ، وَلَوْ رَاحَ بَيْنَهُمَا كَانَ أَفْضَلَ.

۹۶۵- مختصراً، وهو في الكبرى، ح: ۹۶۵.

۸۹۳- [إسناده ضعيف] وهو في الكبرى، ح: ۹۶۶. * أبو عبيدة لم يسمع من أبيه كما تقدم، ح: ۶۲۳، وانظر الحديث الآتي.

دعائے استخارہ کا بیان

۱۱- کتاب الافتحاح

۸۹۴- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو نماز کی حالت میں اپنے دونوں پاؤں باہم ملائے ہوئے دیکھا تو فرمایا: ”یہ شخص سنت نبوی سے خطا کر گیا۔ اگر یہ پاؤں کھلے رکھ کر راحت حاصل کرتا تو مجھے زیادہ اچھا لگتا۔“

۸۹۴- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ: أَخْبَرَنِي مَيْسَرَةُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ: سَمِعْتُ الْإِمْنَهَالَ بْنَ عَمْرٍو يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي قَدْ صَفَّ بَيْنَ قَدَمَيْهِ فَقَالَ: أَخْطَأَ السُّنَّةَ، وَلَوْ رَأَوْحَ بَيْنَهُمَا كَانَ أَعْجَبَ إِلَيَّ.

☀️ فوائد و مسائل: ① مذکور بالا دونوں روایات انقطاع کی وجہ سے سزا ضعیف ہیں جیسا کہ محقق کتاب نے بھی صراحت کی ہے اس لیے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کا سنن الکبریٰ، حدیث: ۹۶۹ میں اسے حید کہنا مائل نظر ہے۔ ② دونوں پاؤں جوڑ کر رکھنا جہاں تکلیف کا موجب ہے کہ انسان زیادہ دیر کھڑا نہیں ہو سکتا وہاں سنت مجھ کی مخالفت بھی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ تھی کہ اپنے دونوں پاؤں کے درمیان مناسب فاصلہ رکھتے تھے صاف ہنری میں تو تلک کے لیے لازماً پاؤں کچھ نہ کچھ کھولنے پڑیں گے تاہم اپنی جماعت سے زیادہ نہ کھولے۔ ③ سنن ابوداؤد کی جس روایت میں [صَفَّ الْقَدَمَيْنِ مِنَ السُّنَّةِ] [پاؤں کو ملانا سنت ہے۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۷۵۳) کا ذکر ہے تو اس کا مطلب پاؤں کو برابر رکھنا اور انھیں آگے پیچھے نہ رکھنا مراد ہے جیسا کہ محرتج میں صراحت کی گئی ہے۔

باب ۱۳- نماز شروع کرنے کے

(المعجم ۱۴) - سُكُوثُ الْإِمَامِ بَعْدَ

بعد امام کا کچھ دیر خاموش رہنا

اَفْتِئَاحِهِ الصَّلَاةِ (النحفة ۲۷۱)

۸۹۵- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو کچھ دیر خاموش رہتے۔

۸۹۵- أَخْبَرَنَا مَحْمُودُ بْنُ غَيْلَانَ: حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَانُ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم

۸۹۴- [إسناده ضعيف] أخرجه البيهقي: ۲/ ۲۸۸ باب: من كره أن يصف بين قدميه وهو قائم في الصلاة من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۶۷، وانظر الحديث السابق لعلته، المراد بالصف هاهنا الوصل، وجاء في سنن أبي داود، ح: ۷۵۴ صف القدمين من السنة، وإسناده حسن، والمراد به جعلهما متساويتين من غير تقدم إحداهما على الأخرى كما في المنهل العذب المورود: ۱۵۹/۵.

۸۹۵- [صحيح] تقدم، ح: ۶۰، وهو في الكبرى، ح: ۹۶۸.

۱۱- کتاب الافتاح دعائے استفتاح کا بیان

كَانَتْ لَهُ سَكَنَةٌ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ.

☞ فائدہ: اس خاموشی سے مراد آہستہ منہ میں پڑھنا ہے۔ اس دوران میں نبی ﷺ دعائے استفتاح پڑھتے تھے۔ اس کے بعد بلند آواز سے قراءت شروع فرماتے۔ گویا تکبیر تحریمہ کے فوراً بعد ہی قراءت شروع کر دینا خلاف سنت اور سکون و اطمینان کے منافی ہے بلکہ کچھ دیر تک حمد و ثنا اور دعا کی جائے پھر قراءت شروع کی جائے۔

(المعجم ۱۵) - الدُّعَاءُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ

وَالْقِرَاءَةِ (النصفه ۲۷۲)

کے درمیان پڑھی جانے والی دعا

۸۹۶- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ سَكَتَ هُنَيْئَةً، فَقُلْتُ: يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا تَقُولُ فِي سُكُوتِكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ؟ قَالَ: «أَقُولُ اللَّهُمَّ! بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ! نَفِّسْ مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يُنْفِئُ الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، اللَّهُمَّ! اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالتَّلْجِ وَالْمَاءِ وَالْبَرْدِ».

۸۹۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو تھوڑی دیر خاموش رہتے۔ میں نے کہا: میرے ماں باپ آپ پر ترہان اے اللہ کے رسول! آپ تکبیر تحریمہ اور قراءت کے درمیان خاموشی کے دوران میں کیا پڑھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ”میں یہ پڑھتا ہوں: اللَّهُمَّ! بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، اللَّهُمَّ! نَفِّسْ مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يُنْفِئُ الثُّوبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ، اللَّهُمَّ! اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالتَّلْجِ وَالْمَاءِ وَالْبَرْدِ“

☞ فوائد و مسائل: ① دعائے استفتاح کے سلسلے میں سب سے زیادہ صحیح روایت یہ ہے لہذا اس کا پڑھنا اولیٰ

ہے۔ امام مالک دعائے استفتاح کے قائل نہیں مگر اتنی روایات صحیحہ کی موجودگی میں یہ موقف حیران کن ہے۔

② پانی برف اور اولوں سے مراد مختلف قسم کی رحمتیں ہیں۔ باری تعالیٰ کی مختلف صفات ہیں مثلاً: مغفور و درگزر

مغفرت اور رحمت۔ پانی کے ساتھ برف اور اولوں کا ذکر تاکید کے لیے کیا گیا ہے یعنی اے اللہ! ان گناہوں کی

حدت و تمازت کو جو جہنم کی آگ میں لے جانے کا سبب ہیں پانی برف اور اولوں سے ختم کر دے۔

③ ”میرے اور میری غلطیوں کے درمیان مشرق و مغرب جتنی دوری ڈال دے۔“ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس

دعائے افتتاح کا بیان

۱۱- کتاب الافتتاح

ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ! وَبِحَمْدِكَ تَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ».

تعلیفوں والا ہے۔ تیرا نام بابرکت ہے اور تیری شان بلند ہے۔ اور تیرے سوا کوئی (سچا) معبود نہیں۔“

☀️ فوائد و مسائل: ① اس حدیث کے بعض طرق میں بھی رات کے نفل کا ذکر ہے۔ گویا دوسری دعاؤں کی طرح اس دعا کو بھی فرض اور نفل دونوں نمازوں میں پڑھا جاسکتا ہے۔ ② بعض محدثین نے اس حدیث کی اسنادی حیثیت پر کلام کیا ہے مگر کثرت طرق کی بنا پر قابل عمل ہے علاوہ ازیں مختصر ہے۔ الفاظ مقام محل کے بہت مناسب ہیں اس لیے عوام الناس کا اس پر عمل ہے۔ احناف نے اس کے اختصار اور الفاظ کی عمدگی کے باعث اس دعائی کو اختیار کیا ہے خصوصاً فرض نمازوں کے لیے اور باقی منقول دعاؤں کو وہ نفل سے خاص کرتے ہیں مگر اس تخصیص کی کوئی دلیل نہیں۔ سب دعائیں جائز ہیں فرض نماز ہو یا نفل۔ واللہ اعلم۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (سنن ابوداؤد (اروہ) بالصلاة، حدیث: ۷۷۵، ۷۷۶ کے فوائد و مسائل۔ طبع دارالسلام)

۹۰۱- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ!.....» "اے اللہ! تو پاک ہے اور سب تعریفوں والا ہے۔ اور تیرا نام بابرکت ہے اور تیری شان بلند ہے۔ اور تیرے سوا کوئی (سچا) معبود نہیں۔“

سُلَيْمَانَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ! وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ».

(المعجم ۱۹) - نَوْعٌ آخَرٌ مِنَ الذِّكْرِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ (النحفة ۲۷۶)

۹۰۲- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ ہمیں نماز پڑھا رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور مسجد میں داخل ہوا جب کہ اس کا سانس

وَقَتَادَةَ وَحَمِيدٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ: كَانَ

۹۰۱- [سننہ حسن] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۹۷۳.

۹۰۲- أخرجه مسلم، المساجد، باب ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة، ح: ۶۰۰ من حديث حماد بن سلمة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۷۴.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۱۱- کتاب الافتاح

نماز میں قراءت کے آغاز کا بیان

پھولا ہوا تھا۔ اس نے کہا: اَللّٰهُ اَكْبَرُ، اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ.....
 مُبَارَكًا فِيهِ [”اللہ بہت بڑا ہے۔ تمام تعریف اللہ کے لیے ہے بہت زیادہ تعریف پاکیزہ تعریف بابرکت تعریف۔“ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنی نماز پوری فرمائی تو پوچھا: ”تم میں سے کس نے کچھ کلمات (بلند آواز سے) کہے تھے؟“ لوگ چپ رہے۔ آپ نے (ان کا خوف دور کرنے کے لیے) فرمایا: ”بے شک! اس نے کوئی غلط کلمات نہیں کہے۔“ اس شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے۔ دراصل میں آیا تو میرا سانس پھولا ہوا تھا (بے اختیار آواز بلند ہو گئی) تو میں نے وہ کلمات کہے تھے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: ”میں نے دیکھا کہ بارہ فرشتے ان کلمات کی طرف لپکے تھے کہ کون ان کلمات کو اٹھا کر لے جائے (اور اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرے؟)“

رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ يُصَلِّي بِنَا إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ وَقَدْ حَفَزَهُ النَّفْسُ فَقَالَ: اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ صَلَاتَهُ قَالَ: «أَيْكُمُ الَّذِي تَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ؟» فَأَرَمَ الْقَوْمُ. قَالَ: «إِنَّهُ لَمْ يَقُلْ بِأَسَا.» قَالَ: «أَنَا يَا رَسُولَ اللّٰهِ! جِئْتُ وَقَدْ حَفَزَنِي النَّفْسُ فَقُلْتُهَا.» قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ رَأَيْتُ اثْنَيْ عَشَرَ مَلَكًا يَتَنَادَوْنَ بِهَا أَيُّهُمْ يَرْفَعُهَا.»

فوائد و مسائل: ① سانس کا پھولنا دلیل ہے کہ وہ صحابی رضی اللہ عنہ نماز کی طرف کافی تیز تیز آئے تھے۔ گویا ہانسنے سے کم تیزی جائز ہے البتہ تجھدیگی اور وقار قائم رہے۔ ② سانس پھولنے کی وجہ سے وہ اپنی آواز پر قابو نہ رکھ سکے، اس لیے آواز اونچی ہو گئی جو دوسروں کو سنائی دی۔ ③ نبی ﷺ کا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ باہمی تعلق انتہائی شگفتہ تھا اور آپ ہر اچھے موقع پر اپنے صحابہ کی دلجوئی کرتے تھے۔

باب: ۲۰- کوئی سورت پڑھنے سے پہلے

سورۃ فاتحہ سے آغاز کرنا

(المعجم ۲۰) - بَابُ الْبَدَاةِ بِفَاتِحَةِ

الْكِتَابِ قَبْلَ السُّورَةِ (النصفۃ ۲۷۷)

۹۰۳- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے

فرمایا: نبی ﷺ، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم

۹۰۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا

أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ: كَانَ النَّبِيُّ

۹۰۳- [صحیح] أخرجه الترمذی، الصلاة، باب [ما جاء] في افتتاح القراءة بـ ﴿الحمد لله...﴾، ح: ۲۴۶، عن قتیبہ، وقال: "حسن صحیح"، وهو في الكبرى، ح: ۹۷۵، وأخرجه البخاری، الأذان، باب ما یقول بعد التکبیر، ح: ۷۴۳، ومسلم، الصلاة، باب حجة من قال لا یجهر بالسملة، ح: ۳۹۹ من حدیث قتادة به.

نماز میں قراءت کے آغاز کا بیان

۱۱- کتاب الافتاح

﴿ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَرَأَتَا كَوَافِيَةَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ سے شروع
يَسْتَفْتِحُونَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ فرمایا کرتے تھے۔
الْعَالَمِينَ.

🌟 فوائد و مسائل: ① ثابت ہوا کہ ہر رکعت میں قراءت کی ابتدا سورۃ فاتحہ سے ہوگی کیونکہ یہ نماز میں فرض ہے۔ یہ دوسری قراءت کی جگہ کفایت کر سکتی ہے۔ کوئی اور سورت اس کی جگہ کفایت نہیں کرے گی (جیسے فرض نماز کی آخری ایک یا دو رکعتیں)۔ ② اس روایت سے ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ بلند آواز سے یا مطلقاً نہ پڑھنے پر استدلال کیا گیا ہے مگر یہ استدلال قوی نہیں کیونکہ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سورۃ فاتحہ کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے اس لیے کہ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سورۃ فاتحہ کے نام کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ صحیح بخاری حدیث: ۵۰۶۰ میں ہے۔ اور ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ چونکہ فاتحہ کا جز ہے اس لیے وہ ضرور پڑھی جائے گی نیز یہ حدیث ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ کے آہستہ پڑھنے کے تو قطعاً سنانی نہیں کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا اکوٹھل کا ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ کو آہستہ پڑھنے کا ہے اور ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سے آپ بلند آواز سے قراءت شروع فرماتے لہذا مالکیہ کا ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ کو مطلقاً نہ پڑھنا درست نہیں۔ واللہ اعلم۔

۹۰۴- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الزُّهْرِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ،: صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَافْتَتَحُوا بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

۹۰۴- حضرت انس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے نبی ﷺ، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نماز میں پڑھیں۔ ان سب نے قراءت کا آغاز ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سے کیا۔

🌟 فائدہ: اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ سب ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ آہستہ پڑھتے تھے۔ اسی سے استدلال کیا گیا ہے کہ ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ کا آہستہ پڑھنا افضل ہے۔

(المعجم ۲۱) - قِرَاءَةٌ ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾
باب: ۲۱- ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ پڑھنے کا بیان
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ (التحفة ۲۷۸)

۹۰۴- [صحیح] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب افتتاح القراءة، ح: ۸۱۳ من حديث سفیان بن عیینة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۷۶، وانظر الحديث السابق. * أيوب هو ابن أبي تيمية السخيتاني.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۱۱- کتاب الافتاح

نماز میں بسم اللہ جبری اور سری پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

۹۰۵- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک دن نبی ﷺ ہمارے درمیان بیٹھے تھے کہ آپ کو ادگھی آگئی پھر آپ نے مسکراتے ہوئے سر اٹھایا۔ ہم نے آپ سے پوچھا: اے اللہ کے رسول! ہنسنے کا سبب کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: ”مجھ پر ابھی ایک سورت نازل ہوئی ہے: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَيْكَ الْكُونُورَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ ﴿اللَّهُ رَحْمَانٌ وَرَحِيمٌ﴾ کے نام سے (شروع)۔ بلاشبہ ہم نے آپ کو کوثر عطا فرمائی لہذا اپنے رب تعالیٰ کے لیے نماز پڑھیں اور قربانی کریں۔ یقیناً آپ کا دشمن ہی بے نام و نشان رہے گا۔“ پھر آپ نے فرمایا: ”تم جانتے ہو کوثر کیا ہے؟“ ہم نے کہا: اللہ اور اس کا رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: ”وہ جنت میں ایک نہر ہے جس کا مجھ سے میرے رب تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے۔ اس کے برتن ستاروں کی تعداد سے بھی زیادہ ہیں۔ میری امت اس پر میرے پاس آئے گی۔ ایک آدمی کو ان میں سے کھینچ لیا جائے گا۔ میں کہوں گا: اے میرے رب! یہ شخص تو میری امت سے ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: آپ نہیں جانتے“ آپ کے بعد اس نے کیا نیا کام کیا۔“

۹۰۵- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ فُلْفُلٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: بَيْنَمَا ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَ أَظْهُرِنَا - يُرِيدُ النَّبِيَّ ﷺ - إِذْ أَعْطَى إِغْفَاءَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُتَبَسِّمًا فَقُلْنَا لَهُ: مَا أَضْحَكَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «نَزَلَتْ عَلَيَّ آيَاتُ سُورَةِ ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَيْكَ الْكُونُورَ﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَذَرُونَ مَا الْكُونُورُ؟» قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «فَإِنَّ نَهْرًا وَعَذْبِيهِ رَبِّي فِي الْجَنَّةِ أَيْتُهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ الْكَوَاكِبِ. تَرَدُّهُ عَلَيَّ أُمَّتِي فَيُخْتَلَجُ الْعَبْدُ مِنْهُمْ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! إِنَّهُ مِنْ أُمَّتِي. فَيَقُولُ لِي إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَا أَخَذْتَ بِعَدْكَ.»

🌞 فوائد و مسائل: ① سورہ کوثر میں مذکور ”الکونور“ کی تفسیر میں اسلاف اہل علم کا اختلاف ہے۔ مختلف اہل علم صحابہ اور تابعین وغیرہ نے اس کی مختلف تفسیریں بیان کی ہیں لیکن اس حدیث شریف میں خود زبان رسالت سے ”الکونور“ کی تفسیر معلوم ہوگئی ہے کہ وہ جنت میں ایک نہر ہے۔ رسول اللہ ﷺ سے اس کا وعدہ کیا گیا ہے۔ وہ

۹۰۵- أخرجه مسلم، الصلاة، باب حجة من قال: البسملة آية من أول كل سورة سوى براءة، ح: ۴۰۰ عن علي بن حجر، وهو في الكبرى، أ: ۹۷۷.

۱۱۔ کتاب الافتاح نماز میں بسم اللہ جہری اور سری پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

بہت وسیع و عریض ہے۔ اس طرح کہ اس کی لمبائی اور چوڑائی برابر ہیں۔ اس کے آبِ خورے آسمان کے تاروں سے بھی زیادہ ہیں۔ اس کے تعلق حدیث شریف میں یہ صراحت بھی ہے کہ ”جس نے اس نہر کا پانی پی لیا“ اسے کبھی پیاس نہیں لگے گی۔ اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اور اس کی خوشبو کستوری کی خوشبو سے زیادہ پاکیزہ ہے۔“ (صحیح البخاری، الرقاق، حدیث: ۶۵۷۹، وصحیح مسلم، الفضائل، حدیث: ۲۲۹۲) ① مقتدی اپنے امام سے چھوٹا اپنے بڑے سے اور اسی طرح مرید اپنے حیر سے کوئی نئی بات دیکھ کر اس کی بابت سوال کر سکتا ہے جس طرح کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسکراتے دیکھا تو آپ سے مسکرانے کا سبب پوچھ لیا۔ بزرگوں اور مشائخ کو ایسے سوال کا جواب بھی دینا چاہیے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس سوال کا جواب بھی دیا تھا۔ ② اس اوجھ سے مراد وہی کی کیفیت ہوگی۔ ③ امام صاحب کا استدلال یہ ہے کہ ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ سورت کا جز ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا اگرچہ یہ احتمال بھی ہے کہ آپ نے ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ تمہارا پڑھی ہو۔ دونوں صورتوں میں ہر سورت سے پہلے ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ پڑھنی ہے خواہ جز ہو یا تمہارے طور پر۔ البتہ سر و جہر یعنی آہستہ اور اونچی کی بحث ہو سکتی ہے۔ آپ نے مندرجہ بالا حدیث میں تو جہرا ہی پڑھی ہے مگر یہ نماز سے باہر کی بات ہے۔ نماز کے اندر اکثر روایات آہستہ پڑھنے کے بارے میں آتی ہیں اگرچہ کبھی بکھار جہرا بھی جائز ہے۔ ④ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ کو ہر سورت کا جز سمجھتے ہیں جب کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اسے تمہرک خیال کرتے ہیں۔ درست بات یہ ہے کہ یہ سورہ فاتحہ کا جز ہے۔ ⑤ ”آپ کے بعد اس نے کیا نیا کام کیا۔“ یہ اشارہ ارتداد کی طرف بھی ہو سکتا ہے اور بدعات کے اجرا کی طرف بھی۔ واللہ اعلم۔ ⑥ بدعت اس قدر خطرناک اور سنگین جرم ہے کہ روز قیامت بدعتی شخص کو حوض کوثر سے دور بنا کر جہنم کی طرف دھکیل دیا جائے گا۔ ⑦ بدعتی کو حوض کوثر کے پانی کا ایک گھونٹ بھی نصیب نہیں ہوگا کیونکہ بدعتی نے جرم عظیم کا ارتکاب کیا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو بدلا اور خود کو ”مقام رسالت“ پر فائز کر لیا لہذا اس کے لیے سخت ترین وعید ہے۔ اَعَاذَنَا اللّٰهُ مِنْهُ۔ ⑧ اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں۔ ⑨ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس جہان فانی سے رخصت ہو چکے ہیں۔ ⑩ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مختار کل نہیں۔ قیامت والے دن بھی صرف اسے ہی نجات ملے گی جسے اللہ چاہے گا۔ اور اسے معاف فرمائے گا لہذا درج ذیل عقیدہ تعلیمات نبوی کے منافی اور ایمان کے فنا کا موجب ہے کہ۔

اللہ کے پڑے میں وحدت کے سوا کیا ہے

جو کچھ ہمیں لینا ہے لے لیں گے محمد سے

۱۱- کتاب الافتح

نماز میں بسم اللہ جبری اور سری پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

۹۰۶- حضرت نعیم بجر فرماتے ہیں: میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ پڑھی پھر سورت فاتحہ پڑھی حتیٰ کہ جب غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ پڑھی تو آمین کہی۔ لوگوں نے بھی آمین کہی۔ اور جب وہ سجدہ کو جاتے تو اللہ اکبر کہتے اور جب دو رکعتیں پڑھ کر بیٹھ کر اٹھتے تو اللہ اکبر کہتے۔ جب انہوں نے سلام پھیرا تو فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! میں تم سب سے بڑھ کر نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہوں۔

۹۰۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ عَنْ شُعَيْبٍ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنِ ابْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ نَعِيمِ الْمُجَمِّرِ قَالَ: صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَرَأَ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ثُمَّ قَرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ: آمِينَ، فَقَالَ النَّاسُ: آمِينَ، وَيَقُولُ كُلَّمَا سَجَدَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، وَإِذَا قَامَ مِنَ الْجُلُوسِ فِي الْاِثْنَتَيْنِ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ، وَإِذَا سَلَّمَ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لَا أَشْبَهُكُمْ صَلَاةَ بِرَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم.

نوٹ: دو مسائل ① اس روایت سے معلوم ہوا کہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ جبری نماز میں اونچی پڑھی جائے گی مگر ضروری نہیں کیونکہ آہستہ پڑھنے کی روایتیں زیادہ اور صحت کے اعتبار سے قوی ہیں۔ اگرچہ یہ روایت بھی صحیح ہے، لیکن کبھی کبھی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اونچی آواز میں پڑھنے پر محمول کی جائے گی اور معمول آہستہ پڑھنے ہی کا ہوگا تاکہ سب روایات پر ان کی حیثیت کے مطابق عمل ہو جائے۔ ② مزید معلوم ہوا کہ (جبری نماز میں) امام اور مقتدیوں کا بلند آواز سے آمین کہنا سنا ہے اور صحابہ کے دور مبارک میں اسی پر عمل تھا۔

(المعجم ۲۲) - تَرَكُ الْجَهْرُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ (النسفة ۲۷۹)

باب ۲۴- بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بلند آواز سے نہ پڑھنا

۹۰۶- [إسناده صحيح] أخرجه ابن خزيمة، ح: ۴۹۹ من حديث شعيب بن الليث بن سعد به، وصححه ابن حبان، ح: ۴۵۰، ۴۵۱، والحاكم ۱/۱۳۴، والذهبي، وابن خزيمة: ۲۵۱/۱ كما تقدم في الأول، والدارقطني، والبيهقي، والخطيب، وابن حجر وغيرهم. * خالد هو ابن يزيد، وسماعه من أبي هلال سعيد بن أبي هلال قبل اختلاطه بدليل إخراج الشيخين محتجاً به، والنصفيل في كتابي: "القول المتين في الجهر بالثمين" ص: ۴، وأخطأ من زعم ضعف هذا الحديث.

۱۱- کتاب الافتاح

نماز میں بسم اللہ جہری اور سری پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

۹۰۷- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی۔ آپ نے ہمیں ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ بلند آواز سے نہیں سنائی۔ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے بھی ہمیں نماز پڑھائی۔ ہم نے یہ (بِسْمِ اللّٰهِ.....) ان سے بھی نہیں سنی۔

۹۰۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنْزَلَةَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ زَادَانَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: «صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يُسْمِعْنَا قِرَاءَةَ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، وَصَلَّى بِنَا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمْ نَسْمَعْهَا مِنْهُمَا.

۹۰۸- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نمازیں پڑھی ہیں۔ میں نے ان میں سے کسی کو بلند آواز سے ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ پڑھتے نہیں سنا۔

۹۰۸- أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ أَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَابْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ قَالَ: صَلَّيْتُ حَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَجْهَرُ بِ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

۹۰۹- حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کے بیٹے سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ جب ہم میں سے کسی کو (بلند آواز سے) ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ پڑھتے سنتے تو فرماتے: میں نے

۹۰۹- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو نَعَامَةَ الْحَنْفِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ قَالَ:

۹۰۷- [صحیح] وهو في الكبرى، ح: ۹۷۸. * منصور لم يسمع من أنس كما في جامع التحصيل للعلائي ص: ۲۸۷، وله شواهد، انظر الحديث الآتي.

۹۰۸- أخرجه البخاري، الأذان، باب ما يقول بعد التكبير، ح: ۷۴۳، ومسلم، الصلاة، باب حجة من قال لا يجهر بالبسملة، ح: ۳۹۹، وغيرهما من حديث شعبة به مختصراً ومطولاً، وهو في الكبرى، ح: ۹۷۹.

۹۰۹- [استادہ حسن] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ما جاء في ترك الجهر بسم الله الرحمن الرحيم، ح: ۲۴۴، وابن ماجه، إقامة الصلوات، باب افتتاح القراءة، ح: ۸۱۵ من حديث أبي نعامة قيس بن عباد الحنفي به، وقال الترمذي: "حسن". * ابن عبد الله بن مغفل اسمه يزيد كما في مستند أحمد: ۸۵/۴.

۱۱- کتاب الافتح
نماز میں بسم اللہ جبری اور سری پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل
رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے
پچھے نمازیں پڑھی ہیں۔ میں نے تو ان میں سے کسی کو
﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ پڑھتے نہیں سنا۔

كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُغَفَّلٍ إِذَا سَمِعَ أَحَدًا يَقْرَأُ
﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾
يَقُولُ: صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَخَلْفَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا، فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ قَرَأَ
﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾.

فائدہ: ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ نہ پڑھنے سے مراد اوپنی آواز سے نہ پڑھنا ہے اور یہ روایات
زیادہ اور اس میں لہذا معمول آہستہ پڑھنے ہی کا ہونا چاہیے کیونکہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم علم و فقہ میں تمام
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بڑھ کر تھے خصوصاً ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما البتہ اوپنی آواز سے بھی کبھی کبھار پڑھنا جائز ہے جیسا
کہ بعض روایات میں آیا ہے۔

باب: ۲۳- سورۃ فاتحہ میں ﴿بِسْمِ اللّٰهِ
الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ نہ پڑھنا

(المعجم ۲۳) - تَرَكَ قِرَاءَةَ ﴿بِسْمِ
اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ فِي فَاتِحَةِ
الْكِتَابِ (التحفة ۲۸۰)

۹۱۰- ابوساب سے روایت ہے کہ میں نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا: ”جس آدمی نے کوئی نماز پڑھی جس میں اس نے
سورۃ فاتحہ نہ پڑھی تو وہ ناقص ہے۔ ناقص ہے۔ ناقص
ہے۔ مکمل نہیں۔“ میں نے کہا: اے ابو ہریرہ! میں کبھی
امام کے پیچھے ہوتا ہوں؟ تو انھوں نے میرا بازو دبا یا
اور فرمایا: اوفاری! اسے اپنے دل میں پڑھ لیا کیونکہ
میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے: ”اللہ
عز و جل فرماتا ہے: میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے

۹۱۰- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ
الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا
السَّائِبِ - مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ - يَقُولُ:
سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
«مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ
الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ هِيَ خِدَاجٌ هِيَ خِدَاجٌ
غَيْرُ تَمَامٍ» قُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! إِنِّي أَشْيَانَا
أَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ فَعَمَزَ ذِرَاعِي فَقَالَ: اقْرَأْ
بِهَا يَا فَارِسِيُّ! فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ

۹۱۰- أخرجه مسلم، الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة... الخ، ح: ۳۹/۳۹۵ عن قتيبة به، وهو
في المعوط (بصحيح) ۱: ۸۴، ۸۵، والكبرى، ح: ۹۸۱.

۱۱- کتاب الافتاح

نماز میں بسم اللہ جبری اور سری پڑھنے سے حلق احکام و مسائل

کے درمیان دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ ایک حصہ میرے لیے ہے اور دوسرا میرے بندے کے لیے۔ اور میرے بندے کو ہر وہ چیز ملے گی جو اس نے مانگی۔“ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”(قاتحہ) پڑھو۔ بندہ کہتا ہے: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ”سب تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کو پالنے والا ہے۔“ اللہ عزوجل فرماتا ہے: میرے بندے نے میری تعریف کی۔ بندہ کہتا ہے ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ”جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔“ اللہ عزوجل فرماتا ہے: میرے بندے نے میری ثنا کی۔ بندہ کہتا ہے: ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾ ”جو روز جزا کا مالک ہے۔“ اللہ عزوجل فرماتا ہے: میرے بندے نے میری بزرگی بیان کی۔ بندہ کہتا ہے ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ”ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں۔“ اللہ عزوجل فرماتا ہے: یہ آیت میرے اور میرے بندے کے درمیان مشترک ہے۔ اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا ہے۔ بندہ کہتا ہے: ﴿وَاهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ“ ”میں سیدھے راستے پر چلا۔ ان لوگوں کے راستے پر جن پر تو نے انعام کیا جن پر حیرا غضب نہیں ہوا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔“ اللہ عزوجل فرماتا ہے: یہ سب باتیں میرے بندے کے لیے ہیں اور میرے بندے کے لیے ہر وہ چیز ہے جو اس نے مانگی۔“

وَجَلَّ: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَضْفَيْنِ فَنَضْفُهَا لِي وَنَضْفُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «افْرَأُوا، يَقُولُ الْعَبْدُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: حَمِدَنِي عَبْدِي، يَقُولُ الْعَبْدُ: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنْتَى عَلَيَّ عَبْدِي، يَقُولُ الْعَبْدُ: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: مَجَدَّنِي عَبْدِي، يَقُولُ الْعَبْدُ: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، فَهَذِهِ الْآيَةُ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ. يَقُولُ الْعَبْدُ: ﴿وَاهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَهُوَ لِأَبِي وَعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ.

🌞 فوائد و مسائل: ① ”تقص ہے، مکمل نہیں۔“ اور نماز مکمل پڑھنی چاہیے۔ [بخاری] کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایسا تقص ہے جس کی موجودگی میں نماز غیر معتبر ہے کیونکہ یہ لفظ اس اونٹنی کے سلسلے میں بولا جاتا ہے جو

۱۱- کتاب الافتاح

نماز میں بسم اللہ جبری اور سری پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

وقت سے پہلے پڑھ کر اے جس کی ابھی صورت نہ بنی ہو، یعنی ناقص اقلقت ہو۔ گویا مردہ جسے عرف عام کے لحاظ سے بچہ بھی نہیں کہا جاسکتا۔ گویا اس نماز کی جس میں سورت فاتحہ نہ پڑھی جائے اس کو تھڑے کی حیثیت ہے جو کسی بھی کام کا نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ سورت فاتحہ کا پڑھنا نماز کی صحت کے لیے لازمی ہے۔ یہ وہ نقص نہیں جو ننگڑے پن، اندھے پن یا کانے پن کی طرح ہو۔ اور کبھی اس کا اطلاق اس تام اقلقت سے بچے پر بھی ہوتا ہے جو قبل از وقت پیدا ہو گیا ہو۔ ایسا بچہ بھی زندگی کے قابل نہیں ہوتا جبکہ یہاں پہلے معنی مراد ہیں کیونکہ ”غیر تمام“ کی تصریح موجود ہے۔ ① ”اپنے دل میں پڑھ لیا کر۔“ یعنی آہستہ جو دوسروں کو سنائی نہ دے۔ اس سے مراد صرف تصور اور استحضار نہیں کیونکہ اسے پڑھنا نہیں کہتے اور یہاں پڑھنے کا لفظ صراحت سے ذکر ہے۔ ② ”نماز کو تقسیم کر دیا ہے۔“ حالانکہ نماز کو نہیں بلکہ سورۃ فاتحہ کو تقسیم کیا ہے جیسا کہ صراحتاً ذکر ہے۔ معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ کو نماز کہا گیا ہے اور یہ اہم ترین رکن ہونے کی دلیل ہے اور رکن کے بغیر نماز نہیں ہو سکتی۔ یہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کا استدلال ہے۔ ویسے اگلی حدیث میں صریح الفاظ آ رہے ہیں: [لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ..... الخ] ③ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے اسے منفرد اور مقتدی دونوں کے لیے ضروری قرار دیا ہے اور دلائل کی رو سے یہی مسلک برحق ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ جب قراءت ہو تو مقتدی کو [انصات] ”خاموشی“ کا حکم ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ آہستہ پڑھنا جو کسی کو سنائی نہ دیتا ہو انصات کے معنی نہیں۔ جس آیت سے انصات کا حکم لیا گیا ہے اس کے ساتھ ہی ذکر ہے [وَإِذْ تُكْرِمُ رَبُّكَ فِي نَفْسِكَ..... الخ] (الأعراف ۳۰۵:۷) خاموشی تو ہو مگر دل میں بلند آواز کے بغیر ب کو یاد کرتے رہو۔ صبح ہو یا شام (یعنی سب نمازوں میں سری ہوں یا جبری) اور قائل بن کر نہ کھڑے رہو۔ ثابت ہوا کہ آہستہ پڑھنا خاموشی کے خلاف نہیں بلکہ اس کے عین موافق ہے لہذا دونوں پر عمل ہوگا، خصوصاً اگر امام سورت فاتحہ کی ہر آیت پڑھ کر وقفہ کرے جس میں مقتدی وہ آیت پڑھ لیں۔ رسول اللہ ﷺ ہر آیت کے بعد ٹھہرتے تھے۔ (سنن ابی داؤد، الحروف والقراءات، حدیث: ۳۰۰۱، ومسند أحمد: ۶/۳۰۶) ویسے بھی وہ آیت سورۃ فاتحہ کے بارے میں نازل نہیں ہوئی جیسا کہ مفسرین نے وضاحت کی ہے بلکہ یہ آیت کفار کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جب نبی اکرم ﷺ قرآن پڑھتے تو کفار کہ شور مچاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اور علامہ فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں عیر کریم شاہ بھیروی نے ضیاء القرآن میں اور مولانا عبدالماجد دریا آبادی نے بھی تفسیر ماجدی میں اس کا یہی مطلب بیان کیا ہے۔ اگر اس کے عموم کا لحاظ کرتے ہوئے اسے نماز پر بھی محمول کریں پھر بھی اس سے سورۃ فاتحہ کی قراءت کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اس کا واضح نصوص سے استثنا ثابت ہے۔ واللہ اعلم۔ ④ ”مشترک ہے۔“ کیونکہ عبادت اللہ تعالیٰ کی اور شفاعت اپنے لیے۔ ⑤ امام صاحب نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ [بسم اللہ الرحمن الرحیم] سورۃ فاتحہ کا جز نہیں۔ اتنا استدلال تو درست ہو سکتا ہے کیونکہ اور بھی بعض لوگ اس موقف کے حامی ہیں لیکن درست اور راجح بات یہی ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز ہے۔ البتہ دوسرا

۱۱- کتاب الافتتاح

نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

استدلال کہ سورۃ فاتحہ سے پہلے ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ نہ پڑھی جائے درست نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ پڑھی اور لکھوائی ہے۔ تمام مصاحف میں ہر سورت سے پہلے (سوائے سورت توبہ کے) لکھی ہوئی ہے لہذا ہر سورت سے پہلے پڑھی جائے گی خواہ تہرگاہی ہو۔ اسے نہ پڑھنا خلاف سنت اور مصحف کی خلاف ورزی ہے۔ مصحف (قرآن مجید) متواتر ہے جو شک و شبہ سے بالا ہے۔ ہاں ایہ بحث ہو سکتی ہے کہ آہستہ پڑھی جائے یا فاتحہ کی طرح اونچی آواز سے۔ احناف آہستہ اور شافع جہر کے قائل ہیں۔ مالکیہ سرے سے ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ پڑھنے کے قائل ہی نہیں نہ سزا نہ جہزاً مگر یہ قول بلا دلیل ہے۔ سرود جہر کی بحث حدیث نمبر ۹۰۶ میں گزر چکی ہے۔

(المعجم ۲۴) - اِیْحَابُ قِرَاةٍ فَاِتْحَاةٍ
الْكِتَابِ فِي الصَّلَاةِ (التحفة ۲۸۱)
باب: ۲۳- نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنی
واجب (فرض) ہے

۹۱۱- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ
سُفْيَانَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مَخْمُودِ بْنِ
الرَّبِيعِ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ
ﷺ قَالَ: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَتْرَأْ بِفَاتِحَةِ
الْكِتَابِ».

۹۱۱- حضرت حمادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
نبی ﷺ نے فرمایا: ”اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جس نے
سورۃ فاتحہ نہ پڑھی۔“

فائدہ: حدیث کے الفاظ عام ہیں جس میں اکیلا امام اور مقتدی سب شامل ہیں۔ اسی طرح لفظ صلاۃ بھی عام ہے۔ فرض نماز ہو یا نفل، انفرادی ہو یا اجتماعی سری ہو یا جہری۔ اور یہی مفہوم صحیح ہے۔ احناف اور مالکیوں کے نزدیک مقتدی اس سے مستثنیٰ ہے۔ مالکیہ کے نزدیک صرف جہری نماز میں استثنا ہے۔ مالکیہ کی دلیل قرآن کی آیت ہے: ﴿وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَ اَنْصِتُوْا لَهٗ (الأعراف: ۳۰۷)﴾ ”جب قرآن مجید پڑھا جائے تو غور سے سنو اور خاموش رہو۔“ انصت کی بحث حدیث نمبر ۹۱۰ میں گزر چکی ہے۔ احناف کا استدلال اس دوسری روایت سے بھی ہے: ﴿مَنْ سَكَانَ لَهُ اِمَامٌ فَقِرَاءَةٌ الْاِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ (سنن ابن ماجہ) إقامة الصلوات“ حدیث: (۸۵۰) مگر یہ حدیث ائمہ حدیث کے نزدیک بالاقفاق منقطع ہے۔ سوائے ضعیف راویوں کے کسی نے اسے متصل سند کے ساتھ بیان نہیں کیا ہے لہذا یہ روایت غیر معتبر ہے، نیز یہاں قراءت سے مراد جہر ہو سکتا ہے یعنی امام کے ہوتے ہوئے جہرانہ پڑھا جائے۔ یا یہ بھی ممکن ہے کہ جس آدمی کا امام ہو یعنی وہ امام

۹۱۱- أخرجه البخاري، الأذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في الصلوات كلها... الخ، ح: ۷۵۶، ومسلم، الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة... الخ، ح: ۳۹۴ من حديث سفیان بن عیینة به، وهو في الكبير، ح: ۹۸۲.

نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو تو اسے اپنی قراءت کرنی چاہیے کیونکہ امام کی قراءت صرف اپنے لیے ہوتی ہے۔ ان دو تاویلوں سے یہ روایت دوسری صحیح روایات کے موافق ہو جائے گی ورنہ محدثین کا فیصلہ اور برگزر چکا ہے۔ یا اس روایت کو فاتحہ سے مابعد قراءت پر محمول کیا جائے، یعنی فاتحہ کے بعد مقتدی نہ پڑھے۔ اس طرح تمام روایات پر عمل ممکن ہوگا۔ ضعیف روایات کی بنا پر صحیح روایات کو نہیں چھوڑا جاسکتا۔ ویسے بھی مقتدی اپنی نماز کے تمام ارکان خود ادا کرتا ہے امام اس کی طرف سے رکن تو ایک طرف رہا، کوئی مستحب بھی ادا نہیں کرتا حتیٰ کہ دعائے استفتاح، تسبیحات، رکوع و سجود تمام اذکار اور ادا و رکبہات تک خود پڑھتا ہے۔ تو کیا وجہ ہے کہ قراءت جو نماز کا رکن اعظم ہے مقتدی چھوڑ دے کہ امام کی قراءت مجھے کفایت کر جائے گی۔ اگر قراءت امام خصوصاً سری نمازوں میں مقتدی کی طرف سے کافی ہے تو باقی چیزیں کیوں کافی نہیں؟ یہ بات انتہائی قابل غور ہے نیز احناف کے نزدیک قراءت نماز کا لازمی رکن ہے تو رکن کے بغیر نماز کیسے ادا ہو جائے گی؟ جب کہ ہر ایک کی نماز کی قبولیت الگ الگ ہے۔ ہو سکتا ہے امام کی نماز قبول نہ ہو۔ (مثلاً: وہ: ۱۰۰، خور ہے) مگر مقتدی کی ہو جائے۔ اس کے برعکس قرآن مجید میں ہے: ﴿وَإِنْ لَيْسَ لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ (النجم: ۵۳: ۳۹) ”انسان کے کام وہی عمل آئے گا جو اس نے خود کیا۔“ ایسے واضح دلائل کے مقابلے میں چند ایک ضعیف اور انتہائی کمزور روایات کو پیش کر کے امام کے پیچھے ہر قسم کی (سری اور جہری) نمازوں میں مقتدی کو سورہ فاتحہ کی قراءت سے جبراً روک دینا یقیناً حیرت انگیز جسارت ہے۔ جس پر احباب کو غور کرنا چاہیے۔ [لَا صَلَاةَ] میں ”لا“ جس کی نفی کے لیے ہے یعنی اس سے ذات کی نفی مراد ہے صفات کی نفی مراد نہیں جیسا کہ بعض لوگ اسے لائے نفی کمال کہتے ہیں کیونکہ صفات کی نفی وہاں مراد ہوتی ہے جہاں ذات کی نفی مواد لینے سے کوئی قرینہ مانع ہو اور اس حدیث میں اس ”لا“ کو لائے نفی جس بنانے میں کوئی قرینہ مانع نہیں بلکہ اس کی تائید اسماعیلی کی روایت سے بھی ہوتی ہے کہ [لَا تُحْرَجُ صَلَاةٌ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ] ”جس نماز میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ کفایت نہیں کرتی۔“ یعنی وہ قبول نہیں ہوتی جیسا کہ دوسری روایت میں ہے: [لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ] ”جس نماز میں ام القرآن یعنی سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ (عند اللہ) مقبول نہیں۔“ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۲/۳۱۵-۳۱۶، تحت حدیث: ۵۶۲، وعمدة القاری: ۱۰/۱۶-۱۷، تحت حدیث: ۷۵۶)

۹۱۲- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: ۹۱۲- حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَا بَعْدَ الْفَاءِ بِكُونَ غَيْرِ ضَرُورِي، وَصَرَحَ بِهِ سَبِيوَه

۹۱۲- أخرجه مسلم، ح: ۳۷/۳۹۴ من حديث معمر به، وانظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۹۸۳، وقال أنور شاه الكشميري الدهوبندي في: *العرف الشذي* زعم الأحناف مراد الحديث وجوب الفاتحة ووجوب ضم السورة، ولكنه يخالف اللغة، فإن أرباب اللغة متفقون على أن ما بعد الفاء يكون غير ضروري، وصرح به سبيوه في الكتاب في باب الإضافة: ۱/۷۶، وكلنا حققه الإمام البخاري وغيره.

نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتاح

مَحْمُودُ بْنُ الرَّبِيعِ، عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ . هَوَتْ جَوْفَاتُهَا يَأْكُحُّ زَائِدَ قِرَاءَتِهَا نَحْوَ مَا نَحْنُ بِرِضَائِهَا .
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ
يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَصَاعِدًا » .

☀️ فوائد و مسائل: ① نماز صحیح ہونے کی دو صورتیں بیان کی گئی ہیں: ① صرف سورہ فاتحہ پڑھنا۔ ② سورہ فاتحہ سے زائد بھی پڑھنا۔ گویا صرف فاتحہ فرض ہے زائد قراءت فرض نہیں اس کے بغیر بھی نماز ہو جائے گی۔ یہ محدثین کا مسلک ہے۔ احناف کے نزدیک فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور فاتحہ کے بعد اور سورت پڑھنا فرض ہے یعنی وہ فرض اور واجب میں فرق کرتے ہیں۔ احناف کے نزدیک فاتحہ نہ پڑھنے سے نماز ناقص ہوگی جس کی تلافی سجدہ سہو کے کی جائے گی جب کہ محدثین کے نزدیک سورہ فاتحہ ہر ایک کے لیے ضروری ہے مقتدی کی صرف فاتحہ والی نماز ہوگی کیونکہ اس کے لیے جہری نمازوں میں سورہ فاتحہ سے زائد پڑھنا منع ہے اور فاتحہ سے زائد والی نماز امام اور منفر دہی ہوگی۔ دونوں نمازیں بالکل صحیح ہیں۔ معلوم ہوا کہ مقتدی کو امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنی چاہیے تاکہ وہ اس حدیث پر عمل کر سکے۔ ② بعض لوگوں نے اس حدیث کے غلط معنی کیے ہیں کہ اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو فاتحہ اور زائد نہیں پڑھتا۔ گویا فاتحہ کے بغیر بھی نماز نہیں اور فاتحہ سے زائد کے بغیر بھی نماز نہیں۔ دونوں فرض ہیں مگر یہ معنی کہ ناکثان عربیہ سے تا واقعیت کا نتیجہ ہیں۔ اسی قسم کی ایک اور حدیث ہے جس سے معنی مزید واضح ہوگا: «لَا تَقْطَعُ يَدُ سَارِقٍ إِلَّا فِي رُبْعٍ دِينَارٍ فَصَاعِدًا» (صحيح البخاري الحدود حدیث: ۶۷۸۹۔ و صحيح مسلم الحدود حدیث: ۱۶۸۳) ”چور کا ہاتھ چوتھائی دینار یا اس سے زائد کے بغیر نہیں کاٹا جائے گا۔“ یعنی ہاتھ کاٹنے کے لیے چوتھائی دینار کی چوری کافی ہے۔ زائد ہوتے ہی کاٹیں گے نہ ہوتے ہی۔ اسی طرح متعلقہ حدیث کے معنی ہیں کہ نماز کی صحت کے لیے سورت فاتحہ کی قراءت کافی ہے۔ زائد ہوتے ہی نماز ہو جائے گی نہ ہوتے ہی۔ زائد سے اس وقت جب نمازی منفر دیا امام ہو اور صرف فاتحہ سے اس وقت جب نمازی مقتدی ہو۔ ③ سورہ فاتحہ کی قراءت ہر رکعت میں ضروری ہے نہ کہ ساری نماز میں ایک دفعہ۔ کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے مسیسی، الصلاة کو نماز سکھانے کے بعد کہا تھا: «افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا» (صحيح البخاري، الأذان حدیث: ۷۵۷) ”یہ کام اپنی ساری نماز (ہر رکعت) میں کر۔“ احناف نے بغیر کسی دلیل کے فرض نماز کی آخری دو رکعات میں قراءت فاتحہ یا مطلق قراءت کو ضروری قرار نہیں دیا بلکہ کوئی نمازی حتیٰ کہ امام بھی آخری دو رکعات میں (رباعی نماز میں) قراءت کے بجائے خاموش کھڑا ہے تو اس کی نماز احناف کے نزدیک قطعاً صحیح ہوگی۔ حیرانی کی بات ہے کہ بغیر کسی شرعی دلیل کے اتنا بڑا خطرہ مول لیا گیا! ④ ”نماز نہیں ہوتی۔“ احناف معنی کرتے ہیں کہ ”کامل نہیں ہوتی“ حالانکہ اگر یہ معنی کریں تو لازم آئے گا کہ فاتحہ واجب بھی نہ ہو کیونکہ کمال کی نفی تو سنت کے ترک سے ہوتی ہے جب کہ فاتحہ پڑھنا احناف کے

سورۃ فاتحہ کی فضیلت

۱۱- کتاب الافتاح

نزدیک واجب ہے، سوائے مقتدی کے۔ کہتے ہیں: مطلق قراءت قرآن فرض ہے، فاتحہ واجب ہے۔ اگر کوئی اور سورت پڑھ لے، فاتحہ نہ پڑھے تو نماز ہو جائے گی مگر سجدہ، سہو لازم ہوگا کیونکہ قرآن میں مطلق قراءت کا ذکر ہے، فاتحہ کا نہیں۔ ﴿فَأَقْرَأْهُ وَامَّا نَسَسْرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ (المزمل ۴۳: ۲۰) حالانکہ قرآن مجید میں تو آخری قعدہ اور شہد کا بھی ذکر نہیں تو وہ بھی فرض نہ ہونا چاہیے، نیز یہ آیت کون سی نماز کی قراءت کے بارے میں اتری ہے؟ پھر یہ متفقہ مسئلہ ہے کہ حدیث قرآن کی تفسیر ہے۔ اس کے ابہام کو دور کرتی ہے۔ اس کے اشکال کو واضح کرتی ہے۔ اگر اس قسم کے واضح الفاظ قرآن کی تفسیر نہیں بن سکتے تو حدیث کو تفسیر کہنے کا کیا فائدہ؟ غور فرمائیں۔

باب: ۲۵- سورۃ فاتحہ کی فضیلت

۲۵- فَضْلُ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ

(النحفة ۲۸۲)

۹۱۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جبریل علیہ السلام موجود تھے کہ آپ نے اپنے اوپر دروازہ کھلنے کی سی آواز (چہرہ اٹھ) سنی۔ جبریل علیہ السلام نے اپنی نگاہ اوپر (آسمان) کی طرف اٹھائی اور کہا: یہ آسمان کا وہ دروازہ کھلا ہے جو کبھی نہیں کھلا پھر اس سے ایک فرشتہ اترتا۔ وہ نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہنے لگا: آپ خوش ہو جائیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو دو نور عطا فرمائے ہیں جو آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیے گئے۔ فاتحہ- الکتاب اور سورۃ بقرہ کی آخری آیات۔ آپ ان دونوں میں سے جو حرف بھی پڑھیں گے وہ دیے جائیں گے۔

۹۱۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ الْمُخَرَّبِيُّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ عَمَارِ بْنِ رَزِينٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عِيسَى، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعِنْدَهُ جِبْرِيلُ إِذْ سَمِعَ نَقِيضًا فَوَقَّهُ، فَرَفَعَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَصْرَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ: هَذَا بَابٌ قَدْ فُتِحَ مِنَ السَّمَاءِ مَا فُتِحَ قَطُّ، قَالَ: فَنَزَلَ مِنْهُ مَلَكٌ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: أَبَشِرْ بِثَوْرَيْنِ أَوْ تَيْتَهُمَا لَمْ يُؤْتَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ: فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَخَوَاتِيمِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ لَمْ تَقْرَأْ حَرْفًا مِنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيْتَهُ.

🌞 فوائد و مسائل: ① اس حدیث مبارکہ میں سورۃ فاتحہ اور سورۃ بقرہ کی آخری آیات ﴿آمَنَ الرَّسُولُ﴾ سے آخر تک کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور جو شخص انہیں اخلاص کے ساتھ پڑھے گا اسے وہ کچھ عطا کر دیا جائے گا جو

۹۱۳- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة... الخ، ح: ۸۰۶ من حديث أبي الأحوص به، وهو في الكبرى، ح: ۹۸۴.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

ان آیات میں ہے۔ ① جبریل علیہ السلام کے علاوہ اور بھی فرشتے وحی الہی لے کر آتے ہیں جو جبریل علیہ السلام کے معاون ہیں۔ ② آسمان کے بھی دروازے ہیں اور وہ کھولے بھی جاتے ہیں بند بھی کیے جاتے ہیں۔ ③ اس حدیث مبارکہ سے نبی علیہ السلام کی دوسرے انبیاء علیہم السلام پر فضیلت بھی ثابت ہوتی ہے۔

(المعجم ۲۶) - تَأْوِيلُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
﴿وَلَقَدْ مَاءَنَّاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنِ
الْعَظِيمِ﴾ [الحجر: ۸۷] (التحفة ۲۸۳)

باب: ۲۶- اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”اور البتہ تحقیق ہم نے آپ کو سات (آیتیں) دی ہیں بار بار وہ ہر آئی جانے والی اور قرآن عظیم۔“

کی تفسیر

۹۱۳- حضرت ابوسعید بن معلیؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ میرے پاس سے گزرے جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔ آپ نے مجھے آواز دی میں نماز پڑھتا رہا۔ پھر میں (فارغ ہو کر) آپ کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا: ”تم نے اس وقت جواب کیوں نہیں دیا؟“ میں نے کہا: میں نماز پڑھ رہا تھا۔ آپ نے فرمایا: ”کیا اللہ تعالیٰ نے (قرآن مجید میں) نہیں فرمایا: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾“ اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ اور اور (اس کے) رسول کی بات کا جواب دو جب وہ تمہیں ایسی بات کی طرف بلائے جس میں تمہاری زندگی ہے۔“ پھر آپ نے فرمایا: ”کیا میں تمہیں مسجد سے نکلنے سے پہلے پہلے قرآن کی سب سے عظیم سورت نہ سکھاؤں؟“ آپ مسجد سے نکلنے لگے تو میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! آپ کی وہ بات؟ آپ نے فرمایا:

۹۱۴- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ : سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدِ بْنِ الْمُعَلَّى : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِهِ وَهُوَ يُصَلِّي فَدَعَاهُ قَالَ : فَصَلِّتِ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقَالَ : «مَا مَنَعَكَ أَنْ تُجِيبِنِي؟» قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّي، قَالَ : «أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ۲۴] أَلَا أَعَلَمْتُكُمْ أَعْظَمَ سُورَةٍ قَبْلَ أَنْ أُخْرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ . قَالَ : فَذَهَبَ لِيَخْرُجَ ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَوْلُكَ ؟ قَالَ : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي الَّذِي أُوتِيَتْ وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ .

۹۱۴- أخرجه البخاري، التفسير، باب ماجاء في فاتحة الكتاب، ح: ۴۷۴۴ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى،

سورۃ فاتحہ کی فضیلت

۱۱- کتاب الافتاح

”سورۃ ۱۱ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ یہ سات آیتیں ہیں جو بار بار پڑھی جاتی ہیں اور یہ عظیم قرآن ہے جو مجھے دیا گیا۔“

☀️ فوائد و مسائل: ① یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے کہ آپ نماز میں بھی بلائیں تو جانا فرض ہے اور جو اب دینا بھی۔ ② سب مثنائی کے بارے میں مفسرین کا اختلاف ہے کہ اس سے کیا مراد ہے؟ ابن مسعود، ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ اس سے مراد سات طویل سورتیں یعنی: بقرہ، آل عمران، نساء، مائدہ، انعام، اعراف اور یونس ہیں کیونکہ ان سورتوں میں فرائض، حدود، قصص اور احکام بیان کیے گئے ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد سورۃ فاتحہ ہے اور یہ سات آیات پر مشتمل ہے۔ یہ تفسیر حضرت علیؓ حضرت عمرؓ اور ایک روایت کے مطابق حضرت ابن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔ دیکھیے: (تفسیر الطبری: ۱۳: ۷۲۷، ۷۲۸) امام بخاری رضی اللہ عنہ اس بارے میں حدیث بیان کرتے ہیں: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **أَمُّ الْقُرْآنِ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ** [”ام القرآن (سورۃ فاتحہ) ہی سب مثنائی اور قرآن عظیم ہے۔“ (صحیح البخاری، التفسیر، حدیث: ۴۷۰۳)] یہ حدیث مہارکہ دلیل ہے کہ سورۃ فاتحہ ہی سب مثنائی نماز میں دوہرا کر پڑھی جانے والی سات آیات اور قرآن عظیم ہے لیکن یہ اس کے مثنائی نہیں کہ سات طویل سورتوں کو بھی سب مثنائی قرار دیا جائے کیونکہ ان میں بھی یہ وصف موجود ہے بلکہ یہ اس کے بھی مثنائی نہیں کہ پورے قرآن کو سب مثنائی قرار دیا جائے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: **اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيًا** (الزمر: ۳۹-۴۰) ”اللہ نے کتابی شکل میں بہترین کلام اتارا ہے جس کی ملتی جلتی آیات و احکام بار بار دوہرائے جاتے ہیں۔“ یعنی اس کتاب کی آیات بار بار دوہرائی بھی جاتی ہیں اور یہ قرآن عظیم بھی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ کو قرآن مجید اس لیے کہا گیا ہے کہ قرآن کریم میں جو توحید و رسالت، آخرت اور امر و نواہی، تمجید و انذار، انعامات، قصص و واقعات اور سابقہ امتوں کا بیان ہے، سورۃ فاتحہ میں یہ سب کچھ اختصار و اجمال کے ساتھ بیان کر دیا گیا ہے۔ واللہ اعلم. ③ جب اللہ اور اس کے رسول کا حکم آ جائے تو بلا تامل فوراً اسے تسلیم کر لینا چاہیے اور اس کے مقابلے میں اپنی یا کسی امتی کی رائے یا قیاس پیش نہیں کرنا چاہیے۔

۹۱۵- أَخْبَرَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ ۹۱۵- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ قَالَ: حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ عَبْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَعْمًا: ”اللہ تعالیٰ نے تورات اور

۹۱۵- [إسناده حسن] أخرجه الترمذي، تفسير القرآن، [باب] ومن سورة الحجر، ح: ۳۱۲۵ عن الحسين بن حريث به، وهو في الكبرى، ح: ۹۸۶، وصححه ابن خزيمة، ح: ۵۰۱، وابن حبان، ح: ۱۷۱۴، والحاكم: ۵۵۷/۱ على شرط مسلم، وواقفه الذهبي، وللحديث طرق كثيرة، انظر المستدرک: ۱/ ۵۵۸ وغيره.

۱۱- کتاب الافتاح

سورۃ فاتحہ کی فضیلت

الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ
الرُّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
«مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي
الْإِنْجِيلِ مِثْلَ أَمِّ الْقُرْآنِ وَهِيَ السَّبْعُ
الْمَثَانِي وَهِيَ مَقْسُومَةٌ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي
وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ».

۹۱۶- أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ قُدَّامَةَ قَالَ:
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَوْفَى
النَّبِيِّ ﷺ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي السَّبْعِ الطُّوَلِ.

فوائد ومسائل: ① "سبع مثنائی" کی ایک یہ تفسیر بھی کی گئی ہے کہ قرآن کی ابتدائی سات لمبی سورتیں مراد
ہیں یعنی ① البقرۃ ② آل عمران ③ النساء ④ المائدۃ ⑤ الأنعام ⑥ الأعراف ⑦ یونس۔ اور ایک
روایت کے مطابق سورۃ کہف ہے۔ ② محقق کتاب نے اسے سندا ضعیف کہا ہے لیکن علامہ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح
اور حافظ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے قوی اسناد کہا ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (صحیح سنن ابی داؤد (مفصل)
لللبانی: ۲۰۰/۵، وفتح الباری: ۳۸۵/۸، تحت حدیث: ۳۷۰۳)

۹۱۷- أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ:
حَدَّثَنَا شَرِيكٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ
ابْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ
۹۱۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اللہ تعالیٰ کے
فرمان ﴿سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ کے بارے میں فرمایا کہ
اس سے سات لمبی سورتیں مراد ہیں۔

۹۱۶- [إسناده ضعيف] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من قال: هي من الطول، ح: ۱۴۵۹ من حديث جرير بن
عبد الحميد به، وهو في الكبرى، ح: ۹۸۷، وله شاهد ضعيف عند ابن جرير في تفسير: ۳۵/۱۴. * مسلم هو
الطين، وتلميذه سليمان الأعمش مدلس كما تقدم، ح: ۳۰، ولم أجد تصريح سماعه.
۹۱۷- [حسن] وهو في الكبرى، ح: ۹۸۸. * أبو إسحاق السبيعي تابعه إسرائيل، والأعمش (ابن جرير: ۳۵/۱۴)
في أصل الحديث عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس به، وروي عن ابن عباس بأنه فاتحة الكتاب (ابن
جرير: ۳۷/۱۴).

۱۱- کتاب الافتاح

سری اور جہری نماز میں قراءت خلف الامام سے متعلق احکام و مسائل

﴿سَمَاعِنَ الْمَنَانِ﴾ قَالَ: أَلَسْبَعِ الطُّوْلُ.

باب: ۲۷- امام کے پیچھے اس نماز میں
قراءت نہ کرنا جس میں امام بلند آواز
سے نہ پڑھے

(المعجم ۲۷) - تَرَكَ الْقِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ
فِيمَا لَمْ يَجْهَرُ فِيهِ (التحفة ۲۸۴)

۹۱۸- حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

۹۱۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى:

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھائی۔ ایک آدمی نے
آپ کے پیچھے سورت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾
پڑھی۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: ”سورت
﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ کس نے پڑھی تھی؟“
اس آدمی نے کہا: میں نے۔ آپ نے فرمایا: ”تحقیق
مجھے معلوم ہو گیا تھا کہ تم میں سے کسی نے مجھے غلجان میں
ڈالا ہے۔“

حَدَّثَنَا يَحْيَى: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ
زُرَّارَةَ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: صَلَّى
النَّبِيُّ ﷺ الظُّهْرَ فَقَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَهُ: ﴿سَبِّحْ
اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ: «مَنْ قَرَأَ
﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾؟» قَالَ رَجُلٌ: أَنَا،
قَالَ: «فَدَعَلِمْتُ أَنْ بَعْضَكُمْ فَذَخَالَ جَنِيهَا».

☀️ نوآمد و مسائل: ① حضرت عمران کا یہ کہنا کہ ”ایک آدمی نے آپ کے پیچھے سورۃ الاعلیٰ پڑھی۔“ اس سے یہ
ثابت ہوتا ہے کہ اس نے کچھ اونچی آواز میں پڑھی تھی تبھی تو راوی حدیث نے سنی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ”کسی
نے مجھے غلجان (شک و اشتباہ اور اختلاط) میں ڈالا ہے۔“ بھی اسی کے مؤید ہیں کہ اس نے کچھ اونچی آواز میں
یہ سورت پڑھی تبھی آپ تک آواز پہنچی اور آپ کو اشتباہ وغیرہ ہوا لہذا آپ کا انکار بھی اونچی آواز سے پڑھنے
پر ہے جس سے کسی ساتھی یا امام کو تشویش ہو۔ اگر آہستہ پڑھے کہ کسی کو سنا لی نہ دے تو کوئی حرج نہیں۔ ② سری
نماز میں سورۃ فاتحہ کے علاوہ زائد سورت بھی پڑھ سکتا ہے لہذا اب میں امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ ”قراءت نہ
کرنا“ سے مراد ہے بلند آواز سے نہ پڑھنا یا فاتحہ سے زائد نہ پڑھنا۔

۹۱۹- حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

۹۱۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی۔ ایک آدمی
آپ کے پیچھے قراءت کرنے لگا۔ جب آپ (نماز

عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى، عَنْ
عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى

۹۱۸- أخرجه مسلم، الصلاة، باب نهي المأموم عن جهرة بالقراءة خلف إمامه، ح: ۴۸/۳۹۸ عن محمد بن العتيق، وهو في الكبرى، ح: ۹۸۹.

۹۱۹- أخرجه مسلم، ح: ۴۷/۳۹۸ عن قتيبة، (انظر الحديث السابق)، وهو في الكبرى، ح: ۹۹۰.

۱۱- کتاب الافتاح

سری اور جہری نماز میں قراءت خلف الامام سے متعلق احکام و مسائل سے) فارغ ہوئے تو فرمایا: ”تم میں سے کس نے سورہ ﴿سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ پڑھی ہے؟“ ایک (اسی آدمی نے کہا: میں نے۔ اور میں نے اس سے نیکی ہی کا قصد کیا ہے۔ تو آپ نے فرمایا: ”تحتین مجھے پتہ چل گیا تھا کہ تم میں سے کسی نے مجھے تشویش میں ڈالا ہے۔“

صَلَاةَ الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ وَرَجُلٌ يَتْرَأُ خَلْفَهُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: «أَيُّكُمْ قَرَأَ ﴿سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾؟» فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ: أَنَا، وَلَمْ أَرِدْ بِهَا إِلَّا الْخَيْرَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «قَدْ عَرَفْتُ أَنَّ بَعْضَكُمْ قَدْ خَالَجَنِيهَا».

فائدہ: کوئی بھی ایسا کام جو ظاہر یا خولہ صورت اور نیکی معلوم ہو لیکن وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے طریقے کے خلاف ہو یا اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مہر اس پر ثبت نہ ہو وہ عند اللہ مقبول نہیں۔

باب: ۲۸- امام کے پیچھے اس نماز میں قراءت نہ کرنا جس میں امام بلند آواز سے پڑھے

(المعجم ۲۸) - تَرَكَ الْقِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ
فِيمَا جَهَرَ بِهِ (التحفة ۲۸۵)

۹۲۰- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک نماز سے فارغ ہوئے جس میں آپ نے بلند آواز سے قراءت کی تھی تو آپ نے فرمایا: ”کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ ابھی کچھ پڑھا ہے؟“ ایک آدمی نے کہا: ہاں اے اللہ کے رسول! آپ نے فرمایا: ”میں بھی کہتا تھا کیا وجہ ہے کہ مجھے قرآن مجید پڑھنے میں دقت ہو رہی ہے؟“ اس (امام زہری) نے کہا: توجہ انھوں نے آپ کی یہ بات سنی اس کے بعد وہ اس نماز میں قراءت کرنے سے رک گئے جس میں رسول اللہ ﷺ بلند آواز سے قراءت کرتے تھے۔

۹۲۰- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنِ ابْنِ أَكْبَمَةَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ انْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ: «هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ أَنفَاءً؟» قَالَ رَجُلٌ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أُنَازِعُ الْقُرْآنَ» قَالَ: فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَاةِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ».

۹۲۰- [صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من رأى القراءة إذا لم يجهر، ح: ۸۲۶ وغيره من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بحر): ۸۷، ۸۶، ۱/۸۷، والكبير، ح: ۹۹۱، وحسنه الترمذي، ح: ۳۱۲، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان، وهذا الحديث لا يدل على النهي عن قراءة الفاتحة خلف الإمام لأن أبا هريرة - وهو راوي الحديث - أفتى بقراءة الفاتحة خلف الإمام في الجهرية والسرية، وهو أعلم بمراد حديثه من غيره، راجع سنن الترمذي وغيره.

۱۱- کتاب الافتاح سری اور جہری نماز میں قراءت خلف الامام سے متعلق احکام و مسائل

☀️ **فائدہ:** اس روایت میں بھی نبی ﷺ کا انکار مقتدی کے اونچا پڑھنے پر تھا کیونکہ امام کو وقت تہی چشم آئے گی جب کسی کی گن اس تک پہنچی ہوگی۔ اگر وہ آہستہ پڑھے اس کی آواز کسی کو سنائی نہ دے تو اس سے کسی کو کیا غلطان یا مزاحمت ہو سکتی ہے؟ البتہ جہری نماز میں مقتدیوں کو فاتحہ سے زائد پڑھنے سے صراحتاً روکا گیا ہے لہذا جہری نمازوں میں مقتدی سورہ فاتحہ سے زائد نہیں پڑھ سکتا نہ جہرا نہ سرا۔ آخری قول سے مراد بھی سورہ فاتحہ سے زائد قراءت ہے جس سے لوگ رک گئے۔ باقی رہی سورہ فاتحہ تو خود رواؤی حدیث اس کے پڑھنے کا فتویٰ دیتے تھے۔ (دیکھیے حدیث: ۹۱۰) یاد رہے کہ یہ آخری قول امام زہری کا ہے جو صغارتا بعین میں سے ہیں۔ حافظ ابن حجر، امام ابن قیم اور علامہ شمس الحق عظیم آبادی نے امام بخاری، امام مالک، امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام بیہقی جیسے عظیم محدثین اور ائمہ جرح و تعدیل کے اقوال نقل کیے ہیں کہ یہ امام زہری کا اپنا کلام ہے رسول اللہ ﷺ کی حدیث نہیں۔ دیکھیے: (التلخیص الحیسر، رقم: ۳۳۳، عون المعبود: ۵۰/۳-۵۲) واللہ اعلم۔ انھوں نے یہ بات: [فَأَنْتَهَى النَّاسَ عَنِ الْقِرَاءَةِ الخ] کس سے سنی؟ یہ صراحت نہیں لہذا یہ مرسل ہے اور [مَرَّاسِيْلُ الزُّهْرِيِّ كَالرِّيْحِ] ”زہری کی مرسل روایات ہوا کی طرح ہیں“ لہذا ان کا یہ قول بھی ہوا کی طرح ہے۔

(المعجم ۲۹) - قِرَاءَةُ أُمِّ الْقُرْآنِ خَلْفَ
الإمام فيما جهر به الإمام (التحفة ۲۸۶)

باب: ۲۹۔ جس نماز میں امام بلند آواز سے پڑھے اس میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھی جائے

۹۲۱- أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ عَنْ
صَدَقَةَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ وَاقِدٍ، عَنْ حَرَامِ بْنِ
حَكِيمٍ، عَنْ نَافِعِ بْنِ مَحْمُودِ بْنِ رَبِيعَةَ،
عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ: صَلَّى بِنَا
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْضَ الصَّلَوَاتِ الَّتِي يُجْهَرُ
فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ: «لَا يَرْأَنَ أَحَدٌ مِنْكُمْ
إِذَا جَهَرْتُ بِالْقِرَاءَةِ إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ».

۹۲۱- حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایک ایسی نماز پڑھائی جس میں بلند آواز سے قراءت کی جاتی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا: ”جب میں بلند آواز سے قراءت کروں تو تم میں سے کوئی آدمی سورہ فاتحہ کے سوا کچھ نہ پڑھے۔“

۹۲۱- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من ترك القراءة في صلاته بفاتحة الكتاب، ح: ۸۲۴ من حديث زيد بن واقد به، وهو في الكبرى، ح: ۹۹۲، وحسنه الدارقطني، وصححه البيهقي في كتاب القراءة، وأورده الضياء في المختارة. * حرام بن حكيم تابعه مكحول، ونافع بن محمود ثقة، وثقه الدارقطني، والبيهقي، وابن حبان، والحاكم، وابن حزم، والذهبي وغيرهم، ولا حجة في قول من قال أنه مستور ولا يعرف أو نحوه، وللحديث شواهد كثيرة ذكرت بعضها في الكواكب الدررية في وجوب الفاتحة خلف الإمام في الجهرية، وطبع بالأردنية.

۱۱- کتاب الافتاح سری اور جہری نماز میں قراءت خلف الامام سے متعلق احکام و مسائل

☀️ فوائد و مسائل: ① بعض روایات میں ذکر ہے کہ وہ صبح کی نماز تھی۔ آپ پر قراءت ٹھیل ہوگی تو آپ نے نماز کے بعد فرمایا: ”شاید تم امام کے پیچھے پڑھتے ہو۔ امام کے پیچھے سوائے فاتحہ کے کچھ نہ پڑھا کرو کیونکہ اس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔“ امام کے پیچھے جہری نماز میں سورۃ فاتحہ ضرور پڑھی جائے البتہ اس سے زائد پڑھنا منع ہے۔ اور سری نماز میں سورۃ فاتحہ کے علاوہ بھی پڑھا جاسکتا ہے اگرچہ ضروری نہیں۔ ② امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بارے میں جامع بات یہ ہے کہ پڑھنے کا حکم آیا ہے منع ثابت نہیں۔ اگر کہیں نہی ہے تو وہ مطلق قراءت یعنی فاتحہ سے زائد قراءت سے ہے نہ کہ فاتحہ سے۔ اور اگر کسی میں ہر قراءت سے روکا گیا ہے تو وہ سزا صحیح نہیں۔ بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم مروی ہے۔ صحیح سند کے ساتھ فاتحہ سے معافت کسی صحابی سے منقول نہیں بلکہ چھوڑنے کی رخصت بھی نہیں آتی، سوائے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے۔ ان کا قول ہے کہ جو آدمی فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو۔ (لیکن یہ قول صحیح احادیث کے خلاف ہے۔) احناف کے علاوہ باقی مسالک امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کے قائل ہیں۔ احناف میں سے بھی امام محمد رضی اللہ عنہ سری نماز میں فاتحہ پڑھنے کو جائز سمجھتے ہیں۔ ③ علامہ البانی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے لیکن حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ نے ”التلخیص“ میں اس پر سیر حاصل بحث کرتے ہوئے ائمہ اہل علم سے اس کی صحت نقل کی ہے اور اس کی تائید میں مزید طرق نقل کیے ہیں۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (التلخیص الحبیبر: ۳۲۱/۱، رقم: ۳۳۵)

(المعجم ۳۰) - تَأْوِيلُ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَاصْبِرْ لِمَا نَزَّلْنَا بِكَ مِنْ قِبَلِ رَبِّكَ أَلَمْ يُلَخِّنْ لَكَ الْكُرْهُنَ﴾ [الأعراف: ۲۰۴]

باب: ۳۰- اللہ تعالیٰ کے فرمان: ”اور جب قرآن پڑھا جائے تو اسے غور سے سنو اور خاموش رہو تا کہ تم رحم کیے جاؤ۔“ کی تفسیر (التحفة: ۲۸۷)

۹۲۲- أَخْبَرَنَا أَبُو حَالِدٍ الْأَخْمَرِيُّ عَنْ التِّرْمِذِيِّ: حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَخْمَرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا،

۹۲۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”امام اس لیے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے لہذا جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہے تو تم [اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ] کہو۔“

۹۲۲- [صحیح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب الإمام يصلي من قعود، ح: ۶۰۴، وابن ماجه، ح: ۸۴۶ من حديث أبي خالد به، وهو في الكبرى، ح: ۹۹۳، وصححه الإمام مسلم، وله شاهد في صحيح مسلم وغيره، والمراد به ماعدا الفاتحة جمعاً بين الأحاديث، انظر، ح: ۹۲۰، ۹۲۱.

۱۱- کتاب الافتتاح سری اور بھری نماز میں قراءت خلف الامام سے متعلق احکام و مسائل

وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا:
اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ.

فائدہ: [فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا] ”جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو۔“ میں ”قَاء“ تعقیب کے لیے ہے، یعنی تکبیر امام سے پہلے نہ برابر بلکہ امام کے فوری بعد کہو۔ اس کی تائید نبی ﷺ کے اس فرمان سے بھی ہوتی ہے، آپ نے فرمایا: ”امام اس لیے ہوتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے، لہذا وہ جب تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب تک وہ تکبیر نہ کہے تم تکبیر نہ کہو۔ اور جب وہ رکوع میں جائے تو تم بھی رکوع میں جاؤ۔ اور اس وقت تک تم رکوع میں نہ جاؤ جب تک کہ وہ رکوع کے لیے جھک نہ جائے۔ اور جب وہ [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہے تو تم کہو: [اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ]۔ مسلم بن ابراہیم [وَلَوْ أَنَّ الْحَمْدُ] کے الفاظ بیان کرتے ہیں۔ (اس کی مزید تفصیل آگے آئے گی۔ ان شاء اللہ) اور جب وہ سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔ اور اس وقت تک تم سجدے کے لیے نہ جھکو جب تک کہ وہ سجدے میں چلا نہ جائے۔“ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۶۰۳) معلوم ہوا امام سے پہلے یا امام کی برابری کرنا درست نہیں اس سے امام کو مقرر کرنے کا مقصد فوت ہو جاتا ہے اور نبی ﷺ کے طریقے کی مخالفت ہوتی ہے جس سے نماز کا ثواب بھی ضائع ہونے کا اندیشہ ہے۔ واللہ اعلم.

۹۲۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الْمُبَارَكِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ
الْأَنْصَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ
عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
إِنَّمَا الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا،
وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا.

۹۲۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”امام اس لیے بتایا جاتا ہے
کہ اس کی پیروی کی جائے، چنانچہ جب وہ اللہ اکبر
کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ قراءت کرے تو
تم خاموش رہو۔“

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: كَانَ الْمُخَرَّمِيُّ
قَوْلًا: هُوَ يُقَعُّ يَعْنِي مُحَمَّدَ بْنَ سَعْدٍ
لِأَنْصَارِيٍّ.

فائدہ: انصاف کی بحث، یعنی اس میں خاموش رہنے کا جو حکم ہے اس کا مطلب کیا ہے؟ اس کے لیے دیکھیے
حدیث نمبر: ۹۱۰، فائدہ نمبر: ۳.

۹۲- انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۹۹۴.

نماز میں ہاں مجبوری قرآن کے علاوہ اذکار پڑھنے کا بیان

۱۱- کتاب الافتاح

باب: ۳۱- کیا مقتدی امام کی قراءت

پر کفایت کر سکتا ہے؟

(المعجم ۳۱) - اِكْتِفَاءُ الْمَأْمُومِ بِقِرَاءَةِ

الْإِمَامِ (التحفة ۲۸۸)

۹۲۳- کثیر بن مرہ حضری سے روایت ہے حضرت

ابودرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ کے رسول ﷺ سے پوچھا

گیا: کیا ہر نماز میں قراءت ہے؟ آپ نے فرمایا: "ہاں۔"

انصار میں سے ایک آدمی نے کہا: یہ تو واجب ہو گئی۔

آپ (ابودرداء رضی اللہ عنہ) میری طرف متوجہ ہوئے اور میں

سب لوگوں میں سے آپ کے زیادہ قریب تھا آپ

نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ جب امام لوگوں کو نماز پڑھا

رہا ہو تو وہ انھیں کفایت کرے گا۔

۹۲۴- أَخْبَرَنِي هَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ:

حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ: حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ

صَالِحٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو الزَّاهِرِيَّةِ قَالَ:

حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ مُرَّةٍ الْحَضْرَمِيُّ عَنْ أَبِي

الذُّرْدَاءِ سَمِعَهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

أَفِي كُلِّ صَلَاةٍ قِرَاءَةً؟ قَالَ: «نَعَمْ». قَالَ

رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ: وَجِبَتْ هَلِهِ؟ فَأَلْتَفَتْ

إِلَيَّ، وَكُنْتُ أَقْرَبَ الْقَوْمِ مِنْهُ فَقَالَ: مَا

أَرَى الْإِمَامَ إِذَا أَمَّ الْقَوْمَ إِلَّا قَدْ كَفَّاهُمْ.

ابوعبدالرحمن (امام نسائی) رضی اللہ عنہ نے کہا: اس (قول)

کو رسول اللہ ﷺ کا فرمان قرار دینا خطا اور غلطی ہے۔

یہ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: هَذَا عَنْ رَسُولِ

اللَّهِ ﷺ خَطَأً إِنَّمَا هُوَ قَوْلُ أَبِي الذُّرْدَاءِ وَلَمْ

يَقْرَأْ هَذَا مَعَ الْكِتَابِ.

فائدہ: امام نسائی رضی اللہ عنہ نے صراحت فرمائی ہے کہ متوجہ ہونے والے اور خیال ظاہر کرنے والے حضرت

ابودرداء رضی اللہ عنہم میں نہ کہ رسول اللہ ﷺ۔ اس قول میں بھی فاتحہ سے زائد قراءت میں کفایت مراد ہوگی۔ (کفایت

والی بحث کے لیے دیکھیے حدیث: ۹۱۱) علاوہ ازیں یہ روایت ضعیف ہے جیسا کہ ذیل میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔

باب: ۳۲- جو شخص قرآن مجید پڑھنا نہ

جانتا ہو اسے کون سی چیز کفایت کرے گی؟

(المعجم ۳۲) - مَا يُجْزِيءُ مِنَ الْقِرَاءَةِ

لِمَنْ لَا يُعْجِنُ الْقُرْآنَ (التحفة ۲۸۹)

۹۲۵- حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

۹۲۴- [ضعيف لشلوذه وهم راويه] أخرجه الدارقطني: ۱/ ۳۳۲، ۳۳۱ من حديث زيد بن حباب به، وهو في

الكبرى، ح: ۹۹۵. * وهم زيد في رفعه كما صحح الدارقطني والبيهقي: ۲/ ۱۶۳ والحاكم وغيرهم، ورواه جماعة

موقوفا، منهم زيد بن الحباب أيضا، والمرفوع ضعفه ابن خزيمة، والحاكم، ويحيى بن صاعد، والنسائي،

والدارقطني وغيرهم.

۹۲۵- [حسن] أخرجه أبوداود، الصلاة، باب ما يجزيه الأمي والأعجمي من القراءة، ح: ۸۳۲ من حديث

۱۱- کتاب الافتاح

بلند آواز سے آمین کہنے سے متعلق احکام و مسائل

ایک آدمی نبی ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور کہنے لگا: میں قرآن مجید یاد نہیں کر سکتا مجھے کوئی ایسی چیز سکھا دیجیے جو مجھے قرآن مجید کی جگہ کفایت کر سکے۔ آپ نے فرمایا: ”تم [سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ] ”اللہ پاک ہے“ اسی کی تعریف ہے اس کے سوا کوئی اور معبود نہیں اللہ سب سے بڑا ہے اور برائیوں سے بچتا اور نیکی کی توفیق ملنا اللہ کے سوا کسی سے ممکن نہیں۔ وہ عالی ہے، عظمت والا ہے“ پڑھ لیا کرو۔“

مَحْمُودُ بْنُ غَيْلَانَ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ مُوسَى قَالَ: حَدَّثَنَا وَسَعْرٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ السَّكْسَكِيِّ، عَنِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخُذَ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ، فَعَلَّمَنِي شَيْئًا يُجِزِّنِي مِنَ الْقُرْآنِ، فَقَالَ: فَقُلْ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ.

🌞 فوائد و مسائل: ① وہ شخص جو مسلمان تھا فوراً قرآن مجید حفظ نہیں کر سکتا تھا اس میں تاخیر ہو سکتی تھی لیکن نماز کو تو مؤثر نہیں کیا جا سکتا اس لیے وقتی طور پر اسے یہ جملے سکھلا دیے گئے جو ہر خاص و عام جانتا ہے تاکہ جب تک اسے قرآن مجید حفظ نہیں ہو جاتا اس وقت تک وہ ان سے کام چلائے۔ یہ نہیں کہ مستطاف نبی سے نماز پڑھے۔ ② سابقہ احادیث سے معلوم ہوا کہ کم از کم قراءت سورۃ فاتحہ واجب ہے لہذا جو کوئی از حد عاجز ہو اور کسی بھی معقول عذر کی بنا پر سورۃ فاتحہ اور قرآن مجید پڑھنے یا یاد رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اسے مذکورہ ذکر یا اس طرح کے دوسرے ماثور اذکار سے اپنی نماز مکمل کرنی چاہیے نہ کہ نماز یا قرآن یاد نہ ہونے کا عذر بنا کر نمازی چھوڑ دے۔ (عذر گناہ بدتر از گناہ) یا پھر عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں نماز کے اذکار اور قرآن مجید پڑھے اس سے بھی نماز نہیں ہوگی۔ غیر عربی زبان میں نماز یا اذان یا کلمہ توحید و رسالت وغیرہ مسلمانوں میں وحدت ختم کر دیں گے۔ قرآن مجید بھی عربی ہی میں پڑھا جائے گا۔ ترجمہ قرآن بالاتفاق قرآن نہیں کہلاتا کیونکہ قرآن کریم کے الفاظ معجز ہیں اور ترجمے میں اعجاز قرآنی ختم ہو جاتا ہے لہذا نماز میں قرآن کریم کا ترجمہ کفایت نہیں کرے گا نہ اس سے نماز ہی درست ہوگی۔ عربی زبان مسلمانوں کی وحدت کی ضامن اور قرآن کریم اس کے تحفظ کا ذریعہ ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: ۳۳- امام ”آمین“ بلند آواز سے کہے

(المعجم ۳۳) - جَهْرُ الْإِمَامِ بِأَمِينٍ

(التحفة ۲۹۰)

۴۴۔ ابراہیم السکسکی بہ مطولاً، وھو فی الکبری، ح: ۹۹۶، وصحہ ابن خزیمہ، ح: ۵۴۲، وابن حبان، ح: ۴۷۳، والدارقطنی، والحاکم علی شرط البخاری: ۲۴۱/۱، ووافقہ الذہبی، وللحدیث شواہد. * ابراہیم السکسکی حسن الحدیث، وثقہ الجمهور، انظر نیل المقصود: ۸۳۲.

۱۱- کتاب الافتاح

بلند آواز سے آمین کہنے سے متعلق احکام و مسائل

۹۲۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب پڑھنے والا (امام) آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں چنانچہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے مل گئی اللہ تعالیٰ اس کے سابقہ تمام گناہ معاف کر دیتا ہے۔“

۹۲۶- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ: حَدَّثَنَا بَقِيَّةُ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا أَمَّنَ الْقَارِئُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُوَمِّنُ، فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

☀️ فوائد و مسائل: ① معلوم ہوا امام صاحب آمین اونچی آواز سے کہیں تاکہ دوسرے لوگ بھی کہہ سکیں۔

ابوداؤد میں صریح اور صحیح روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہتے تو آمین کہتے اور اس کے ساتھ اونچی آواز بلند کرتے۔ (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۹۳۲) امام شافعی احمد اور اسحاق رضم کا یہی مسلک ہے۔ ② فرشتوں کی آمین سے ملنے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں ایک وقت میں ہوں لہذا تاخیر نہیں کرنی چاہیے۔ امام اور مقتدیوں کی آمین متصل ہونی چاہیے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ”جب امام ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہے تو تم آمین کہو۔“ (صحیح البعاری، الأذان، حدیث: ۷۸۲، وصحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۱۰) البتہ مقتدیوں کو امام کی آواز سن کر آمین شروع کرنی چاہیے امام سے پہلے نہ کرنا درست نہیں۔ ③ بعض حضرات نے إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾، فَقُولُوا: آمین سے استدلال کیا ہے کہ سورۃ فاتحہ امام ہی پڑھے گا اور مقتدی صرف آمین کہے گا۔ لیکن یہ استدلال احادیث صحیحہ متواترہ کے خلاف ہے۔ سورۃ فاتحہ کے وجوب کے دلائل بے شمار ہیں جن میں سے بعض کا اعطاء سابقہ احادیث میں بھی ہو چکا ہے لہذا سورۃ فاتحہ نماز کا رکن ہے جس کے بغیر کسی کی کوئی نماز نہیں ہوتی۔ واللہ اعلم۔ ④ اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ سورۃ فاتحہ کے اختتام پر صرف آمین کہنی چاہیے اس سے زائد الفاظ کہنا درست نہیں کیونکہ جن روایات آمین میں سے زائد الفاظ ہیں وہ روایات ضعیف ہیں مثلاً: امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کے حوالے سے روایت کی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو سنا جب آپ نے ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ پڑھا تو زُورَبِ اغْفِرْ لِي آمین [کہا۔] (السنن الکبریٰ للبیہقی، ۵۸/۲) یہ روایت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی وجہ سے ضعیف ہے۔ ⑤ اس حدیث میں امامیہ فرتے کا ترجمہ جو کہتے ہیں کہ نماز میں آمین کہنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

۹۲۶- [صحیح] أخرجه أحمد: ۴۴۹/۲ وغيره من حديث أبي سلمة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۹۷، وانظر الحديث الآتي. • الزهري تابعه محمد بن عمرو (أحمد: ۴۴۹/۲)، والزيدي تابعه الأوزاعي عند النسائي في الكبرى، وقره بن عبد الرحمن.

۱۱- کتاب الافتتاح

بلند آواز سے آمین کہنے سے متعلق احکام و مسائل

۹۲۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب قراءت کرنے والا (امام) آمین کہے تو تم آمین کہو کیونکہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں۔ جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے مل جائے اس کے سابقہ سب گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“

۹۲۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب امام عزیر المعضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو کیونکہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں اور امام بھی آمین کہتا ہے چنانچہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے مل جائے اس کے سابقہ سب گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“

۹۲۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جب امام آمین کہے تو تم آمین کہو۔ جس کی آمین فرشتوں کی آمین سے مل جائے اس کے سابقہ سب گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“

۹۲۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَمَّنَ الْقَارِئُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُوَمِّنُ، فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

۹۲۸- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قَالَ الْإِمَامُ عزیر المعضوب علیہم ولا الضالین فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ آمِينَ وَإِنَّ الْإِمَامَ يَقُولُ آمِينَ، فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

۹۲۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدٍ وَأَبِي سَلَمَةَ أَنَّهِمَا أَخْبَرَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينِ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

۹۲۷- أخرجه البخاري، الدعوات، باب التأمین، ح: ۶۴۰۲ من حديث سفیان بن عیینة به، وهو في الكبرى، ح: ۹۹۸، وللحديث طرق عند البخاري، ح: ۷۸۰، ۷۸۱، ومسلم، ح: ۴۱۰ وغيرهما.

۹۲۸- [صحيح] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب الجهر بآمين، ح: ۸۵۲ من حديث معمر به، وهو في الكبرى، ح: ۹۹۹، وانظر الحديث السابق.

۹۲۹- أخرجه البخاري، الأذان، باب جهر الإمام بالتأمین، ح: ۷۸۰، ومسلم، الصلاة، باب التسميع والتحميد والتأمین، ح: ۴۱۰ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحين)، ۸۷/۱، والكبرى، ح: ۱۰۰۰.

۱۱- کتاب الافتاح

بلند آواز سے آمین کہنے سے متعلق احکام و مسائل

☀️ فائدہ: ”سابقہ سب گناہ“ جمہور اہل علم کے نزدیک اس سے اور دیگر اعمال جن کے متعلق یہ بشارت دی گئی ہے کہ ان کے بحالانے پر سابقہ سارے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں ان سے صغیرہ گناہ مراد ہیں جو توبہ کیے بغیر مختلف اعمال سے معاف ہو جاتے ہیں۔ جہاں تک کبیرہ گناہوں کی معافی کا معاملہ ہے تو وہ خالص توبہ کیے بغیر معاف نہیں ہوتے۔ لیکن یہ اور اس قسم کی دیگر احادیث کے ظاہر کا تقاضا یہی ہے کہ ان اعمال کی تاثیر و برکت سے کبھی گناہ معاف ہو جاتے ہیں وہاں توبہ کی شرط نہیں الفاظ کا عموم بھی اسی بات کا تقاضا ہی ہے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۳۴) - الْأَمْرُ بِالتَّائِبِينَ خَلْفَ
الإمام (التحفة ۲۹۱)

۹۳۰- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
سُمَيٍّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ:
«إِذَا قَالَ الْإِمَامُ ﴿غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا
الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ
قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.»

۹۳۰- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب امام ﴿غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کے قول کے ساتھ آئین کہو کیونکہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے ساتھ آئے اس کے لیے اس کے پلے سب گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“

☀️ فائدہ: امام کے پیچھے مقتدیوں کا آمین کہنا اتفاق مسئلہ ہے۔ اختلاف آہستہ اور اونچی کہنے میں ہے۔ پہلی میں حضرت عطاء سے روایت ہے کہ میں نے دو سو اصحاب رسول کو مسجد حرام میں دیکھا کہ جب امام ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہتا تو ان کی آمین کی آواز سے گونج پیدا ہو جاتی تھی۔ (السنن الكبرى للبيهقي، الصلاة: ۵۹/۲) حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے خصوصاً منقول ہے کہ ان کے مقتدیوں کی آواز سے شور برپا ہو جاتا تھا۔ (السنن الكبرى للبيهقي، الصلاة: ۵۹/۲) اس مسئلے کی مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباري: ۳۳۹/۲-۳۴۰)

(المعجم ۳۵) - فَضْلُ التَّائِبِينَ
باب: ۳۵- آمین کہنے کی فضیلت

۹۳۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
۹۳۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

۹۳۰- أخرجه البخاري، الأذان، باب جهر المأموم بالتأمين، ح: ۷۸۲، ومسلم، ح: ۴۰۹ (انظر الحديث السابق) من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۱۰۰/۱، والكبرى، ح: ۱۰۰/۱.

۹۳۱- أخرجه البخاري، الأذان، باب فضل التأمين، ح: ۷۸۱ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۸۸/۱، والكبرى، ح: ۱۰۰/۲، وأخرجه مسلم، ح: ۴۱۰ (انظر الحديث السابق) من طريق آخر عن أبي الزناد به.

۱۱- کتاب الافتاح

بلند آواز سے آمین کہنے سے متعلق احکام و مسائل
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب تم میں سے کوئی آمین
کہتا ہے اور فرشتے آسمان میں آمین کہتے ہیں پھر ان
میں سے ایک آمین دوسری آمین کے ساتھ مل جائے تو
ان کے پہلے سب گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“

أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ:
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ:
آمِينَ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ: آمِينَ
فَوَافَقَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ
مِنْ ذَنْبِهِ».

باب: ۳۶- امام کے پیچھے مقتدی کو چھینک
آئے تو وہ کیا کہے؟

(المعجم ۳۶) - قَوْلُ الْمَأْمُومِ إِذَا عَطَسَ
خَلْفَ الْإِمَامِ (النحة ۲۹۳)

۹۳۲- حضرت رافع بن رافع رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
کہ میں نے نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ مجھے چھینک
آئی تو میں نے (اوجھی آواز میں) کہہ دیا: [الْحَمْدُ لِلَّهِ
حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا
يُحِبُّ رَبُّنَا وَبِرَضَى] ”تمام تعریف اللہ ہی کے لیے
ہے، بہت زیادہ تعریف، پاکیزہ اور پابرت (یعنی باقی
رہنے والی) جس قدر ہمارا رب پسند کرے اور جس پر
راضی اور خوش ہو۔“ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے
فارغ ہوئے تو فرمایا: ”کس آدمی نے نماز میں کلام کیا
تھا؟“ کسی نے جواب نہ دیا۔ پھر آپ نے دوبارہ فرمایا:
”کس آدمی نے نماز میں کلام کیا تھا؟“ میں نے کہا: اے
اللہ کے رسول! وہ میں تھا۔ آپ نے فرمایا: ”تو نے کیسے
کہا تھا؟“ میں نے کہا: میں نے کہا تھا: [الْحَمْدُ لِلَّهِ
حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا
يُحِبُّ رَبُّنَا وَبِرَضَى] نبی ﷺ نے فرمایا: ”تم اس

۹۳۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا رِفَاعَةُ بْنُ
يَعْنَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ عَنْ
عَمِّ أَبِيهِ مُعَاذِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ، عَنْ أَبِيهِ
قَالَ: صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَعَطَسْتُ
فَقُلْتُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا
فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَبِرَضَى،
فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْصَرَفَ فَقَالَ:
«مَنْ الْمَتَكَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ؟» فَلَمْ يُكَلِّمُهُ
أَحَدٌ، ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ: «مَنْ الْمَتَكَلِّمُ فِي
الصَّلَاةِ؟» فَقَالَ رِفَاعَةُ بْنُ رَافِعٍ بْنُ عَفْرَاءَ:
أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «كَيْفَ قُلْتَ؟»
قَالَ: قُلْتُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا
مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا
وَبِرَضَى، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ! لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بِضِعْمَةٍ وَثَلَاثُونَ مَلَكًا

۹۳۲- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء، ح: ۷۷۳، والترمذي،
الصلاة، باب ماجاء في الرجل يعطس في الصلاة، ح: ۴۰۴ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۰۳، وقال
الترمذي: 'حسن'.

۱۱- کتاب الافتتاح بلند آواز سے آمین کہنے سے متعلق احکام و مسائل

أَيُّهُمْ يَضَعُ يَهِأُ.

ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! میں سے
زائد فرشتے اس گلے کی طرف لپکے تھے کہ کون انہیں
لے کر اوپر چڑھتا ہے؟“

☀️ فوائد و مسائل: ① چھینک مارنے اور رکوع سے سر اٹھانے کا وقت ایک ہی تھا جیسا کہ صحیح بخاری میں اس کی
صراحت ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۹۹۷) ② چھینک بھی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے۔ اس
سے دماغ کھل جاتا ہے۔ طبیعت چست ہو جاتی ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیے۔ اس کے لیے صرف
الحمد لله کہنا کافی ہے۔ مزید اضافہ ہو جائے تو کوئی حرج نہیں جیسے کہ اس روایت میں ہے۔ ③ پہلی دفعہ
جواب نہ دینا اس ڈر کی بنا پر تھا کہ شاید میں نے غلطی کی ہے۔ ④ اس روایت سے استدلال کیا جاتا ہے کہ نماز
کے دوران میں چھینک آنے پر جہز الحمد لله کہنا بھی درست ہے۔ واللہ اعلم۔ ⑤ جب امام اپنے مقتدیوں میں
کوئی نئی چیز محسوس کرے تو اس کے متعلق دریافت کرے اور مقتدیوں کو حقیقت حال سے آگاہ کرے۔ ⑥ نماز
میں چھینک مارنے والا الحمد لله کہے تو اس کا جواب نہیں دیا جائے گا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ میں سے
کسی نے اس آدی کا جواب نہیں دیا تھا۔ اگر کوئی شخص جواب دے گا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔ واللہ اعلم۔
⑦ اس حدیث مبارکہ سے مذکورہ ذکر کی فضیلت بھی واضح ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہ ذکر بہت پسند ہے۔

۹۳۳- أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ مُحَمَّدٍ: ۹۳۳- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
حَدَّثَنَا مَخْلَدٌ: حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي
إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَبْدِ الْجُبَّارِ بْنِ
وَإِيلِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: صَلَّى خَلْفَ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ أَسْفَلَ مِنْ
أُذُنَيْهِ، فَلَمَّا قَرَأَ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ
وَلَا الضَّالِّينَ﴾. قَالَ: آمِينَ، فَسَمِعْتُهُ
وَأَنَا خَلْفَهُ قَالَ فَسَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا
يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا
کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ جب
آپ نے اللہ اکبر کہا تو کانوں سے نیچے تک اپنے
ہاتھ اٹھائے (رفع الیدین کیا)۔ جب آپ نے ﴿غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ پڑھا تو آمین
کہا۔ میں آپ کے پیچھے کھڑا تھا میں نے آپ کی آمین
سنی۔ نبی ﷺ نے ایک آدی کو یہ کہتے سنا: الْحَمْدُ لِلَّهِ
حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيمَا جِبِ نَبِيِّ ﷺ نِي
اپنی نماز سے سلام پھیرا تو فرمایا: ”نماز میں کس نے وہ

۹۳۳- [صحیح] أخرجه الطبراني في الكبير: ۲۲/۲۳، ح: ۴۱، ص: ۲۱-۲۲، ح: ۳۶ من حدیث یونس بہ
مختصرًا، وهو فی الکبیر، ح: ۱۰۰۴، وأصله فی سنن ابن ماجہ، ح: ۸۵۵. * عبدالجبار تقدم حاله: ۸۸۰،
ولحدیثه شواهد کثیرة، منها الحدیث السابق وغیره، دون قوله: 'فما نهتها شيء. دون العرش' فلم أجد له فيه
متابعًا، فهو ضعيف.

۱۱- کتاب الافتاح

فیه، فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ: «مَنْ صَاحَبَ الْكَلِمَةَ فِي الصَّلَاةِ؟» فَقَالَ الرَّجُلُ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا أَرَدْتُ بِهَا بَأْسًا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ ابْتَدَرَهَا إِنَّا عَشَرَ مَلَكَ فَمَا نَهْنَهَهَا شَيْءٌ دُونَ الْعُرْسِ».

قرآن مجید کا بیان

کلمات کہے تھے؟“ اس آدمی نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے۔ اور میری نیت بری نہیں تھی۔ نبی ﷺ نے فرمایا: ”اللہ کی قسم! بارہ فرشتے ان کلمات کی طرف لپکے تھے۔ عرش تک کسی چیز نے انھیں نہیں روکا۔“

فوائد ومسائل: ① محققین نے مذکورہ روایت کے آخری جملے: [فَمَا نَهْنَهَهَا شَيْءٌ دُونَ الْعُرْسِ] کے سوا باقی روایت کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ محقق کتاب اور شیخ البانی رحمہ اللہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ بنا بریں آخری جملے کے سوا باقی روایت صحیح اور قابل حجت ہے۔ واللہ اعلم. ② یہ دو مختلف واقعات معلوم ہوتے ہیں۔ پچھلی حدیث میں رکوع کے بعد والا واقعہ ہے اور اس میں تکبیر تحریر کے بعد ان کلمات کا درود ثابت ہوتا ہے لہذا ان دونوں کو ایک ہی واقعہ شمار کرنا تکلف ہے۔ واللہ اعلم.

(المعجم ۳۷) - جَامِعُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
(التحفة ۲۹۴)

۹۳۴- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: سَأَلَ الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ قَالَ: «فِي مِثْلِ صَلَافَةِ الْجَرَسِ فَيَنْصَمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ، وَأَخْيَانًا يَأْتِينِي فِي مِثْلِ صُورَةِ الْفَتَى فَيَنْبِذُهُ إِلَيَّ».

۹۳۳- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت حارث بن ہشام رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: آپ کے پاس وحی کیسے آتی ہے؟ آپ نے فرمایا: ”فتنی کی آواز کی طرح۔ جب وہ موقوف ہوتی ہے تو میں فرشتے کا پیغام یاد کر چکا ہوتا ہوں۔ تحقیق یہ وحی مجھ پر بہت گراں گزرتی ہے۔ اور کبھی (وحی لانے والا فرشتہ) ایک نوجوان کی صورت میں میرے پاس آتا ہے جو مجھ پر وحی ڈالتا ہے۔“

فوائد ومسائل: ① آپ کے پاس وحی کس حالت میں آتی ہے؟ اس سوال میں تین چیزیں آجاتی ہیں: ① نفس وحی کی کیفیت ② حامل وحی حضرت جبرائیل رضی اللہ عنہ کی کیفیت ③ خود رسول اللہ ﷺ کی کیفیت۔ جواب میں ان تینوں چیزوں کی وضاحت ہے۔ اس حدیث میں وحی کی دو صورتوں کو بیان کیا گیا ہے جو عام طور پر آپ

۹۳۴- أخرجه مسلم، الفضائل، باب عرق النبي ﷺ في البرد وحين يأتيه الوحي، ح: ۸۷/۲۳۳۳ من حديث سفیان ابن عیینة، والبخاري، ح: ۲ من حديث هشام به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۰۵.

کو پیش آتی تھیں۔ اس کے علاوہ بھی وحی کی مختلف صورتیں ہیں۔ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے وحی کے سات مراتب ذکر کیے ہیں: ① سچے خواب آنا۔ ان سے نبی اکرم ﷺ پر وحی کی ابتدا ہوئی۔ آپ جو کچھ خواب میں دیکھتے بیداری کی صورت میں ویسے ہی ہو جاتا تھا۔ ② فرشتے کا نظر آئے بغیر ہی کوئی چیز دل میں ڈال دینا جیسا کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: [إِنَّ رُوحَ الْقُدُّسِ نَفَثَ فِي رُوعِي.....] ”بے شک روح القدس (جبریل امین) نے میرے دل میں یہ بات ڈالی۔“ (سلسلة الأحاديث الصحيحة: ۸۶۵/۶، حدیث: ۲۸۶۶)

③ فرشتے کا انسانی شکل میں آپ پر وحی لانا جس کا مذکورہ حدیث میں بھی ذکر ہے۔ ایسے مواقع پر حضرت جبرئیل علیہ السلام عموماً مشہور صحابی حضرت وحید گیلی جیٹو کی شکل میں آتے تھے۔ بعض دفعہ کسی دوسرے انسان کی شکل میں بھی آ جاتے تھے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام ایک انجمنی کی صورت میں آئے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم، الإیمان، حدیث: ۸۰) ④ کبھی گھنٹی کی طرح آواز آتی اور وحی کا نزول شروع ہو جاتا تھا۔ اس کا بیان بھی مذکورہ حدیث میں ہوا ہے۔ ⑤ فرشتے کا اصلی شکل میں رسول اللہ ﷺ پر وحی لانا۔ اس طرح آپ پر دوسرے وحی ہوئی۔ ⑥ آسمانوں پر اللہ تعالیٰ سے براہ راست پس پردہ ہم کلام ہونا جیسے معراج کی رات آپ ﷺ اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہوئے اور آپ کو پچاس نمازوں کا ہدیہ ملا جو کم ہوتے ہوتے پانچ نمازیں مقرر ہوئیں۔ ⑦ فرشتے کے واسطے کے بغیر براہ راست اللہ تعالیٰ کا پس پردہ ہم کلام ہونا جیسے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا: **هُوَ كَلَّمَ اللَّهَ مُوسَى تَكَلِيمًا** (النساء: ۱۶۳:۳) کوئی بشر اللہ تعالیٰ سے رو بہ رو ہو کر کلام نہیں کر سکتا۔ ارشاد باری ہے: **هَمَّا كَانَ لِيَسْبِرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخِيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ** (الشورى: ۴۲: ۵۱) ”کسی بشر کے لیے ممکن نہیں کہ اللہ سے (رو بہ رو ہو کر) بات کرے مگر دل میں التا فکر کے پار دے کے پیچھے سے۔“ (زاد المعاد: ۸۱/۱: ۸۰) ⑧ ”گھنٹی جیسی آواز“ یہ وحی کی آواز ہوتی تھی جسے سمجھنا کافی مشکل تھا کیونکہ گھنٹی جیسی آواز سے الفاظ کو سمجھنا کافی توجہ کا متقاضی ہوتا ہے اور ان کے سمجھنے میں بڑی دقت ہوتی ہے لہذا انہیں سمجھنے کے لیے کافی زیادہ مشقت اٹھانی پڑتی ہے۔ بعض علماء نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ فرشتہ وحی لاتے وقت اپنے پروں کو پھڑ پھڑاتا تھا اس سے یہ آواز پیدا ہوتی تھی۔ اور بعض اہل علم نے یہ رائے ظاہر کی ہے کہ یہاں تشبیہ آواز کے ترم میں نہیں بلکہ اس کے تسلسل اور قوت میں ہے کہ جس طرح گھنٹی کی آواز مسلسل اور شدت سے ظاہر ہوتی ہے اور کب جگہ ٹوٹی نہیں اسی طرح وحی کی آواز بھی مسلسل شدید ہوتی تھی۔ مزید دیکھیے: (ذخیرہ العقبی شرح سنن النسائی: ۵۵/۱۲) اس صورت میں چونکہ فرشتہ آپ کو نظر نہیں آتا تھا بلکہ براہ راست دل پر القا ہوتا تھا اس لیے یہ آپ کے لیے شرت اور نقل کا سبب تھا۔ واللہ اعلم۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ پر سخت سردی کے دن میں وحی نازل ہوتی۔ جب وحی کا سلسلہ ختم ہو جاتا تو آپ کی پیشانی پیسے سے شرابور ہو جاتی ہوتی تھی۔ (صحیح البخاری، بدء الوحي، حدیث: ۲)

۱۱- کتاب الافتاح قرآن مجید کا بیان

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق وحی کے وقت آپ کے کان اور آنکھیں خارج سے بند ہو جاتے تھے۔ نہ آپ کو کچھ نظر آتا تھا نہ کوئی اور آواز سنائی دیتی تھی تاکہ وحی میں دخل اندازی نہ ہو تو چہ ادر ادر منعطف نہ ہو۔ یہ آواز دراصل کان بند ہونے کی وجہ سے ہوتی تھی اس لیے یہ آواز ساری وحی کے دوران میں قائم رہتی ہوگی۔

۹۳۵- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ وَالْحَارِثُ بْنُ مَشْكِينٍ قِرَاءَةَ عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ - وَاللَّفْظُ لَهُ - عَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَخْبَانَا يَأْتِينِي فِي مِثْلِ صَلْصَلَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّ عَلَيَّ فَيَقْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُ مَا قَالَ، وَأَخْبَانَا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا فَيَكَلِّمُنِي فَأَعْيِي مَا يَقُولُ». قَالَتْ عَائِشَةُ: «وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنزِلُ عَلَيْهِ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنَّ جَبِينَهُ لَيَنْتَفِضُ عَرَقًا».

۹۳۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ حضرت حارث بن ہشام رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا: آپ کے پاس وحی کیسے آتی ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”کبھی تو وحی آنے کی کیفیت گھنٹی کی آواز کی طرح ہوتی ہے اور یہ وحی میرے لیے بہت سخت ہوتی ہے۔ جب وہ موقوف ہوتی ہے تو میں فرشتے کی وحی اچھی طرح یاد کر چکا ہوتا ہوں۔ اور کبھی فرشتہ انسانی شکل میں میرے پاس آ کر مجھ سے ہم کلام ہوتا ہے اور جو کچھ وہ کہتا ہے میں یاد کر لیتا ہوں۔“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اللہ کی قسم! میں نے رسول اللہ ﷺ پر سخت سردی والے دن میں وحی اترتے وقت آپ کو دیکھا۔ جب وحی آپ سے موقوف ہوتی تو آپ کی پیشانی سے پسینہ پھوٹ پڑتا تھا۔

فوائد ومسائل: ① فرشتے کا انسانی صورت اختیار کرنا احادیث صحیحہ سے بکثرت ثابت ہے۔ اس میں کوئی عقلی اشکال بھی نہیں۔ روشنی کتنے رنگ اختیار کرتی ہے، کبھی کسی رنگ میں نظر آتی ہے کبھی کسی میں ویسے روشنی سفید ہے۔ سورج غروب و طلوع کے وقت سرخ نظر آتا ہے اور دوپہر کے وقت سخت سفید، حالانکہ وہ اس وقت کسی اور جگہ طلوع یا غروب ہو رہا ہوتا ہے۔ اس کائنات کے اسرار و رموز بے شمار ہیں اس لیے حقیقتاً واقع ہونے والی چیز سے انکار کرنا اہل عقل و خرد کا شیوہ نہیں۔ ② سردیوں کے موسم میں بھی پسینہ بہہ نکلنا وحی کے نقل کی بنا پر تھا کیونکہ وحی کو اخذ کرتے وقت آپ کو بے انتہا جسمانی قوت صرف کرنی پڑتی تھی۔ ③ حدیث مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ سے سوالات کرتے تھے اور نبی اکرم ﷺ کسی کتابت وغیرہ

۹۳۵- أخرجه البخاري، بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ... الخ، ج: ۲ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۱/۲۰۲، ۲۰۳، والكبرى، ج: ۱، ۱۰۰۶، وأخرجه مسلم، ج: ۲۳۳۳ من طريق آخر عن هشام به، انظر الحديث السابق.

۱۱- کتاب الافتاح

قرآن مجید کا بیان

کے محسوس کیے بغیر انہیں جواب دیتے اور انہیں دین کی باتیں سکھاتے تھے پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جو کچھ آپ سے سیکھا اور یاد کیا اسے کوئی بات چھپائے بغیر ہم تک پہنچایا۔ واللہ الحمد علی ذلک۔ ﴿المہینان قلب کے لیے دین کی کسی چیز کی کیفیت کے بارے میں سوال کرنا یقین کے متافی نہیں۔﴾

۹۳۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّبِعَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ [القيامة: ۱۶، ۱۷] قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً، وَكَانَ يُحَرِّكُ شَفْتَيْهِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّبِعَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ قَالَ: جَمَعُهُ فِي صَدْرِكَ ثُمَّ تَقْرَأُهُ، ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ [القيامة: ۱۸] قَالَ فَاسْتَمِعَ لَهُ وَأَنْصَتَ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا آتَاهُ جِبْرِيلُ اسْتَمَعَ فَإِذَا انْطَلَقَ قَرَأَهُ كَمَا أَقْرَأَهُ.

۹۳۶- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اللہ تعالیٰ کے فرمان: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّبِعَ بِهِ ۚ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (القیامتہ: ۱۶، ۱۷) ”اے نبی! اس (وحی) کو جلدی جلدی یاد کرنے کے لیے اپنی زبان کو حرکت نہ دے۔ یقیناً اسے جمع کرنا اور پڑھا دینا ہماری ذمہ داری ہے۔“ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ قرآن اترتے وقت (اسے یاد کرنے کے لیے) اپنے ہونٹوں کو ہلایا کرتے تھے اور اس سے آپ کو کافی تکلیف ہوتی تھی۔ (اس پر) اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ.....الآیۃ﴾ یعنی اسے آپ کے سینے میں محفوظ کر دینا اور آپ کا اسے (بجینم) پڑھنا (یعنی آپ سے بجینم پڑھوانا) ہماری ذمہ داری ہے۔ پھر اس فرمان الہی: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ (القیامتہ: ۱۸) ”پھر جب ہم پڑھ چکیں تو آپ ہمارے پڑھنے کی پیروی کریں۔“ کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا: خاموشی سے کان لگا کر سنتے رہیں۔ اس کے بعد جب جبریل رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آ کر قرآن سناتے تو آپ توجہ سے سنتے رہتے۔ جب وہ چلے جاتے تو آپ (وعدۃ الہی کے مطابق) بالکل اسی طرح پڑھتے جیسے فرشتے نے پڑھا ہوتا تھا۔

۹۳۶- أخرجه البخاري، التوحيد، باب قول الله تعالى: 'لا تحرك به لسانك'... الخ، ح: ۷۵۲، ومسلم، الصلاة، باب الاستماع للقرآن، ح: ۱۴۸/۴۸، عن قتيبة، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۰۷.

فوائد ومسائل: ① نبی ﷺ کا ساتھ ساتھ پڑھنا اس خطرے کے پیش نظر تھا کہ مجھے کچھ بھول نہ جائے۔ جب اللہ تعالیٰ نے حفاظت کا ذمہ لے لیا تو آپ نے ساتھ ساتھ پڑھنا چھوڑ دیا۔ ② حدیث میں ہونٹ ہلانے کا ذکر ہے جب کہ قرآن مجید میں زبان کی حرکت کا۔ دراصل زبان کی حرکت کا ظلم ہونٹوں کے ہلنے سے ہوتا ہے، نیز مراد پڑھنا ہے اور پڑھتے وقت ہونٹ بھی ہلتے ہیں اور زبان بھی۔ مختصر صحیح البخاری (أروہ) مطبوعہ دارالسلام میں اس حدیث کے فوائد کچھ یوں ہیں: ”اس حدیث میں قرآن حکیم کے متعلق تین مراحل کا ذکر کیا گیا ہے: پہلا مرحلہ آپ کے سینہ مبارک میں محفوظ طریقے سے اتارنا ہے دوسرا مرحلہ قلب مبارک میں جمع شدہ قرآن کو زبان کے ذریعے سے پڑھنے کی توفیق دینا اور آخری مرحلہ قرآن کے جملات کی تشریح اور مشکلات کی توضیح ہے جو احادیث (صحیح) کی شکل میں موجود ہے۔ ان تمام مراحل کی ذمہ داری خود اللہ تعالیٰ نے اٹھائی ہے۔“ (عون الباری ۱: ۵۸) یہ یاد رہے کہ بخاری شریف کی حدیث میں نسائی شریف کی حدیث کی نسبت کچھ الفاظ زیادہ ہیں لہذا اس مناسبت سے یہ تشریح کی گئی ہے۔ واللہ اعلم۔ ③ نبی اکرم ﷺ کو نزول وحی کے وقت کبھی تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا تھا اور یہ وحی کے بوجھ کی وجہ سے تھا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَإِنَّا سَنُلْقِيْكَ عَلَيْهِمْ قَوْلًا لَّا تَقْبَلُوْهُ﴾ (الزمر ۷۳: ۵۰) ”یقیناً ہم جلد آپ پر بھاری بات ڈالیں گے۔“ ④ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کی ضمانت خود اٹھائی تھی کہ انھیں قرآن بھولے گا نہیں اور اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آپ غور سے سنتے۔ جب جبرئیل علیہ السلام اپنی قراءت مکمل کر لیتے اور واپس چلے جاتے تو نبی ﷺ اپنے صحابہ کو اسی طرح پڑھ کر سنا تے جس طرح جبرئیل نے آپ کو پڑھایا ہوتا تھا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَسَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسِي﴾ (الأعلى ۷: ۸۷) ”ہم جلد آپ کو پڑھائیں گے پھر آپ بھولیں گے نہیں۔“ ⑤ اس حدیث مبارک میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کوئی بھی قرآن کریم کو حفظ کرنا چاہے وہ اللہ کی مدد اور اس کے فضل کے بغیر حفظ نہیں کر سکتا۔

۹۳۷- أَخْبَرَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ : أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى : حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ ،
عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ ابْنِ مَحْزَمَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ
هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنَ حِزَامٍ يَقْرَأُ سُورَةَ

۹۳۷- حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے
کہ میں نے ہشام بن حکیم بن حزام کو سورہ فرقان پڑھتے
سنا۔ انھوں نے اس میں کچھ ایسے الفاظ پڑھے جو اللہ
کے نبی ﷺ نے مجھے نہیں سکھائے تھے۔ میں نے کہا:
تجسّس کس نے یہ سورت پڑھائی ہے؟ انھوں نے کہا:

۹۳۷- أخرجه مسلم ، صلاة المسافرين ، باب بيان أن القرآن أنزل على سبعة أحرف . . . الخ ، ح : ۲۷۱ / ۸۱۸ من
حديث معمر ، والبخاري ، الخصومات ، باب كلام الخصوم بعضهم في بعض ، ح : ۲۴۱۹ وغيره من حديث الزهري
به ، وهو في الكبرى ، ح : ۱۰۰۸ .

قرآن مجید کا بیان

۱۱- کتاب الافتاح

الْفُرْقَانِ، فَقَرَأَ فِيهَا حُرُوفًا لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا اللَّهُ
 ﷺ أَقْرَأَ فِيهَا، قُلْتُ: مَنْ أَقْرَأَكَ هَذِهِ
 السُّورَةَ؟ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قُلْتُ:
 كَذَبْتَ مَا كَذَّابُكَ أَقْرَأَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ أَقُوْدُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ أَقْرَأْتَنِي سُورَةَ
 الْفُرْقَانَ وَإِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ فِيهَا حُرُوفًا
 لَمْ تَكُنْ أَقْرَأْتَنِيهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
 «إِقْرَأْ يَا هِشَامُ!» فَقَرَأَ كَمَا كَانَ يَقْرَأُ، فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَكَذَا أَنْزَلْتُ». ثُمَّ قَالَ:
 «إِقْرَأْ يَا عُمَرُ!» فَقَرَأْتُ، فَقَالَ: «هَكَذَا
 أَنْزَلْتُ». ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ
 الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَيَّ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ».

رسول اللہ ﷺ نے۔ میں نے کہا: تم غلط کہتے ہو۔ اللہ
 کے رسول ﷺ نے تمہیں اس طرح نہیں پڑھائی۔ میں
 ان کا ہاتھ پکڑ کر رسول اللہ ﷺ کے پاس لے گیا۔ میں
 نے کہا: اے اللہ کے رسول! آپ نے مجھے سورہ فرقان
 پڑھائی ہے اور میں نے انہیں اس سورت میں ایسے
 الفاظ پڑھے سنا ہے جو آپ نے مجھے نہیں پڑھائے؟
 آپ نے فرمایا: ”اے ہشام! پڑھو۔“ انہوں نے پڑھا
 جس طرح پہلے پڑھا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 ”اسی طرح اتاری گئی ہے۔“ پھر آپ نے فرمایا: ”اے
 عمر! تم پڑھو۔“ میں نے پڑھا تو آپ نے فرمایا: ”اسی
 طرح اتاری گئی ہے۔“ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
 ”قرآن مجید سات قراءت پر اتارا گیا ہے۔“

فوائد ومسائل: ① حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے [سبعة أحرف] کی تشریح میں مختلف اقوال نقل کیے ہیں اور ان پر
 وارد ہونے والے اعتراضات و اشکالات پیش کر کے ان اقوال کی تردید کی ہے پھر ترجیح دیتے ہوئے امام ابن
 قتیبہ اور امام ابوالفضل رازی رضی اللہ عنہما کے اقوال نقل کیے ہیں اور کہا ہے کہ امام رازی نے امام ابن قتیبہ کی بات
 کو مزید نکھار کر پیش کیا ہے۔ ہم طوالت کے ڈر سے یہاں صرف راجح قول ہی ذکر کرتے ہیں جسے حافظ ابن
 حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری میں نقل کیا ہے۔ امام ابن قتیبہ اور امام رازی کے نزدیک حدیث میں حروف کے
 اختلاف سے مراد قراءت کا اختلاف ہے۔ اور سات حروف سے مراد اختلاف قراءت کی سات نوعیتیں ہیں
 چنانچہ قراءتیں اگر چہ سات سے زائد ہیں لیکن ان قراءتوں میں جو اختلافات پائے جاتے ہیں وہ سات اقسام
 میں محصور ہے: ① اسماء کا اختلاف: جس میں افراد شنیہ جمع اور تذکیر و تانیہ دونوں کا اختلاف داخل ہے، مثلاً:
 ایک قراءت میں ہے: «وَمَنْتَ كَلِمَةٌ رَبِّكَ» اور دوسری میں ہے: «وَمَنْتَ كَلِمَاتُ رَبِّكَ» ② افعال کا
 اختلاف کہ کسی قراءت میں صیغہ ماضی ہو کسی میں مضارع اور کسی میں امر جیسے ایک قراءت کے مطابق «وَرَبَّنَا
 بَعْدِينَ أَسْفَارِنَا» اور دوسری میں «وَرَبَّنَا بَعْدِينَ أَسْفَارِنَا» ہے۔ ③ وجوہ اعراب کا اختلاف: جس میں
 حرکات و سکونات مختلف قراءتوں میں مختلف ہوں، مثلاً: «وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ» اور «وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ» اور
 «وَدُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ» دوسری قراءت میں ہے: «وَدُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ» ④ الفاظ کی کمی بیشی کا اختلاف:

۱۱- کتاب الافتاح

قرآن مجید کا بیان

ایک قراءت میں کوئی لفظ کم اور دوسری میں زیادہ ہو مثلاً: ایک قراءت میں ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ اور دوسری میں ﴿وَالذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ ہے۔ اس میں لفظ ﴿وَمَا خَلَقَ﴾ نہیں ہے۔ اسی طرح ایک قراءت میں ہے: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ اور دوسری میں ﴿تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ﴾ ہے۔ ⑤ تقدیم و تاخیر کا اختلاف: یعنی ایک قراءت میں کوئی لفظ مقدم اور دوسری میں مؤخر ہو مثلاً: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ اور دوسری میں ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ﴾ ہے۔ ⑥ بدلیت کا اختلاف: یعنی ایک قراءت میں ایک لفظ اور دوسری میں اس کی جگہ دوسرا لفظ ہو مثلاً: ﴿نَسْنِسُهَا﴾ اور اس کی جگہ دوسری قراءت میں ﴿نَسْنِسُهَا﴾ ہے نیز ﴿فَتَسْبُحُوهُ﴾ کی جگہ ﴿فَتَسْبُحُوهُ﴾ اور ﴿طَلَحَ مَنْضُودٍ﴾ کی جگہ ﴿طَلَحَ مَنْضُودٍ﴾ ⑦ لہجوں کا اختلاف: جس میں تعجب، ترقیق، امالہ، قصر، ہمزہ، اظہار اور ادغام وغیرہ کے اختلاف شامل ہیں۔ محقق ابن جریر امام مالک اور قاضی باقلانی رحمہم بھی اس سے متفق ہیں۔ واللہ اعلم۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۳۳۷/۹، ۳۳۸ تحت حدیث ۳۹۹۲، و اصول تفسیر (اردو) ص: ۸۱-۸۷، مطبوعہ دار السلام) ⑧ خطا (غلطی) پر کذب (جھوٹ) کا اطلاق کرنا جائز ہے۔ بعض لوگوں نے مندرجہ بالا حقیقت نہ دیکھنے کی وجہ سے اس قسم کی روایات کا انکار کیا ہے کہ اس سے قرآن مجید شکوک و شبہات کا شکار ہوتا ہے حالانکہ مختلف علاقوں اور قبائل کے لہجے وغیرہ کا اختلاف ایک بدیہی چیز ہے اس سے اصل کلام میں فرق نہیں پڑتا جس طرح غیر زبانوں میں قرآن مجید کے مختلف تراجم سے قرآن مجید کی بابت کوئی شبہ پیدا نہیں ہوتا۔

۹۳۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ
وَالْحَارِثُ بْنُ مَسْكِينٍ قِرَاءَةَ عَلَيْهِ وَأَنَا
أَسْمَعُ وَاللَّفْظُ لَهُ عَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ قَالَ:
حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ
ابْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ
الْقَارِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ
حَكِيمٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا
أَقْرَأُهَا عَلَيْهِ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
أَقْرَأُهَا فَيَكْذِبُ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَمَهَلْتُهُ

۹۳۸- حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکیم رضی اللہ عنہ کو سورۃ فرقان ایسے الفاظ کے ساتھ پڑھتے ہوئے سنا جن کے ساتھ میں نہیں پڑھتا تھا، حالانکہ یہ سورت مجھے خود رسول اللہ ﷺ نے پڑھائی تھی۔ قریب تھا کہ میں جلد بازی کرتے ہوئے انہیں فوراً (نمازی میں) پکڑ لیتا مگر میں نے صبر کیا حتیٰ کہ وہ نماز سے فارغ ہوئے تو میں انہی کی چادران کے گلے میں ڈال کر انہیں رسول اللہ ﷺ کے پاس لے آیا۔ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے انہیں سورۃ فرقان اس (قراءت) سے مختلف الفاظ کے

۹۳۸- أخرجه البخاري، ح: ۲۴۱۹، ومسلم، ح: ۲۷۰/۸۱۸ (انظر الحديث السابق) من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بعين): ۲۴۱/۱، والکبری، ح: ۱۰۰۹.

قرآن مجید کا بیان

۱۱- کتاب الافتاح

ساتھ پڑھتے ہوئے سنا ہے جس طرح آپ نے مجھے پڑھائی۔ آپ نے فرمایا: ”پڑھو۔“ انہوں نے وہی پڑھا جو میں نے انہیں پڑھتے سنا تھا۔ آپ نے فرمایا: ”اسی طرح اتاری گئی ہے۔“ پھر مجھ سے فرمایا: ”تم پڑھو۔“ میں نے پڑھا تو بھی آپ نے فرمایا: ”اسی طرح اتاری گئی ہے۔ یہ قرآن سات لہجوں میں اتارا گیا ہے چنانچہ جو آسان ہو پڑھو۔“

حَتَّىٰ انصَرَفَ، ثُمَّ لَبَّيْتُهُ بِرِدَائِهِ فَجَلُثُ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا أَقْرَأْتِنِيهَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِقْرَأْ» فَقَرَأَ الْفِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَكَذَا أَنْزَلْتُ» ثُمَّ قَالَ لِي: «إِقْرَأْ» فَقَرَأْتُ فَقَالَ: «هَكَذَا أَنْزَلْتُ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ».

☀️ فوائد و مسائل: ① [سَبْعَةَ أَحْرَفٍ] کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔ ② اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ دین کے معاملے میں کس قدر سخت تھے جیسا کہ وہ خود فرماتے ہیں کہ قریب تھا کہ میں جلد بازی کرتے ہوئے انہیں نماز ہی میں پکڑ لیتا۔ ③ مجرم کو گلے سے پکڑنا جائز ہے جبکہ اس کے بھاگنے کا خدشہ ہو۔ ④ اس امت پر اللہ تعالیٰ کی عنایت و مہربانی کا بیان ہے کہ اللہ نے اس امت کی آسانی کے لیے قرآن کریم سات قراءتوں میں نازل فرمایا ہے۔

۹۳۹- حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکیم رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ کی حیات طیبہ میں سورہ فرقان پڑھتے سنا۔ میں نے ان کی قراءت کی طرف گہری توجہ کی تو پتہ چلا کہ وہ بہت سے ایسے الفاظ پڑھ رہے تھے جو اللہ کے رسول ﷺ نے مجھے نہیں پڑھائے تھے۔ قریب تھا کہ میں ان پر نماز ہی کی حالت میں حملہ کرو دیتا لیکن میں نے بڑی مشکل سے صبر کیا حتیٰ کہ انہوں نے سلام پھیرا۔ جو نبی انہوں نے سلام پھیرا میں نے انہی کی چادران کے گلے میں ڈالی

۹۳۹- أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ الْمُسَوَّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَخْبَرَاهُ: «أَنَّهُمَا سَمِعَا عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَمَعْتُ لِقِرَاءَتِهِ، فَإِذَا هُوَ يَقْرَأُهَا عَلَى حُرُوفٍ كَثِيرَةٍ لَمْ

۹۳۹- أخرجه مسلم، ح: ۲۷۱/۸۱۸ (انظر الحديث السابق: ۹۳۷) من حديث ابن وهب، والبخاري، استأبنا المرتدين، باب ما جاء في المتأولين، ح: ۶۹۳۶ من حديث يونس بن يزيد به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۱۰.

۱۱- کتاب الافتاح

قرآن مجید کا بیان

اور پوچھا: تمہیں کس نے یہ سورت پڑھائی ہے جو میں نے تمہیں پڑھتے سنی ہے؟ انہوں نے کہا: مجھے رسول اللہ ﷺ نے یہ سورت پڑھائی ہے۔ میں نے کہا: تم غلط کہتے ہو۔ اللہ کی قسم! اللہ کے رسول ﷺ نے خود مجھے یہ سورت پڑھائی ہے جو میں نے تم سے پڑھتے سنی ہے۔ میں انہیں کھینچتا ہوں رسول اللہ ﷺ کے پاس لے گیا اور کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے انہیں سورۃ فرقان ایسے الفاظ کے ساتھ پڑھتے سنا ہے جو آپ نے مجھے نہیں پڑھائے جب کہ آپ نے خود مجھے سورۃ فرقان پڑھائی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے عمر! انہیں چھوڑ دو۔ اے ہشام! پڑھو۔“ انہوں نے آپ کے سامنے اسی طرح قراءت کی جس طرح میں نے ان سے پڑھتے سنی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایسے ہی اتاری گئی ہے۔“ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”عمر! تم پڑھو۔“ میں نے اسی طرح قراءت کی جس طرح رسول اللہ ﷺ نے مجھے پڑھائی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اسی طرح اتاری گئی ہے۔“ پھر آپ نے فرمایا: ”یہ قرآن سات لہجوں میں اترا ہے، چنانچہ جو پڑھ سکے پڑھو۔“

يُفَرِّقُهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَكَذَّبْتُ أَسَاوِرَهُ فِي الصَّلَاةِ فَتَصَبَّرْتُ حَتَّى سَلَّمَ، فَلَمَّا سَلَّمَ لَبَيْتُهُ بِرِذَائِهِ فَقُلْتُ: مَنْ أَقْرَأَكَ هَذِهِ السُّورَةَ الَّتِي سَمِعْتُكَ تَقْرؤها؟ فَقَالَ: أَقْرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: كَذَبْتَ قَوْلًا! إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ هُوَ أَقْرَأَنِي هَذِهِ السُّورَةَ الَّتِي سَمِعْتُكَ تَقْرؤها، فَاَنْطَلَقْتُ بِهِ أَقْوَدَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى حُرُوفٍ لَمْ تُفَرِّقْهَا وَأَنْتَ أَقْرَأْتَنِي سُورَةَ الْفُرْقَانِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرْسِلْهُ يَا عُمَرُ! إِقْرَأْ يَا هِشَامُ!» فَقَرَأَ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرؤها، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَكَذَا أَنْزَلْتُ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِقْرَأْ يَا عُمَرُ!» فَقَرَأْتُ الْقِرَاءَةَ الَّتِي أَقْرَأَنِي، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَكَذَا أَنْزَلْتُ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ».

فائدہ: نبی اکرم ﷺ خاندان قریش کے فرد تھے اس لیے قرآن کریم قریش کی لغت میں نازل ہوا پھر قبائل کی دقت کے پیش نظر نبی اکرم ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے قرآن کو سات قراءتوں میں پڑھنے کی اجازت لے لی۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد جب اسلام عرب سے باہر گم میں پھیلا تو اختلاف قراءت کی بنا پر آپس میں جھگڑے ہونے لگے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں جب دوسری مرتبہ قرآن کو جمع کیا گیا تو حضرت زید رضی اللہ عنہ کی سرکردگی میں ایک جماعت نے اسے مرتب کیا۔ حضرت عثمان نے انہیں حکم دیا تھا کہ اگر تمہارا کسی چیز میں اختلاف ہو جائے تو اسے قریش کی لغت پر لکھنا کیونکہ قرآن انہی کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

۱۱- کتاب الافتتاح

قرآن مجید کا بیان

نے دیگر قراءات والے نسخجات جلا دیے تھے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، فضائل القرآن، حدیث: ۳۹۸۷) تاکہ عجمی لوگوں کے لیے وہ متن نہ بن جائیں کیونکہ عرب تو عربی کے مختلف لہجوں کے فرق کو سمجھتے تھے مگر عجمی تو انہیں سات قرآن ہی کہتے لہذا انہوں نے اس کا سدباب کر دیا۔ رضی اللہ عنہم وأرضاهم۔

۹۴۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ غُنْدَرٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ، عَنِ مُجَاهِدٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنِ أَبِي بِنِ كَعْبٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ عِنْدَ أَصَابَةِ بَنِي غَفَّارٍ، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَأْمُرُكَ أَنْ تُقْرَأَ أُمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ. قَالَ: «أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ وَإِنَّ أُمَّتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ»، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَأْمُرُكَ أَنْ تُقْرَأَ أُمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفَيْنِ، قَالَ: «أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ فَإِنَّ أُمَّتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ». ثُمَّ جَاءَهُ الثَّلَاثَةَ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَأْمُرُكَ أَنْ تُقْرَأَ أُمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَافٍ، فَقَالَ: «أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ وَإِنَّ أُمَّتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ». ثُمَّ جَاءَهُ الرَّابِعَةَ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَأْمُرُكَ أَنْ تُقْرَأَ أُمَّتَكَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَافٍ، فَأَيُّمَا حَرْفٍ قَرَأْتَ عَلَيْهِ فَقَدْ أَصَابُوا.

۹۴۰- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ (ایک دفعہ) رسول اللہ ﷺ بنو غفار کے تالاب کے پاس تھے کہ حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور کہا: اللہ عزوجل آپ کو حکم دیتا ہے کہ آپ اپنی امت کو قرآن مجید ایک حرف میں پڑھائیں۔ آپ نے فرمایا: ”میں اللہ تعالیٰ سے معافی اور بخشش کا طلب گار ہوں۔“ (یعنی اس سلسلے میں رعایت مطلوب ہے) کیونکہ میری امت اس کی طاقت نہیں رکھتی۔“ پھر جبریل علیہ السلام دوبارہ آپ کے پاس آئے اور کہا: اللہ تعالیٰ آپ کو حکم دیتا ہے کہ اپنی امت کو قرآن مجید دو حروف میں پڑھائیں۔ آپ نے فرمایا: ”میں اللہ تعالیٰ سے اس کی عافیت اور بخشش کا طلب گار ہوں“ میری امت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی۔“ پھر وہ تیسری دفعہ آپ کے پاس آئے اور کہا: ”اللہ تعالیٰ آپ کو حکم دیتا ہے کہ اپنی امت کو قرآن مجید تین حروف میں پڑھائیں۔“ آپ نے فرمایا: ”میں اللہ تعالیٰ سے اس کی عافیت اور مغفرت کا خواستگار ہوں“ میری امت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی۔“ پھر وہ چوتھی دفعہ آپ کے پاس آئے اور فرمایا: اللہ تعالیٰ آپ کو حکم دیتا ہے کہ اپنی امت کو قرآن مجید سات حروف میں پڑھائیں۔ وہ قرآن مجید کو ان میں سے جس حرف میں

۹۴۰- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب بيان أن القرآن أنزل على سبعة أحرف وبيان معناها، ح: ۸۲۱ عن محمد بن بشار به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۱۱.

پڑھ لیں درست ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: هَذَا الْحَدِيثُ خَوْلَفَ فِيهِ الْحَكْمُ، خَالَفَهُ مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ رَوَاهُ عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ عَبْدِ بْنِ عَمِيرٍ مُرْسَلًا.

ابو عبد الرحمن (امام نسائی) ۱۰۷ھ میں بیان کرتے ہیں کہ اس حدیث (کی سند کے بیان) میں حکم کی مخالفت کی گئی ہے۔ منصور بن معمر نے ان کی مخالفت کی ہے۔ انھوں نے اس روایت کو ابن مجاہد بن عمیر مرسل بیان کیا ہے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① "سات حروف میں پڑھائیں۔" سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلے میں آراء و نظریات کا شدید اختلاف ملتا ہے یہاں تک کہ ابن العربی نے اس کے متعلق پینتیس (۳۵) اقوال شار کیے ہیں جن میں سے راجح ترین بات وہی ہے جو ہم نے (حدیث: ۹۳۷ کے فوائد میں) ذکر کی ہے۔ باقی جتنے اقوال ہیں ان میں کوئی نہ کوئی خامی اور وجہ تردید موجود ہے ان میں سے مشہور اقوال یہ ہیں: ① بعض حضرات اس سے سات مشہور قرآن کرام کی قراءتیں مراد لیتے ہیں۔ لیکن یہ خیال غلط ہے کیونکہ ان سات قراءتوں کے علاوہ بھی متعدد قراءتیں تواتر سے ثابت ہیں۔ یہ سات قراءتیں اس لیے مشہور ہوئیں کہ انھیں ابن مجاہد ۱۰۷ھ نے ایک کتاب میں جمع کر دیا تھا لہذا اس سے سات قراءتیں ہی مراد لینا درست نہیں۔ ② اس سے مراد تمام متواتر قراءتیں ہیں لیکن سات سے مراد مخصوص عدد نہیں بلکہ کثرت مراد ہے جیسا کہ اہل عرب سات کا لفظ چیز کی کثرت بیان کرنے کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ لیکن یہی مذکورہ روایت جسے بخاری و مسلم نے بھی بیان کیا ہے اس کا سیاق بالکل واضح ہے کہ اس سے مراد سات کا مخصوص عدد ہی ہے، محض کثرت مراد نہیں ہے۔ ③ ابن جریر طبری ۱۰۷ھ وغیرہ نے اس سے قبائل عرب کی سات لغات مراد لی ہیں چونکہ اہل عرب مختلف قبائل سے تعلق رکھتے تھے اور ہر قبیلے کی زبان عربی ہونے کے باوجود دوسرے قبیلے سے کچھ مختلف تھی اور یہ اختلاف ایسے ہی ہے جیسے کسی بھی بڑی زبان کا اختلاف علاقائی طور پر ہوتا ہے۔ پھر ان سات قبائل کی تعیین میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ لیکن بہت سے محققین مثلاً: ابن عبد البر، امام سیوطی اور ابن جریر رحمہم نے اس قول کی تردید کی ہے کیونکہ عرب کے بہت سے قبائل تھے۔ ان سات کے انتخاب کی کیا وجہ ہو سکتی ہے۔ دوسرے یہ کہ حضرت عمر اور ہشام رضی اللہ عنہما کے درمیان تلاوت قرآن میں اختلاف ہوا حالانکہ یہ دونوں قریشی تھے اور نبی ﷺ نے دونوں کی تصدیق فرمائی اور وجہ یہ بتائی کہ قرآن کریم سات حروف پر نازل ہوا ہے۔ اگر اس سے سات قبائل مراد لیں تو حضرت عمر اور حضرت ہشام رضی اللہ عنہما کے درمیان اختلاف کی کوئی وجہ نہیں ہونی چاہیے کیونکہ یہ دونوں قریشی تھے۔ تیسرے یہ کہ یہ قول قرآن کے بھی خلاف ہے: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا يَلْسَنُونَ قَوْلَهُمْ﴾ (ابراہیم ۱۳: ۳) "اور ہم نے ہر رسول اس کی اپنی قوم کی زبان بولنے والا بھیجا۔" اور یہ متفق علیہ بات ہے کہ آپ قریشی ہی تھے۔ اس کے علاوہ جن لوگوں کا یہی نظریہ ہے ان کے نزدیک [سبعة أحرف] اور [قراءت] دونوں الگ الگ چیزیں

ہیں۔ قراءت کا اختلاف جو آج تک موجود ہے وہ صرف ایک حرف یعنی قریش میں ہے باقی حروف یا منسوخ ہو گئے یا انہیں مصلحاً ختم کر دیا گیا۔ اس پر دوسرے اشکالات کے علاوہ ایک اشکال یہ بھی ہوتا ہے کہ پورے ذخیرہ احادیث میں کہیں یہ نہیں ملتا کہ تلاوت قرآن میں دو قسم کے اختلاف تھے: ایک سبباً احرف اور دوسرا قراءت کا بلکہ احادیث میں جہاں کہیں قرآن کریم کے لفظی اختلاف کا ذکر ہے وہاں ”حرف“ کا اختلاف بیان ہوا ہے قراءت کا کوئی جداگانہ اختلاف ذکر نہیں ہوا۔ ان وجوہ کی بنا پر یہ قول بھی نہایت کمزور ہے۔ واللہ اعلم۔

① اس حدیث مبارکہ میں نبی ﷺ کی اپنی امت پر کمال شفقت کا بھی ذکر ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا: ”میں اللہ سے معافی اور بخشش کا طلب گار ہوں۔ میری امت اس کی طاقت نہیں رکھتی۔“ اسی بات کو قرآن نے بیان کیا ہے: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (التوبة: ۹: ۱۲۸) ”یقیناً تمہارے پاس تمہی میں سے ایک رسول آ گیا ہے۔ اس پر تمہارا تکلیف میں مبتلا ہونا گراں گزرتا ہے وہ تمہاری بھلائی کا بہت حریص ہے۔ مومنوں پر نہایت شفیق بہت رحم کرنے والا ہے۔“ ② سات حروف میں سے جس حرف کے ساتھ بڑھا جائے درست ہے۔ ③ حضرت حکم نے یہ روایت من مجاہد بن ابن ابی لیلیٰ عن ابی بن کعب کی سند سے متصل مرفوع بیان کی ہے یعنی صحابی کا واسطہ بیان کیا ہے جبکہ حضرت منصور بن سمر نے کسی صحابی کا ذکر نہیں کیا۔ عبید بن عمیر تابعی ہیں۔ محدثین کی اصطلاح میں ایسی روایت کو مرسل کہتے ہیں یعنی جس میں کوئی تابعی رسول اللہ ﷺ کا واقعہ بیان کرے۔

۹۴۱- أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ مَنْصُورٍ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حَدَّثَنِي أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ نُفَيْلٍ قَالَ: قَرَأْتُ مجھے اللہ کے رسول ﷺ نے ایک سورت پڑھائی۔ میں
عَلَى مَعْقِلِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ مسجد میں بیٹھا تھا کہ میں نے ایک آدمی کو وہی سورت
خَالِدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ اپنی قراءت کے خلاف پڑھتے سنا۔ میں نے کہا: تجھے یہ
عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ: أَقْرَأَنِي سورت کس نے سکھائی ہے؟ اس نے کہا: رسول اللہ ﷺ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سُورَةَ قَيْنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ نے۔ میں نے کہا: مجھ سے جدا نہ ہوتی کہ ہم رسول
جَالِسٍ إِذْ سَمِعْتُ رَجُلًا يُقْرَأُهَا يُخَالِفُ اللہ ﷺ کے پاس جائیں۔ پھر میں (اس کے ساتھ)
قِرَاءَتِي، فَقُلْتُ لَهُ: مَنْ عَلَّمَكَ هَذِهِ آپ کے پاس آیا اور کہا: یہ شخص اس سورت میں میری
السُّورَةَ؟ فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: قراءت کے خلاف پڑھتا ہے جو آپ نے مجھے سکھائی
لَا تَعَارَفَنِي حَتَّى نَأْتِيَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ ہے۔ آپ نے فرمایا: ”ابنی! پڑھو۔“ میں نے وہ سورت

۹۴۱- [إسناده حسن] أخرجه ابن عبد البر في التمهيد: ۲۸۷، ۲۸۶/۸ من حديث أبي جعفر بن نفييل به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۱۲. • مغل حسن الحديث على الراجح، ووقف الجمهور، راجع تقرب التهذيب بتحقيقه.
Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

۱۱- کتاب الافتاح

قرآن مجید کا بیان

پڑھی تو آپ نے فرمایا: ”تم نے اچھا پڑھا۔“ پھر اس آدی سے کہا: ”تم پڑھو۔“ اس نے میری قراءت سے مختلف پڑھا تو اسے بھی اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: ”تو نے بھی اچھا پڑھا۔“ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اے ابی! قرآن سات حروف میں اترا ہے۔ ان میں سے ہر ایک ثانی وکافی ہے۔“

فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ هَذَا خَالَفَ قِرَاءَتِي فِي السُّورَةِ الَّتِي عَلَّمْتَنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِفْرَأْ يَا أُبَيُّ!» فَقَرَأْتُهَا، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَحْسَنْتَ» ثُمَّ قَالَ لِلرَّجُلِ: «إِفْرَأْ» فَقَرَأَ فَخَالَفَ قِرَاءَتِي، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَحْسَنْتَ» ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أُبَيُّ! إِنَّهُ أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، كُلُّهُنَّ شَافٍ كَافٍ».

ابو عبد الرحمن (امام نسائی) رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (سند میں مذکور راوی) معقل بن عبید اللہ علم حدیث میں قوی نہیں ہے۔

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: مَعْقِلُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ لَيْسَ بِذَلِكَ الْقَوِيِّ.

۹۴۲- حضرت ابی ذر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ میں جب سے مسلمان ہوا مجھے کبھی دل میں شک پیدا نہیں ہوا مگر ایک دفعہ جب میں نے ایک آیت پڑھی اور ایک دوسرے شخص نے میری قراءت سے مختلف پڑھی تو میں نے کہا: مجھے اللہ کے رسول ﷺ نے یہ آیت (اس طرح) پڑھائی ہے۔ دوسرے شخص نے کہا: مجھے یہ آیت رسول اللہ ﷺ نے (اس طرح) پڑھائی ہے چنانچہ میں نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہا: اے اللہ کے نبی! آپ نے فلاں آیت مجھے اس طرح پڑھائی ہے؟ آپ نے فرمایا: ”ہاں۔“ دوسرے شخص نے کہا: یہی آیت آپ نے مجھے اس طرح نہیں پڑھائی؟ آپ نے فرمایا: ”ہاں۔ جبریل

۹۴۲- أَخْبَرَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنْ أُبَيِّ قَالَ: مَا حَاكَ فِي صَدْرِي مُنْذُ أَسْلَمْتُ إِلَّا أَنِّي قَرَأْتُ آيَةً وَقَرَأَهَا آخَرُ غَيْرَ قِرَاءَتِي فَقُلْتُ: أَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَقَالَ الْآخَرُ: أَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَقْرَأْتَنِي آيَةً كَذَا وَكَذَا؟ قَالَ: «نَعَمْ» وَقَالَ الْآخَرُ: أَلَمْ تُقْرَأْنِي آيَةً كَذَا وَكَذَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، إِنَّ جِبْرِيْلَ وَمِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَتَيَانِي فَقَعَدَ جِبْرِيْلُ عَنِّي وَمِيكَائِيلُ عَنِّي

۹۴۲- [صحیح] أخرجه أحمد: ۱۱۴/۵ عن يحيى بن سعيد القطان به مختصراً، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۱۳. • حميد تقدم، ح: ۷۲۹، والحدیث السابق شاهد له.

۱۱- کتاب الافتاح

قرآن مجید کا بیان

يَسَارِي، فَقَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اِقْرَأِ
الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ، قَالَ مِيكَائِيلُ: اِسْتَزِدُّهُ
اِسْتَزِدُّهُ حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ اَحْرَافٍ، فَكُلُّ
حَرْفٍ شَافٍ كَافٍ».

اور میکائیل علیہ السلام دونوں میرے پاس آئے تو جبریل علیہ السلام
میرے دائیں بیٹھ گئے اور میکائیل علیہ السلام میرے بائیں۔
جبریل علیہ السلام نے کہا: آپ قرآن مجید ایک حرف پر پڑھیں۔
میکائیل علیہ السلام نے مجھ سے کہا: مزید کی اجازت طلب
فرمائیں۔ وہ بار بار کہتے رہے حتیٰ کہ جبریل (اللہ کے حکم
سے) سات حروف تک پہنچ گئے اور ان میں سے ہر
حرف ثانی و کافی ہے۔“

☀️ فائدہ: جب بھی کسی مسئلے میں اختلاف ہو جائے تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف رجوع کرنا چاہیے یعنی
قرآن و سنت سے رہنمائی لینی چاہیے اپنے اجتہادات اور قیاس آرائیاں نہیں کرنی چاہئیں۔

۹۴۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
قَالَ: «مَثَلُ صَاحِبِ الْقُرْآنِ كَمَثَلِ صَاحِبِ
الْإِبِلِ الْمُعْتَلِقَةِ، إِذَا عَاهَدَ عَلَيْهَا أَمْسَكَهَا
وَإِنْ أَطْلَقَهَا ذَهَبَتْ».

۹۴۳- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قرآن کو یاد کرنے والے (حافظ
قرآن) کی مثال بندھے ہوئے اونٹوں کے مالک کی
طرح ہے۔ اگر وہ ان کا خیال رکھے گا تو انہیں محفوظ رکھے
گا اور اگر انہیں کھول دے گا تو وہ بھاگ جائیں گے۔“

☀️ فوائد و مسائل: ① اس حدیث مبارکہ میں قرآن کریم کا بار بار دور کرنے اور اس کی کثرت سے تلاوت کر
کے اس کی حفاظت کی طرف رغبت دلائی گئی ہے۔ ② قرآن کے حافظ کے لیے ضروری ہے کہ وہ قرآن کو بار
بار پڑھتا رہے۔ کتابیات کی طرف توجہ کرے ورنہ بھولنے کا خطرہ ہے۔ ③ کسی بات کی وضاحت کرنے کے
لیے مثال بیان کرنی چاہیے تاکہ حقیقت حال و ذہنوں کے قریب تر ہو جائے۔

۹۴۴- أَخْبَرَنَا عِمْرَانُ بْنُ مُوسَى: عَنْ
عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ مُسْلِمٍ كَفَى لِيهِ بَرِيءٌ»

۹۴۴- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
نبی ﷺ نے فرمایا: ”کسی مسلمان کے لیے بری بات ہے

۹۴۳- أخرجه البخاري، فضائل القرآن، باب استذكار القرآن وتعاونه، ح: ۵۰۳۱، ومسلم، صلاة المسافرين،
باب الأمر بتعهد القرآن... الخ، ح: ۷۸۹ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بهي): ۲۰۲/۱، والكبرى،
ح: ۱۰۱۴.

۹۴۴- أخرجه البخاري، فضائل القرآن، باب استذكار القرآن وتعاونه، ح: ۵۰۳۲ من حديث شعبة، ومسلم،
صلاة المسافرين، باب الأمر بتعهد القرآن... الخ، ح: ۷۹۰ من حديث منصور به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۱۵.

۱۱- کتاب الافتاح فجر کی سنتوں میں قراءت سے متعلق احکام و مسائل

مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بِسْمَا لِأَحَدِهِمْ أَنْ يَقُولَ نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ بَلْ هُوَ نَسِيٌّ، اسْتَذَكِرُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ أَشْرَعُ تَفْصِيًّا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النَّعْمِ مِنْ حُقْلِهِ».

کہ وہ کہے: میں فلاں آیت بھول گیا ہوں بلکہ وہ اسے بھلا دیا گیا ہے۔ قرآن مجید دہراتے رہو کیونکہ قرآن مجید لوگوں کے سینوں سے زیادہ جلدی نکل جاتا ہے بہ نسبت ان اونٹوں کے جنھیں رسی سے باندھ دیا گیا ہو۔

🌞 فوائد و مسائل: ① ”بری بات ہے“ کے دو مفہوم بیان کیے گئے ہیں: ① اگر کوئی آدمی کوئی آیت بھول جائے تو یہ نہ کہے: ”نسیت“ (میں بھول گیا) بلکہ کہے: ”نسیت“ (میں بھلا دیا گیا) کیونکہ پہلے لفظ میں بے پروائی پائی جاتی ہے۔ گویا اس نے قرآن جان بوجھ کر بھلا دیا غفلت کی اسے کوئی اہمیت نہیں دی عامی بات سمجھا۔ جب کہ دوسرے لفظ میں ندامت اور معذرت کا اعجاز ہے کہ میں نے یاد رکھنے کی پوری کوشش کی مگر مجھے بھلا دیا گیا لہذا پہلے لفظ کی بجائے دوسرا لفظ استعمال کرنا چاہیے۔ ② دوسرا مفہوم یہ ہے کہ یہ بہت بری بات ہے کہ کسی آدمی کو کہتا پڑے: ”میں فلاں آیت بھول گیا۔“ کیونکہ یہ اس کی سستی پر دلالت کرتی ہے کہ اس نے اسے بھلا دیا۔ گویا ایسا موقع ہی نہ آنے دیا جائے کہ کسی کو کہتا پڑے: ”میں فلاں آیت بھول گیا۔“ ③ [نسیت] ”میں بھول گیا“ نسیان کی نسبت اپنی طرف کرنے سے ممانعت اس لیے ہے کہ انسان ان لوگوں کے ذمے میں شامل نہ ہو جائے جن کی اللہ تعالیٰ نے مذمت کی ہے۔ فرمان الہی ہے: ﴿كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيْتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَىٰ﴾ (طہ: ۲۰-۱۳۶) ”جس طرح (دنیا میں) تیرے پاس ہماری آیتیں آئیں تو تو نے وہ بھلا دیں اور اسی طرح آج (قیامت کے دن) تجھے بھی بھلا دیا جائے گا۔“ چنانچہ ایسی بات کرنے سے اجتناب کرنا چاہیے۔ ویسے بھی یہ بات انسان کی سستی اور قرآن سے غفلت پر دلالت کرتی ہے۔ ④ اس حدیث مبارکہ میں بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص قرآن کریم کا دور کرنے اور اس کی تلاوت میں سستی کرتا ہے اس کے لیے قرآن مشکل ہے۔ اور یہ بات اللہ کے فرمان: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ کے منافی نہیں ہے کیونکہ جو شخص قرآن مجید یاد کرتا چاہے اور اسے سمجھتا چاہے اس کے لیے قرآن آسان ہے اور جو اس کی پروا نہ کرے اس کے لیے یہ مشکل ہے۔ واللہ اعلم۔ ⑤ اونٹوں کو بھانسنے سے روکنا مقصود ہوتا ہے کہ ان کا ایک گھٹنا باندھ دیا جاتا ہے۔ اس طرح اونٹ مشکل سے چلتا ہے مگر وہ زور لگا لگا کر کوشش کرتا رہتا ہے کہ گھٹنا کھل جائے۔ اگر اس کا خیال نہ رکھا جائے تو وہ آہستہ آہستہ گھٹناری سے نکال لیتا ہے اور دور بھاگ جاتا ہے۔ اسی طرح قرآن مجید باقاعدگی سے پڑھا جاتا رہے تو وہ سینے میں محفوظ رہتا ہے۔ سستی کی جائے تو یہ سینے سے نکل جاتا ہے۔

(المعجم ۳۸) - أَلْفِرَاءَةُ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ باب: ۳۸- فجر کی سنتوں میں قراءت

(التحفة ۲۹۵)

۱۱- کتاب الافتاح فجر کی سنتوں میں قراءت سے متعلق احکام و مسائل

۹۴۵- أَخْبَرَنِي عِمْرَانُ بْنُ يَزِيدَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ يَسَارٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ فِي الْأُولَى مِنْهُمَا الْآيَةَ الَّتِي فِي الْبَقْرَةِ: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ [البقرة: ۱۳۶] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، وَفِي الْأُخْرَى ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ﴾، [آل عمران: ۵۲].

۹۴۵- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی دو سنتوں میں سے پہلی میں سورہ بقرہ کی آیت: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا...﴾ اور دوسری رکعت میں: ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ﴾ والی آیت پڑھتے تھے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① اس حدیث مبارکہ میں فجر کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد قراءت کرنے کی دلیل ہے جیسا کہ جمہور اہل علم کا موقف ہے لیکن امام مالک اور ان کے اکثر اصحاب فجر کی سنتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد قراءت کے قائل نہیں ان کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے جس میں وہ فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ فجر کی دو رکعتیں اس قدر ہلکی پڑھتے تھے کہ میں (دل میں) کہتی کہ آپ نے سورہ فاتحہ بھی پڑھی ہے کہ نہیں۔ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۷۳۳) امام نووی رحمہ اللہ اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس میں نماز کے مختصر ہونے کا مبالغہ ہے کیونکہ آپ کی عام عادت یہ تھی کہ آپ نفل نماز بھی پڑھتے اور فجر کی سنتیں ان کی نسبت انتہائی مختصر ہوتی تھیں۔ دیکھیے: (شرح صحیح مسلم للنووی: ۹۰۶/۱) ② فجر کی دو سنتوں میں مذکورہ آیات کی قراءت کرنا مستحب ہے۔

(المعجم ۳۹) - بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ بِـ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (التحفة ۲۹۶)

باب: ۳۹- فجر کی سنتوں میں ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ اور ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھنا

۹۴۶- أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

۹۳۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ

۹۴۵- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب استحباب ركعتي سنة الفجر والحث عليهما... الخ، ح: ۷۲۷ من حديث مروان به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۱۶.

۹۴۶- أخرجه مسلم، ح: ۷۲۶ (انظر الحديث السابق) من حديث مروان به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۱۷.

۱۱- کتاب الافتح نماز فجر کی قراءت نے متعلق احکام و مسائل

دَحِيمٌ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ -

(المعجم ۴۰) - تَخْفِيفُ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ
(التحفة ۲۹۷)

۹۴۷- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: عَنْ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُمَرَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: إِنْ كُنْتُ لِأَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ فَيُخَفِّفُهُمَا حَتَّى أَقُولَ: أَقْرَأَ فِيهِمَا بِأَمِّ الْكِتَابِ؟

فوائد و مسائل: ① یہ مبالغہ ہے جس سے مقصود تخفیف ہے نہ کہ انھیں شک تھا۔ خصوصاً رات کی نماز (تہجد) کے مقابلے میں تو یہ بہت ہی خفیف معلوم ہوتی ہوں گی چنانچہ اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ فجر کی دو سنتیں ہلکی پڑھنا مستحب ہے۔ ② مذکورہ قراءت سورہ فاتحہ کے علاوہ ہے۔ یہ نہیں کہ صرف یہ آیات یا یہ سورس ہی پڑھتے تھے۔ سورہ فاتحہ کے بارے میں تو آپ کا صریح فرمان ہے کہ جو فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۵۲، وصحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۸۷۳)

(المعجم ۴۱) - أَلْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ بِالرُّومِ
(التحفة ۲۹۸)

۹۴۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا

۹۴۷- أخرجه البخاري، التهجيد، باب ما يقرأ في ركعتي الفجر، ح: ۱۱۷۱. مسلم، صلاة المسافرين، باب استحباب ركعتي سنة الفجر... الخ، ح: ۹۲/۷۲۴ من حديث يحيى بن سعيد الأنصاري به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۱۸.

۹۴۸- [صحیح] أخرجه أحمد: ۳۶۳/۵ من حديث سفيان الثوري به، وناجيه شعبة وزائدة (أحمد: ۴۷۱/۳، ۴۴/۵)

۱۱- کتاب الافتاح

نماز فجر کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل

صبح کی نماز پڑھی تو سورہ روم کی قراءت کی۔ آپ کو استہزاء ہونے لگا۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: ”لوگ ہمارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں مگر اچھی طرح وضو نہیں کرتے۔ اس قسم کے لوگ ہم پر قرآن کو مشتبہ کر دیتے ہیں۔“

عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ شَيْبِ أَبِي رَوْحٍ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرَّؤْمَ فَأَلْتَسَبَّ عَلَيْهِ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُصَلُّونَ مَعَنَا لَا يُحْسِنُونَ الطُّهُورَ، فَإِنَّمَا يَلْتَسِبُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ أَوْلِيكَ».

🌅 فوائد و مسائل: ① اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز میں قراءت لمبی کرنی چاہیے جس طرح کہ رسول اللہ ﷺ اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم صبح کی نماز میں سورہ مومنون سورہ یوسف سورہ یونس اور سورہ کہف وغیرہ پڑھنا ثابت ہے۔ ② ظاہری کوتاہیوں کا اثر باطن پر بھی ہوتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی روحانیت بہت اعلیٰ اور لطیف تھی۔ بلکہ سی آلاسی بھی آپ کو محسوس ہوتی تھی۔ نماز باجماعت میں امام کا روحانی اثر مقتدیوں پر اور مقتدیوں کا روحانی اثر امام پر اور آپس میں ایک دوسرے پر پڑتا ہے اور واضح طور پر محسوس ہوتا ہے۔ ③ وضو مکمل اور اطمینان سے کرنا چاہیے۔ اگر وضو ناقص ہو تو اس کا اثر نماز پر پڑتا ہے۔ اگر کوئی جگہ خشک رہ جائے تو نماز نہیں ہوتی تھی کہ ایک ناخن کے برابر بھی جگہ خشک رہ جائے تو اس پر بھی سخت وعید ہے۔

باب: ۳۲- صبح کی نماز میں ساٹھ (۶۰)

(المعجم ۴۲) - الْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ

سے سو (۱۰۰) تک آیات پڑھنا

بِالسُّتَيْنِ إِلَى الْمِائَةِ (التحفة ۲۹۹)

۹۴۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی

۹۴۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ

ﷺ صبح کی نماز میں ساٹھ (۶۰) سے لے کر سو (۱۰۰)

إِبْرَاهِيمَ: قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ: أَخْبَرَنَا

تک آیات پڑھتے تھے۔

سَلِيمَانُ النَّيْبِيُّ عَنْ سَيَّارٍ - يَعْنِي ابْنَ

سَلَامَةَ - عَنْ أَبِي بَرزَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ

يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ بِالسُّتَيْنِ إِلَى الْمِائَةِ .

۴۹۴/۳۰۶۸/۴۷۱/۴۷۲،) والحديث في الكبرى، ح: ۱۰۱۹. * عبد الملك صرح بالسماع، وشيخ ثقة، ورواه

شريك عن عبد الملك عن أبي روح الكلعي به بتصريح السماع.

۹۴۹- أخرجه مسلم، الصلاة، باب القراءة في الصبح، ح: ۴۶۱ من حديث يزيد به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۰،

وأخرجه البخاري، ح: ۵۴۱ من طريق آخر عن سيار به كما تقدم، ح: ۴۹۶.

۱۱- کتاب الافتاح نماز فجر کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل

فائدہ: صبح کی نماز میں باقی نمازوں کی نسبت لمبی قراءت مسنون ہے۔ شاید اسی بنا پر اس کی رکعات سب نمازوں سے کم ہیں البتہ قراءت کی طوالت متقدموں کے احوال پر موقوف ہے۔ ساتھ سے لے کر سو تک کے الفاظ بھی یہی مفہوم سمجھاتے ہیں۔

(المعجم ۴۳) - أَلْفِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ بِقَافٍ
باب: ۴۳- صبح کی نماز میں سورۃ ق پڑھنا
(التحفة ۳۰۰)

۹۵۰- أَخْبَرَنَا عِمْرَانُ بْنُ يَزِيدَ: حَدَّثَنَا
ابْنُ أَبِي الرَّجَالِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ
عَمْرَةَ، عَنْ أُمِّ هِشَامِ بِنْتِ حَارِثَةَ بْنِ
التُّعْمَانِ قَالَتْ: مَا أَخَذْتُ ﴿ق﴾ وَالْقُرْآنَ
الْمَجِيدَ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانَ
يُصَلِّي بِهَا فِي الصُّبْحِ.

۹۵۰- حضرت ام ہشام رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے
سورۃ ﴿ق﴾ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ رسول اللہ ﷺ کے
پیچھے (نماز پڑھتے ہوئے) سیکھی کیونکہ آپ اسے
(اکثر) صبح کی نماز میں پڑھا کرتے تھے۔

☀️ فوائد و مسائل: ① یہ حدیث خواتین کے مسجد میں حاضر ہو کر باجماعت نماز ادا کرنے پر صریح اور واضح
دلائل کرتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی بہت ساری صحابیات رضی اللہ عنہن کا یہ معمول تھا۔ ② اس سورت کی آیات چھوٹی
چھوٹی اور مضمون بہت مؤثر ہے۔ الفاظ کے ترنم سے معافی کی اثر انگیزی مزید بڑھ جاتی ہے۔ قیامت وغیرہ کا
ذکر سوز میں اٹھانے کا ذریعہ بنتا ہے۔ ان وجوہ کی بنا پر رسول اللہ ﷺ اکثر یہ سورت تلاوت فرماتے تھے۔

۹۵۱- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى - وَاللَّفْظُ لَهُ -
قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ زِيَادِ بْنِ
عِلَاقَةَ قَالَ: سَمِعْتُ عَمِّي يَقُولُ صَلَّيْتُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِي إِحْدَى

۹۵۱- حضرت زیاد بن علاقہ سے روایت ہے کہ
میں نے اپنے چچا سے سنا وہ کہتے تھے: میں نے رسول
اللہ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی تو آپ نے ایک
رکعت میں پڑھا ﴿وَالنَّخْلُ بَاسِقَتٍ لَهَا طَلَعُ نَضِيدٍ﴾
”اور کھجوروں کے لہجے لہجے درخت جن کے خوشے تہ بہ

۹۵۰- [حسن] وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۱، والحديث الآتي شاهد له. * عبدالرحمن بن أبي الرجال الأنصاري
حسن الحديث، وثقه الجمهور، وتفرّد في قوله: "في الصبح" وضح أن ذلك كان في خطبة الجمعة كما سيأتي،
ح: (۱۴۱۲) فلعله وهم أو ثبتت القراءة في الجمعة والصبح، وهذا هو الراجح، والله أعلم.

۹۵۱- أخرجه مسلم، الصلاة، باب القراءة في الصبح، ح: ۱۶۷/۴۵۷ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى،
ح: ۱۰۲۲.

۱۱- کتاب الافتاح نماز فجر کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل

الرَّحْمَتَيْنِ ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَدْتِ لَمَا طَلَعَتْ نَجِيدٌ﴾ کہہ رہے ہیں۔“

[ق: ۱۰]۔

قَالَ شُعْبَةُ: فَلَقِيْتُهُ فِي الشُّوْقِي فِي الزَّحَامِ فَقَالَ ﴿ق﴾۔

شعبہ نے کہا: میں زیادہ سے بازار میں ہجوم میں ملا تو انھوں نے کہا: سورہ ق پڑھی۔

فائدہ: زیادہ بن علاقہ کے پچاسحابی رسول قطبہ بن مالک رضی اللہ عنہما ہیں۔ کتب سے میں ان سے صرف دو روایات مروی ہیں۔ ایک یہی مذکورہ حدیث اور دوسری جامع ترمذی میں حدیث: ۳۵۹۱ ہے۔

(المعجم ۴۴) - الْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ بِـ

باب: ۳۳- صبح کی نماز میں ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ پڑھنا

(التحفة ۳۰۱)

۹۵۲- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ الْبَلْخِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا وَكَيْعُ بْنُ الْجَرَّاحِ عَنْ مِسْعَرٍ وَالمُسْعُوْدِيِّ، عَنِ الوَلَيْدِ بْنِ سَرِيحٍ، عَنِ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الفَجْرِ ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾۔

۹۵۲- حضرت عمرو بن حرث رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ میں نے نبی ﷺ کو فجر کی نماز میں ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ پڑھتے ہوئے سنا۔

فائدہ: صبح کی نماز میں کبھی کبھی اس سورت کو پڑھنا مسنون ہے۔ اس سورت میں قیامت کے ہولناک مناظر کی کھل عکاسی کی گئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے سورہ ہود سورہ واقعہ اور ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ نے بوزھا کر دیا ہے۔ (جامع الترمذی، تفسیر القرآن، حدیث: ۳۲۹۷)

(المعجم ۴۵) - الْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ

باب: ۳۵- صبح کی نماز میں مَعْوَذَتَيْنِ پڑھنا

بِالمَعْوَذَتَيْنِ (التحفة ۳۰۲)

۹۵۳- أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ جِرَامِ التِّرْمِذِيُّ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ - وَاللَّفْظُ لَهُ -

۹۵۳- حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے نبی ﷺ سے معوذتین (کی فضیلت) کے

۹۵۲- [استادہ صحیح] أخرجه أحمد: ۴/۳۰۶ عن وكيع به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۳.

۹۵۳- [صحیح] أخرجه أبو يعلى: ۳/۲۷۶، ح: ۱۷۳۴ من حديث أبي أسامة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۴، صححه ابن خزيمة، ح: ۵۲۶، وابن حبان (موارد)، ح: ۴۷۱، والحاكم على شرط الشيخين: ۱/۲۴۰، ووافقه الذهبي. سفیان هو الثوري وعنمن، ولحدیثہ شواہد کثیرة عند النسائي، ح: ۵۴۳۱-۵۴۴۲ وغیره.

۱۱- کتاب الافتتاح

معوذتین کی قراءت کی فضیلت

بارے میں پوچھا تو رسول اللہ ﷺ نے فجر کی نماز کی امامت فرماتے ہوئے یہ دونوں سورتیں پڑھیں۔

قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي سُفْيَانُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ : أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمُعَوَّذَتَيْنِ . قَالَ عُقْبَةُ : فَأَمَّا بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ .

🌞 فوائد و مسائل: ① معوذتین سے مراد قرآن مجید کی آخری دو سورتیں: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ اور ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ہیں۔ انہیں معوذتین اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ چار دو اور جن وغیرہ کے شر سے انسان کو پناہ مہیا کرتی ہیں بلکہ ان کے اتارنے کا سبب ہی یہ ہے۔ ② اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ دونوں سورتیں قرآن مجید کا جز ہیں اور انہیں نماز میں پڑھا جاسکتا ہے نہ کہ جیسا ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا خیال تھا کہ ”یہ صرف دم اور تعویذ کے لیے ہیں ان کی قراءت درست نہیں اور نہ یہ قرآن کا جز ہیں۔“ اس حدیث کی مزید تفصیل اگلے باب میں آ رہی ہے۔ نبی ﷺ کا ان سورتوں کو صبح کی نماز میں پڑھنا ان کی عظمت پر دلالت کرتا ہے۔ ③ نبی ﷺ کا معمول تو صبح کی نماز میں لمبی قراءت کرنا ہی تھا لیکن کبھی بیان جواز کے لیے چھوٹی سورتیں بھی پڑھ لیا کرتے تھے جیسے سورہ زلزال کے بارے میں ہے کہ آپ نے فجر کی نماز میں اسے پڑھا تھا۔

دیکھیے: (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۸۱۲)

(المعجم ۴۶) - بَابُ الْفَضْلِ فِي قِرَاءَةِ الْمُعَوَّذَتَيْنِ (النحفة ۳۰۳)

باب ۳۶- معوذتین کی قراءت کی فضیلت

۹۵۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ أَسْلَمَ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ : إِنِّي بَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ رَاكِبٌ فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمِهِ فَقُلْتُ : أَقْرَبُنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ!

۹۵۳- حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کے پیچھے چلا جب کہ آپ سوار تھے۔ میں نے آپ کے پاؤں پر اپنا ہاتھ رکھا اور گزارش کی: اے اللہ کے رسول! مجھے سورہ ہود اور سورہ یوسف پڑھا دیجیے۔ آپ نے فرمایا: ”تو ہرگز کوئی

۹۵۴- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۴/ ۱۴۹، ۱۵۹ من حديث الميث بن سعد بنه . وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۵، وصححه ابن حبان، ح: ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، والحاكم: ۲/ ۵۴۰، والذهبي، وله طريق آخر عند مسلم، ح: ۸۱۴، وغيره. * أبو عمران صرح بالسماح من عقبه رضي الله عنه.

۱۱- کتاب الافتاح جیسے کے دن صبح کی نماز میں قرأت کا بیان

سُورَةُ هُودٍ وَسُورَةُ يُسُوفَ فَقَالَ: «لَنْ تَقْرَأَ شَيْئًا أَبْلَغَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ وَ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾»
 ایسی سورت نہیں پڑھے گا جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ اور ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ سے زیادہ مرتبے والی ہو۔

فاکدہ: مبتدی طالب علم کو چھوٹی سورتوں سے ابتدا کرنی چاہیے نہ کہ بڑی سورتوں سے۔ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے ابتداء ہی دو لمبی سورتیں یعنی سورہ ہود اور سورہ یوسف سکھانے کا مطالبہ کیا تو آپ نے رہنمائی فرمائی کہ چھوٹی سورتوں سے ابتدا کریں۔ چھوٹی سورتوں کی اپنی فضیلت ہے۔ یا ممکن ہے استفادہ کا موقع ہو۔ ظاہر ہے معوذتین کو اس مقصد سے جو مناسب ہے وہ کسی اور سورت کو نہیں۔

۹۵۵- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَّامَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ بَيَّانٍ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «آيَاتُ أَنْزَلَتْ عَلَيَّ اللَّيْلَةَ لَمْ يُرْ مِثْلَهُنَّ قَطُّ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ وَ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾»
 ۹۵۵- حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”آج رات مجھ پر کچھ آیات نازل ہوئی ہیں کہ ان جیسی آیات کبھی بھی نہیں دیکھی گئیں۔ اور وہ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ اور ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ہیں۔“

باب: ۳۷- جیسے کے دن صبح کی نماز میں قرأت کا بیان

(المعجم ۴۷) - الْقِرَاءَةُ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ (التحفة ۳۰۴)

۹۵۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح: وَأَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ - وَاللَّفْظُ لَهُ - عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

۹۵۵- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب فضل قراءة المعوذتين، ح: ۸۱۴ من حديث جرير بن عبد الحميد، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۶.

۹۵۶- أخرجه البخاري، الجمعة، باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة، ح: ۸۹۱، ومسلم، الجمعة، باب ما يقرأ في يوم الجمعة، ح: ۸۸۰ من حديث سفیان الثوري، به، وسمعه من سعد، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۷.

۱۱- کتاب الافتاح

قرآنی سجدوں سے متعلق احکام و مسائل

ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴿الزَّوْجُ﴾ وَ ﴿هَذَا أَقْبَى﴾ .

۹۵۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جمعہ المبارک کے دن صبح کی نماز میں ﴿تنزیل﴾ السجدة اور ﴿هَلْ أَنَى عَلَيَّ الْإِنْسَانُ﴾ پڑھا کرتے تھے۔

۹۵۷- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ح: وَأَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ - وَاللَّفْظُ لَهُ - عَنِ الْمُخَوَّلِ ابْنِ رَاشِدٍ، عَنْ مُسْلِمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴿تَنْزِيلُ﴾ السَّجْدَةِ وَ ﴿هَذَا أَقْبَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ .

ﷺ فانکہ: ان دوسورتوں کو جمعہ المبارک کے دن صبح کی نماز میں پڑھنا مستحب ہے۔ نبی اکرم ﷺ کا یہی معمول تھا۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ان سورتوں کے علاوہ کوئی اور سورت پڑھنی درست نہیں اور سورتیں پڑھنا بھی جائز ہے لیکن اگر عمل یہی ہونا چاہیے تاکہ فرضیت کا تاثر ختم ہو جائے۔ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے حوالے سے روایت بیان کرتے ہیں جس میں نبی اکرم ﷺ کے اس عمل پر دوام کا بیان ہے کہ آپ کا ہمیشہ یہی معمول تھا۔ دیکھیے: (المعجم الصغير للطبراني، حدیث: ۹۵۶) مگر دوام اور ہمیشگی والے الفاظ ضعیف ہیں۔ دیکھیے: (بلوغ المراد، حدیث: ۲۲۸ کی تحقیق)

باب: ۳۸- قرآنی سجدوں کا بیان

(المعجم ۴۸) - بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ

سورہ ص میں سجدہ کرنے کا بیان

السُّجُودُ فِي ﴿ص﴾ (النهضة ۳۰۵)

۹۵۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے سورہ ص میں سجدہ کیا اور فرمایا: ”داود علیہ السلام نے یہ سجدہ بطور توبہ کیا تھا اور ہم اسے شکرانے کے طور پر

۹۵۸- أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ الْقِسْمِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ ذَرٍّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ

۹۵۷- أخرجه مسلم، ح: ۸۷۹ (انظر الحديث السابق) من حديث المخول به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۸، وأخرجه الترمذي، الجمعة، باب ماجاء في ما يقرأ به في صلاة الصبح يوم الجمعة، ح: ۵۲۰ عن علي بن حجر به، وقال: "حسن صحيح".

۹۵۸- [إسناده صحيح] أخرجه الطبراني (الكبير) ۳۴/۱۲، ح: ۱۲۳۸۶، والدارقطني من حديث عمر بن ذر به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۲۹، وصححه ابن السكن (التلخيص الحبير) ۹/۲، وروى مستظماً، وهذا لا يضر.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

قرآنی مجیدوں سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتاح

جُبَيْرٌ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَرَتَ فِيهِ -
سَجَدَ فِي ﴿ص﴾ وَقَالَ: «سَجَدَهَا دَاوُدُ
تَوْبَةً وَنَسَجَدَهَا شُكْرًا».

☀️ فوائد و مسائل: ① قرآن مجید میں بعض آیات ایسی آتی ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی فرمانبرداری اور ان کے سجدہ کرنے کا ذکر ہے یا ان میں تکبر کی مذمت کی گئی ہے یا اللہ تعالیٰ کے سامنے عاجزی بندگی اور سجدے کی تعریف کی گئی ہے یا ان میں سجدے کا حکم ہے۔ ان آیات کو پڑھتے وقت ایک مومن شخص بے ساختہ سجدے میں گر پڑتا ہے۔ انہیں سجدے کی آیات کہا جاتا ہے اور اس سجدے کو سجدہ تلاوت کہتے ہیں۔ اگر قاری سجدے کی استطاعت رکھتا ہو تو اسے سجدہ کرنا چاہیے ویسے نہ گزر جائے۔ اگر سجدہ کرنے کی حالت میں نہیں تو سر جھکالے اور اشارے سے سجدہ کرے مثلاً: سائیکل یا گاڑی چلانے والا۔ نیچے اتر کر سجدہ کرنا ممکن ہو تو کیا ہی بات ہے۔ اگر کوئی شخص قراءت سن رہا ہو اور اس کے لیے سجدے کی استطاعت ہو تو وہ بھی سجدہ کرے۔ سجدہ تلاوت مستحب ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ اسے ترک نہ کیا جائے۔ سجدہ تلاوت کے تفصیلی احکام و مسائل کے لیے دیکھیے: (سنن ابوداؤد (اردو) سجدہ القرآن، کا ابتدائیہ، طبع دار السلام، و ذخیرۃ العقبیٰ شرح سنن النسائی: ۱۹۰/۱۲-۱۹۱) ② سورہ ص کا سجدہ امام شافعی جہتہ تسلیم نہیں کرتے کیونکہ وہاں آیت میں سجدے کا لفظ ہی نہیں بس یہ الفاظ ہیں: ﴿خَرَّ رَاكِعًا وَ اَنَابَ﴾ (ص: ۳۸) جبکہ دیگر اہل علم اس سجدے کے قائل ہیں کیونکہ یہاں معنی تو سجدے ہی کا ہے اگرچہ لفظ ﴿رَاكِعًا﴾ کے ہیں۔ امام مالک بھی امام شافعی کے ہم نوا ہیں۔ ③ حضرت داؤد علیہ السلام سے کوئی (اجتہادی) غلطی ہوئی تھی جس کی تفصیل قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں نہیں ہے لہذا ہمیں بھی اس کی کرید نہیں کرنی چاہیے۔ جب انہیں غلطی کا احساس ہوا تو انہوں نے بطور توبہ سجدہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی تو اس کے شکرانے کے طور پر ہم سجدہ کرتے ہیں۔

(المعجم ۴۹) - اَلَسُّجُودُ فِي ﴿وَالنَّجْمِ﴾ باب: ۳۹- سورہ نجم میں سجدہ کرنے

کا بیان

(التحفة ۳۰۶)

۹۵۹- أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ
الْحَمِيدِ بْنِ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا
ابْنُ حَنْبَلٍ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ خَالِدٍ
قَالَ: حَدَّثَنَا رَبَاحٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ ابْنِ

۹۵۹- حضرت مطلب بن ابوداؤد رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ مکرمہ میں سورہ نجم تلاوت فرمائی۔ پھر آپ نے سجدہ کیا اور جتنے لوگ آپ کے پاس تھے ان سب نے سجدہ کیا۔ میں نے سر اٹھا لیا اور

۹۵۹- [حسن] وهو في مسند أحمد بن حنبل: ۳/ ۴۲۰- ۲۱۵/ ۵- ۲۱۶/ ۶- ۳۹۱/ ۶، والکبریٰ، ح: ۱۰۳۰، جعفر لم يوقفه غير ابن حبان، واصل الحديث شواهد.

۱۱- کتاب الافتاح قرآنی سجدوں سے متعلق احکام و مسائل

طَاوُسٌ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَكَّةَ سُورَةَ النَّجْمِ فَسَجَدَ وَسَجَدَ مَنْ عِنْدَهُ، فَرَفَعَتْ رَأْسِي وَأَبَيْتُ أَنْ أَسْجُدَ، وَلَمْ يَكُنْ يَوْمَئِذٍ أَسْلَمَ الْمُطَّلِبُ.

عجدہ کرنے سے انکار کر دیا۔ اس وقت (راوی حدیث) حضرت مطلب مسلمان نہ ہوئے تھے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سورہ نجم کے سجدے کے قائل نہیں حالانکہ یہاں صریح لفظ ہیں ﴿فَمَا سَجَدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾ (النجم: ۶۳:۶۴) جب آپ نے یہ سورت تلاوت فرمائی اس وقت آپ کے پاس مشرکین بھی تھے۔ انھوں نے بھی عجدہ کر لیا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو عجدہ کرنے سے انکاری نہ تھے۔ بعد میں جب ان کے سرداروں نے ملامت کی کہ یہاں تک نظر سے یہ درست نہیں تو پھر انھوں نے جھوٹ گھڑ لیا کہ محمد ﷺ نے ہمارے بتوں کی تعریف کی تھی حالانکہ یہ بات عقلاً و نقلاً بعید ہے نیز اس کے بارے میں جو روایت آتی ہے وہ ضعیف ہے۔ ② اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عجدہ تلاوت کے لیے وضو کرنا ضروری نہیں کیونکہ آپ کے پاس جتنے لوگ تھے سب نے عجدہ کیا حتیٰ کہ مشرکین نے بھی عجدہ کیا۔ اور مشرک شخص ہوتا ہے اگر وہ وضو کر بھی لے تو ناپاک ہی رہتا ہے چنانچہ معلوم ہوا کہ عجدہ تلاوت کے لیے وضو کرنا ضروری نہیں البتہ با وضو ہو تو بہتر اور افضل ہے۔

۹۶۰- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ النَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا.

۹۶۰- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے سورہ نجم تلاوت فرمائی تو اس میں سجدہ کیا۔

(المعجم ۵۰) - تَرَكُ السُّجُودَ فِي النَّجْمِ (التحفة ۳۰۷)

باب: ۵۰- سورہ نجم میں عجدہ نہ کرنے کا بیان

۹۶۱- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ: أَخْبَرَنَا

۹۶۱- حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

۹۶۰- أخرجه البخاري، سجد القرآن، باب ماجاء في سجود القرآن وستها، ح: ۱۰۶۷، ومسلم، المساجد، باب سجود النلاوة، ح: ۵۷۶ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۳۱.

۹۶۱- أخرجه مسلم، المساجد، باب سجود النلاوة، ح: ۵۷۷ عن علي بن حجر، والبخاري، سجود القرآن، باب من قرأ السجدة ولم يسجد، ح: ۱۰۷۲ من حديث إسماعيل بن جعفر به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۳۲.

قرآنی جہدوں سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتاح

کہ میں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے امام کے ساتھ قراءت کرنے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: کسی چیز میں امام کے ساتھ قراءت نہیں۔ اور فرمایا: میں نے ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ پر ﴿هُوَ النَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ ”قسم ہے ستارے کی جب وہ غروب ہو جائے۔“ تلاوت کی تو آپ نے جہد نہیں کیا۔

إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ يَزِيدَ بْنِ حُصَيْنَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَسْبِطٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ: أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ زَيْدَ ابْنَ نَابِتٍ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَالَ: لَا قِرَاءَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ، وَرَعَمَ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ فَلَمْ يَسْجُدْ.

🌟 نوادہ و مسائل: ① اس قول میں قراءت سے مراد سورۃ فاتحہ سے بعد والی قراءت ہے تاکہ تمام احادیث میں مطابقت ممکن ہو۔ ② رسول اکرم ﷺ کا جہد نہ کرنا اس بنا پر تھا کہ قاری یعنی زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے جہد نہ کیا تھا البتہ اس سے اتنا ثابت ہوتا ہے کہ جہد تلاوت فرض نہیں مستحب ہے ورنہ آپ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو جہد کرنے کا حکم دیتے اور خود بھی کرتے۔ مگر امام مالک رحمہ اللہ کا استدلال درست نہیں کہ سورۃ نجم میں جہد منسوخ ہے کیونکہ دونوں روایات میں تطبیق ممکن ہے کہ فرض نہیں مستحب ہے۔ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے بھی متاخر صحابی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے مفصلات میں جہد کیے ہیں۔ دیکھیے: (صحیح مسلم المساجد، حدیث: ۵۷۸) لہذا انہیں منسوخ کیے کہا جاسکتا ہے؟ مفصلات سے مراد سورۃ حجرات سے آخر قرآن تک کی سورتیں ہیں۔ ان میں تین جہدے ہیں۔

باب: ۵۱- ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ میں

جہد کرنے کا بیان

(المعجم ۵۱) - بَابُ السُّجُودِ فِي ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ (النصفه ۳۰۸)

۹۶۲- حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان پر (نماز میں) سورۃ ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ پڑھی اور جہد کیا۔ جب (نماز سے) فارغ ہوئے تو انہیں بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اس سورت میں جہد فرمایا تھا۔

۹۶۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَرَأَ بِهَيْمٍ ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ فَسَجَدَ فِيهَا فَلَمَّا انصَرَفَ أَخْبَرَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَجَدَ فِيهَا.

۹۶۲- أخرجه مسلم، ح: ۵۷۸ (انظر الحديث السابق) من حديث مالك به، وهو في العوطأ (يحيى): ۲۰۵/۱، والكلبي، ح: ۱۰۳۳، وأخرجه البخاري، ح: ۱۰۷۴ من طريق آخر عن أبي سلمة به.

۱۱- کتاب الافتاح..... قرآنی مجدوں سے متعلق احکام و مسائل

۹۶۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ: أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي ذئبٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عِيَّاشٍ، عَنِ ابْنِ قَيْسٍ - وَهُوَ مُحَمَّدٌ - عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾.

۹۶۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ میں سجدہ فرمایا۔

۹۶۴- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ وَ ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾.

۹۶۴- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ سورہ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ اور سورہ ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ میں سجدہ تلاوت کیا۔

۹۶۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، مِثْلَهُ.

۹۶۵- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت حضرت قتیبہ نے بھی حضرت سفیان سے ہمیں اسی طرح بیان کی ہے۔

🕌 فائدہ: اس روایت میں امام نسائی رضی اللہ عنہ کے دو استاد ہیں: محمد بن منصور اور قتیبہ۔ باقی سدا یک ہے۔ *

۹۶۳- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۴۵۴/۲ من حديث ابن أبي ذئب به، وهو في مسند عمر بن عبدالعزيز للباغندي، ح: ۶۹، والكبرى، ح: ۱۰۳۴. * عبد العزيز بن عياش ثقة، وثقه جماعة.

۹۶۴- [إسناده صحيح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب [ما جاء] في السجدة في "إذا السماء انشقت" و"اقرأ باسم ربك... ح: ۵۷۴، وابن ماجه، إقامة الصلوات، باب عدد سجود القرآن، ح: ۱۰۵۹ من حديث سفیان ابن عيينة به، وصرح بالسماع عند الحميدي، ح: ۹۹۸، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۳۵، وقال الترمذي: "حسن صحيح"، وله شواهد عند مسلم وغيره.

۹۶۵- [صحيح] انظر الحديث السابق، وأخرجه الترمذي، ح: ۵۷۴ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۳۶.

قرآنی جہدوں سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتاح

۹۶۶- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَبْرِينَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : سَجَدَ أَبُو بَكْرٍ وَعَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ﴿ وَمَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمَا .

۹۶۶- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے سورہ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾ میں سجدہ کیا نیز اس شخصیت (رسول اللہ ﷺ) نے بھی جو ان دونوں سے بہتر تھی۔

🌞 فائدہ: امام مالک رضی اللہ عنہ اس سجدے کو بھی منسوخ سمجھتے ہیں مگر ان کا موقف مذکورہ روایات کے پیش نظر درست نہیں ہے خصوصاً آخری روایت کیونکہ اس میں خلفائے راشدین ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا عمل بھی ثابت ہے۔

(المعجم ۵۲) - اَلْسُجُودُ فِي ﴿اَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ (التحفة ۳۰۹)

باب ۵۲- سورہ ﴿اَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ میں سجدہ کرنے کا بیان

۹۶۷- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ قُرَّةَ ، عَنْ ابْنِ سَبْرِينَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : سَجَدَ أَبُو بَكْرٍ وَعَمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَمَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمَا ﴿ فِي إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ﴿ وَ ﴿اَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ .

۹۶۷- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور وہ شخصیت جو ان دونوں سے بہتر تھی (رسول اللہ ﷺ) ان سب نے سورہ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾ اور سورہ ﴿اَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ میں سجدہ کیا ہے۔

۹۶۸- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ مِينَاءَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَوَكَيْعٍ عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مُوسَى ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ مِينَاءَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ :

۹۶۸- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ﴾ اور ﴿اَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ میں سجدہ کیا ہے۔

۹۶۶- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۲/ ۲۸۱، وعبد الرزاق (المصنف: ۳/ ۳۴۰، ح: ۵۸۸۶) من حديث محمد ابن سيرين به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۳۷. • يحيى هو ابن سعيد القطان، وتلميذه الفلاس.

۹۶۷- [إسناده صحيح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۳۸.

۹۶۸- أخرجه مسلم، المساجد، باب سجود التلاوة، ح: ۱۰۸/۵۷۸ من حديث سفیان بن عيينة به، وتابعه الثوري، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۳۹.

قرآنی جہدوں سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتتاح

سَجَدَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي ﴿إِذَا السَّمَاءُ
انْفَجَّت﴾ وَ ﴿أَفْرَأَ يَأْسِرَ رَبِّكَ﴾.

فوائد و مسائل: ① امام مالک رضی اللہ عنہ اس جہدے کے بھی قائل نہیں ہیں۔ وہ اسے منسوخ سمجھتے ہیں مگر یہ بات نہ صرف بلا دلیل ہے بلکہ خلاف سنت ہے۔ ② امام نسائی رضی اللہ عنہ نے صرف ان جہدوں کے ابواب باندھے ہیں جن میں اختلاف ہے۔ باقی متفق علیہ جہدوں کا ذکر نہیں کیا البتہ سورہ حج کا دو سرا جہدہ بھی باوجود اختلافی ہونے کے ذکر نہیں کیا۔ احناف و ممالک اس جہدے کو نہیں مانتے۔ ان کے نزدیک یہ صلاقی جہدہ (نماز والا جہدہ) ہے۔ ③ قرآن مجید میں کل پندرہ (۱۵) جہدے مذکور ہیں۔ حوالہ اور اہل حدیث ان سب کے قائل ہیں۔ احناف اور شوافع چودہ جہدوں کے قائل ہیں جب کہ امام مالک کل گیارہ جہدے مانتے ہیں لیکن احادیث سے قرآن پاک میں ۱۵ جہدوں کا ذکر ملتا ہے لہذا قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہوئے ۱۵ مقامات پر جہدہ کرنا مستحب ہے۔

(المعجم ۵۳) - بَابُ السُّجُودِ فِي
الْفَرِيضَةِ (التحفة ۳۱۰)

۹۶۹- أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ عَنْ
سَلِيمٍ - وَهُوَ ابْنُ أَخْضَرَ - عَنِ التَّيْمِيِّ
قَالَ: حَدَّثَنِي بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَيْزِيُّ عَنْ
أَبِي زَافِعٍ قَالَ: صَلَّيْتُ خَلْفَ أَبِي هُرَيْرَةَ
صَلَاةَ الْعِشَاءِ - يَغْنِي الْعَتَمَةَ - فَقَرَأَ سُورَةَ
﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَجَّت﴾ فَسَجَدَ فِيهَا فَلَمَّا فَرَغَ
قُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَذِهِ - يَعْنِي - سَجْدَةً
مَا كُنَّا نَسْجُدُهَا قَالَ: سَجَدَ بِهَا أَبُو
الْقَاسِمِ ﷺ وَأَنَا خَلْفُهُ، فَلَا أَرَأَى أَنَسْجُدَ
بِهَا حَتَّى أَلْقَى أَبَا الْقَاسِمِ ﷺ.

۹۶۹- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے عشاء کی نماز پڑھی۔ انھوں نے سورہ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَجَّت﴾ پڑھی اور اس میں جہدہ کیا۔ جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے کہا: اے ابوہریرہ! یہ جہدہ ہم تو نہیں کیا کرتے تھے۔ تو انھوں نے فرمایا: ابوالقاسم رضی اللہ عنہ نے یہ جہدہ کیا جب کہ میں آپ کے پیچھے نماز پڑھ رہا تھا لہذا میں تو یہ جہدہ کرتا رہوں گا حتیٰ کہ ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کو جا ملوں (فوت ہو جاؤں)۔

فائدہ: ابورافع کا انکار مذکورہ سورت میں جہدے پر ہو سکتا ہے اور مطلقاً نماز میں جہدہ تلاوت کرنے پر بھی۔ دونوں صورتوں میں اعتراض قلط ہے۔ مذکورہ سورت میں بھی جہدہ ثابت ہے اور نماز میں جہدہ تلاوت کرنا بھی۔

۹۶۹- أخرجه مسلم، ح: ۷۷۸/۱۱۰ من حديث سليمان بن أخضر، انظر الحديث السابق، والبخاري، الأذان، باب الجهر في العشاء، ح: ۷۶۶ من حديث سليمان التيمي به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۰.

۱۱- کتاب الافتتاح

دن کی نمازوں میں قراءت سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۵۴- دن کی نمازوں (ظہر و عصر)

(المعجم ۵۴) - بَابُ قِرَاءَةِ النَّهَارِ

میں قراءت

(التحفة ۳۱۱)

۹۷۰- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہر نماز

۹۷۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ قَالَ:

میں قرآن پڑھا جاتا ہے۔ جس نماز میں ہمیں رسول اللہ

حَدَّثَنَا جَبْرِ بْنُ عَنِ رَقِيبَةَ، عَنْ عَطَاءٍ قَالَ:

ﷺ نے سنا دیا (اوچھی آواز سے پڑھا) ہم نے تمہیں سنا

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: كُلُّ صَلَاةٍ يُقْرَأُ فِيهَا، فَمَا

دیا اور جس نماز میں ہم سے مخفی رکھا (آہستہ پڑھا) ہم

أَسْمَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشْمَعْنَاكُمْ، وَمَا

نے تم سے مخفی رکھا۔

أَخْفَاهَا مِنَّا أَخْفَيْنَا مِنْكُمْ.

۹۷۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہر

۹۷۱- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى:

نماز میں قراءت ہے جو ہمیں اللہ کے رسول ﷺ نے

أَخْبَرَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ

سنائی وہ ہم نے تمہیں سنائی اور جو آپ نے ہم سے مخفی

عَطَاءٍ، بَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: فِي كُلِّ صَلَاةٍ

رکھی وہ ہم نے تم سے مخفی رکھی۔

قِرَاءَةً، فَمَا أَسْمَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

أَسْمَعْنَاكُمْ، وَمَا أَخْفَاهَا مِنَّا أَخْفَيْنَا مِنْكُمْ.

🌞 فوائد و مسائل: ① اشارہ ہے کہ نماز ظہر اور عصر میں آہستہ قراءت ہے۔ یہ نہیں کہ ان میں قراءت ہے ہی

نہیں جیسا کہ بعض لوگوں کو غلط فہمی ہوئی ہے۔ دن کی نمازوں میں آہستہ قراءت کا راز شاید یہ ہے کہ دن میں

شوروعل ہوتا ہے جماعت بڑی ہوتی ہو تو سامع مشکل ہوگا جب کہ رات میں سکون ہوتا ہے اس لیے رات کی نمازوں

میں قراءت بلند آواز سے ہوتی ہے۔ جس نماز میں زیادہ سکون ہوتا ہے اس میں قراءت بھی طویل رکھی گئی ہے۔

واللہ اعلم. ② حدیث کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ہر رکعت میں قراءت ہے اگرچہ پہلی دو میں قراءت

اوچھی کی جاتی ہے اور آخری رکعتوں میں آہستہ تاکہ نماز زیادہ لمبی نہ ہو جائے۔

باب: ۵۵- ظہر کی نماز میں قراءت

(المعجم ۵۵) - الْقِرَاءَةُ فِي الظُّهْرِ

(التحفة ۳۱۲)

۹۷۰- [صحیح] وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۱، وانظر الحديث الآتي. • جریر هو ابن عبد الحمید، ورقبة هو ابن مصقلة، وعطاء هو ابن أبي رباح.

۹۷۱- أخرجه البخاري، الأذان، باب القراءة في الفجر، ح: ۷۷۲، وسلم، الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة... النخ، ح: ۴۳/۳۹۶ من حديث ابن جريج به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۲، زاد في مسند أبي عوانة: ۱۲۵/۲ * سمعته يقول: لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب *.

۱۱- کتاب الافتاح

دن کی نمازوں میں قراءت سے متعلق احکام و مسائل

۹۷۲- حضرت براء (بن عازب) رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھ رہے تھے۔ اور ہمیں چند آیتوں کے بعد ایک آیت سورہ لقمان اور سورہ زاریات کی سنائی دیتی تھی۔

۹۷۲- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ صُدْرَانَ قَالَ: حَدَّثَنَا سَلْمُ بْنُ قُتَيْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْبَرِيدِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ، فَتَسْمَعُ مِنْهُ الْآيَةَ بَعْدَ الْآيَاتِ مِنْ سُورَةِ لُقْمَانَ وَالذَّارِيَاتِ.

۹۷۳- ابو بکر بن نضر کہتے ہیں کہ ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے پاس مقام طسف (کربلا) میں تھے۔ آپ نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی۔ جب فارغ ہوئے تو فرمایا: تحقیق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھی۔ آپ نے دو رکعتوں میں یہ دو سورتیں ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ اور ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ پڑھیں۔

۹۷۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شُجَاعِ الْمُرُوزِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ بْنَ النَّضْرِ قَالَ: كُنَّا بِالطَّفِّ عِنْدَ أَنَسٍ فَصَلَّى بِهِمْ الظُّهْرَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: إِنِّي صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الظُّهْرِ فَقَرَأَ لَنَا بِهَاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بِ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾.

فائدہ: مذکورہ دونوں روایات سندا ضعیف ہیں تاہم امام سری نمازوں میں بھی کوئی آیت یا کچھ الفاظ بلند آواز سے پڑھ سکتا ہے تاکہ مقتدی قراءت کا اندازہ کر لیں کہ رکوع میں کتنی دیر باقی ہے اور وہ اپنی قراءت وقت پر ختم کر لیں جیسا کہ دوسرے دلائل سے اس کی تائید ہوتی ہے البتہ یہ بلند آواز جبری نمازوں کی قراءت سے کم اور مختلف ہونی چاہیے تاکہ امتیاز قائم رہے۔ ظاہر ہے یہ جہر آپ قصد کر دیا کرتے تھے۔ لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ اتفاقاً آواز بلند ہو جاتی ہو۔

باب: ۵۶- نماز ظہر کی پہلی رکعت میں قیام لہا کرتا

(المعجم ۵۶) - تَطْوِيلُ الْقِيَامِ فِي الرَّكَعَةِ الْأُولَى مِنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ (التحفة ۳۱۳)

۹۷۲- [إسناده ضعيف] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب الجهر بالآية أحياناً في صلاة الظهر والعصر، ح: ۸۳۰ من حديث سلم بن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۳ • أبو إسحاق عن، تقدم، ح: ۹۶.

۹۷۳- [إسناده ضعيف] وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۴ • أبو عبيدة هو عبدالواحد بن اصل الحداد، أبو بكر بن النضر بن أنس بن مالك مستور، لم أجد من وثقه، وله شاهد عند ابن خزيمة، ح: ۵۱۲، وابن حبان، ح: ۴۶۹.

دن کی نمازوں میں قراءت سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتتاح

۹۷۴- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ تحقیق ظہر کی اقامت ہوتی اور کوئی جانے والا قیام تک جاتا اور قضاے حاجت کرتا پھر وضو کر کے واپس آتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابھی پہلی رکعت میں ہوتے تھے۔

اسے (اس قدر) لمبی کرتے تھے۔

۹۷۴- أَخْبَرَنَا عُمَرُو بْنُ عُثْمَانَ:

أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ قَزَعَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: لَقَدْ كَانَتْ صَلَاةُ الظُّهْرِ تَقَامُ فَيَذْهَبُ الذَّاهِبُ إِلَى النَّبِيِّ فَيَقْضِي حَاجَتَهُ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَجِيءُ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى يُطَوُّهَا.

نوائد و مسائل: ① ظہر کی پہلی رکعت لمبی کرنا مسنون ہے چونکہ یہ کاروبار کا وقت ہوتا ہے اس لیے جب

پہلی رکعت لمبی ہوگی تو زیادہ سے زیادہ لوگ پوری نماز یا جماعت ادا کر سکیں گے۔ واللہ أعلم۔ ② لوگ آپ کے پیچھے بڑے ذوق شوق سے کھڑے ہوتے تھے۔ آپ کی محبت و مجلس کی برکت سے طویل قیام میں انھیں سرور آتا تھا۔ آپ کی روحانیت بھی ان کا احاطہ کر لیتی تھی اس لیے آپ کو اتنا لمبا قیام مناسب تھا۔ آپ کبھی مختصر قیام بھی کرتے تھے۔ دوسرے ائمہ کے لیے نمازوں کے مناسب حال قیام کرنے کا ارشاد ہے۔ قراءت لمبی بھی ہواور مخفی بھی تو یہاں کتابت اور بے زاری پیدا کرتی ہے جو نماز کی روح کے منافی ہے۔

۹۷۵- حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ظہر کی نماز پڑھاتے اور پہلی دو رکعتوں میں قراءت فرماتے تو ہمیں کوئی کوئی آیت سنا دیا کرتے تھے۔ اور آپ ظہر اور صبح کی نمازوں میں پہلی رکعت کو لمبا کیا کرتے تھے۔

۹۷۵- أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ دُرُسْتٍ:

حَدَّثَنَا [أَبُو] إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ الْقَتَادُ - حَدَّثَنَا خَالِدٌ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَتَادَةَ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: كَانَ يُصَلِّي بِنَا الظُّهْرِ فَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ يُسْمِعُنَا الْآيَةَ، كَذَلِكَ وَكَانَ يُطِيلُ الرَّكْعَةَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَالرَّكْعَةَ الْأُولَى يَغْنِي فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ.

۹۷۴- أخرجه مسلم، الصلاة، باب القراءة في الظهر والعصر، ح: ۱۶۱/۴۵۴ من حديث الوليد بن مسلم به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۵، وأخرجه مسلم من طريق آخر عن قزعة به.

۹۷۵- أخرجه البخاري، الأذان، باب القراءة في الظهر، ح: ۷۵۹، ومسلم، الصلاة، باب القراءة في الظهر والعصر، ح: ۴۵۱ من حديث يحيى بن أبي كثير به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۶.

۱۱- کتاب الافتاح دن کی نمازوں میں قراءت سے متعلق احکام و مسائل

☀️ فائدہ: ظہر کے وقت لوگ کاروبار میں مشغول ہوتے ہیں اور فجر کے وقت لوگ نیند سے بیدار ہوتے ہیں۔ جانے میں دیر ہو سکتی ہے۔ جانے کے بعد کے لوازمات مثلاً: قضائے حاجت، غسل یا مسواک میں وقت لگتا ہے اس لیے پہلی رکعت کو لمبا کیا جائے تاکہ زیادہ لوگ جماعت کے ساتھ شامل ہو سکیں، اسی لیے ان نمازوں میں اذان اور اقامت کا درمیانی فاصلہ بھی زیادہ رکھا جاتا ہے۔

(المعجم ۵۷) - بَابُ إِسْمَاعِ الْإِمَامِ الْأَيَّةِ فِي الظُّهْرِ (التحفة ۳۱۴) باب: ۵۷- امام کا ظہر کی نماز میں کوئی آیت سنانا

۹۷۶- حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ کے علاوہ دوسور تیس پڑھا کرتے تھے اور کبھی کبھی ہمیں کوئی آیت سنا بھی دیا کرتے تھے۔ اور آپ پہلی رکعت کو لمبا کیا کرتے تھے۔

۹۷۶- أَخْبَرَنَا عُمَرَانُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ خَالِدِ بْنِ مُسْلِمٍ - يُعْرَفُ بِابْنِ أَبِي جَبِيلٍ الدَّمَشَقِيِّ - قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَمَاعَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَتَيْنِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ، وَيُسَمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا، وَكَانَ يُطِيلُ فِي الرَّكَعَةِ الْأُولَى.

☀️ فائدہ: نماز ظہر اور نماز فجر کے علاوہ دوسری نمازوں میں بھی پہلی رکعت لمبی کرنی چاہیے تاکہ لوگ حواج ضروریہ اور وضو وغیرہ سے فارغ ہو کر مل سکیں۔

(المعجم ۵۸) - تَقْصِيرُ الْقِيَامِ فِي الرَّكَعَةِ الثَّانِيَةِ مِنَ الظُّهْرِ (التحفة ۳۱۵) باب: ۵۸- ظہر کی دوسری رکعت کا قیام چھوٹا کرنا

۹۷۷- حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے انھوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں

۹۷۷- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي

۹۷۶- [صحیح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۷.

۹۷۷- [صحیح] انظر الحديثين السابقين، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۸.

۱۱- کتاب الافتح

دن کی نمازوں میں قراءت سے متعلق احکام و مسائل

قراءت فرماتے اور کبھی کبھی ہمیں کوئی آیت سنا بھی دیتے تھے۔ اور پہلی رکعت لمبی کرتے تھے اور دوسری رکعت (پہلی رکعت کے مقابلے میں) چھوٹی کرتے تھے۔ اور صبح کی نماز میں بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ پہلی رکعت لمبی کرتے تھے اور دوسری چھوٹی کرتے تھے۔ اور نماز عصر کی پہلی دو رکعتوں میں بھی قراءت فرماتے۔ پہلی رکعت میں لمبی قراءت فرماتے اور دوسری میں (پہلی سے مختصر)۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِنَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا، وَيُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيَقْصُرُ فِي الثَّانِيَةِ، وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيَقْصُرُ فِي الثَّانِيَةِ، وَكَانَ يَقْرَأُ بِنَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ يُطَوِّلُ الْأُولَى وَيَقْصُرُ الثَّانِيَةَ.

باب: ۵۹- ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں
(سورۃ فاتحہ کے علاوہ) قراءت

(المعجم ۵۹) - الْقِرَاءَةُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ
الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ (النسخة ۳۱۶)

۹۷۸- حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے علاوہ دوسروں میں پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے۔ اور کبھی کبھی ہمیں کوئی آیت سنا دیتے تھے۔ اور ظہر کی پہلی رکعت لمبی کرتے تھے۔

۹۷۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَتَيْنِ، وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ، وَكَانَ يُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا، وَكَانَ يُطِيلُ أَوَّلَ رَكْعَةٍ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ.

فائدہ: فرض نمازوں کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ مزید سورت ملائی جاتی ہے مگر آخری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ کافی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ ہر رکعت میں پڑھنا ضروری ہے اور

۹۷۸- [صحیح] انظر الحديث السابق والذين قبله، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۴۹، وأخرجه مسلم، ح: ۱۵۵/۴۵۱ من حديث أبان العطار به.

۱۱- کتاب الافتتاح . دن کی نمازوں میں قراءت سے متعلق احکام و مسائل

یہی جمہور کا مذہب ہے۔ لیکن احناف کے نزدیک آخری دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری نہیں بلکہ نمازی کو اختیار ہے چاہے قراءت کر لے یا تسبیح و تحمید کرے یا خاموش کھڑا رہے۔ لیکن جمہور کا مذہب راجح اور سنت صحیحہ کے مطابق ہے۔ مزید دیکھیے: (شرح صحیح مسلم للنووی ۳/۲۲۲ تحت حدیث: ۴۵۱) بعض روایات میں آخری دو رکعتوں میں بھی سورت پڑھنے کا ذکر ملتا ہے۔ یہ جائز ہے ضروری نہیں۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۶۰) - أَلْقِرَاءَةُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ
الأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ (التلحفة ۳۱۷)
باب: ۶۰- عصر کی پہلی دو رکعتوں میں
(سورۃ فاتحہ کے علاوہ) قراءت

۹۷۹- حضرت ابوقادہؓ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نماز ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے علاوہ دوسو تسبیح پڑھتے تھے۔ اور کبھی کبھی ہمیں کوئی آیت سنا دیتے تھے۔ اور ظہر کی پہلی رکعت لمبی کرتے تھے اور دوسری چھوٹی کرتے تھے۔ اور صبح میں بھی ایسے ہی کرتے تھے۔

۹۷۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ حَجَّاجِ الصَّوْفِيِّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ [عَبْدِ] اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِفَلَيْحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ، وَنُصِمَعْنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا، وَكَانَ يُطِيلُ الرَّكْعَةَ الْأُولَى فِي الظُّهْرِ وَيَقْصُرُ فِي الثَّانِيَةِ، وَكَذَلِكَ فِي الصُّبْحِ.

۹۸۰- حضرت جابر بن سمرہؓ سے منقول ہے انھوں نے فرمایا: نبی ﷺ ظہر اور عصر کی نمازوں میں ﴿هُوَ السَّمَاءُ ذَاتَ الْبُرُوجِ﴾ اور ﴿هُوَ السَّمَاءُ وَالطَّارِقُ﴾ اور ان جہی سورتیں پڑھا کرتے تھے۔

۹۸۰- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ سِمَاكٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمْرَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، بِالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ وَنَحْوِهِمَا.

۹۷۹- [صحیح] انطرح: ۹۷۵ والذی بعده، وهو فی الکبیری، ح: ۱۰۵۰.

۹۸۰- [سنادہ حسن] أخرجه أبوداود، الصلاة، باب قدر القراءة في صلاة الظهر والعصر، ح: ۸۰۵، والترمذي، الصلاة، باب ماجاء في القراءة في الظهر والعصر، ح: ۳۰۷ من حديث حماد به، وهو في الكبيري، ح: ۱۰۵۱، وقال الترمذي: 'حسن صحيح'، وصححه ابن حبان (موارد)، ح: ۴۶۵، وللحديث شواهد.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۱۱- کتاب الافتح قیام اور قراءت میں تخفیف کا بیان

۹۸۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ يَسْمَاقٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتْرَأُ فِي الظُّهْرِ: ﴿وَأَتْلِيلُ إِذَا يَتَنَّنُ﴾ وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ، وَفِي الصُّبْحِ بِأَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ.

۹۸۱- حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں ﴿وَأَتْلِيلُ إِذَا يَتَنَّنُ﴾ (اور اس جیسی سورت) پڑھتے۔ اور عصر کی نماز میں بھی اس قسم کی سورتیں پڑھتے تھے۔ اور صبح کی نماز میں اس سے لمبی سورتیں پڑھتے تھے۔

☀️ فائدہ: ظہر اور عصر میں قراءت کے متعلق مختلف احادیث بیان ہوئی ہیں ان میں تعارض نہیں بلکہ ان تمام روایات کا مفہوم یہ ہے کہ آپ ظہر اور عصر میں درمیانی قراءت کرتے تھے یعنی نہ بہت لمبی اور نہ بہت مختصر۔ اور صبح کی نماز میں قراءت لمبی کرتے تھے۔ واللہ اعلم.

(المعجم ۶۱) - تَخْفِيفُ الْقِيَامِ وَالْقِرَاءَةِ (التحفة ۳۱۸)

باب: ۶۱- (امام کا) قیام اور قراءت میں تخفیف کرنا

۹۸۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا الْعَطَافُ ابْنُ خَالِدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَقَالَ: صَلَّيْتُمْ؟ قُلْنَا: نَعَمْ، قَالَ: يَا جَارِيَةُ! هَلْمِي لِي وَضُوءًا، مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ إِمَامِكُمْ هَذَا قَالَ زَيْدٌ: وَكَانَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يُمِّمُ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَيَخَفُّ الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ.

۹۸۲- حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے انہوں نے کہا: ہم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس گئے آپ نے فرمایا: تم نے نماز پڑھی؟ ہم نے کہا: ہاں۔ آپ نے لوٹدی سے فرمایا: میرے لیے وضو کا پانی لاؤ۔ (پھر فرمایا:) میں نے کسی ایسے امام کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جو تمہارے اس امام (حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ) سے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسی نماز پڑھتا ہو۔ حضرت زید نے کہا: حضرت عمر بن عبدالعزیز رکوع اور سجدہ مکمل کرتے تھے اور قیام و قعود ہلکا کرتے تھے۔

☀️ فوائد و مسائل: ① فرض نماز چونکہ ہر شخص نے پڑھنی ہوتی ہے اس لیے امام کے لیے ضروری ہے کہ وہ نماز میں تخفیف کو ملحوظ خاطر کرے مگر رکوع و سجود جو نماز کی جان ہیں سکون و اطمینان سے ادا کرے۔ ان میں کمی نہ

۹۸۱- أخرجه مسلم، الصلاة، باب القراءة في الصبح، ح: ۴۵۹ من حديث عبدالرحمن بن مهدي به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۵۲.

۹۸۲- [إسناده حسن] أخرجه أحمد: ۲۲۵/۳ من حديث العطف بن خالد به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۵۳.

۱۱- کتاب الافتاح قیام اور قراءت میں تخفیف کا بیان

کرنے البتہ قراءت اور ادعیہ مختصر کرے جس سے قیام اور قعدہ مختصر ہو جائیں۔ نماز ہلکی بھی ہو جائے گی اور مکمل بھی۔ ① یہ حدیث شریف حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما کی عظیم منقبت، جلالت شان اور اعلیٰ و ارفع عظمت پر دلالت کرتی ہے۔ وہ اس طرح کہ حضرت انس رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر صحابی جو رسول اللہ ﷺ کے خادم خاص تھے اور انھوں نے دس برس تک رسول اللہ ﷺ کی اقتدا میں نمازیں ادا کیں وہ فرما رہے ہیں کہ میں نے کسی ایسے امام کی اقتدا نہیں کی جس کی نماز ان (حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما) کی نماز سے بڑھ کر رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ ہو چالانکہ حضرت انس رضی اللہ عنہما نے تمام خلفائے راشدین کی اقتدا میں بھی نمازیں پڑھی ہیں لیکن حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما کے متعلق ان کے جذبات اور احساسات اپنے اندر عجیب قسم کی خوبصورتی، کشش اور وزن رکھتے ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ عِبَادِكَ الصّٰلِحِيْنَ۔ (آمین) ② حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما خلیفہ تھے جو خواہیہ کے دیگر خلفاء سے بہت مختلف تھے۔ اللہ کے ڈر بے غرضی، امانت و دیانت، احساس ذمے داری، جواب دہی اور علم دوستی میں اس قدر مشہور ہوئے کہ انھیں ”عمر ثانی“ کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ ایسی بے مثال عادلانہ حکومت کی کہ خلافت راشدہ کے سوا کوئی حکومت ان کی ہم پلہ نہیں۔ رَجِمَهُ اللّٰهُ رَحْمَةً وَّاسِعَةً

۹۸۳- أَخْبَرَنَا هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فَدْيَنْكَ عَنِ الصَّحَّاحِ بْنِ عَثْمَانَ ، عَنْ بُكَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ يَسَّارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فُلَانٍ ، قَالَ سَلِيمَانُ : كَانَ يُطِيلُ الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ ، وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ ، وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْضِلِ ، وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْضِلِ ، وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْضِلِ .

۹۸۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی ایسے شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جس کی نماز فلاں (عمر بن عبدالعزیز) سے بڑھ کر رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ ہو۔ ابو سلیمان بن یسار نے کہا: وہ شخص ظہر کی پہلی دو رکعتیں لمبی کرتا تھا اور آخری دو ہلکی پڑھاتا تھا۔ اور عصر کی نماز ہلکی پڑھاتا تھا۔ مغرب کی نماز میں چھوٹی مفصل سورتیں پڑھتا تھا۔ اور عشاء میں درمیانی مفصل سورتیں پڑھتا تھا۔ اور صبح کی نماز میں لمبی مفصل سورتیں پڑھتا تھا۔

فوائد و مسائل: ① اگرچہ بعض روایات میں عصر کی نماز کو ظہر کے برابر بتلایا گیا ہے مگر کثیر اور راجح روایات

۹۸۳- [سنادہ صحیح] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب القراءة في الظهر والعصر، ح: ۸۲۷ من حديث الصحاح به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۵۴، وصححه ابن خزيمة، ح: ۵۲۰، وابن حبان (الإحسان)، ح: ۱۸۳۷.

۱۱- کتاب الافتاح نماز مغرب کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل

کی رو سے عصر کی نماز ظہر کی نماز سے تقریباً نصف ہوتی تھی۔ اس کی مناسبت ظہر کی بجائے مغرب کے ساتھ زیادہ تھی۔ ① مغرب کی نماز میں بہت ہلکی قراءت ہونی چاہیے۔ ② ”مفصل“ سے مراد قرآن مجید کی آخری ساتویں منزل ہے جس میں چھوٹی سورتیں ہیں جو عام طور پر نمازوں میں پڑھی جاتی ہیں۔ فاصلہ تھوڑا تھوڑا ہونے کی وجہ سے انھیں مفصل کہا جاتا ہے۔ ان کی ابتدا سورہ حجرات سے ہوتی ہے۔ آگے تقسیم میں مختلف اقوال منقول ہیں۔ زیادہ مشہور یہ ہے کہ طویل مفصل ”حجرات“ سے ”بروج“ تک اور اوساط مفصل یہاں سے ”بینہ“ تک اور قصار مفصل اس سے آگے آخربک ہیں۔ طویل مفصل صبح کی نماز میں اوساط مفصل عشاء اور ظہر کی نماز میں اور قصار مفصل مغرب اور عصر کی نماز میں پڑھی جاتی ہیں۔ مغرب کی نماز میں نبی ﷺ بسا اوقات لمبی سورت بھی پڑھ لیتے تھے، معمول قصار مفصل ہی کا تھا۔ واللہ اعلم۔

باب: ۶۲- مغرب کی نماز میں چھوٹی مفصل سورتیں پڑھنی چاہئیں

(المعجم ۶۲) - بَابُ الْقِرَاءَةِ فِي الْمَغْرِبِ
بِقِصَارِ الْمَفْصَلِ (التحفة ۳۱۹)

۹۸۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی ایسے شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جو فلاں شخص (عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ) سے بڑھ کر اللہ کے رسول ﷺ جیسی نماز پڑھتا ہو۔ ہم نے اس شخص کے پیچھے نماز پڑھی۔ وہ ظہر کی پہلی دو رکعتیں لمبی کرتا تھا اور آخری دو ہلکی پڑھتا تھا۔ وہ عصر کی نماز بھی ہلکی پڑھتا تھا۔ وہ مغرب کی نماز میں چھوٹی مفصل سورتیں پڑھتا تھا اور عشاء کی نماز میں ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ اور اس جیسی سورتیں پڑھتا تھا۔ اور صبح کی نماز میں لمبی سورتیں پڑھتا تھا۔

۹۸۴- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ عَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَّجِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَّارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ فَلَانٍ، فَصَلَّيْنَا وَرَاءَ ذَلِكَ الْإِنْسَانِ وَكَانَ يُطِيلُ الْأَوَّلَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ فِي الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ فِي الْمَغْرِبِ، وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمَفْصَلِ، وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ (بِالشَّمْسِ وَضُحَاهَا) وَأَشْبَاهَهَا، وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِسُورَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ.

فائدہ: دیکھیے حدیث: ۹۸۳۔

۹۸۴- [إسناده صحيح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۵۵.

۱۱- کتاب الافتح

نماز مغرب کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۶۳- مغرب کی نماز میں ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ پڑھنا

(المعجم ۶۳) - أَلْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ بِـ

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (الحفصہ ۳۲۰)

۹۸۵- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: ایک انصاری آدمی اپنے پانی ڈھونے والے دو اونٹوں کے ساتھ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرا جب کہ وہ مغرب کی نماز پڑھ رہے تھے۔ انھوں نے سورۃ بقرہ شروع کر لی۔ وہ آدمی (کیلا) نماز پڑھ کر چلا گیا۔ یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچی تو آپ نے فرمایا: ”اے معاذ! کیا تم قنہ باز ہو؟ اے معاذ! کیا تم لوگوں کو آزمائش میں ڈال رہے ہو؟ تم نے کیوں نہ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ اور ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ اور ان جیسی دوسری ہورتس پڑھیں؟“

۹۸۵- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبْرِ قَالَ: مَرَّ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ بِنَاصِحَيْنِ عَلَى مُعَاذٍ وَهُوَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ، فَانْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَصَلَّى الرَّجُلُ ثُمَّ ذَهَبَ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «أَفْتَانُ يَا مُعَاذُ! أَفْتَانُ يَا مُعَاذُ؟ أَلَا قَرَأْتَ بِـ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ﴿الشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾.»

☀️ فوائد و مسائل: ① صحیح بخاری (حدیث: ۷۰۱) میں عشاء کی نماز کا ذکر ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یا تو اسے تعدد واقعات پر محمول کیا جائے گا یعنی مغرب اور عشاء دونوں نمازوں میں یہ واقعہ ہو یا عشاء کی نماز کے لیے مغرب کا لفظ مجازاً بول دیا گیا (کیونکہ یہ دونوں رات کی نمازیں ہیں جیسے احادیث میں عشاء اولیٰ اور عشاء آخرہ کے لفظ ملتے ہیں)۔ ورنہ جو صحیح بخاری میں ہے وہی زیادہ صحیح ہے۔ واللہ اعلم۔ دیکھیے: (فتح الباری: ۲۵۱/۲) تحت حدیث: (۷۰۱) اس حدیث مبارکہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مفترض (فرض پڑھنے والا) مقفل (نفل پڑھنے والا) کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یعنی امام مقفل ہو اور مقتدی مفترض کیونکہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ کر آتے تھے پھر اپنی قوم کو آ کر پڑھاتے تھے۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی نماز نفل ہوتی تھی۔ ② کسی عذر کی بنا پر مقتدی نماز سے نفل سکتا ہے۔ ③ مقتدیوں کا خیال رکھتے ہوئے نماز بھی پڑھانا مستحب ہے۔ ④ جب مسجد میں جماعت ہو رہی ہو تو کسی شرعی عذر کی وجہ سے کوئی آدمی کیلا نماز پڑھ لے تو جائز ہے۔

۹۸۵- أخرجه البخاري، الأذان، باب من شكا إمامه إذا طول، ح: ۷۰۵ من حديث معاذ بن جابر، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۵۶، وحسنه ابن الملقن في تحفة المحتاج، ح: ۵۶۶، ۵۶۷.

۱۱- کتاب الافتاح نماز مغرب کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل

(المعجم ۶۴) - الْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ
بِالْمُرْسَلَاتِ (التحفة ۳۲۱)
باب ۲۳۰- مغرب کی نماز میں
سورۃ مرسلات پڑھنا

۹۸۶- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَنْصُورٍ:
حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ دَاوُدَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ
ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ الْمَاجِشُونُ عَنْ حُمَيْدٍ، عَنْ
أَنْسِ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ:
صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِهِ الْمَغْرِبَ
فَقَرَأَ الْمُرْسَلَاتِ، مَا صَلَّى بَعْدَهَا صَلَاةً
حَتَّى قُبِضَ ﷺ.

۹۸۶- حضرت ام فضل بنت حارث رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اپنے گھر میں مغرب کی نماز پڑھائی اور سورۃ مرسلات پڑھی۔ اس کے بعد آپ نے کوئی باجماعت نماز نہیں پڑھائی حتیٰ کہ آپ ﷺ فوت ہو گئے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے اپنی زندگی میں آخری نماز مغرب پڑھائی جبکہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ظہر کی نماز کے متعلق صراحت ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری: الأذان، حدیث: ۶۸۷، و صحیح مسلم: الصلاة، حدیث: ۳۱۸) ان دونوں روایات میں تقاض نہیں ہے۔ جس حدیث میں ظہر کی نماز کا ذکر ہے اس سے مراد ہے کہ آپ نے مسجد میں لوگوں کو آخری نماز ظہر کی پڑھائی اور مذکورہ حدیث سے مراد ہے کہ آپ نے بیماری کی وجہ سے گھر میں عورتوں کو مغرب کی نماز پڑھائی۔ دیکھیے: (فتح الباری: ۲/۲۲۷، تحت حدیث: ۶۸۷) ② نماز مغرب میں قراءت کا عام معمول تو چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھنا ہی ہے لیکن اگر کسی وقت لمبی قراءت کر لی جائے تو اس میں کوئی حرج والی بات نہیں۔

۹۸۷- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ
عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ عَنْ أُمِّهِ: أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ ﷺ
يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ.

۹۸۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی والدہ سے بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورۃ مرسلات پڑھتے سنا۔

🌞 فائدہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی والدہ محترمہ ام فضل بنت حارث رضی اللہ عنہا ہی ہیں جو پہلی حدیث کی بھی

۹۸۶- [صحیح] أخرجه أحمد: ۳۳۸/۱ عن موسى به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۵۷. • حميد عنمن، وللحديث شواهد صحيحة، انظر الحديث الآتي.

۹۸۷- أخرجه مسلم، الصلاة، باب القراءة في الصبح، ح: ۴۶۲ من حديث سفیان بن عیینة، والبخاری، الأذان، باب القراءة في المغرب، ح: ۷۶۳ من حديث الزهري به مطولاً، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۵۸.

۱۱- کتاب الافتتاح نماز مغرب کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل
راویہ ہیں۔

باب: ۶۵- مغرب کی نماز میں
سورۃ طور پڑھنا

۹۸۸- حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورۃ طور
پڑھتے سنا۔

باب: ۶۶- مغرب کی نماز میں
سورۃ حم الدخان پڑھنا

۹۸۹- حضرت عبداللہ بن عتبہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں
سورۃ حم الدخان پڑھی۔

(المعجم ۶۵) - أَلْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ
بِالطُّورِ (التحفة ۳۲۲)

۹۸۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ
الزُّهْرِيِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ،
عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَقْرَأُ فِي
الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ.

(المعجم ۶۶) - أَلْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ بِ
﴿حَم﴾ الدُّخَانِ (التحفة ۳۲۳)

۹۸۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَزِيدَ الْمُقْرِيءُ: حَدَّثَنَا أَبِي: حَدَّثَنَا حَيُّوَةُ
وَذَكَرَ آخَرَ قَالَا: حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ:
أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ هُرْمَزٍ حَدَّثَهُ أَنَّ مَعَاوِيَةَ
ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عُتْبَةَ بْنَ مَسْعُودٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم
قَرَأَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِ ﴿حَم﴾ الدُّخَانِ.

🌞 فوائد و مسائل: ① ممکن ہے کہ آپ نے دونوں رکعتوں میں یہ سورت پڑھی ہو جیسا کہ اگلے باب میں سورۃ
اعراف کے متعلق ہے کہ آپ نے مغرب کی دونوں رکعتوں میں سورۃ اعراف تقسیم کر کے پڑھی۔ اور یہ بھی ممکن
ہے کہ آپ نے پوری سورت ایک ہی رکعت میں پڑھی ہو۔ واللہ اعلم۔ ② مذکورہ روایت کو شیخ البانی رحمۃ اللہ علیہ نے
ضعیف الاسناد قرار دیا ہے لیکن ضعف کی وضاحت نہیں فرمائی، تاہم مذکورہ حدیث کا صحیح ہونا ہی درست معلوم ہوتا
ہے۔ واللہ اعلم۔ مزید دیکھیے: (ذخیرۃ العقبی شرح سنن النسائی: ۱/۲۷۱-۲۷۵)

۹۸۸- أخرجه البخاري، الأذان، باب الجهر في المغرب، ح: ۷۶۵، ومسلم، الصلاة، باب القراءة في الصبح،
ح: ۴۱۳ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۷۸/۱، والكبرى، ح: ۱۰۵۹.

۹۸۹- [استنادہ صحیح] وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۰. * عبد الله بن عتبة بن مسعود صحابي، رأى النبي صلی اللہ علیہ وسلم وهو
صغير، راجع تحفة الأشراف والإصابة وغيرهما، ومراسيل الصحابة مقبولة.

۱۱- کتاب الافتاح نماز مغرب کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۶۷- مغرب کی نماز میں

سورۃ المصّ پڑھنا

۹۹۰- حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے حضرت مروان سے کہا: اے ابو عبد الملک! کیا آپ ہمیشہ مغرب کی نماز میں ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ اور ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ﴾ ہی پڑھتے ہیں؟ انھوں نے کہا: ہاں۔ آپ نے فرمایا: ”قسم اس ذات کی جس کی قسم اٹھائی جاتی ہے! (یعنی اللہ عزوجل کی!) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نماز میں دو لمبی سورتوں میں سے زیادہ لمبی سورت المصّ پڑھتے دیکھا ہے۔

(المعجم ۶۷) - الْقِرَاءَةُ فِي الْمَغْرِبِ بِ: ﴿الْمَصِّ﴾ (الصفحة ۳۲۴)

۹۹۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ يُحَدِّثُ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ: أَنَّهُ قَالَ لِمَرْوَانَ: يَا أَبَا عَبْدِ الْمَلِكِ! أَتَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ﴾؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَحَلُوفُهُ، لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِيهَا بِأَطْوَلِ الطَّوَلَيْنِ ﴿الْمَصِّ﴾.

فائدہ: دو لمبی سورتوں سے مراد سورۃ انعام اور سورۃ اعراف ہیں اور ان میں سے زیادہ لمبی سورت سورۃ اعراف ہے۔ اسے سورۃ المصّ بھی کہا جاتا ہے کیونکہ انہی حروف سے اس سورت کا آغاز ہوتا ہے۔

۹۹۱- حضرت مروان بن حکم نے بیان کیا کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا: کیا وجہ ہے کہ میں قصص مغرب کی نماز میں چھوٹی چھوٹی سورتیں ہی پڑھتے دیکھتا ہوں حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نماز میں دو لمبی سورتوں میں سے زیادہ لمبی سورت پڑھتے دیکھا ہے؟ میں (مروان) نے کہا: اے ابو عبد اللہ! یہ کون سی سورت ہے؟ انھوں نے کہا: سورۃ اعراف۔

۹۹۱- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: حَدَّثَنَا خَالِدٌ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ، أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ أَخْبَرَهُ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ: مَا لِي أَرَاكَ تَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الشُّوْرِ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِيهَا بِأَطْوَلِ الطَّوَلَيْنِ؟ قُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! مَا أَطْوَلِ الطَّوَلَيْنِ قَالَ: الْأَعْرَافُ.

۹۹۰- [إسناده صحيح] أخرجه ابن خزيمة، ۲۷۱/۱، ۲۷۲، ح: ۵۴۱ من حديث ابن وهب به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۱. * أبو الأسود اسمه محمد بن عبد الرحمن.
۹۹۱- أخرجه البخاري، الأذان، باب القراءة في المغرب، ح: ۷۶۴ من حديث ابن جريج به مختصراً، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۲.

۱۱- کتاب الافتاح نماز مغرب کی قراءت سے متعلق احکام و مسائل

☀️ فائدہ: حضرت مروان اس وقت مدینے کے گورنر تھے بعد میں امیر المؤمنین ہوئے لگتا ہے کہ وہ ہمیشہ بہت چھوٹی سورتیں پڑھتے ہوں گے جیسا کہ حدیث نمبر: ۹۹۰ میں ذکر ہے حالانکہ چھوٹی مفصل سورتوں میں ان سے دگنی بلکہ تین سورتیں بھی شامل ہیں۔ انہیں بھی پڑھنا چاہیے۔ گویا حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا اعتراض بہت چھوٹی سورتیں ہمیشہ پڑھنے پر تھا نہ کہ قصار مفصل پڑھنے پر کیونکہ ان کا پڑھنا تو مستون ہے۔ باقی رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سورۃ اعراف جیسی طویل سورت مغرب میں پڑھنا تو وہ کبھی کبھار تھا۔

۹۹۲- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَثْمَانَ : حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف دونوں رکعتوں میں تقسیم کر کے پڑھی۔
 حَدَّثَنَا بَيْهَقِيُّ وَأَبُو حَيَوَةَ عَنِ ابْنِ أَبِي حَنْزَلَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَرَقَّهَا فِي رَكْعَتَيْنِ .

☀️ فائدہ: پیچھے ذکر ہو چکا ہے کہ مغرب میں لمبی سورتیں پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کبھی کبھار کامل تھا۔ آپ کے پیچھے متقدموں کو لذت اور سرور آتا تھا جو آپ کی روحانیت کا اثر تھا۔ ہر شخص ایسا نہیں۔ ہمیں تخفیف کا حکم ہے۔

المعجم (۶۸) - أَلْفِرَاءَةُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ (التحفة ۳۲۵)
 باب: ۶۸- مغرب کے بعد (کی دو سنتوں میں) قراءت

۹۹۳- أَخْبَرَنَا الْقَضْلُ بْنُ سَهْلٍ قَالَ : حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے انہوں نے فرمایا: میں نے میں (۲۰) دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کے بعد کی دو سنتوں اور فجر سے قبل کی دو سنتوں میں ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ اور ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھتے دیکھا ہے۔
 حَدَّثَنِي أَبُو الْجَوَابِ: حَدَّثَنَا عَمَّارُ بْنُ زُرَيْقٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: رَمَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِشْرِينَ مَرَّةً يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ

۹۹۲- [إسناده صحيح] أخرجه الطبراني، في مستند الشاميين: ۲/ ۴، ۲۹۹، ح: ۳۳۶۳ من حديث بقیة عن شعيب بن أبي حمزة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۳.

۹۹۳- [إسناده ضعيف] وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۴، وأخرجه الترمذي، ح: ۴۱۷، وابن ماجه، ح: ۱۱۴۹ وغيرهما من حديث أبي إسحاق عن مجاهد عن ابن عمر به، وهذا تدليس، وبعض الحديث شواهد عند مسلم، ح: ۷۲۶ وغيره.

۱۱- کتاب الافتتاح

سورہ اخلاص پڑھنے کی فضیلت

قَبْلِ الْفَجْرِ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾

فوائد ومسائل: ① مذکورہ روایت کو محقق کتاب نے سنن ضعیف قرار دیا ہے اور مزید لکھا ہے کہ اس حدیث کے بعض حصے کے شواہد صحیح مسلم وغیرہ میں ہیں جبکہ جامع الترمذی اور سنن ابن ماجہ کی تحقیق میں اسی روایت کو حسن قرار دیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں محقق کتاب کو سہو ہو گیا ہے واللہ اعلم۔ علاوہ ازیں دیگر محققین نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ محقق عمر شیخ البانی ؒ نے بھی اسے حسن قرار دیا ہے۔ بنا بریں دلائل کی رو سے مذکورہ روایت سنن ضعیف ہونے کے باوجود قابل عمل ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (الموسوعة الحدیثية) مسند الإمام أحمد: ۳۸۱/۸، ۳۸۲، وصحیح سنن النسائی للالبانی، رقم: ۹۹۱، و ذخیرة العقبین شرح سنن النسائی: ۳۸۶/۲، ۳۸۹) ② مغرب اور فجر کی سنتوں میں مذکورہ دونوں سورتیں پڑھنا مستحب ہے۔

(المعجم ۶۹) - أَلْفُضَّلُ فِي قِرَاءَةِ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. (التحفة ۳۲۶)

باب: ۶۹- ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھنے کی فضیلت

۹۹۳- حضرت عائشہ ؓ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو ایک لشکر پر امیر مقرر فرمایا۔ وہ اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھاتے ہوئے قراءت کرتا تو آخر میں ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (ضرور) پڑھتا۔ جب وہ واپس آئے تو انھوں نے اس بات کا ذکر رسول اللہ ﷺ کے سامنے کیا۔ آپ نے فرمایا: ”اس سے پوچھو اس نے ایسا کیوں کیا؟“ انھوں نے اس سے پوچھا تو اس نے کہا: اس لیے کہ یہ رحمن (اللہ) عزوجل کی صفت ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اسے (بار بار) پڑھوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اسے بتاؤ کہ اللہ عزوجل اس سے محبت فرماتا ہے۔“

۹۹۴- أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَنِ ابْنِ وَهَبٍ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ أَنَّ أَبَا الرَّجَالِ مُحَمَّدَ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَهُ عَنْ أُمِّهِ عَمْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سِرِّيَةٍ فَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَحْتِمُ بِ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «سَلُّوهُ لِأَيِّ شَيْءٍ فَعَلَّ ذَلِكَ». فَسَأَلُوهُ فَقَالَ: لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَقْرَأَ بِهَا. قَالَ رَسُولُ

۹۹۴- أخرجه البخاري، التوحيد، باب ماجاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى، ح: ۷۳۷۵، ومسلم، صلاة المسافرين، باب فضل قراءة قل هو الله أحد، ح: ۸۱۳ من حديث ابن وهب به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۵.

۱۱- کتاب الافتتاح

سورۃ اخلاص پڑھنے کی فضیلت

اللہ ﷻ: «أَخْبِرُوهُ أَنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُجِبُّهُ».

فائدہ: اس حدیث مبارکہ سے سورۃ اخلاص کی فضیلت کے ساتھ یہ بھی ثابت ہوا کہ ایک رکعت میں دو سورتیں جمع کرنا جائز ہے۔

۹۹۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُنَيْنٍ مَوْلَى آلِ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: أَقْبَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَكَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ "کہہ دیجیے: اللہ ایک ہے۔ اللہ بے نیاز ہے۔ نہ اس نے جنا اور نہ وہ جنا گیا۔ اور نہ کوئی اس کا ہمسر ہے۔" تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "واجب ہوگئی۔" میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا (واجب ہوگئی)؟ آپ نے فرمایا: "جنت۔"

فائدہ: کیونکہ یہ سورت خالص توحید ہے اور توحید کا بدلہ جنت ہے۔ ابتدا میں مل جائے یا کچھ سزا بھگت کر۔ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: «مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، دَخَلَ الْجَنَّةَ» "جس کی آخری بات لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہووے جنت میں داخل ہوگا۔" (سنن ابی داؤد، الجنائز، حدیث: ۳۱۱۶) ہر موعود لازماً جنت میں جائے گا جب بھی جائے پھر ہمیشہ وہیں رہے گا۔

۹۹۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ: أَنَّ رَجُلًا سَمِعَ رَجُلًا

۹۹۶- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے ایک آدمی نے ایک آدمی کو (نماز میں) بار بار سورۃ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھتے سنا۔ جب صبح ہوئی تو وہ نبی ﷺ کے پاس آیا اور اس بات کا آپ سے ذکر کیا۔ رسول اللہ

۹۹۵- [سننہ حسن] أخرجه الترمذي، فضائل القرآن، باب ما جاء في سورة الاخلاص وسورة إذا زلزلت، ح: ۲۸۹۷ من حديث مالك به، وقال: "حسن صحيح غريب"، وهو في الموطأ (يحيى): ۱/۲۰۸، والكبرى، ح: ۱۰۶۶.

۹۹۶- أخرجه البخاري، فضائل القرآن، باب فضل قل هو الله أحد، ح: ۵۰۱۳ من حديث مالك به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۷، والموطأ (يحيى): ۱/۲۰۸.

۱۱- کتاب الافتاح سورۃ اخلاص پڑھنے کی فضیلت

بَشْرًا ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ يُرَدُّهَا، فَلَمَّا أَضْبَحَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! بَرَّابِرٌ»

انہا لتعديل ثلث القرآن.

☀️ فوائد و مسائل: ① ”تہائی کے برابر“ اس کے متعلق اہل علم کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ اپنے مضمون کے لحاظ سے تہائی کے برابر ہے کیونکہ دین کی بنیاد تین چیزوں پر ہے۔ ① توحید ② رسالت اور ③ آخرت۔ اس میں کامل و اکمل توحید کا بیان ہے۔ بعض اہل علم کا یہ خیال ہے کہ اسے ایک تہائی قرآن اس لیے کہا گیا ہے کہ قرآن میں احکام، اخبار اور اللہ تعالیٰ کی توحید بیان کی گئی ہے۔ اور یہ سورت تیسرے حصے پر مشتمل ہے لہذا یہ تہائی قرآن ہے۔ ان کی دلیل صحیح مسلم کی روایت ہے۔ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”بے شک اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کو تین حصوں میں تقسیم فرمایا چنانچہ سورۃ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ کو تیسرا حصہ بتایا۔“ (صحیح مسلم، صلاة المسافرين، حدیث: ۸۱۱) اور بعض کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ اس کی تلاوت کا ثواب ایک تہائی قرآن کی تلاوت کے برابر ہے۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۷/۹-۷۸، ۷۸) تحت حدیث: (۵۰۱۳) یہ ہر ایک گروہ کی اپنی اپنی توجیہات ہیں لہذا مختلف قسم کی تاویلات کرنے کے بجائے اگر نص کو اس کے ظاہر پر محمول کر لیں کہ یہ سورت تلاوت اور ثواب کے لحاظ سے ٹکٹ (تہائی قرآن) کے برابر ہے تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے بعید نہیں۔ واللہ اعلم. ② ”ایک آدمی نے ایک آدمی کو سنا“ پڑھنے والے حضرت قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہما تھے جیسا کہ امام احمد رحمہ اللہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ قتادہ رضی اللہ عنہ نے رات کا قیام کیا اور ساری رات ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ پڑھتے رہے اس سے زیادہ کچھ نہ پڑھا۔ (مسند أحمد: ۱۵/۳) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ممکن ہے سننے والے ابوسعید ہی ہوں اس لیے کہ یہ ان کے اخیانی بھائی تھے اور ایک دوسرے کے پڑوس میں رہتے تھے اور یہی بات ابن عبدالبر نے بالجزم کہی ہے۔ گویا کہ ابوسعید رضی اللہ عنہ نے اپنا اور اپنے بھائی کا نام پوشیدہ رکھا۔ (فتح الباری: ۷/۹، ۷۵) تحت حدیث: (۵۰۱۳) لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا ابوسعید رضی اللہ عنہما کو ساخ قرار دینا کل نظر ہے کیونکہ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مجھے میرے بھائی قتادہ رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ نبی ﷺ کے زمانے میں ایک آدمی رات کے قیام میں ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ہی پڑھتا رہا جب ہم نے صبح کی تو ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور رات کا سارا ماجرا سنایا۔ گویا کہ اس آدمی نے اس قراءت کو کم سمجھا..... تو نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: ”قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! بے شک یہ سورت ایک تہائی قرآن کے برابر ہے۔“ (صحیح البخاری، فضائل القرآن، حدیث: ۵۰۱۳) اس روایت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ سننے والے ابوسعید نہیں تھے۔ ہاں

۱۱- کتاب الافتاح نماز عشاء کی قرأت سے متعلق احکام و مسائل

ابن پڑھنے والے قنودہ رضی اللہ عنہ ہو سکتے ہیں۔ واللہ اعلم۔ ⑤ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ کا ہاتھ ہے جیسے اس کی شان کے لائق ہے۔

۹۹۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا زَائِدَةُ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ، عَنْ رَبِيعِ بْنِ خُنَيْمٍ، عَنْ غَمْرُو بْنِ مَيْمُونٍ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنِ امْرَأَةٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ نُلْتُ الْقُرْآنَ.

۹۹۷- حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی ﷺ نے فرمایا: ”سورہ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ قرآن مجید کا ایک تہائی حصہ ہے۔“

۹۹۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَامَ مُعَاذُ فَصَلَّى الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَطَوَّلَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَفْتَانٌ يَا مُعَاذُ؟ أَوْ أَفْتَانٌ يَا مُعَاذُ؟ أَيْنَ كُنْتَ عَنْ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ﴿وَالصُّحُفِ﴾ وَ

ابو عبد الرحمن (امام نسائی) رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اس سے لمبی سند نہیں جانتا۔
 فائدہ: اس روایت میں امام نسائی رضی اللہ عنہ اور نبی اکرم ﷺ کے درمیان دس واسطے ہیں۔ اس سے زیادہ واسطے امام نسائی رضی اللہ عنہ کی کسی روایت میں نہیں اور دس واسطے بھی صرف اسی سند میں ہیں۔ واللہ اعلم۔
 (المعجم ۷۰) - الْفِرَاعَةُ فِي الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ بِ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (التحفة ۳۲۷)

۹۹۸- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک دفعہ معاذ رضی اللہ عنہ نے عشاء کی نماز پڑھائی تو بہت لمبی کر دی۔ نبی ﷺ نے فرمایا: ”اے معاذ کیا تو فتنے باز ہے؟ اے معاذ! کیا تو لوگوں کو فتنے میں ڈال رہا ہے؟ تو ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ اور ﴿وَالصُّحُفِ﴾ اور ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ سے کہاں چلا گیا تھا؟“

۹۹۷- [حسن] أخرجه الترمذي، ح: ۲۸۹۶ (انظر الحديث المتقدم: ۹۹۵) عن محمد بن بشار، به، وقال: "حسن"، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۸، وللحديث شواهد كثيرة جداً. المرأة هو امرأة أبي أيوب كما في سنن الترمذي، وعبد الرحمن هو ابن مهدي، وزائدة هو ابن قدامة، ومنصور هو ابن المعتز.
 ۹۹۸- [صحيح] تقدم، ح: ۸۳۲، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۶۹.

نماز عشاء کی قرأت سے حلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتاح

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ ۹۹.

باب: ۱۷- عشاء کی نماز میں ﴿وَالشَّمْسُ
وَضُحَاهَا﴾ پڑھنا

(المعجم ۷۱) - الْقِرَاءَةُ فِي الْعِشَاءِ
الْآخِرَةِ بِـ ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ (النسخة ۳۲۸)

۹۹۹- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت
معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے اپنی قوم کو عشاء کی نماز پڑھائی اور
بہت لمبی کر دی۔ ہم میں سے ایک آدمی جماعت سے
نکل گیا۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو اس کے بارے میں بتایا
گیا تو انہوں نے کہا: وہ منافق ہو گیا ہے۔ جب یہ بات
اس آدمی تک پہنچی تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کو
معاذ رضی اللہ عنہ کے واقعے کی خبر دی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے فرمایا:
”اے معاذ! تو حقے باز بننا چاہتا ہے؟ جب تو لوگوں کی
امامت کرائے تو ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾
﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾
اور ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ جیسی سورتیں پڑھا کر۔“

۹۹۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: صَلَّى مُعَاذُ بْنُ
جَبَلٍ لِأَصْحَابِهِ الْعِشَاءَ فَطَوَّلَ عَلَيْهِمْ،
فَانصَرَفَ رَجُلٌ مِّنَّا فَأَخْبَرَ مُعَاذَ عَنْهُ فَقَالَ:
إِنَّهُ مُنَافِقٌ، فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الرَّجُلُ دَخَلَ
عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِمَا قَالَ مُعَاذٌ فَقَالَ
لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «أَتُرِيدُ أَنْ تَكُونَ فَنَانًا يَا
مُعَاذُ؟ إِذَا أَمَمْتَ النَّاسَ فَاقْرَأْ بِـ ﴿وَالشَّمْسِ
وَضُحَاهَا﴾ وَ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ﴿وَاللَّيْلِ
إِذَا يَغْشَى﴾ وَ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾».

۱۰۰۰- حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز میں ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ اور
اس جیسی دیگر سورتیں پڑھا کرتے تھے۔

۱۰۰۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ
الْحُسَيْنِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ:
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ وَاقِلِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ
يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ بِـ ﴿وَالشَّمْسِ
وَضُحَاهَا﴾ وَأَشْبَاهِهَا مِنَ السُّورِ.

🌞 فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کی نماز میں درمیانی مفصل سورتیں پڑھنا مستحب ہے۔

۹۹۹- أخرجه مسلم، الصلاة، باب القراءة في العشاء، ح: ۱۷۹/۴۶۵ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۷۰.

۱۰۰۰- [استاذہ حسن] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ماجاء في القراءة في صلاة العشاء، ح: ۳۰۹ من حديث

الحسين بن واقد به، وقال: 'حسن'، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۷۱.

۱۱- کتاب الافتاح نماز کی پہلی دو رکعتوں سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۷۲- (المعجم ۷۲) - أَلْفَرَاءَةُ فِيهَا بِ «وَالَّذِينَ

وَالَّذِينَ» (التحفة ۳۲۹)

۱۰۰۱- أَحْبَبْنَا قُتَيْبَةَ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ

يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عَبْدِ بْنِ نَابِيتٍ، عَنْ

الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ

اللَّهِ ﷺ الْعَتَمَةَ، فَقَرَأَ فِيهَا بِ «وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ»

(المعجم ۷۳) - أَلْفَرَاءَةُ فِي الرَّكْعَةِ

الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الْمَشَاءِ الْآخِرَةِ

(التحفة ۳۳۰)

۱۰۰۲- أَحْبَبْنَا إِسْمَاعِيلَ بْنَ مَسْعُودٍ

قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدٌ - هُوَ ابْنُ زُرَيْعٍ -

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ بْنِ نَابِيتٍ، عَنْ

الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

فِي سَفَرٍ فَقَرَأَ فِي الْعِشَاءِ فِي الرَّكْعَةِ

الْأُولَى بِ «وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ».

(المعجم ۷۴) - الرُّكُودُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ

الْأُولَيَيْنِ (التحفة ۳۳۱)

۱۰۰۳- أَحْبَبْنَا عَمْرُ بْنَ عَلِيٍّ: حَدَّثَنَا

يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ:

حَدَّثَنِي أَبُو عَوْنٍ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ

۱۱- کتاب الافتاح

ایک رکعت میں دوسورتیں پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی حکایات کیس۔ کہنے لگے: اللہ کی قسم! وہ نماز بھی صحیح پڑھاتا۔ حضرت سعد نے فرمایا: میں تو انہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز جیسی نماز پڑھاتا ہوں اس سے ذرہ بھر کی نہیں کرتا۔ میں پہلی دو رکعتوں میں ٹھہرتا (جیسی قراءت کرتا) ہوں اور آخری دو میں اختصار کرتا ہوں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمہارے بارے میں یہی گمان ہے۔

أَبِي عَنْ دَاوُدَ الطَّائِعِ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: وَقَعَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ فِي سَعْدٍ عِنْدَ عَمْرٍو فَقَالُوا: وَاللَّهِ! مَا يُحْسِنُ الصَّلَاةَ فَقَالَ: أَمَّا أَنَا فَأَصَلِّي بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا أُخْرِمُ عَنْهَا، أَرْكُذُ فِي الْأَوَّلَيْنِ وَأُخْزِفُ فِي الْآخِرَتَيْنِ قَالَ: ذَلِكَ الظَّنُّ بِكَ.

باب: ۷۵- ایک رکعت میں دو

سورتیں پڑھنا

(المعجم ۷۵) - قِرَاءَةُ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ

(التحفة ۳۳۲)

۱۰۰۵- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بے شک میں ان لمٹی جلتی میں سورتوں کو بخوبی جانتا ہوں جنہیں رسول اللہ ﷺ دس رکعات میں پڑھتے تھے۔ پھر وہ علقمہ کا ہاتھ پکڑ کر اندر چلے گئے۔ پھر علقمہ باہر آئے تو ہم نے ان سے ان سورتوں کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے ہمیں ان کی تفصیل بتائی۔

۱۰۰۵- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا عِمْسَى بْنُ يُونُسَ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيبِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: إِنِّي لَأَعْرِفُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ يَقْرَأُ بِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرِينَ سُورَةً فِي عَشْرِ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِ عَلْقَمَةَ فَدَخَلَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا عَلْقَمَةُ فَسَأَلَنَاهُ فَأَخْبَرَنَا بِهِنَّ.

🌞 فوائد و مسائل: ① ایک رکعت میں دوسورتیں ہوں یا ایک نماز کی دو رکعتوں میں دوسورتیں ان میں معنوی مناسبت بھی ہونی چاہیے۔ نظائر (لمٹی جلتی سورتیں) سے مراد بھی یہی مناسبت ہے۔ بعض لوگوں نے طول میں مناسبت مراد لی ہے مگر وہ درست نہیں جیسا کہ ان سورتوں کی تفصیل سے ظاہر ہوتا ہے جیسے "اِقْتَرَبَتْ" اور "الْحَاقَّةُ" ایک رکعت میں اسی طرح "إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ" اور "دَحَانَ" ایک رکعت میں۔ ② قرآن مجید کی قراءت کرتے ہوئے سورتوں کی ترتیب ملحوظ رکھنا ضروری نہیں ہے یعنی اگر کوئی پہلے سورۃ کہف پھر سورۃ بقرہ کی قراءت کرتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں، البتہ ترتیب سے پڑھنا بہتر اور افضل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ

۱۰۰۵- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب ترتيب القراءة واجتناب الهذ، وهو الإفراط في السرعة... الخ، ح: ۲۷۷/۸۲۲ عن إسحاق بن إبراهيم، والبخاري، فضائل القرآن، باب تأليف القرآن، ح: ۴۹۹۶ من حديث الأعمش به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۷۶.

۱۱- کتاب الافتاح

ایک رکعت میں دوسریں پڑھنے سے متعلق احکام و مسائل

کا بیشتر عمل اسی پر تھا۔ ① اس حدیث مبارکہ سے حضرت عائشہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کی موافقت ہوگئی کہ نبی اکرم ﷺ کی رات کی نماز وتر کے علاوہ دس رکعات تھی۔ ② قرآن مجید کی تلاوت معانی پر تدبر و تکرار کے کرنی چاہیے۔ بغیر سوچے سمجھے بہت زیادہ تیز پڑھنا مناسب نہیں۔ ③ بسا اوقات دوسری رکعت پہلی سے لمبی پڑھنا جائز ہے کیونکہ ان سورتوں میں سے بعض بعد والی سورتیں پہلی سورتوں سے زیادہ لمبی ہیں نیز رسول اللہ ﷺ نماز جمعہ میں پہلی رکعت میں سورۃ اعلیٰ اور دوسری رکعت میں سورۃ ناشیہ پڑھتے تھے۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ سورۃ ناشیہ سورۃ اعلیٰ سے لمبی ہے۔

۱۰۰۶- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ يَقُولُ: قَالَ رَجُلٌ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ: قَرَأْتُ الْمَفْصَلَ فِي رَكْعَةٍ قَالَ: هَذَا كَهَذَا الشَّعْرِ، لَقَدْ عَرَفْتُ التَّنْظِيرَ الَّذِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بَيْنَهُمْ، فَذَكَرَ عَشْرِينَ سُورَةً مِنَ الْمَفْصَلِ سُورَتَيْنِ سُورَتَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ.

۱۰۰۶- حضرت ابووائل بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس کہا کہ میں نے تمام مفصل سورتیں آج رات ایک رکعت میں پڑھ لیں۔ آپ نے فرمایا: شعری طرح تیز تیز کتر ڈالیں۔ اللہ عزوجل کی قسم! میں ان ملتی جلتی سورتوں کو بخوبی پہچانتا ہوں جنہیں اللہ کے رسول ﷺ ملا کر پڑھا کرتے تھے۔ پھر انہوں نے مفصل سورتوں میں سے بیس سورتیں ذکر کیں۔ ہر رکعت میں دو دو سورتیں۔

فوائد و مسائل: ① اشعار ویسے تو ظہر ظہر کر پڑھے جاتے ہیں مگر جب حفظ شدہ اشعار کا دور کیا جاتا ہے تو انہیں تیز تیز پڑھا جاتا ہے، جس طرح بعض قراء حضرات قرآن مجید کا دور کرتے وقت بہت تیز پڑھتے ہیں کہ غیر حافظ سمجھ ہی نہیں سکتا۔ یہ مفہوم ہے۔ ② اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید ظہر ظہر کر اور تدبر کرتے ہوئے پڑھنا چاہیے، اتنا تیز تیز نہیں پڑھنا چاہیے کہ کسی کی سمجھ ہی میں نہ آئے۔ واللہ اعلم۔

۱۰۰۷- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَنصُورٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا

۱۰۰۷- حضرت مسروق حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی ان کے پاس آیا

۱۰۰۶- أخرجه البخاري، الأذان، باب الجمع بين السورتين في ركعة... الخ، ح: ۷۷۵، ومسلم، صلاة المسافرين، باب ترتيب القرآن واجتناب الهذ... الخ، ح: ۲۷۲/۸۲۲ من حديث شعبة به، وهو في الكبير، ح: ۱۰۷۷.

۱۰۰۷- [إسناده صحيح] أخرجه الطبراني في الكبير: ۴۰/۱۰ من حديث عبدالله بن رجاء به مختصراً، وهو في الكبير، ح: ۱۰۷۸، وأخرجه البخاري، ح: ۷۷۵، ۴۹۹۶، ۵۰۴۳، ومسلم، ح: ۸۲۲ من طريق شقيق عن ابن مسعود به نحوه.

۱۱- کتاب الافتاح نماز میں سورت کا کچھ حصہ تلاوت کرنے کا بیان

إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ وَثَّابٍ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَأَنَّهُ رَجُلٌ فَقَالَ: إِنِّي قَرَأْتُ اللَّيْلَةَ الْمُفْصَلَ فِي رَكْعَةٍ فَقَالَ: هَذَا كَهَذَا الشَّعْرُ، لَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ النَّظَائِرَ عَشْرِينَ سُورَةَ مِنَ الْمُفْصَلِ مِنْ آلِ حِمٍ.

اور کہنے لگا: تحقیق میں نے آج رات تمام مفصل سورتیں ایک رکعت میں پڑھ لیں۔ انھوں نے فرمایا: تو نے اس طرح تیز تیز پڑھا ہوگا جیسے شعر پڑھے جاتے ہیں؟ لیکن اللہ کے رسول ﷺ تو ملتی جلتی ہیں سورتیں (دس رکعتوں میں) پڑھتے تھے جو مفصل سے حتم والی سورتیں تھیں۔ (جن سورتوں کے شروع میں حتم ہے۔)

☀️ فائدہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے مصحف میں سورتوں کی ترتیب مصحف عثمانی سے کچھ مختلف تھی اس لیے ان کی مفصل سورتوں کی ترتیب کا موجودہ قرآن مجید کی ترتیب سے اختلاف تھا۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے پاس نزولی ترتیب تھی۔

(المعجم ۷۶) - قِرَاءَةُ بَعْضِ السُّورَةِ
(التحفة ۳۳۳)

۱۰۰۸ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدِيثًا رَفَعَهُ إِلَى ابْنِ سُنَيْنَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ: حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ، فَصَلَّى فِي قُبُلِ الْكُثْبَةِ، فَخَلَعَ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ، فَأَفْتَتَحَ بِسُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَعِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَخَذَتْهُ سَعْلَةٌ فَرَكَعَ.

۱۰۰۸ - حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے فتح مکہ کے دن رسول اللہ ﷺ کو دیکھا۔ آپ نے کعبے کے سامنے نماز پڑھی۔ اپنے جوتے اتار کر بائیں طرف رکھے (نماز میں) اور آپ نے سورہ مؤمنون شروع کی۔ جب موسیٰ اور عیسیٰ رضی اللہ عنہما کا ذکر آیا تو آپ کو کھانسی آنے لگی چنانچہ آپ نے رکوع کر دیا۔

☀️ فوائد و مسائل: ① اگر سورت کو مکمل پڑھنا ضروری ہوتا تو آپ کھانسی ختم ہونے کا انتظار فرماتے، پھر سورت کو مکمل فرماتے۔ نبی ﷺ کا کھانسی آنے پر رکوع میں چلے جانا جواز کی دلیل ہے۔ ہو سکتا ہے اسے کوئی عذر قرار دے مگر حدیث: ۹۹۴ میں سورہ اعراف کو آپ نے بلا عذر دو رکعتوں میں تقسیم کیا۔ یہ حدیث اس مسئلے میں صریح

۱۰۰۸ - أخرجه مسلم، الصلاة، باب القراءة في الصبح، ح: ۴۵۵ من حديث ابن جريج به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۷۹، وعلقه البخاري، الأذان، باب الجمع بين السورتين في ركعة... الخ، ح: ۷۷۴.

۱۱- کتاب الافتاح نماز میں آیت عذاب یا رحمت پڑھتے وقت جواب دینے کا بیان
دیکھ لیں۔ ① جب نماز میں کوئی عارضہ لاحق ہو جائے تو نماز کو مختصر کر لینا چاہیے۔

(المعجم ۷۷) - تَعَوُّذُ الْقَارِيءِ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ
عَذَابٍ (التحفة ۳۳۴)
باب: ۷۷- قرآن مجید پڑھنے والا جب
عذاب والی آیت پڑھے تو اللہ کی پناہ
طلب کرے

۱۰۰۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ:
حَدَّثَنَا يَحْيَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ وَابْنُ أَبِي
عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ سَعْدِ
ابْنِ عُبَيْدَةَ، عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ الْأَخْتَبِ،
عَنْ صِلَةَ بْنِ زُفَرٍ، عَنْ حَذِيفَةَ: أَنَّهُ صَلَّى
إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ ﷺ لَيْلَةَ قَرَأَ، فَكَانَ إِذَا
مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ وَقَفَّ وَتَعَوَّذَ، وَإِذَا مَرَّ بِآيَةِ
رَحْمَةٍ وَقَفَّ فَدَعَا، وَكَانَ يَقُولُ فِي
رُكُوعِهِ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي
سُجُودِهِ: سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى.

۱۰۰۹- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں
نے ایک رات نبی ﷺ کے پہلو میں نماز پڑھی۔ آپ
نے قراءت فرمائی تو جب عذاب والی آیت پڑھتے تو
رکتے اور اللہ کی پناہ مانگتے۔ اور جب رحمت والی آیت
پڑھتے تو رکتے اور اللہ تعالیٰ سے رحمت مانگتے۔ اور اپنے
رکوع میں [سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ] ”پاک ہے میرا
عظمت والا رب۔“ اور سجدے میں [سُبْحَانَ رَبِّيَ
الْأَعْلَى] ”پاک ہے میرا بلند والا رب۔“ پڑھتے۔

🌞 فائدہ: قرآن مجید پڑھتے وقت انسان میں جذب کی کیفیت ہوتی چاہیے کہ قرآن کا ہر لفظ اس پر اثر
کرے۔ اس کیفیت سے پڑھنے والا انسان لازماً وہی کرے گا جو اللہ کے رسول ﷺ کا معمول بیان کیا گیا ہے۔
یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ رحمت کی آیت سے گزر جائے اور رحمت طلب نہ کرے یا عذاب کا ذکر پڑھے اور عذاب
سے بچاؤ کی درخواست نہ کرے۔ قرآن کا اثر ہونا لازمی امر ہے۔ اس کیفیت کو صرف نفل نماز سے خاص کرنا
اجتناف کی زیادتی ہے۔ کیا فرض نماز میں خشوع خضوع ممنوع ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ نوافل سے زیادہ مطلوب ہے اس
لیے فرائض میں بھی آیت عذاب یا رحمت پڑھتے وقت عذاب سے پناہ اور رحمت کی التجا کرنا مستحسن امر ہے۔

(المعجم ۷۸) - مَسْأَلَةُ الْقَارِيءِ إِذَا مَرَّ
بِآيَةِ رَحْمَةٍ (التحفة ۳۳۵)
باب: ۷۸- قرآن مجید پڑھنے والا جب رحمت
والی آیت پڑھے تو رحمت کا سوال کرے

۱۰۰۹- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل، ح: ۷۷۲ من حديث
سليمان الأعمش به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۰، وأخرجه الترمذي، ح: ۲۶۳ من حديث محمد بن بشار عن شعبة عن
سليمان به.

۱۱- کتاب الافتاح دوران نماز میں تلاوت قرآن کے آداب سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۱۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَدَمَ عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ، عَنْ طَلْحَةَ ابْنِ يَزِيدَ، عَنْ حُدَيْفَةَ، وَ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ الْأَحْتَفِ، عَنْ صِلَةَ بْنِ زُفَرَ، عَنْ حُدَيْفَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَالْ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ فِي رَكْعَةٍ لَا يَمُرُّ بِآيَةٍ رَحِمَهُ إِلَّا سَأَلَ وَلَا بِآيَةٍ عَذَابٍ إِلَّا اسْتَجَارَ.

۱۰۱۰- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی ﷺ نے ایک رکعت میں سورہ بقرہ آل عمران اور نساء پڑھیں۔ جب بھی آپ کی رحمت والی آیت پر پہنچتے تو اللہ تعالیٰ سے رحمت مانگتے اور عذاب کی آیت پر پہنچتے تو بچاؤ کا سوال فرماتے۔

(المعجم ۷۹) - تَرْوِيدُ آيَةِ (التحفة ۳۳۶) باب: ۹-۷- ایک آیت کو بار بار دہرانا

۱۰۱۱- أَخْبَرَنَا نُوحُ بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ: حَدَّثَنَا قُدَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنِي جَسْرَةُ بِنْتُ دَجَاجَةَ قَالَتْ: سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقُولُ: قَامَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى إِذَا أَصْبَحَ بِآيَةٍ. وَالْآيَةُ: ﴿وَإِن تَعَذَّبْتَهُمْ فَلَا تَمُرُّ بِآيَةٍ مِنْ آلِ الْكِتَابِ إِلَّا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهَا وَإِنْ تَجِدُ فِيهَا عَثَرًا مُعْتَدًى فَرُدَّ وَهُوَ عَظِيمٌ﴾ [المائدة: ۱۱۸].

۱۰۱۱- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ (ایک دفعہ) نبی ﷺ نے ساری رات ایک آیت بار بار پڑھتے گزار دی تھی کہ صبح ہوگئی۔ اور وہ آیت یہ تھی: ﴿وَإِن تَعَذَّبْتَهُمْ فَلَا تَمُرُّ بِآيَةٍ مِنْ آلِ الْكِتَابِ إِلَّا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهَا وَإِنْ تَجِدُ فِيهَا عَثَرًا مُعْتَدًى فَرُدَّ وَهُوَ عَظِيمٌ﴾ (اے میرے مولا!) اگر تو ان (بندوں) کو عذاب دے تو بے شک وہ تیرے غلام ہیں (چون نہیں کر سکتے۔) اور اگر تو انھیں بخش دے تو بلاشبہ تو ہی غالب حکمت والا ہے۔“ (کوئی تجھ پر اعتراض نہیں کر سکتا، نیز رحمت و مغفرت پر کیا اعتراض؟)

🌞 فوائد و مسائل: ① اس حدیث مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز میں ایک آیت کو بار بار پڑھا جا سکتا ہے۔
② نبی اکرم ﷺ امت کے لیے بہت فکرمند تھے اور ہر نیک و بد کے لیے مغفرت کی دعا کرتے رہتے تھے۔

۱۰۱۰- [صحیح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۱، ۱۰۸۲.

۱۰۱۱- [إسناده حسن] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ماجاء في القراءة في صلاة الليل، ح: ۱۳۵۰ من حديث يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۳، وصححه البوصيري، والحاكم ۲/۴۴۱، والذهبي.

۱۱- کتاب الافتاح

دوران نماز میں تلاوت قرآن کے آداب سے متعلق احکام و مسائل

⑤ کسی کو بخشایا اسے سزا دینا صرف اللہ کے اختیار میں ہے۔ اس کے علاوہ کوئی ہستی ایسی نہیں جو کسی کے اچھے یا برے انجام کا فیصلہ کر سکتی کہ نبی اکرم ﷺ بھی اس چیز کا اختیار نہیں رکھتے کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی کو عذاب دینے کا فیصلہ کر دیں تو نبی اکرم ﷺ اسے عذاب سے بچا سکیں۔ ہاں! اللہ تعالیٰ سفارش کا حق دیں گے جسے چاہیں گے اور جس کے لیے چاہیں گے۔

باب: ۸۰- اللہ تعالیٰ کے فرمان: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾ "قرآن مجید پڑھتے ہوئے آواز نہ زیادہ اونچی کریں اور نہ بالکل پست" کی تفسیر

(المعجم ۸۰) - قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾
(التحفة ۳۳۷)

۱۰۱۲- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾ کی تفسیر میں فرمایا: یہ آیت اس وقت اتری جب آپ مکہ کرمہ میں چھپ کر رہتے تھے۔ آپ جب اپنے صحابہ کو نماز پڑھاتے تو قرآن مجید بلند آواز سے پڑھتے۔ مشرکین جب آپ کی آواز سنتے تو قرآن کو اس کے اتارنے والے اور اس کے لانے والے (سب) کو گالیاں دیتے۔ تو اللہ عزوجل نے اپنے نبی ﷺ سے فرمایا: "اتنی بلند آواز سے نہ پڑھا کریں کہ مشرکین اسے سن کر قرآن کو گالیاں دیں اور اتنا آہستہ بھی نہ پڑھیں کہ آپ کے صحابہ بھی نہ سن سکیں بلکہ ان کی درمیانی راہ اختیار کریں۔"

۱۰۱۲- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَعَبْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدُّورِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا مُسْنِمٌ: حَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي وَحْشِيَّةٍ - وَهُوَ ابْنُ إِيَّاسٍ - عَنْ سَعِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾ قَالَ: نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ، فَكَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ وَقَالَ ابْنُ مَنِيعٍ: يَجْهَرُ بِالْقُرْآنِ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ إِذَا سَمِعُوا صَوْتَهُ سَبُّوا الْقُرْآنَ، وَمَنْ أَنْزَلَهُ، وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ أَيُّ بِقِرَاءَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ ﴿وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾ عَنْ

۱۰۱۲- أخرجه البخاري، التفسير، باب "ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها"، ح: ۴۷۲۲ عن يعقوب بن إبراهيم به، ومسلم، الصلاة، باب التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية... الخ، ح: ۴۴۶ من حديث هشيم به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۴.

۱۱- کتاب الافتاح دوران نماز میں تلاوت قرآن کے آداب سے متعلق احکام و مسائل

أَصْحَابِكَ فَلَا يَسْمَعُوا ﴿وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ .

☀️ فوائد و مسائل: ① مشرکین سے قطع نظر نماز کے اندر امام درمیانی آواز اختیار کرے۔ اسی طرح خلل نماز پڑھنے والا اتنی آواز رکھے جس سے دوسروں کی نماز یا آرام میں خلل بھی نہ پڑے اور اس کی آواز بھی سنائی دے۔ ویسے بھی منہ میں پڑھنے سے وہ تاثر پیدا نہیں ہوتا جو آواز کے ساتھ پڑھنے سے ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔
② ابتدائے اسلام میں نبی اکرم ﷺ لوگوں کو دعوت دیتے تو مشرکین آپ کو تکلیفیں دیتے تھے۔ آپ اور آپ کے صحابہ چھپ کر نماز پڑھتے اور مسلسل دعوت کا کام کرتے رہے اسی طرح ہر دوائی کو بچاؤ کے اسباب اختیار کرنے چاہئیں اور مخالفین کی طرف سے پہنچنے والی تکلیفوں کو برداشت کرے۔ آخر کار کامیابی دین اسلام ہی کی ہے نیز اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف دعوت دینے والا ہر اس کام اور بات سے دور رہے جس سے لوگوں کو اللہ اس کے رسول اور دین اسلام پر ظن و تشکیق کرنے کا موقع ملے۔ واللہ اعلم۔

۱۰۱۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَامَةَ: ۱۰۱۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ إِيَّاسٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ إِذَا سَمِعُوا صَوْتَهُ سَبُّوا الْقُرْآنَ، وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْفِضُ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ مَا كَانَ يَسْمَعُهُ أَصْحَابُهُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ۱۱۰]۔

(المعجم (۸۱) - بَابُ رَفْعِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ (النحفة ۳۳۸)

۱۰۱۴- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ۱۰۱۴- حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں اپنے

۱۰۱۳- [صحیح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۵۔

۱۰۱۴- [حسن] أخرجه ابن ماجه، إقامه الصلوات، باب ماجاء في القراءة في صلاة الليل، ح: ۱۳۴۹، والترمذي

۱۱- کتاب الافتاح دوران نماز میں تلاوت قرآن کے آداب سے متعلق احکام و مسائل

الدُّرَرِيُّ عَنْ وَكَيْعٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ جَعْفَةَ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ، قَالَتْ: كُنْتُ أَسْمَعُ قِرَاءَةَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَا عَلَى عَرِيضِي.

گھر کی چھت پر بیٹھی نبی ﷺ کی قراءت سن لیا کرتی تھی۔

فائدہ: جب کسی فقہ یا کسی کی نماز یا آرام میں ظلل کا اندیشہ نہ ہو تو قرآن اونچی آواز سے پڑھا جاسکتا ہے۔

(المعجم ۸۲) - بَابُ مَدِّ الصَّوْتِ بِالْقِرَاءَةِ (التحفة ۳۳۹)

باب: ۸۲- حروف کو کھینچ کھینچ کر پڑھنا

۱۰۱۵- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ بْنُ حازِمٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسًا: كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: كَانَ يَمُدُّ صَوْتَهُ مَدًّا.

۱۰۱۵- حضرت قتادہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کی قراءت کیسے ہوتی تھی؟ انہوں نے فرمایا: آپ آواز کو کھینچ کھینچ کر پڑھتے تھے۔

فائدہ: یہ مطلب نہیں کہ بے جا کھینچتے تھے بلکہ جس حرف پر مد ہوتی تھی اسے لمبا کر کے پڑھتے تھے۔ مد والے حروف کو کھینچنے سے قراءت میں سکون اور ٹھہراؤ پیدا ہوتا ہے جسے ترتیل کہتے ہیں اور یہ ضروری ہے اس سے قرآن کریم میں غور و فکر کرنے کا موقع ملتا ہے۔ تیز تیز پڑھنا جس سے سوائے يَعْلَمُونَ اور تَعْلَمُونَ کے کچھ پتہ نہ چلے مذموم قراءت ہے۔

(المعجم ۸۳) - تَرْزِيقُ الْقُرْآنِ بِالصَّوْتِ (التحفة ۳۴۰)

باب: ۸۳- قرآن کو خوب صورت اور مزین آواز سے پڑھنا

۱۰۱۶- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ: حَدَّثَنَا

۱۰۱۶- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

۱۰۸۶- فِي الشَّامِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ح: ۳۰۱ من حديث وكيع به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۶، وصححه البوصيري.

۱۰۱۵- أخرجه البخاري، فضائل القرآن، باب مد القراءة، ح: ۵۰۴۵ من حديث جرير به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۷.

۱۰۱۶- [مسند صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب: كيف يستحب الترتيل في القراءة، ح: ۱۴۶۸ من حديث جرير بن عبد الحميد به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۸، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان، وانظر الحديث الآتي.

۱۱- کتاب الافتاح دوران نماز میں تلاوت قرآن کے آداب سے متعلق احکام و مسائل

جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصْرَفٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْسَجَةَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ».

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قرآن مجید کو اپنی آوازوں سے زینت دو۔“

۱۰۱۷- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنِي طَلْحَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْسَجَةَ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ».

۱۰۱۷- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قرآن مجید کو پرسوز آواز سے پڑھا کرو۔“

قَالَ ابْنُ عَوْسَجَةَ: كُنْتُ نَسِيتُ هَذِهِ «زَيِّنُوا الْقُرْآنَ» حَتَّى ذَكَرْتَنِي الصَّحَّاحُ بْنُ مَرْزُوقٍ.

راوی حدیث ابن عوجہ بیان کرتے ہیں کہ یہ الفاظ [زَيِّنُوا الْقُرْآنَ] میں بھول گیا تھا حتیٰ کہ (میرے ساتھی) ضحاک بن مزاحم نے مجھے یاد دلایے۔

☀️ فائدہ: قرآن مجید کو توجہ صحیح اور حضور قلب سے پڑھنا کہ قاری اور سامعین پر اس کا مثبت اثر ہو شریعت کا مطلوب ہے الٹا گانے کا انداز نہ ہو یعنی سازی، بجائے سوز ہو۔ پڑھنے اور سننے والے پر خشیت الہی طاری ہو۔ دونوں کو رونائے نہ کہ طرب کی کیفیت پیدا ہو اور واہ واہ کے نعرے بلند ہوں۔ ریایکاری اور تحسین کے لیے پڑھنا موجب عذاب ہے۔ اَعَادْنَا اللَّهُ مِنْهُ. اگر خوبصورت کلام کو پُر سوز اور اچھی آواز سے پڑھا جائے تو یہ چیز کلام کے حسن کو مزید چار چاند لگا دیتی ہے جیسا کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”قرآن کریم کو اپنی آوازوں کے ساتھ خوبصورت بناؤ اس لیے کہ خوبصورت آواز قرآن کے حسن میں اضافہ کرتی ہے۔“ (سلسلہ الأحادیث الصحیحة: ۳۰۱/۲، حدیث: ۷۷۱)

۱۰۱۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زُنْبُورٍ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں

۱۰۱۷- [إسناده صحيح] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب في حسن الصوت بالقرآن، ح: ۱۳۴۲ من حديث يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۸۹، وانظر الحديث السابق.

۱۰۱۸- أخرجه البخاري، التوحيد، باب قول النبي ﷺ "الماهر بالقرآن مع سفرة الكرام البررة ... الخ، ح: ۷۵۴۴ من حديث عبد العزيز بن أبي حازم، ومسلم، صلاة المسافرين، باب استحباب تحسين الصوت بالقرآن، ح: ۲۳۳/۷۹۲ من حديث يزيد بن عبد الله بن الهادي، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۰.

۱۱- کتاب الافتاح

دوران نماز میں تلاوت قرآن کے آداب سے متعلق احکام و مسائل

المَكِّي قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ
يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ،
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّهُ سَمِعَ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ
مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ يَتَعَنَّى بِالْقُرْآنِ
يَجْهَرُ بِهِ».

نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "اللہ تعالیٰ
نے کبھی کسی آواز کی طرف اتنی توجہ نہیں دی (غور سے
نہیں سنا) جس قدر خوب صورت آواز والے نبی کی
طرف توجہ دی جو بلند (اور پرسوز) آواز سے قرآن
پڑھتا ہے۔"

🌞 فوائد و مسائل: ① "خوب صورت آواز والے نبی" سے مراد بعض کے نزدیک خود رسول اکرم ﷺ ہیں لیکن
حافظ ابن حجر رخصتہ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد انبیاء کی جماعت ہے۔ جنہوں نے اس سے مراد صرف رسول اللہ
ﷺ لیے ہیں انھیں وہم ہوا ہے۔ (فتح الباری: ۸۷/۹، تحت حدیث: ۵۰۲۳) ② اس حدیث مبارکہ سے
اللہ کی صفت سماع ثابت ہوتی ہے جیسا کہ اس کی شان کے لائق ہے۔

۱۰۱۹- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا
شَفِيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ،
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَا
أَذِنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِشَيْءٍ يَغْنِي أَذَنَّهُ لِنَبِيِّ
يَتَعَنَّى بِالْقُرْآنِ».

۱۰۱۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی
ﷺ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کی طرف اتنی توجہ
نہیں دی جس قدر اس نبی کی طرف توجہ فرماتا ہے جو
پرسوز آواز سے قرآن پڑھتا ہے۔"

🌞 فائدہ: بعض لوگ جنہیں اللہ تعالیٰ کی فکر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ سے بھی بڑھ کر ہے ایسی احادیث
سن کر بڑے بیچاں و غلظاں ہو جاتے ہیں کہ "کان لگاتا غور کرنا توجہ فرماتا سنا" تو اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق
نہیں لہذا تامل کرنی چاہیے۔ گزارش ہے کہ ان تاویلات سے تو یہ احادیث ہی بے معنی ہو جاتی ہیں اور اللہ تعالیٰ
اپنے اسے حسنی ہی سے محروم ہو جاتا ہے۔ تف ہے ایسی عقل پر جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کو پڑھانے
بیٹھ جائے۔ نبی ﷺ سب سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کو جاننے والے تھے۔

۱۰۲۰- أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَنِ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی

۱۰۱۹- أخرجه البخاري، فضائل القرآن، باب من لم يتغن بالقرآن... الخ، ح: ۵۰۲۴، ومسلم، ح: ۷۹۲ (انظر
الحديث السابق) من حديث شفيان بن عيينة بن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۱.
۱۰۲۰- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۳۶۹/۲ من حديث ابن شهاب به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۲،
ومصححه ابن حبان (الإحسان)، ح: ۷۱۵۲، وله طريق آخر عند ابن ماجه، ح: ۱۳۴۱ وغيره، وإسناده حسن.

۱۱- کتاب الافتاح دوران نماز میں تلاوت قرآن کے آداب سے متعلق احکام و مسائل

ابن وَهَبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ: أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ أَخْبَرَهُ: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمِعَ قِرَاءَةَ أَبِي مُوسَى فَقَالَ: «لَقَدْ أُوتِيَ بِزَمَانًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ».

ﷺ نے حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کی قراءت سنی تو فرمایا: ”اے تو داود علیہ السلام کی بانسریوں میں سے ایک بانسری دی گئی ہے۔“

🌞 فوائد و مسائل: ① حضرت داود علیہ السلام آواز و قراءت کی خوب صورتی میں ضرب الثقل بن چکے ہیں۔ قرآن مجید میں ان کی قراءت کے ساتھ پہاڑوں اور پرندوں کی قراءت کا ذکر ہے اس لیے نبی ﷺ نے حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کی خوب صورت آواز کو حضرت داود علیہ السلام کی آواز کے ساتھ تشبیہ دی۔ اور اس کے لیے [مِزْمَار] کا لفظ استعمال فرمایا۔ [مِزْمَار] کے معنی بانسری ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ بانسری کے ساتھ پڑھتے تھے بلکہ یہ تو صرف تشبیہ ہے کہ آواز اس طرح پرسوز اور پرکشش تھی جیسے بانسری ہو۔ ② اچھی آواز کی تعریف کرنا درست ہے۔ ③ اچھی آواز والے قاری کی قراءت سننا مستحسن امر ہے۔

۱۰۲۱- أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ ابْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قِرَاءَةَ أَبِي مُوسَى فَقَالَ: «لَقَدْ أُوتِيَ هَذَا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ».

۱۰۲۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کی قراءت سنی تو فرمایا: ”بلاشبہ اسے تو داود علیہ السلام کی بانسریوں میں سے ایک بانسری دی گئی ہے۔“

🌞 فائدہ: علماء نے ”آل داود“ کے لفظ میں لفظ ”آل“ کو زائد قرار دیا ہے۔ حدیث نمبر ۱۰۲۰ کا ترجمہ ای کے مطابق کیا گیا ہے۔

۱۰۲۲- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ

۱۰۲۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ کی

۱۰۲۱- [صحيح] أخرجه أحمد: ۱۶۷/۶، عن سفیان بن عیینة به، وصرح بالسماع، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۳، وصححه ابن حبان (الإحسان)، ح: ۷۱۵۱، وله شاهد حسن عند ابن سعد: ۳۴۴/۲.

۱۰۲۲- [صحيح] أخرجه أحمد: ۱۶۷/۶ عن عبدالرزاق بن همام به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۴، وانظر الحديث السابق.

۱۱- کتاب الافتتاح

الزُّهْرِيُّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَرَأَتْ سُبْحَانَ اللَّهِ تَوَفَّرَ مَا يَأْتِي: بِإِشْرَافٍ مِنْ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْبَيْتِ الْمَقْدِسِ، فَقَالَ: لَقَدْ أُوتِيَ هَذَا مِزْمَارًا مِنْ مَزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

۱۰۲۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ يَعْلَى بْنِ مَمْلُوكٍ: أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ عَنْ قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَلَاتِهِ؟ قَالَتْ: مَا لَكُمْ وَصَلَاتُهُ؟ ثُمَّ نَعَتَتْ قِرَاءَتَهُ فِإِذَا هِيَ تَنَعَتْ قِرَاءَةَ مُفَسَّرَةٍ حَرْفًا حَرْفًا.

۱۰۲۳- حضرت یعلیٰ بن مملک نے حضرت ام سلمہ سے رسول اللہ ﷺ کی قراءت اور نماز کے بارے میں پوچھا تو انھوں نے فرمایا: جس میں آپ کی نماز سے کیا سروکار؟ (اس پر عمل کرنا بہت مشکل ہے)۔ پھر انھوں نے آپ ﷺ کی قراءت کی نقل فرمائی (اسے بیان کیا) تو وہ ایسی قراءت تھی جس کا ایک ایک حرف الگ الگ تھا (ہر آیت اور جملے پر وقف ہوتا تھا)۔

فائدہ: قراءت صاف سہری ہونی چاہیے۔ ہر ایک لفظ الگ الگ سمجھ میں آنا چاہیے۔ ہر آیت اور جملے پر ٹھہرنا چاہیے تاکہ بڑے اور سستے وقت معانی و مفہوم کی طرف توجہ ہو۔ معانی دل میں نقش ہوں اور دل پر اثر ہو اور نصیحت حاصل ہو جو قرآن کا اصل مقصد ہے ورنہ خالی تجوید سے تو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

(المعجم ۸۴) - بَابُ التَّكْبِيرِ لِلْمُرْتَجِعِ
(التحفة ۳۴۱)

۱۰۲۴- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ

۱۰۲۴- حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے روایت ہے کہ جب مروان (گورنر مدینہ) نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مدینے پر (عارضی طور پر) اپنا نائب مقرر کیا تو جب

۱۰۲۳- [إسناده حسن] أخرجه الترمذي، فضائل القرآن، باب ماجاء كيف كانت قراءة النبي ﷺ، ح: ۲۹۲۳ عن قتبية به، وقال: "حسن صحيح غريب"، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۵. • يعلى بن مملك حسن الحديث، وثقه ابن حبان، والترمذي كما في نيل المصنوع، ح: ۱۴۶۶.

۱۰۲۴- أخرجه مسلم، الصلاة، باب إثبات التكبير في كل خفض ورفع في الصلاة... الخ، ح: ۳۰/۳۹۲ من حديث يونس بن يزيد الأيلي، والبخاري، (بعض الاختلاف)، الأذان، باب: يهوي بالتكبير حين يسجد، ح: ۸۰۳ من حديث الزهري به، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۶.

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتتاح

وہ (ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) فرض نماز شروع فرماتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب رکوع کرتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب رکوع سے سر اٹھاتے تو [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہتے۔ پھر جب سجدے کو جاتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب درمیانی تشہد کے بعد دو رکعتوں سے اٹھتے تو پھر اللہ اکبر کہتے۔ اور پھر نماز کے اختتام تک ایسے ہی کرتے۔ جب نماز سے فارغ ہوتے تو نمازیوں کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے: قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! میں اپنی نماز میں تم سب سے بڑھ کر رسول اللہ ﷺ کے مشابہ ہوں۔

الرَّحْمَنِ: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ جِئْنَا اسْتَخْلَفَهُ مَرْوَانَ عَلَى الْمَدِينَةِ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَبَّرَ ثُمَّ يُكَبِّرُ جِئْنَا يَرْكَعُ، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ جِئْنَا يَهْوِي سَاجِدًا ثُمَّ يُكَبِّرُ جِئْنَا يَقُومُ مِنَ الثُّنَيْنِ بَعْدَ التَّشْهُدِ يَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى يَقْضِي صَلَاتَهُ، فَإِذَا قَضَى صَلَاتَهُ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ عَلَى أَهْلِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لَا أَشْبَهُكُمْ صَلَاةَ بَرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

🌟 نوادہ و مسائل: ① صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آخر دور میں نئے لوگوں نے بعض سنتوں پر عمل کرنا چھوڑ دیا تھا جن میں سے ایک سنت بکیرات انتقال تھی۔ لوگوں نے نماز میں بکیرات کہنا چھوڑ دی تھیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس طرف توجہ دلائی۔ ② اگر کوئی سنت متروک ہو رہی ہو تو حاکم وقت کو اسے زندہ کرنے کے لیے کوشش کرنی چاہیے۔

باب: ۸۵- رکوع کو جاتے وقت کانوں

کے برابر رفع الیدین کرنا

(المعجم ۸۵) - رَفَعَ الْيَدَيْنِ لِلرُّكُوعِ

جِذَاءَ فُرُوعِ الْأَذْنَيْنِ (النسخة ۳۴۲)

۱۰۲۵- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ جب بکیر تحریر کہتے اور جب رکوع کو جاتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ وہ کانوں کے کناروں کے برابر ہو جاتے۔

۱۰۲۵- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَضْرِ بْنِ عَاصِمِ اللَّيْثِيِّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مَعْمُورٍ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا كَبَّرَ، وَإِذَا رَكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ، حَتَّى بَلَغْنَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ.

رکوع سے حلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتتاح

فقائدہ: حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ ماہ رجب المرجب سن ۹ھ میں مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے۔ رفع الیدین کے ایک اور راوی صحابی رسول حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما شوال المکرم ۱۰ھ میں حاضر ہوئے تھے۔ معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر عمر تک رفع الیدین فرماتے رہے۔ اس حدیث سے احناف کے دعوائے صحیح کی تردید ہوتی ہے۔ لطیف یہ ہے کہ احناف رکوع کو جاتے اور اٹھتے وقت کے رفع الیدین کو تو نہیں مانتے جو بہت قوی اسناد سے ثابت ہیں مگر قنوت وتر اور گمیرات عیدین کے رفع الیدین کے قائل ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح سند کے ساتھ ثابت نہیں۔ تعجب کی بات ہے کہ اگر رفع الیدین منسوخ ہے تو یہ دو کیوں نہ منسوخ ہوئے؟ آخر تفریق کی کوئی وجہ؟ جو اعتراضات رکوع کے رفع الیدین پر کیے جاتے ہیں کیا وہ قنوت کے رفع الیدین پر وارد نہیں ہوتے؟ رفع الیدین منسوخ بھی ہے نماز کے سکون کے منافی بھی ہے مگر شروع نماز میں دوران نماز قنوت وتر میں اور عیدین کی گمیرات میں بار بار کیے بھی جا رہے ہیں؟ صرف رکوع کا رفع الیدین ہی اتنا صحیح ہے کہ اس پر اعتراضات بھی ہیں اور وہ مع بھی ہے؟ کیا صرف رکوع کے رفع الیدین کے صحیح کی کوئی معقول وجہ ہے؟ یا تو سب کو ختم کر دیا انھیں بھی مانو۔ بآ اولی الکتاب (مزید بحث کے لیے دیکھیے فوائد حدیث نمبر ۸۷۷ وابعاد)

باب: ۸۶- رکوع کو جاتے وقت کندھوں

(المعجم ۸۶) - بِبَابِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ لِلرُّكُوعِ

کے برابر رفع الیدین کرنا

حَدَّثَنَا الْمُتَنَكِّبِيُّ (التحفة ۳۴۳)

۱۰۲۶- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں

۱۰۲۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا

نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب آپ نماز شروع فرماتے اور جب رکوع کو جاتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ انھیں کندھوں کے برابر کرتے۔

سُفْيَانُ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَمُحَاذِي مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا رَكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ.

فقائدہ: دیکھیے حدیث نمبر: ۸۸۰، ۸۷۹۔

باب: ۸۷- رکوع کا رفع الیدین نہ

(المعجم ۸۷) - تَرَكَ ذَلِكَ (التحفة ۳۴۴)

کرنے کا ذکر

۱۰۲۶- [صحیح] تقدم، ح: ۸۷۹، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۸، وأخرجه مسلم، ح: ۳۹۰ من حديث سفیان بن عیینة به.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافتاح

۱۰۲۷- أَخْبَرَنَا شُوَيْبُ بْنُ نَضْرٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ لَمْ يُعِدْ.

۱۰۲۷- حضرت علقمہ سے روایت ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بارے میں نہ بتاؤں؟ پھر آپ اٹھے (نماز شروع کی) پہلی دفعہ رفع الیدین کیا پھر نہ کیا۔

🌞 فائدہ: یہ روایت رکوع کے رفع الیدین کے نوح کی دلیل کے طور پر پیش کی جاتی ہے مگر یہاں چند باتیں قابل غور ہیں: ① اس روایت میں رکوع کے رفع الیدین کا ذکر ہی نہیں تو منسوخ کیسے؟ اگر کہا جائے: ”پھر نہ کیا“ سے یہ مفہوم اخذ ہوتا ہے تو عرض ہے کہ قنوت وتر کا رفع الیدین اس سے کیسے بچ گیا؟ تکبیرات عیدین کیوں اس کی زد میں نہ آئیں؟ ② اس روایت کی اسنادی حیثیت اتنی قوی نہیں جتنی رفع الیدین کے ثبوت کی احادیث کی ہے۔ اس حدیث کو اکثر محدثین نے ضعیف کہا ہے جب کہ رفع الیدین کرنے کی بخاری اور مسلم کی مستند روایات ہیں۔ پھر وہ تعداد میں بہت زیادہ ہیں۔ کیا ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ایک ضعیف روایت لے کر کثیر صحابہ کی روایات چھوڑنا کسی بھی لحاظ سے مناسب ہے؟ تفصیل کے لیے دیکھیے: (ذخیرة العقبی شرح سنن النسائی: ۵۰۱/۵۲) ③ کثیر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے رفع الیدین کرنے کا ثبوت ملتا ہے جبکہ ان سے اس کی نفی منقول ہے۔ کس کو ترجیح ہونی چاہیے؟ یقیناً اصولی طور پر اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے۔ یا ممکن ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہما بھول گئے ہوں جس طرح وہ چند باتیں اور بھول گئے تھے مثلاً: معوذتین قرآن کا جز ہیں یا نہیں؟ اور امام کے ساتھ دو مقتدی ہوں تو کیسے کھڑے ہوں؟ رکوع کے دوران میں ہاتھ کہاں اور کیسے رکھے جائیں؟ ان مسائل میں احناف بھی ان کی بات نہیں مانتے۔ تو کیا مناسب نہیں کہ رفع الیدین کو بھی ان مسائل میں شامل کر لیا جائے کیونکہ ان کا موقف کثیر صحابہ کے موافق نہیں۔ ④ اس حدیث کی مناسبت تاویل بھی ہو سکتی ہے مثلاً: پہلی رکعت کے شروع میں رفع الیدین کیا۔ دوسری رکعت کے شروع میں نہیں کیا۔ عید کی طرح بار بار نہیں کیا وغیرہ تاکہ یہ روایت صبح اور کثیر روایات کے مطابق ہو سکے۔ ⑤ اگر بالفرض اس حدیث کو صحیح بھی مانا جائے تاویل بھی نہ کی جائے اور عمل بھی کیا جائے تو زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ کبھی کبھار رفع الیدین نہ بھی کیا جائے تو

۱۰۲۷- [إسناده ضعيف] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع، ح: ۷۵۱، ۷۴۸، والترمذي، الصلاة، باب ماجاء: أن النبي ﷺ لم يرفع إلا في أول مرة، ح: ۲۵۷ من حديث سفیان الثوري به، وقال: "حسن"، وصححه ابن حزم، وهو في الكبرى، ح: ۱۰۹۹، وضعفه الشافعي، والبخاري، وأبو حاتم وغيرهم، وفيه علل قاذحة، منها عن سفیان الثوري، وهو مدلس كما قال يحيى القطان، وابن المبارك وغيرهما، ولم أر لمصححيه حجة، لا ينبغي تقوية الحديث الضعيف خلافاً لأصول الحديث، فلينبه.

۱۱- کتاب الافتاح رکوع سے متعلق احکام و مسائل

کوئی حرج نہیں۔ معمول رخ الیدین ہی کا ہوتا کہ سب حدیثوں پر عمل ہو۔ اس روایت سے نسخ تو قطعاً ثابت نہیں ہوتا۔ مندرجہ بالا مقبول باتوں کو چھوڑ کر رخ ہی باور کرانے پر تلے رہتا جب کہ مولانا انور شاہ کشمیری نے بھی نسخ کی تردید کی ہے یقیناً انتہائی نامتھولیت ہے جس کا کوئی جواز پیش نہیں کیا جاسکتا۔

(المعجم ۸۸) - إِقَامَةُ الصَّلَاةِ فِي الرُّكُوعِ
(الصفحة ۳۴۵)

۱۰۲۸- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ
عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عَمْرِو، عَنْ
أَبِي مَعْمَرٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُجْزِيءُ صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ
الرَّجُلُ فِيهَا صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ».

فائدہ: پشت یا کمر سیدھا کرنے یا رکنے سے مراد رکوع اور سجدے میں اطمینان کرنا ہے جو حدیث کی رو سے واجب ہے مگر احناف کی اکثریت اسے ضروری نہیں سمجھتی اس لیے کہ لغت میں رکوع اور سجدے کے معنی میں اطمینان نہیں لکھا۔ کیا ان حضرات سے یہ پوچھا جاسکتا ہے کہ نماز قرآن و سنت سے ماخوذ ہے یا لغت سے؟ تعجب نہیں کہ لغت لکھے تو واجب حدیث میں آئے تو غیر واجب؟ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ.

(المعجم ۸۹) - اَلْاِعْتِدَالُ فِي الرُّكُوعِ
(الصفحة ۳۴۶)

۱۰۲۹- أَخْبَرَنَا شُوَيْدُ بْنُ نَضْرٍ:
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
أَبِي عَرُوبَةَ وَحَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ قَتَادَةَ،
عَنْ أَنَسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ:

۱۰۲۸- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، ح: ۸۵۵
من حديث سليمان الأعمش به، وهو في الكبرى، ح: ۱۱۰، وقال الترمذي، ح: ۲۶۵: 'حسن صحيح'، وصححه ابن
خزيمة، ح: ۲۹۱، ۵۹۲، ۶۶۶، وابن حبان (موراد)، ح: ۵۰۱، ۵۰۲، وصرح الأعمش بالسمع عنده.

۱۰۲۹- [صحيح] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب الاعتدال في السجود، ح: ۸۹۲ من حديث ابن أبي
عروبة به وحده، وهو في الكبرى، ح: ۱۱۰، وأخرجه البخاري، ح: ۵۲۲، ۸۲۲، ومسلم، ح: ۴۹۳/۲۳۳ من
حديث قتادة به.

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب الافستاح

«إِعْتَدِلُوا فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ، وَلَا يَنْسَطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ كَالْكَتَبِ».

☀️ فوائد و مسائل: ① افراط و تفریط کسی کام میں بھی اچھی نہیں بلکہ اعتدال اور میانہ روی ہی درست ہے۔ نماز میں بھی اعتدال ضروری ہے۔ رکوع میں اعتدال یہ ہے کہ سر کو پشت سے اونچا کرے نہ نیچا۔ بازوؤں اور ٹانگوں کو بالکل سیدھا کس کر رکھے۔ ہاتھوں کو گھٹنوں پر پکڑنے کے انداز میں رکھے اور سجدے میں اعتدال یہ ہے کہ کھلا سجدہ کرے۔ بازوؤں کو نہ تو بالکل سیکڑ کر پہلوؤں سے لگائے اور نہ زمین پر رکھے اور نہ رانوں پر۔ پیٹ کو بھی رانوں سے اٹھا کر رکھے۔ بازو مناسب حد تک باہر کو نکلے ہوئے ہوں۔ اگر صف کے اندر رہو تو گنجائش کے مطابق ہی بازو کھولے تاکہ ساتھیوں کو تکلیف نہ ہو۔ ہتھیلیوں کو سیدھا قبلہ رخ زمین پر رکھے۔ ② کتے کی طرح بازو پھیلانے کا مطلب یہ ہے کہ ہتھیلیوں کے ساتھ ساتھ کہنیوں کو بھی زمین پر رکھ دے۔ یہ منع ہے۔ نماز کے دوران میں کسی بھی جانور کی مشابہت بہت بری بات ہے، مثلاً: اونٹ کی طرح سجدے کو جانا یا اٹھنا۔ دو سجدوں کے درمیان کتے کی طرح بیٹھنا کہ پاؤں مقعد اور ہاتھ زمین پر رکھے ہوں اور گھٹنے کھڑے ہوں یہ سب ممنوع ہیں۔

www.qlrf.net



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(المعجم ۱۲) - [کتاب التطبيق] (التحفة ...)

رکوع کے دوران میں تطبیق کا بیان

باب ۱- رکوع کے دوران میں تطبیق کرنا

(المعجم ۱) - بَابُ التَّطْبِيقِ (التحفة ۳۴۷)

۱۰۳۰- حضرت علقمہ اور اسود سے مروی ہے کہ ہم دونوں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے گھر میں ان کے ساتھ تھے تو انہوں نے فرمایا: کیا یہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں؟ ہم نے کہا: جی ہاں۔ تو انہوں نے ہم دونوں کو بغیر اذان اور اقامت کے نماز پڑھائی اور ہمارے درمیان کھڑے ہو گئے اور فرمایا: جب تم تین آدمی ہو تو اسی طرح کیا کرو اور جب تم تین سے زیادہ ہو تو پھر تم میں سے ایک (امام آگے کھڑا ہو کر) جماعت کرائے اور (رکوع میں) اپنے بازو رانوں پر بچھا کر (دونوں ہاتھ ایک دوسرے میں پھنسا کر گھٹنوں کے درمیان) رکھ لے۔ مجھے ایسے محسوس ہوتا ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی انگلیوں کو ایک دوسری میں پھنسی ہوئی دیکھ رہا ہوں۔

۱۰۳۰- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ:

حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَلِيمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ يُحَدِّثُ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ أَنَّهُمَا كَانَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ فِي بَيْتِهِ فَقَالَ: أَصَلَى هُؤُلَاءِ؟ قُلْنَا: نَعَمْ، فَأَمَّهُمَا وَقَامَ بَيْنَهُمَا بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ قَالَ: إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَاصْنَعُوا هَكَذَا، وَإِذَا كُنْتُمْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَلْيُؤَمِّكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيَفْرَشْ كَفْتَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ، فَكَأَنَّمَا أَنْظُرُ إِلَى اخْتِلَافِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

www.qlrf.net

فوائد ومسائل: ① ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں پھنسا کر ہاتھوں کو گھٹنوں کے درمیان رکھنا تطبیق کہلاتا ہے۔ بحث آگے آرہی ہے۔ ② رکوع کے بیان میں یہ روایت بہت مختصر ہے۔ صحیح مسلم میں یہ روایت تفصیل سے آئی ہے۔ ترجمے میں اس روایت کو سامنے رکھا گیا ہے۔ دیکھیے: (صحیح مسلم: المساجد، حدیث: ۵۳۳) ③ دو مقتدیوں کی صورت میں امام کیسے کھڑا ہو؟ مسئلہ پیچھے کتاب الإمامة کے

ابتدائیے میں گزر چکا ہے۔

۱۰۳۱- حضرت اسود اور علقمہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے ساتھ ان کے گھر میں نماز پڑھی۔ آپ ہمارے درمیان کھڑے ہوئے۔ (رکوع میں) ہم نے اپنے ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھ لیے۔ انہوں نے ہمارے ہاتھوں کو گھٹنوں سے ہٹا دیا اور ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں پھنسا دیا۔ اور (رانوں کے درمیان رکھوایا) پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے کرتے دیکھا ہے۔

۱۰۳۱- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الرُّبَاطِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو - وَهُوَ ابْنُ أَبِي قَيْسٍ - عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيِّ، عَنِ ابْنِ زَاهِمٍ، عَنِ الْأَسْوَدِ وَ عَلْقَمَةَ قَالَا: صَلَّيْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي بَيْتِهِ، فَقَامَ بَيْنَنَا فَوَضَعْنَا - يَغْنِي - أَيْدِيَنَا عَلَى رُكْبَتَا فَنَزَعَهُمَا فَخَالَفَ بَيْنَ أَصَابِعِنَا وَقَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُهُ.

۱۰۳۲- حضرت علقمہ سے منقول ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اللہ کے رسول ﷺ نے ہمیں نماز سکھائی۔ پھر عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے اللہ اکبر کہا۔ جب رکوع کرنے کا ارادہ کیا تو اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں پھنسا کر ہاتھوں کو گھٹنوں کے درمیان رکھ لیا۔ یہ بات حضرت سعد رضی اللہ عنہما کو پہنچی تو انہوں نے فرمایا: میرے بھائی (ابن مسعود) نے سچ کہا مگر ہم یہ کام پہلے کیا کرتے تھے پھر (رسول اللہ ﷺ کی طرف سے) ہمیں گھٹنے پڑنے کا حکم دیا گیا۔

۱۰۳۲- أَخْبَرَنَا نُوحُ بْنُ حَبِيبٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَاةَ، فَقَامَ فَكَبَّرَ فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ طَبَّقَ يَدَيْهِ بَيْنَ رُكْبَتَيْهِ وَرَكَعَ، فَبَلَّغَ ذَلِكَ سَعْدًا فَقَالَ: صَدَقَ أَحْبِي، قَدْ كُنَّا نَفْعَلُ هَذَا، ثُمَّ أَمَرَنَا بِهَذَا يَغْنِي الْإِمْسَاكَ بِالرُّكْبِ.

☀️ فائدہ: اس طریقے کو تطبیق کہتے ہیں جو کہ منسوخ ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کو پتہ نہ چلا اس لیے وہ یہ کرتے تھے مگر فقہائے امت میں سے کسی نے ان کی یہ بات تسلیم نہیں کی حتیٰ کہ احناف نے بھی جو کہ عموماً ان کی

۱۰۳۱- [صحیح] تقدم، ح: ۷۲۱، وهو في الكبرى، ح: ۶۱۹.

۱۰۳۲- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من ذكر أنه يرفع يديه إذا قام من السنتين، ح: ۷۴۷ من حديث عبدالله بن إدريس به، وهو في الكبرى، ح: ۶۲۰، وأخرجه مسلم وغيره من حديث علقمة وغيره عن عبدالله بن مسعود به نحوه.

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

بات روئیں کرتے۔

باب ۱- تطبیق کی منسوخی

(المعجم ۱) - نَسَخَ ذَلِكَ (التحفة ۳۴۸)

۱۰۳۳- مصعب بن سعد سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: میں نے اپنے والد کے پہلو میں نماز پڑھی اور میں نے اپنے ہاتھ اپنے گھٹنوں کے درمیان رکھ لیے تو والد محترم نے مجھ سے کہا: اپنے ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھو۔ میں نے ایک دفعہ پھر اسی طرح کیا تو انھوں نے میرے ہاتھ پر مارا اور فرمایا: یقیناً ہمیں اس کام سے روکا گیا ہے، اور ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم ہاتھ گھٹنوں پر رکھیں۔

۱۰۳۳- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ

عَنْ أَبِي يَغْفُورٍ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ أَبِي وَجَعَلْتُ يَدَيَّ بَيْنَ رُكْبَتَيْ، فَقَالَ لِي: إِضْرِبْ بِكَفَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ، قَالَ: ثُمَّ فَعَلْتُ ذَلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَضْرَبَ يَدِي، وَقَالَ: إِنَّا قَدْ نَهَيْتَنَا عَنْ هَذَا، وَأَمْرَنَا أَنْ نَضْرِبَ بِالْأَكْفِ عَلَى الرَّكْبِ.

۱۰۳۴- حضرت مصعب بن سعد سے مروی ہے انھوں نے فرمایا: میں نے رکوع میں تطبیق کی تو میرے والد محترم نے فرمایا: یہ کام ہم پہلے کیا کرتے تھے پھر ہمیں گھٹنوں کے اوپر ہاتھ رکھنے کے لیے کہا گیا۔

۱۰۳۴- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا

يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ، عَنْ مُصْعَبِ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ: رَكَعْتُ فَطَبَّقْتُ، فَقَالَ أَبِي: إِنَّ هَذَا شَيْءٌ كُنَّا نَفْعَلُهُ ثُمَّ أَرْفَعْنَا إِلَى الرَّكْبِ.

☀️ فوائد و مسائل: ① شریعت میں صحیح جائز ہے، یعنی پہلے ایک کام کرنے کا حکم دیا گیا اور بعد میں اسے دوسرے حکم کے ذریعے سے منسوخ کر دیا گیا۔ ② تطبیق منسوخ ہے۔ ③ ہاتھ گھٹنوں پر رکھنا شروع ہے۔ ④ دوران نماز میں آدھی کو تھلایا جاسکتا ہے کہ ایسے نہ کرو بلکہ سنت طریقہ اس طرح ہے۔ ⑤ حسب استطاعت منکر کو ہاتھ سے روکنا چاہیے۔

باب ۲- رکوع میں گھٹنوں کو پکڑنا

(المعجم ۲) - الْأَمْسَاكُ بِالرُّكْبِ فِي

الرُّكُوعِ (التحفة ۳۴۹)

۱۰۳۳- أخرجه مسلم، المساجد، باب الندب إلى وضع الأيدي على الركب في الركوع، ونسخ التطبيق، ح: ۵۳۵ عن قتبية، والبخاري، الأذان، باب وضع الألف على الركب في الركوع، ح: ۷۹۰ من حديث أبي يعفور الكبير وقدان الكوفي العبدي به، وهو في الكبرى، ح: ۶۲۱.

۱۰۳۴- [صحيح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۶۲۲.

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

۱۰۳۵- حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ تمہارے

لیے گھٹنوں کو پکڑنے کا طریقہ رانج کیا گیا ہے لہذا
گھٹنوں کو پکڑا کرو۔

۱۰۳۵- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو دَاوُدَ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنِ عُمَرَ قَالَ: «سُنْتُ لَكُمْ الرُّكْبُ فَأَمْسِكُوا بِالرُّكْبِ».

۱۰۳۶- حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں (رکوع میں)

گھٹنوں کو پکڑنا سنت ہے۔

۱۰۳۶- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ قَالَ: قَالَ عُمَرُ: «إِنَّمَا السُّنَّةُ الْأَخْذُ بِالرُّكْبِ».

☀️ فائدہ: صحابی کا کسی کام کو یقین کے ساتھ سنت کہنا رسول اللہ ﷺ کے قول و فعل کے برابر حیثیت رکھتا ہے اور اسے مرفوع حکمی کہا جاتا ہے۔ محدثین کی اصطلاح میں سنت سے مراد سنت رسول اللہ ﷺ ہے۔

باب ۳- رکوع میں ہتھیلیوں کی جگہ

(المعجم ۳) - بَابُ مَوَاضِعِ الرَّاحَتَيْنِ فِي الرُّكُوعِ (التحفة ۳۵۰)

۱۰۳۷- حضرت سالم بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت

ابوسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور ان سے گزارش کی کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کی نماز بیان کیجیے۔ آپ ہمارے آگے کھڑے ہو گئے اور اللہ اکبر کہا۔ جب آپ نے رکوع کیا تو اپنی ہتھیلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھیں اور انگلیاں اس

۱۰۳۷- أَخْبَرَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ فِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ سَالِمٍ قَالَ: أَتَيْتَنَا أَبَا سَعْدٍ فَقُلْنَا لَهُ: حَدَّثْنَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ بَيْنَ أَيْدِينَا وَكَبَّرَ، فَلَمَّا رَكَعَ وَضَعَ

۱۰۳۵- [صحیح] وهو في مسند أبي داود الطيالسي، ص: ۱۲، والكبرى، ح: ۶۲۳، وانظر الحديث الآتي.

۱۰۳۶- [صحیح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ماجاء في وضع اليدين على الركبتين في الركوع، ح: ۲۵۸ من طريق آخر عن أبي حصين به. وقال: "حسن صحيح". وهو في الكبرى، ح: ۶۲۴، وللحديث شواهد كثيرة.

۱۰۳۷- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، ح: ۸۶۳ من حديث عطاء بن السائب به. وهو في الكبرى، ح: ۶۲۴. وصححه ابن خزيمة، ح: ۵۹۸، والحاكم، ۱/ ۲۲۴، والذهبي. ۵ أبو سعود هو عقبه بن عمرو، وسالم هو البراد، عطاء حدث به قبل اختلاطه، رواه عنه ابن علية وزائدة به، انظر الحديث الآتي والذي بعده.

۱۲- کتاب التطبیق

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

ہے نیچے رکھیں اور اپنی کہلیوں کو پہلوؤں سے دور رکھا حتیٰ کہ آپ کا ہر عضو سیدھا اور درست ہو گیا۔ پھر سمیع اللہ لِمَنْ حَمِدَهُ کہا اور کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ آپ کا ہر عضو سیدھا اور درست ہو گیا۔

رَاحَتِيهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَجَعَلَ أَصَابِعَهُ اسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ، وَجَافَى بِمِرْفَقَيْهِ حَتَّى اسْتَوَى كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَامَ حَتَّى اسْتَوَى كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ.

(المعجم ۴) - بَابُ مَوَاضِعِ أَصَابِعِ الْيَدَيْنِ فِي الرُّكُوعِ (التحفة ۳۵۱)

باب ۴- رکوع میں ہاتھوں کی انگلیوں کی جگہ

۱۰۳۸- حضرت سالم سے روایت ہے کہ حضرت عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا میں تمہارے سامنے اس طرح نماز نہ پڑھوں جس طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو پڑھتے دیکھا ہے؟ ہم نے کہا: کیوں نہیں! آپ کھڑے ہوئے۔ جب رکوع کیا تو اپنی ہتھیلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھیں اور اپنی انگلیوں کو گھٹنوں سے نیچے رکھا اور اپنی بظلوں کو کھولا (بازوؤں کو پہلو سے دور رکھا) حتیٰ کہ آپ کا ہر عضو سیدھا اور درست ہو گیا (اپنی جگہ پر جم گیا)۔ پھر آپ نے اپنا سر اٹھایا اور کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ آپ کا ہر عضو سیدھا ہو گیا۔ پھر آپ نے سجدہ کیا اور اپنی بظلوں کو کھولا (بازوؤں کو پہلو سے دور رکھا) حتیٰ کہ آپ کا ہر عضو (اپنی جگہ پر) ٹھہر گیا۔ پھر بیٹھے حتیٰ کہ آپ کا ہر عضو (اپنی جگہ پر) ٹھہر گیا۔ پھر سجدہ کیا حتیٰ کہ ہر عضو (اپنی جگہ پر) ٹھہر گیا۔ پھر آپ نے چاروں رکعات میں اسی طرح کیا۔ پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے اور آپ ہمیں اسی طرح نماز پڑھاتے تھے۔

۱۰۳۸- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سُلَيْمَانَ الرَّهَاقِيُّ: حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ سَالِمِ أَبِي عَبْدِ اللهِ، عَنْ عُقْبَةَ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ: أَلَا أُرِيكُمْ لَكُمْ كَمَا رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُصَلِّي؟ فَقُلْنَا: بَلَى، فَقَامَ فَلَمَّا رَكَعَ وَوَضَعَ رَاحَتَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَجَعَلَ أَصَابِعَهُ مِنْ وُزَائِرِ رُكْبَتَيْهِ، وَجَافَى إِنْطِيَهُ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَامَ حَتَّى اسْتَوَى كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ، ثُمَّ سَجَدَ فَجَافَى إِنْطِيَهُ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ، ثُمَّ قَعَدَ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ، ثُمَّ سَجَدَ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ، ثُمَّ صَنَعَ كَذَلِكَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللهِ ﷺ يُصَلِّي، وَهَكَذَا كَانَ يُصَلِّي بِنَا.

۱۲- کتاب التطبيق

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۵- رکوع میں بازوؤں کو پہلو سے

دور رکھنا

۱۰۳۹- حضرت سالم براد سے روایت ہے، حضرت ابوسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: کیا میں تمہیں نہ دکھاؤں کہ رسول اللہ ﷺ کیسے نماز پڑھتے تھے؟ ہم نے کہا: ہاں، ضرور۔ آپ کھڑے ہوئے اور اللہ اکبر کہا۔ پھر جب رکوع کیا تو اپنی بظلوں کو خوب کھولا حتیٰ کہ جب آپ کا ہر عضو (اپنی جگہ پر) جم گیا تو آپ نے اپنا سر اٹھایا۔ پھر چاروں رکعات اسی طرح پڑھیں اور فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے۔

باب: ۶- رکوع میں اعتدال کرنا

۱۰۴۰- حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نبی ﷺ جب رکوع فرماتے تو میانہ روی اختیار فرماتے، یعنی نہ تو اپنا سر بہت نیچے جھکاتے اور نہ اسے اوپر اٹھاتے (بلکہ پشت کے برابر رکھتے)۔ اور آپ اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھتے۔

باب: ۷- رکوع میں قرآن مجید پڑھنے کی ممانعت


(المعجم ۵) - بَابُ التَّجَافِي فِي الرَّكُوعِ

(التحفة ۳۵۲)

۱۰۳۹- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ ابْنِ عُثَيْبَةَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ سَالِمِ الْبَرَادِيِّ قَالَ: قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ: أَلَا أُرِيكُمْ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي؟ قُلْنَا: بَلَى! فَقَامَ فَكَبَّرَ فَلَمَّا رَكَعَ جَافَى بَيْنَ إِنْطِئِهِ حَتَّى لَمَّا اسْتَقَرَّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ رَفَعَ رَأْسَهُ، فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ هَكَذَا، وَقَالَ: «هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي».

(المعجم ۶) - بَابُ الْإِعْتِدَالِ فِي الرَّكُوعِ

(التحفة ۳۵۳)

۱۰۴۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا رَكَعَ اغْتَدَلَ فَلَمْ يَنْصِبْ رَأْسَهُ وَلَمْ يَقْنِعْهُ، وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ.  قَائِدُهُ: وَبِكَيْفِهِ حَدِيثُ نُبَيْرِ ۱۰۳۹.

(المعجم ۷) - أَلْتَهْمِي عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرَّكُوعِ

(التحفة ۳۵۴)

۱۰۳۹- [حسن] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۶۲۶.

۱۰۴۰- أخرجه البخاري، الأذان، باب سنة الجلوس في التشهد، ح: ۸۲۸ من حديث محمد بن عمرو بن علا به مطولاً، وهو في الكبرى، ح: ۶۲۷، وأخرجه الترمذي، ح: ۳۰۴ عن محمد بن بشار وغيره مطولاً، وقال: "حسن صحيح"، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان، والبخاري وغيرهم.

۱۲- کتاب التطبيق

۱۰۴۱- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ مَسْعَدَةَ عَنْ أَشْعَثَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ عُبَيْدَةَ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: نَهَانِي النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْقَسِيِّ، وَالْحَرِيرِ، وَخَاتَمِ الذَّهَبِ، وَأَنْ أَقْرَأَ وَأَنَا رَاجِعٌ وَقَالَ مَرَّةً أُخْرَى: وَأَنْ أَقْرَأَ رَاجِعًا.

۱۰۴۱- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ مجھے نبی ﷺ نے قسی اور ریشمی کپڑے اور سونے کی انگوٹھی پہننے سے روکا ہے اور اس بات سے بھی کہ میں رکوع کی حالت میں قرآن مجید پڑھوں۔

فوائد و مسائل: ① قسی کپڑے سے مراد قس (مصر کی ایک بستی) میں بنائے گئے کپڑے ہیں جن میں ریشمی پٹیاں ہوتی تھیں یا جن کا تار ریشم سے ہوتا تھا اور پانا سوتی۔ چونکہ اس میں ریشم کافی مقدار میں ہوتا تھا لہذا اس سے بھی منع فرمادیا، البتہ اگر ایک آدھ پٹی ریشم کی ہو تو کوئی حرج نہیں؛ مثلاً: صرف حاشیہ ریشم کا ہو۔ ② حریر سے مراد خالص ریشمی کپڑا ہے۔ وہ تو بدرجہ اولیٰ منع ہے۔ ③ ریشمی کپڑا اور سونا پہننے کی ممانعت صرف مردوں کے لیے ہے۔ عورتوں کے لیے ریشم اور سونا پہننا جائز ہے۔ حضرت ابوسویٰؓ فرماتے ہیں: نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: [اجل الذهب والحريرو لإناث أمتي وحرم علي ذكورهما] ”سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال کر دیا گیا ہے اور مردوں پر حرام۔“ (جامع الترمذی، اللباس، حدیث: ۱۷۲۰ و سنن النسائی، الزينة، حدیث: ۵۱۵۱، واللفظ له)

۱۰۴۲- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ

۱۰۴۲- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ مجھے نبی ﷺ نے سونے کی انگوٹھی پہننے، رکوع میں قراءت قرآن کرنے، قسی اور معصفر (زعفرانی زرد رنگ کا کپڑا) پہننے سے منع کیا ہے۔

فوائد و مسائل: ① جب سونے کی انگوٹھی منع ہے تو سونے کے دیگر زیورات بدرجہ اولیٰ منع ہیں۔ ② معصفر کٹینے کے رنگ سے رنگا ہوا کپڑا بھی عورتوں کے لیے جائز ہے، مردوں کے لیے نہیں ورنہ عورتوں سے مشابہت ہوگی۔ پھر اس میں سادھوؤں کے ساتھ بھی مشابہت ہوگی۔ مرد زینت کی بجائے وکار کا زیادہ لحاظ رکھیں۔

۱۰۴۱- [إسناده صحيح] أخرجه البزار في البحر الزخار: ۱۷۸/۲، ح: ۵۵۴ من حديث أشعث بن عبد الله الحداني به مختصراً، وهو في الكبرى، ح: ۶۲۸، والحديث الآتي شاهد له. • محمد هو ابن سيرين، ومن طريقه أخرجه أبو داود، ح: ۴۰۵۰ بلفظ: "نهى عن مياثر الأرجوان"، عبدة هو ابن عمرو أبو مسلم الكوفي السلمي.

۱۰۴۲- أخرجه مسلم، الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، ح: ۲۱۳/۴۸۰ من حديث يحيى بن سعيد القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۶۲۹، وانظر الحديث الآتي برقم: ۱۱۱۹.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۱۲- کتاب التطبیق رکوع سے متعلق احکام و مسائل

عَلِيٍّ قَالَ: نَهَانِي النَّبِيُّ ﷺ عَنْ خَاتِمِ
الدَّهَبِ، وَعَنِ الْقِرَاءَةِ رَاكِعًا، وَعَنِ
الْقَسِيِّ وَالْمَعْضَفِ.

۱۰۴۳- حضرت علیؓ سے مروی ہے اللہ کے رسول
ﷺ نے مجھے میں نہیں کہتا کہ تمہیں سونے کی
انگوٹھی، قسی کپڑے، خالص اور انتہائی سرخ اور زعفرانی
زرد رنگ کے کپڑے پہننے اور رکوع میں قرآن مجید پڑھنے
سے منع فرمایا ہے۔

۱۰۴۳- أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ ذَاوُدَ
الْمُنْكَدِرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ عَنِ
الضَّحَّاكِ بْنِ عُثْمَانَ، عَنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ
حُنَيْنٍ، عَنِ أَبِيهِ، عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ،
عَنِ عَلِيِّ قَالَ: نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا
أَقُولُ نَهَاكُمْ عَنْ تَخْتُمِ الدَّهَبِ، وَعَنِ لُبَيْسِ
الْقَسِيِّ، وَعَنِ لُبَيْسِ الْمُقَدَّمِ وَالْمَعْضَفِ،
وَعَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرَّكْعَةِ.

🌞 نوادہ و مسائل: ① "میں نہیں کہتا کہ تمہیں" حضرت علیؓ کا مطلب صرف یہ ہے کہ نبی ﷺ نے مجھ سے
خصوصاً مخاطب ہو کر یہ لفظ فرمائے تھے اور کوئی اس وقت موجود نہ تھا اور میں نے جس طرح نبی ﷺ سے سنا ہے
بیحدہ اسی طرح بیان کر رہا ہوں۔ یہ مطلب نہیں کہ یہ حکم میرے لیے ہے تمہارے لیے نہیں بلکہ یہ حکم ہر
مسلمان کے لیے ہے جیسا کہ دیگر سرخ روایات سے ثابت ہے۔ ② "مُقَدَّم" خالص اور انتہائی سرخ۔ گویا اگر
سرخ دھاریاں ہوں باقی رنگ کوئی اور ہو یا ہلکا سرخ ہو (جو جوڑتیں عموماً نہیں پہنتیں) تو وہ جائز ہے جیسا کہ کئی
روایات میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ سرخ حلہ پہنتے تھے۔ گویا وہ دھاری دار تھا۔

۱۰۴۴- حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ مجھے
رسول اللہ ﷺ نے قسی اور معصر (زعفرانی زرد رنگ
کا) کپڑا اور سونے کی انگوٹھی پہننے اور رکوع میں قرآن
مجید پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

۱۰۴۴- أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ حَمَّادٍ زَعْبَةُ
عَنِ اللَّيْثِ، عَنِ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ
إِبْرَاهِيمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَاهُ
حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيًّا يَقُولُ: نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ

۱۰۴۳- [استادہ حسن] وانظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۶۳۰، وله طريق آخر عند ابن ماجه،
ح: ۳۶۰۱.

۱۰۴۴- أخرجه مسلم، الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، ح: ۲۱۳/۴۸۰ عن عيسى بن
حماد، وهو في الكبرى، ح: ۶۳۱.

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ، وَعَنْ لُبُوسِ الْقَسِيِّ وَالْمُعْصَفِرِ، وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَأَنَا رَاجِعٌ.

۱۰۴۵- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے قسی، زعفرانی زرد رنگ کے کپڑے اور سونے کی انگلی پہننے اور رکوع میں قرآن مجید پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

۱۰۴۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لُبْسِ الْقَسِيِّ وَالْمُعْصَفِرِ، وَعَنْ تَحْتَمِ الذَّهَبِ، وَعَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكُوعِ.

باب ۸- رکوع میں رب تعالیٰ کی عظمت بیان کرنا

(المعجم ۸) - بَابُ تَعْظِيمِ الرَّبِّ فِي الرُّكُوعِ (التحفة ۳۵۵)

۱۰۴۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے (دروازے کا) پردہ ہٹایا جب کہ لوگ حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے میں ہاندمے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا: ”اے لوگو! نبوت سے مخصوص خوش خبری دینے والی چیزوں میں سے اب نیک اور سچے خواب ہی رہ گئے ہیں جو کوئی مسلمان خود دیکھے لے یا اس کے لیے کسی اور کو نظر آئے۔“ پھر فرمایا: ”خبردار! مجھے رکوع یا سجدے کی حالت میں قرآن مجید پڑھنے سے روکا گیا ہے چنانچہ رکوع میں رب تعالیٰ کی عظمت بیان کرو اور سجدے میں دعا مانگنے کی کوشش کرو (پورا زور لگا دو کیونکہ) سجدے میں دعا قبولیت کے زیادہ لائق ہے۔“

۱۰۴۶- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سُهَيْمٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدِ بْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَشَفَ النَّبِيُّ ﷺ السَّنَابَةَ وَالنَّاسُ صُفُوفٌ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: «أَيْهَا النَّاسُ! إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ مُبَشِّرَاتِ النَّبُوَّةِ إِلَّا الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ أَوْ تُرَى لَهُ» ثُمَّ قَالَ: «أَلَا إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ رَاجِعًا أَوْ سَاجِدًا فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَاعْظُمُوا فِيهِ الرَّبَّ، وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ، فَمَنْ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ».

۱۰۴۵- [صحيح] انظر الحديث السابق، وهو في الموطأ (يحيى): ۱/ ۸۰، والكبرى، ح: ۶۳۲.

۱۰۴۶- أخرجه مسلم في الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، ح: ۴۷۹ من حديث سفیان بن عيينة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۳۳.

۱۲۔ کتاب التطبيق..... رکوع سے متعلق احکام و مسائل

☀️ فوائد و مسائل: ① یہ ارشادات رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارکہ کے آخری دن کے ہیں۔ ② نبی کو تو خوش خبری دی کہ ذریعے سے بھی دی جاسکتی ہے مگر امتیوں کو صرف خواب یا کبھی کبھار الہام کے ذریعے ہی خوش خبری دی جاسکتی ہے۔ چونکہ آپ کی وفات قریب تھی وحی کا انقطاع ہونے ہی والا تھا اس لیے یوں ارشاد فرمایا۔ ③ رکوع میں عظمت کا بیان اور تسبیح زیادہ مناسب ہیں لہذا ان کی طرف زیادہ توجہ دی جائے۔ سجدے میں دعا کا موقع ہے کیونکہ یہ انسان کے مدلل و خشوع اور عاجزی کی انتہائی صورت ہے۔ نماز کے ارکان میں سے مقصود اعظم ہے لہذا سجدے میں پوری کوشش اور تندی سے خوب دعا کی جائے۔ ہر مقالے رات ۱۰۔ ۱۱۔ است۔ اگرچہ سجدہ تسبیح کا بھی محل ہے۔

باب ۹۔ رُوع کا ذَر

(المعجم ۹) - بَابُ الذُّكْرِ فِي الرُّكُوعِ

(التحفة ۳۵۶)

۱۰۴۷۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں

نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ آپ نے رکوع فرمایا تو اپنے رکوع میں [سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ] ”پاک ہے میرا عظمتوں والا رب۔“ اور سجدے میں [سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى] ”پاک ہے میرا بلند و بالا رب۔“ پڑھا۔

۱۰۴۷ - أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ،
عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ
الْأَخْتَبِ، عَنْ صِلَةَ بْنِ زُفَرٍ، عَنْ حُذَيْفَةَ
قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَكَعَ
فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ»
وَفِي سُجُودِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى».

☀️ فائدہ: ایک اور روایت میں یہ تسبیحات کم از کم تین دفعہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ آخر میں ہے کہ یہ کم از کم رکوع و سجود ہے، لیکن یہ روایت ضعیف ہے۔ دیکھیے: (ضعیف سنن ابی داؤد (مفصل) للالبانی، حدیث: ۱۵۵) صحیح روایت میں بجائے حکم کے رسول اللہ ﷺ کا ذاتی فعل منقول ہے۔ دیکھیے: (صحیح ابی داؤد (مفصل) للالبانی، حدیث: ۸۲۸) لہذا کم از کم سجدے میں تین تسبیحات افضل ہیں ضروری نہیں۔ نیز طاقی القید کے بغیر تین سے زیادہ تسبیحات بھی کہی جاسکتی ہیں۔ اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کی وہ احادیث ہیں جن میں آپ کے قیام رکوع اور سجدے کی یکساں مقدار بتائی گئی ہے۔

باب ۱۰۔ رکوع میں ایک اور قسم

کا ذکر (تسبیح)

(المعجم ۱۰) - نَوْعٌ آخَرٌ مِنَ الذُّكْرِ فِي

الرُّكُوعِ (التحفة ۳۵۷)

۱۲- کتاب التطبیق رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۴۸- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ وَيَزِيدٌ قَالَا : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ : «سُبْحَانَكَ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي» .

۱۰۴۸- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع اور سجدے میں اکثر یہ دعا پڑھا کرتے تھے: [سُبْحَانَكَ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي] ”اے ہمارے رب! تو ہر قسم کے نقائص و عیوب سے پاک ہے اور ہر قسم کی تعریفوں کا مستحق ہے۔ اے اللہ! مجھے معاف فرمادے۔“

فائدہ: رسول اللہ ﷺ اپنی امت کو تعلیم دینے کے لیے یہ دعائیں پڑھتے تھے ورنہ آپ تو گناہوں سے معصوم تھے۔

(المعجم (۱۱) - نَوْعٌ آخَرُ مِنْهُ

(التحفة ۳۵۸)

باب: ۱۱- ایک اور قسم کی تسبیح

۱۰۴۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى : حَدَّثَنَا خَالِدٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَنْبَأَنِي قَتَادَةُ عَنْ مَطْرَفٍ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ : «سُبُوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ» [بہت پاک ہے منزہ ہے فرشتوں اور روح (جبریل امین) کا رب۔] پڑھا کرتے تھے۔

۱۰۴۹- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ رکوع میں [سُبُوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ] ”بہت پاک ہے منزہ ہے فرشتوں اور روح (جبریل امین) کا رب۔“ پڑھا کرتے تھے۔

فائدہ: روح سے کیا مراد ہے؟ کہا جاتا ہے کہ جبریل علیہ السلام یا فرشتوں سے بالا ایک مخلوق جو فرشتوں کو دیکھتی ہے فرشتے اس کو نہیں دیکھتے یا ارواح انسانی۔ لیکن قرآن کریم سے اس کی صراحت ہوتی ہے کہ اس سے مراد جبریل امین ہی ہیں کہ ان کے شرف و مرتبت کی بنا پر بطور خاص فرشتوں کے بعد علیحدہ ذکر کیا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ﴾ (الشعراء: ۲۲) ”اس (قرآن) کو امانت دار فرشتے لے کر اترا ہے۔“

(المعجم (۱۲) - نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الذَّكْرِ فِي الرُّكُوعِ (التحفة ۳۵۹)

باب: ۱۲- رکوع میں ایک اور ذکر

۱۰۴۸- أخرجه البخاري، الأذان، باب الدعاء في الركوع، ح: ۷۹۴ من حديث شعبة، ومسلم، الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود؟، ح: ۴۸۴ من حديث منصور به، وهو في الكبرى، ح: ۶۳۵.

۱۰۴۹- أخرجه مسلم، ح: ۴۸۷/۲۲۴ (انظر الحديث السابق) من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۱۲۶.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

رُكُوعِ سَے مَعلقِ احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

۱۰۵۰- حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک رات نماز میں کھڑا ہوا۔ جب آپ نے رُکُوع فرمایا تو سورہ بقرہ کے بقدر رُکُوع میں ٹھہرے رہے اور پڑھتے رہے: «سُبْحَانَ ذِي الْجَبْرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ» "پاک ہے عظیم الشان غلبے اور بڑی بادشاہت والا اور بے انتہا بزرگی (بڑائی) اور عظمت والا رب۔"

۱۰۵۰- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَنصُورٍ - يَغْنِي النَّسَائِيُّ - قَالَ: حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ: حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ مُعَاوِيَةَ - يَغْنِي ابْنَ صَالِحٍ - عَنْ ابْنِ قَيْسِ الْكِنْدِيِّ - وَهُوَ عَمْرُو بْنُ قَيْسٍ - قَالَ: سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ حُمَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَوْفَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً، فَلَمَّا رَكَعَ مَكَتَ قَدَرَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ ذِي الْجَبْرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ».

باب: ۱۳- ایک اور قسم کا ذکر

(المعجم ۱۳) - نَوْعٌ آخَرُ مِنْهُ

(الصفحة ۳۶۰)

۱۰۵۱- حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رُکُوع فرماتے تو یوں پڑھتے: «اللَّهُمَّ! لَكَ رَكَعْتُ وَ عَصَبِي» "اے اللہ! میں تیرے سامنے جھکا اپنے آپ کو تیرے سپرد کیا اور تجھ پر ایمان لایا۔ میرے کان آنکھیں ہڈیاں مغز اور ٹھپے سب تیرے سامنے مجز و نیاز ظاہر کرتے ہیں۔"

۱۰۵۱- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَمِّي الْمَاجِشُونُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَكَعَ قَالَ: «اللَّهُمَّ! لَكَ رَكَعْتُ وَلَكَ أَسَلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ، خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَعِظَامِي وَمُخِّي وَعَصَبِي».

۱۰۵۰- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة. باب ما يقول رجل في ركوعه وسجوده. ح: ۸۷۳ من حديث معاوية بن صالح به، وانظر الحديث الآتي برقم: ۱۱۳۱.
۱۰۵۱- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب صلاة النبي ﷺ ودعائه بالليل. ح: ۲۰۲/۷۷۱ من حديث عبد الرحمن بن مهدي به، وهو في الكبرى، ح: ۲۳۷.

باب: ۱۴- ایک مزید ذکر

(المعجم ۱۴) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۳۶۱)

۱۰۵۲- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ نبی ﷺ جب رکوع فرماتے تو یوں کہتے: «اللَّهُمَّ! لَكَ رَسَعْتُ رَبِّ الْعَالَمِينَ» "اے اللہ! میں تیرے سامنے جھکا تجھ پر ایمان لایا اپنے آپ کو تیرے سپرد کیا اور تجھی پر بھروسہ کیا۔ تو میرا رب ہے۔ میرے کانوں آنکھوں خون گوشت ہڈیوں اور پٹھوں نے اللہ عزوجل کے سامنے عاجز و نیاز ظاہر کیا جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے۔"

۱۰۵۲- أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عُمَانَ الْجَمْعِيُّ: حَدَّثَنَا أَبُو حَيْوَةَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنِّدِ، عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: كَانَ إِذَا رَكَعَ قَالَ: «اللَّهُمَّ! لَكَ رَسَعْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ أَنْتَ رَبِّي، خَشَعَ سَمْعِي وَبَصْرِي وَذَمِي وَلَحْيِي وَعَظْمِي وَعَصَبِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ».

۱۰۵۳- حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نفل نماز میں کھڑے ہوتے تو رکوع کے دوران میں یوں عرض پرداز ہوتے: "اے اللہ! میں تیرے لیے جھکا تجھے مانا تیرا فرماں بردار بنا اور تجھ پر بھروسہ کیا۔ تو میرا رب ہے۔ میرے کان آنکھیں گوشت خون مفزا اور پٹھے اللہ رب العالمین کے سامنے عاجزی اور تواضع کرتے ہیں۔"

۱۰۵۳- أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عُمَانَ: حَدَّثَنَا ابْنُ جَنبَرٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنِّدِ وَذَكَرَ آخَرَ قَبْلَهُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا يَقُولُ إِذَا رَكَعَ: «اللَّهُمَّ! لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ أَنْتَ رَبِّي، خَشَعَ سَمْعِي وَبَصْرِي وَلَحْيِي وَذَمِي وَمُحْيِي وَعَصَبِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ».

🌟 فائدہ: اس قسم کے الفاظ سے مقصود کامل خشوع و خضوع کا اظہار ہے۔ خشوع اگرچہ قلبی کیفیت کا نام ہے مگر

۱۰۵۲- [إسناده صحيح] وهو في الكبرى، ح: ۶۳۸، وللحديث شواهد كثيرة. • أبو حيوَةَ هو شريح بن يزيد، وشعيب هو ابن أبي حمزة.

۱۰۵۳- [صحيح] أخرجه الطبراني في الكبير ۱۹/ ۲۳۱، ۲۳۲، ح: ۵۱۵ من حديث محمد بن حمير به مطولاً، وهو في الكبرى، ح: ۶۳۹، وتقدم طرفه، ح: ۸۹۷، وإسناده حسن، وله شواهد كثيرة، منها الحديث السابق.

۱۲- کتاب التطبيق رکوع سے متعلق احکام و مسائل

اس کا اظہار اعضائے ظاہرہ ہی سے ہوتا ہے۔ رکوع اور سجود کے دوران میں نہ صرف یہ الفاظ ورد زبان ہونے چاہئیں بلکہ وقتاً ہر عضو ظاہر بھی باری تعالیٰ کے حضور سراپا عجز و نیاز بنا نظر آئے۔ کان اور آنکھ نماز میں کسی اور چیز کی طرف متوجہ نہ ہوں۔ سر اور ہاتھ پاؤں ڈھیلے اور نرم ہوں۔ ان میں بے نیازی اور فخر نہ پایا جائے۔

(المعجم ۱۵) - بَابُ الرَّخْصَةِ فِي تَرْكِ
الدُّخْرِ فِي الرَّكُوعِ (التحفة ۳۶۲)
باب: ۱۵- رکوع میں ذکر اور تسبیح چھوڑنے کی رخصت

۱۰۵۴- حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہما جو پدری صحابی ہیں اسے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے کہ ایک آدمی مسجد میں آیا اور اس نے نماز پڑھی۔ رسول اللہ ﷺ اسے دیکھتے رہے جب کہ اسے علم نہ تھا۔ پھر وہ (نماز سے) فارغ ہوا تو رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور آپ کو سلام کیا۔ آپ نے سلام کا جواب دیا پھر فرمایا: ”واپس جا پھر نماز پڑھ۔ تو نے نماز نہیں پڑھی۔“ نہ معلوم دوسری یا تیسری دفعہ اس نے کہا: قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ پر کتاب اتاری! میں نے تو پوری کوشش سے نماز پڑھی ہے۔ مجھے سکھلا دیجیے اور بتلا دیجیے۔ آپ نے فرمایا: ”جب تو نماز کا ارادہ کرے تو وضو کر اور اچھی طرح وضو کر۔ پھر کھڑا ہو اور قبلے کی طرف منکر۔ پھر اللہ اکبر کہہ۔ پھر قرآن مجید پڑھ۔ پھر رکوع کر حتیٰ کہ اطمینان سے رکوع کر لے۔ پھر سر اٹھا حتیٰ کہ تو سیدھا کھڑا ہو جائے۔ پھر سجدہ کر حتیٰ کہ اطمینان سے سجدہ کر لے۔ پھر سر اٹھا حتیٰ کہ اطمینان سے بیٹھ

۱۰۵۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ عَنْ ابْنِ عَجَلَانَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَحْيَى الزُّرَقِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمِّهِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ - وَكَانَ بَدْرِيًّا - قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِمُهُ وَلَا يَشْعُرُ ثُمَّ انْصَرَفَ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ: «ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ» قَالَ: لَا أَذْرِي فِي الثَّانِيَةِ أَوْ فِي الثَّلَاثَةِ، قَالَ: وَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ! لَقَدْ جَهَدْتُ فَعَلِمْنِي وَأَرْنِي، قَالَ: «إِذَا أَرَدْتَ الصَّلَاةَ فَتَوَضَّأْ فَأَخْسِنِ الْوُضُوءَ، ثُمَّ فَمَّا سَقَطَ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ كَبَّرْ ثُمَّ اقْرَأْ ثُمَّ ارْجِعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَأْسًا، ثُمَّ ارْزُقْ حَتَّى تَتَعَدَّلَ قَائِمًا، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا، ثُمَّ ارْزُقْ رَأْسَكَ حَتَّى

۱۰۵۴- [صحیح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب صلاة من لا يقم صلبه في الركوع والسجود، ح: ۸۵۸، وابن ماجه، الطهارة، باب ماجاء في الوضوء على ما أمر الله تعالى، ح: ۴۶۰ من حديث علي بن يحيى به، وهو في الكبرى، ح: ۶۴۰، وصححه الحاكم على شرط الشيخين: ۱/۲۴۱، ۲۴۲، ووافقه الذهبي، وأخرجه الترمذي، ح: ۳۰۲ من حديث يحيى عن جده به، وقال: "حديث حسن".

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

رَكَعْتُمْ وَسَجَدْتُمْ»

🌟 نوآمد مسائل: ① کھل کرنے سے مراد استعمالِ اطمینان اور تسبیحات و اذکار کا پڑھنا ہے جن کی تفصیل سابقہ احادیث میں گزر چکی ہے۔ ② امام کو گاہے گاہے نماز کے احکام کی تلقین کرتے رہنا چاہیے خصوصاً جب مقتدی ارکان نماز صحیح طریقے سے ادا نہ کر رہے ہوں۔

باب: ۱۷- رکوع سے اٹھتے وقت

(المعجم ۱۷) - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ

رفع الیدین کرنا چاہیے

الرَّفْعِ مِنَ الرَّكُوعِ (التحفة ۳۶۴)

۱۰۵۶- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی تو دیکھا کہ آپ جب نماز شروع فرماتے یا رکوع کو جاتے یا سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہتے تو اس طرح رفع الیدین کرتے۔ (راوی حدیث) قیس نے کانوں کی طرف اشارہ کیا، یعنی کانوں تک۔

۱۰۵۶- أَخْبَرَنَا سُؤدُبُ بْنُ نَصْرٍ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَلَيْمٍ الْعَنْبَرِيِّ: حَدَّثَنِي عَلْقَمَةُ بْنُ وَائِلٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَيْتُهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» هَكَذَا. وَأَشَارَ قَيْسٌ إِلَى نَحْوِ الْأَذُنَيْنِ.

🌟 فائدہ: رفع الیدین کی بحث احادیث ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸ میں تفصیلاً گزر چکی ہے۔ یہ قطعاً سست ہے۔

باب: ۱۸- رکوع سے اٹھتے وقت کانوں

(المعجم ۱۸) - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ حَذْوِ

کے کناروں کے برابر رفع الیدین کرنا

فُرُوعِ الْأَذُنَيْنِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ الرَّكُوعِ

(التحفة ۳۶۵)

۱۰۵۷- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ جب رکوع فرماتے یا رکوع سے سر اٹھاتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ انھیں کانوں کے کناروں کے برابر لے جاتے۔

۱۰۵۷- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ: حَدَّثَنَا يَزِيدٌ - وَهُوَ ابْنُ زُرَيْعٍ - حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ: أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ

۱۰۵۶- أخرجه البخاري في جزء رفع اليدين، ح: ۱۰، من حديث قيس بن - وهو في الكبرى، ح: ۶۴۲.

۱۰۵۷- [صحيح] تقدم، ح: ۸۸۱، وهو في الكبرى، ح: ۶۴۳.

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكُوعِ حَتَّى يُحَازِيَّ بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ.

باب: ۱۹- رکوع سے اٹھتے وقت کندھوں کے برابر رفع الیدین کرنا

(المعجم ۱۹) - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ حَذْوِ الْمُنْكَبَيْنِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ الرَّكُوعِ
(التحفة ۳۶۶)

۱۰۵۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے کندھوں کے برابر اٹھاتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو پھر اسی طرح کرتے اور جب [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہتے تو [رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ] کہتے۔ اور آپ سجدوں کے درمیان (سجدے سے اٹھتے اور سجدے کو جاتے وقت) رفع الیدین نہیں کرتے تھے۔

۱۰۵۸ - أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكُوعِ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ، وَإِذَا قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» قَالَ: «رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ» وَكَانَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ.

باب: ۲۰- اس موقع پر رفع الیدین نہ کرنے کا ذکر

(المعجم ۲۰) - أَلرَّخْصَةُ فِي تَرْكِ ذَلِكَ
(التحفة ۳۶۷)

۱۰۵۹- حضرت علقمہ سے منقول ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جیسی نماز نہ پڑھاؤں؟ تو انہوں نے نماز پڑھی اور ایک دفعہ سے زائد رفع الیدین نہ کیا۔

۱۰۵۹ - أَخْبَرَنَا مَخْمُودُ بْنُ غَيْلَانَ الْمَرْزِيُّ: حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ: حَدَّثَنَا شَفِيانٌ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُلَيْبٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّهُ قَالَ: أَلَا أَصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَصَلَّى، فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً.

🌞 فائدہ: یہ روایت ضعیف ہے۔ مزید دیکھیے حدیث: ۱۰۲۷-

۱۰۵۸- [صحیح] تقدم، ح: ۸۷۹، وهو في الكبرى، ح: ۶۴۴.

۱۰۵۹- [إسناده ضعيف] تقدم، ح: ۱۰۲۷، وهو في الكبرى، ح: ۶۴۵.

۱۲- کتاب التطبيق

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

باب ۲۱- جب امام رکوع سے سر اٹھائے
تو کیا پڑھے؟

۱۰۶۰- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اپنے کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کی تکمیل کرتے اور جب رکوع سے اپنا سر اٹھاتے تو پھر انھیں اسی طرح اٹھاتے اور کہتے: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» اور آپ سجدے میں رفع الیدین نہیں کرتے تھے۔

(المعجم ۲۱) - بَابُ مَا يَقُولُ الْإِمَامُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ (التحفة ۳۶۸)

۱۰۶۰- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنِ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْجَبِيهِ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ أَيْضًا، وَقَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

۱۰۶۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو «اللَّهُمَّ! رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» کہتے۔

۱۰۶۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ قَالَ: «اللَّهُمَّ! رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ».

فائدہ: معلوم ہوا کہ امام رکوع سے اٹھے تو «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» بھی کہے اور «رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» بھی اسی طرح اٹھاتا پڑھنے والا بھی دونوں جملے کہے۔ امام مالک رضی اللہ عنہ امام کے لیے «رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» کہنے کے قائل نہیں۔ ان کا خیال ہے کہ یہ «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» کا جواب ہے لہذا یہ جملہ صرف مقتدی کہیں گے اور امام صرف «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» کہے گا مگر یہ صریح احادیث کے خلاف ہے۔ اس قسم کی مناسبات وہاں تلاش کی جاتی ہیں جہاں نص (صریح قرآن و حدیث) مذکور نہ ہو۔

باب ۲۲- (رکوع سے اٹھ کر) مقتدی

(المعجم ۲۲) - بَابُ مَا يَقُولُ الْمَأْمُومُ

کیا کہے؟

(التحفة ۳۶۹)

۱۰۶۰- [صحیح] تقدم، ح: ۸۷۹، وهو في الكبرى، ح: ۶۴۶.

۱۰۶۱- [صحیح] وهو في الكبرى، ح: ۶۴۷، وأصله في صحيح البخاري، ح: ۸۰۳، ومسلم، ح: ۳۹۲.

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

۱۰۶۲- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی ﷺ گھوڑے سے دائیں پہلو پر گر پڑے تو صحابہ بیمار پری کے لیے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ نماز کا وقت ہو گیا۔ جب آپ نے نماز پوری کر لی تو فرمایا: ”امام اس لیے ہوتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے لہذا جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب وہ سر اٹھائے تو تم بھی سر اٹھاؤ اور جب [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کے تو تم [رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] کہو۔“

۱۰۶۲- أَخْبَرَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنِ أَنَسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَقَطَ مِنْ فَرَسٍ عَلَى شِقْوَةِ الْأَيْمَنِ، فَدَخَلُوا عَلَيْهِ يُعَوِّدُونَهُ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةَ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ: «إِنَّمَا الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ».

فوائد و مسائل: ① جمہور اہل علم نے اس سے استدلال کیا ہے کہ مقتدی صرف [رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] کہے۔

امام شافعی کا خیال ہے کہ مقتدی کو [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] بھی کہنا چاہیے تاکہ امام کی اقتدا ہو جائے پھر [رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] کہے۔ بظاہر یہی موقف راجح ہے کیونکہ مذکورہ حدیث میں [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] پڑھنے کی نفی نہیں۔ بلکہ اس میں تو [رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] کے محل کا تعین ہے۔ مقصد یہ ہے کہ مقتدی امام کے سَمِعَ اللَّهُ کے ساتھ یا اس سے قبل یہ کلمات نہ کہے بلکہ اس کے بعد کہے۔ اب رہا یہ مسئلہ کہ آیا مقتدی بھی [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہے گا یا نہیں؟ اس حوالے سے اس حدیث میں کوئی صراحت نہیں بلکہ مقتدی کے لیے ان کلمات کی مشروعیت دوسری احادیث کے عموم سے ناغہ ہوتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: [صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي] ”نماز اسی طریقے سے پڑھو جیسے تم نے مجھے پڑھتے ہوئے دیکھا ہے نیز آپ ﷺ نے ”مسیبتي الصلاة“ (نماز کو جلدی جلدی اور غلط طریقے سے پڑھنے والے) سے مخاطب ہو کر فرمایا: [إِنَّهُ لَا تَيْمُّ صَلَاةً لِأَحَدٍ مِّنَ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَضَّأَ..... ثُمَّ يَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا.....] ”حقیقت یہ ہے کہ لوگوں میں سے کسی ایک کی بھی نماز اس وقت تک ممکن نہیں ہوتی جب تک کہ وہ اچھی طرح وضو نہ کرے..... پھر سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ نہ کہے یہاں تک کہ برابر اور استدلال کے ساتھ کھڑا ہو جائے.....“ (سنن أبي داود، الصلاة، حدیث: ۸۵۷، وصفة الصلاة، ص: ۱۱۸) اس حدیث کی رو سے امام اور مقتدی وغیرہ سب ان کلمات کے کہنے کے مکلف ہیں۔ واللہ اعلم. ② [رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] بعض روایات میں بغیر واؤ کے آیا ہے۔ اور بعض میں ”اللَّهُمَّ“ اور ”واو“ کے اضافے کے ساتھ بھی [رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] اور [اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] تینوں کلمات میں سے کوئی بھی کہے جاسکتے ہیں سب جائز ہے بہتر ہے کہ ادا نیگی میں تنوع ہو۔ مزید دیکھیے: (صفة صلاة النبي، ص: ۱۱۸ للآلبانی)

۱۰۶۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ قَالَ: حَدَّثَنِي نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ يَحْيَى الزُّرْقِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رِقَاعَةَ بِنِ رَافِعٍ قَالَ: كُنَّا يَوْمًا نَصَلِّي وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ». قَالَ رَجُلٌ وَرَاءَهُ: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ، فَلَمَّا انصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ الْمُتَكَلِّمُ آفِئًا؟» فَقَالَ الرَّجُلُ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ رَأَيْتُ بَضْعَةً وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدِرُونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُمُهَا أَوْ لَا».

۱۰۶۳- حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں: ہم ایک دن رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے۔ جب آپ نے رکوع سے سرائٹھایا تو کہا [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] آپ کے مقتدیوں میں سے ایک آدمی نے (ذرا بلند آواز سے) کہا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ "اے ہمارے رب! تیرے ہی لیے سب تعریفیں ہیں۔ بہت زیادہ پاکیزہ اور بابرکت تعریفیں۔" جب اللہ کے رسول ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: "کس شخص نے ابھی کچھ کلام کیا تھا؟" اس آدمی نے کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللہ کی قسم! میں نے تم میں (۳۰) سے زائد فرشتوں کو دیکھا کہ وہ ان کلمات کی طرف ایک دوسرے سے سبقت کر رہے تھے کہ کون انھیں پہلے لکھے۔" (اور اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرے۔)

فوائد و مسائل: ① ان روایات میں مقتدی کے لیے [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہنے کی نفی ہے نہ ذکر و اثبات اس لیے دیگر مفصل روایات کی طرف رجوع لازمی ہے جیسا کہ حدیث: ۱۰۶۳ کے فوائد کے تحت گزر چکا ہے۔ ② بعض حضرات نے اس روایت سے ان کلمات کو بلند آواز سے کہنے پر استدلال کیا ہے مگر جراتی ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ اور طویل القدر صحابہ کے طرز عمل کو نظر انداز کر دیا جو آہستہ پڑھتے تھے اور ایک صحابی کے اتفاقاً فعل سے استدلال کر لیا حالانکہ قرین قیاس یہ ہے کہ یہ فعل اس صحابی سے بے اختیار یا اتفاقاً صادر ہوا تھا۔ اگر یہ عام معمول ہوتا تو رسول اکرم ﷺ استفسار کیوں فرماتے؟ لہذا یہ کلمات آہستہ ہی کہنے چاہئیں۔

(المعجم ۲۳) - بَابُ قَوْلِهِ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ

باب ۲۳- رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] کہنے

کا بیان

(التحفة ۳۷۰)

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

۱۰۶۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ سَمِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، فَإِنَّهُ مَنْ وَاَفَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

۱۰۶۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جب امام [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہے تو تم [رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] کہو کیونکہ جس آدمی کا یہ قول فرشتوں کے قول کے ساتھ مل گیا اس کے پہلے سب گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔“

☀️ فائدہ: معلوم ہوتا ہے کہ انسان پر مقرر فرشتے بھی نماز میں اس کے ساتھ شریک ہوتے ہیں، خصوصاً امام کو جواب دیتے ہیں مثلاً: امام کی فاتحہ پر آمین کہنا اور [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کے جواب میں ارَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہنا وغیرہ لہذا مقتدی بھی امام کو جواب دے اور فروادے (جیسا کہ جواب کا دستور ہے) اس طرح وہ فرشتوں کی موافقت کی فضیلت حاصل کرے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کی معیت ولی معبودی بات نہیں اور پھر معصوم فرشتوں کی معیت۔ اللہ اللہ!

۱۰۶۵- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا مُوسَى قَالَ: «إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حَظَبْنَا وَبَيْنَ لَنَا سُنَّتَنَا وَعَلَّمَنَا صَلَاتَنَا فَقَالَ: «إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِكُمْ أَحَدُكُمْ، فَإِذَا كَبَّرَ الْإِمَامُ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَرَأَ ﴿عَبْرَ الْمُحْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا: آمِينَ يُجِزُّكُمْ اللَّهُ، وَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْزُقُ قَبْلَكُمْ وَيَرْزُقُ قَبْلَكُمْ، قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ

۱۰۶۵- حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا اور ہمارے لیے طریقہ زندگی بیان فرمایا اور ہمیں نماز سکھلائی چنانچہ آپ نے فرمایا: ”جب تم نماز پڑھو تو اپنی صفیں سیدھی کرو۔ پھر تم میں سے ایک شخص جماعت کرواتے۔ پھر جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ ﴿عَبْرَ الْمُحْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ کہے تو تم آمین کہو۔ اللہ تعالیٰ (تمہاری دعا) قبول فرمائے گا۔ اور جب وہ اللہ اکبر کہے کہ کر رکوع کرے تو تم بھی اللہ اکبر کہے کہ کر رکوع کرو۔ امام تم سے پہلے رکوع کو جاتا ہے اور پہلے سر اٹھاتا ہے۔“ نبی ﷺ

۱۰۶۴- أخرجه مسلم، الصلاة، باب التسميع والتحميد والتأمين، ح: ۴۰۹۰ عن قتيبة، والبخاري، الأذان، باب فضل: اللهم ربنا لك الحمد، ح: ۷۹۶۶ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (بخين): ۸۸/۱، والكبرى، ح: ۶۵۰.

۱۰۶۵- [صحيح] تقدم، ح: ۸۳۱، وهو في الكبرى، ح: ۶۵۱.

۱۲- کتاب التطبيق

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

نے فرمایا: ”تو وہ سبقت اس تاخیر کے بدلے میں ہے۔ اور جب وہ [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہے تو تم [اللَّهُمَّ! رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] کہو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری (حمد کو) ضرور سنے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی زبانی فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر اس بندے کی بات سنتا ہے جو اس کی حمد کرتا ہے۔ پھر جب وہ اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرے تو تم بھی اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرو کیونکہ امام تم سے پہلے سجدہ کو جاتا ہے اور پہلے سر اٹھاتا ہے۔“ نبی ﷺ نے فرمایا: ”تو یہ تاخیر اس سبقت کے بدلے میں ہے۔ اور جب وہ تشہد کے لیے بیٹھے تو تم میں سے ہر شخص کی پہلی بات یہ ہونی چاہیے: [الْتَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ النَّبِيِّ! وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، سَمِعْتُ كَلِمَاتٍ وَهِيَ تَحِيَّةُ الصَّلَاةِ]۔“

﴿فَتِلْكَ بِتِلْكَ، وَإِذَا قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا: اللَّهُمَّ! رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَإِذَا كَبَّرَ وَسَجَدَ فَكَبِّرُوا وَاسْجُدُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَسْجُدُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ، قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: فِتْلِكَ بِتِلْكَ، وَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْقَعْدَةِ فَلْيَكُنْ مِنْ أَوَّلِ قَوْلِ أَحَدِكُمْ: التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ، سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ! وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، سَلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، سَمِعْتُ كَلِمَاتٍ وَهِيَ تَحِيَّةُ الصَّلَاةِ﴾۔

فوائد و مسائل: ① ”آمین کہو“ احناف کہتے ہیں آہستہ کہنی چاہیے کیونکہ یہ دعا ہے اور دعا خفیہ ہونی چاہیے۔ مگر تجب ہے کہ اصل دعا سورۃ فاتحہ کا آخری حصہ ہے (آمین تو تہم ہے) وہ بلند آواز سے پڑھی جاتی ہے مگر تہم دعا آہستہ ہونا چاہیے۔ یہ نکتہ مجھ میں نہیں آسکا۔ ظاہر بات ہے کہ دعا بلند آواز سے ہو تو آمین بھی بلند آواز سے ہونی چاہیے اسی لیے جب نماز کے علاوہ دعا کی جاتی ہے تو آمین اونچی کہی جاتی ہے بلکہ زیادہ اونچی

رکوع سے حلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التصبیق

کہی جاتی ہے۔ کیا اس وقت وہ دعائیں ہوتی؟ صرف نماز ہی میں دعا ہوتی ہے؟ ① ”بدلے میں ہے“ یعنی وہ تم سے پہلے رکوع میں جاتا ہے، اٹھتا بھی اتنی دیر پہلے ہے اور تم جتنی دیر بعد رکوع میں جاتے ہو اٹھتے بھی اتنی دیر بعد میں ہو لہذا تمہارا رکوع اس کے رکوع کے برابر ہے۔ ② [التَّجِيَّاتُ، الصَّلَوَاتُ، الطَّيِّبَاتُ] تحیۃ کے لغوی معنی ادب و سلام ہیں۔ کسی کو زندگی کی دعا دینے وقت کہتے ہیں! [حَيَّاكَ اللَّهُ] ”اللہ آپ کو تادیر زندہ و سلامت رکھے۔“ علاوہ ازیں اس کے معنی عظمت و بزرگی، بادشاہت، دوام و بقا اور زندگی بھی کیے گئے ہیں نیز التَّجِيَّاتُ اسے قولی عبادات بھی مراد لی گئی ہیں۔ الصَّلَوَاتُ | صلاة کے معنی دعا یا نماز ہیں۔ اس سے یہاں مراد نماز، حج، گناہ یا تمام نمازیں یا عبادات فعلیہ ہیں۔ [الطَّيِّبَاتُ] ہر اچھی بات اور عمدہ کلام کو کہتے ہیں مثلاً: اللہ کی حمد و ثنا، ذکر الہی اور اقوال صالحہ وغیرہ۔ یہاں عام اعمال صالحہ اور مالی عبادات بھی مراد ہو سکتی ہیں۔ واللہ اعلم۔ ③ آپ نے تشہد سے آگے ذکر نہیں فرمایا۔ اس سے استدلال کیا گیا ہے کہ بس اتنا ہی فرض یا واجب ہے۔ اس سے زائد درود شریف اور دعا واجب نہیں مگر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں صلاۃ و سلام کو اکٹھا ذکر کیا ہے۔ مذکورہ تشہد میں سلام تو ہے صلاۃ نہیں۔ مساوی حیثیت تقاضا کرتی ہے کہ اس کے بعد صلاۃ (درود) بھی واجب ہے۔ نبی اکرم ﷺ کی امت سے محبت و شفقت اور شفاعت کبریٰ متقاضی ہیں کہ اور نہیں تو کم از کم اپنی نماز ہی میں امت رسول روف و رحیم کا حق درود کی صورت میں ادا کرے۔ ﷺ۔ امام شافعی جتے، کا یہی مسلک ہے۔ ④ ”سات کلمات“ اس طرح ہیں: ① التَّجِيَّاتُ ② الصَّلَوَاتُ ③ الطَّيِّبَاتُ ④ سَلَامٌ عَلَيَّ النَّبِيِّ ⑤ سَلَامٌ عَلَيَّ الصَّالِحِينَ ⑥ شہادت توحید ⑦ شہادت رسالت۔

(المعجم ۲۴) - قَدَرُ الْفِيَاِمِ بَيْنَ الرَّفْعِ مِنْ
الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ (الحفۃ ۳۷۱)

باب ۲۳۰- رکوع اور سجدے کے درمیان

کتنی دیر کھڑا رہنا چاہیے؟

۱۰۶۶- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا رکوع رکوع سے سرائٹھانے کے بعد قوم نے آپ کا سجدہ اور دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا تقریباً برابر ہوتا تھا۔

۱۰۶۶- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ رُكُوعَهُ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ

۱۰۶۶- أخرجه البخاري، الأذان، باب: وحد إتمام الركوع والاعتدال فيه والاطمأنينة، ح: ۷۹۲، ومسلم، الصلاة، باب اعتدال أركان الصلاة وتخفيفها في صلاة، ح: ۱۹۴/۴۷۱ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۵۲.

۱۲- کتاب التطبيق رکوع سے متعلق احکام و مسائل

الرُّكُوعُ، وَسُجُودُهُ، وَمَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ،
قَرِيبًا مِّنَ السَّوَاءِ.

🌟 فائدہ: یہ حدیث ان حضرات کے لیے لمحہ فکریہ ہے جو رکوع کے بعد قومہ (کھڑا ہونا) اور دو سجودوں کے درمیان جلسہ (بیٹھنا) میں ٹھہرنا اور دعائیں پڑھنا شروع نہ کھتے ہیں۔ نماز تو وہی ہے جو سنت رسول ﷺ کے ساتھ زیادہ سے زیادہ مطابقت رکھتی ہو، نہ کہ فقہی موشگافیوں سے نماز کا سکون اور حسن ہی زائل ہو جائے اور نماز اٹھک بیٹھک اور چونچوں مارنے کی شبیہ بن جائے۔ اَعَاذَنَا اللَّهُ مِنَهُ.

(المعجم ۲۵) - بَابُ مَا يَقُولُ فِي قِيَامِهِ
ذَلِكَ (التحفة ۳۷۲)
باب: ۲۵- رکوع کے بعد کھڑا ہو کر
کیا پڑھے؟

۱۰۶۷- أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ سُلَيْمَانُ بْنُ
سَيْفِ الْحَرَّانِيُّ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ:
حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ قَيْسِ بْنِ
سَعْدٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ
النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ
حَمِدَهُ» قَالَ: «اللَّهُمَّ! رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْءُ
السَّمَاوَاتِ وَمِلْءُ الْأَرْضِ وَمِلْءُ مَا بَيْنَهُنَّ
مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ».

۱۰۶۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ
نبی ﷺ جب (رکوع سے اٹھتے وقت) سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ حَمِدَهُ ا کہتے تو یوں فرماتے: اللَّهُمَّ! رَبَّنَا لَكَ
الْحَمْدُ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ "اے اللہ! اے
ہمارے رب! تیرے ہی لیے تعریف ہے اس قدر کہ
آسمان وزمین بھر جائیں اور بروہ چیز بھر جائے جو تو ان
کے بعد چاہے۔"

🌟 فوائد و مسائل: ① یعنی وہ تعریف اگر مجسم ہو جائے تو سب کچھ سے بڑھ جائے۔ ممکن ہے ثواب کی طرف
اشارہ ہو۔ ② رکوع کے بعد قومے میں یہ دعا پڑھنا مستنون ہے۔ ③ رکوع کے بعد اعتدال و اطمینان ضروری
ہے کیونکہ اعتدال کے بغیر اس دعا کا قومے میں پڑھنا ممکن نہیں۔ ④ ہر نمازی کے لیے یہ دعا مستحب ہے خواہ وہ
امام ہو یا مقتدی یا منفرد کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے یہ دعا پڑھی ہے اور آپ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ
"نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم نے مجھے پڑھتے دیکھا ہے۔" (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۶۳۱)
آپ کا یہ فرمان پوری امت کے لیے ہے۔ ⑤ ہر نماز میں یہ دعا پڑھی جا سکتی ہے خواہ وہ فرض ہو یا نفل۔ بعض
علماء سے نقلی نماز کے ساتھ خاص کرتے ہیں لیکن تخصیص کی کوئی دلیل نہیں۔ واللہ اعلم.

۱۰۶۷- أخرجه مسلم، الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع، ح: ۴۷۸ من حديث هشام به، وهو في
الكبرى، ح: ۶۵۳.

۱۲- کتاب التطبيق

رکوع سے متعلق احکام و مسائل

۱۰۶۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کے بعد سجدہ کرنے کا ارادہ فرماتے تو یوں کہتے: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ» "اے اللہ! اے ہمارے پالنے والے! تیرے ہی لیے ہے سب تعریف جو آسمانوں اور زمین کو بھرنے کے برابر ہو اور ہر اس چیز کو بھرنے کے برابر ہو جو تو ان کے بعد چاہے۔"

۱۰۶۸- أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ وَهْبِ بْنِ مَأْنُوسِ الْعَدَنِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ السُّجُودَ بَعْدَ الرَّكْعَةِ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ وِلَاءَ السَّمَاوَاتِ وِلَاءَ الْأَرْضِ وِلَاءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ».

۱۰۶۹- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہتے تو یوں فرماتے: «رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِنْكَ الْحَمْدُ» "اے ہمارے رب! تیرے ہی لیے تعریف ہے آسمانوں اور زمینوں کے بھرنے کے بقدر اور ہر اس چیز کے بھرنے کے بقدر جو تو ان کے بعد چاہے۔ اے بزرگی اور شان کے لائق! بہترین بات جو کسی بندے نے کہی اور ہم سب تیرے بندے ہیں یہ ہے کہ جو چیز تو دینے کا فیصلہ کر لے کوئی اسے روکنے والا نہیں اور کسی مال والے کو اس کا مال تیرے نزدیک لفع نہیں دے سکتا۔"

۱۰۶۹- أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ هِشَامٍ أَبُو أُمِّيَّةَ الْحَرَازِيُّ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ قَزَعَةَ ابْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ حِينَ يَقُولُ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وِلَاءَ السَّمَاوَاتِ وِلَاءَ الْأَرْضِ وِلَاءَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ، أَهْلَ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ خَيْرٌ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكُنَّا لَكَ عَبْدٌ، لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ».

۱۰۷۰- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں

۱۰۷۰- أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ:

۱۰۶۸- [سنادہ حسن] أخرجه أحمد: ۱/ ۲۷۷ من يحيى بن أبي بكير به، وهو في الكبرى، ح: ۶۵۴. * وهب بن منباس حسن الحديث كما في نيل المصنوع، ح: ۸۸۸، وللحديث شواهد كثيرة.

۱۰۶۹- أخرجه مسلم، الصلاة، باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع، ح: ۴۷۷ من حديث سعيد بن عبدالعزيز به، وهو في الكبرى، ح: ۶۵۵.

۱۰۷۰- [سنادہ صحیح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب ما يقول الرجل في ركوعه ومسجده، ح: ۸۷۴ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۵۶. * أبو حمزة هو طلحة بن يزيد، ورجل من بني عيس هو صلة بن زفر كما جاء

قوت نازل سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التصبیق

نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب آپ نے نماز شروع فرمائی تو میں نے آپ کو کہتے سنا: «اللَّهُ أَكْبَرُ ذَا الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ» "اللہ سب سے بڑا ہے اے عظیم الشان غلبے اور بادشاہی والے! (بے انتہا) بزرگی (بڑائی) اور عظمت کے مالک!" اور آپ اپنے رکوع میں فرماتے تھے: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ» "پاک ہے میرا عظمت والا رب۔" اور جب آپ نے رکوع سے سر اٹھایا تو فرمایا: «لِرَبِّيَ الْحَمْدُ لِرَبِّيَ الْحَمْدُ» "میرے رب ہی کے لیے ہے سب تعریف۔ میرے رب ہی کے لیے ہے سب تعریف۔" اور اپنے سجدے میں فرماتے: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى» "پاک ہے میرا بزرگ و برتر رب۔" اور دو سجدوں کے درمیان فرماتے: «رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي» "اے میرے رب! مجھے معاف فرما۔" اور آپ کا قیام رکوع رکوع سے سر اٹھانے کے بعد قومہ سجدہ اور دو سجدوں کے درمیان وقفہ (جلسہ استراحت) تقریباً برابر تھے۔

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي عَبْسٍ، عَنْ حُدَيْفَةَ: أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَسَمِعَهُ حِينَ كَبَّرَ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ ذَا الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ» وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ» وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ: «لِرَبِّيَ الْحَمْدُ لِرَبِّي الْحَمْدُ» وَفِي سُجُودِهِ «سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى» وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ «رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي» وَكَانَ قِيَامُهُ وَرُكُوعُهُ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، وَسُجُودَهُ، وَمَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ، قَرِيبًا مِّنَ السَّوَاءِ.

باب: ۲۶- رکوع کے بعد قوت پڑھنا

(المعجم ۲۶) - بَابُ الْقُنُوتِ بَعْدَ الرُّكُوعِ

(النحفة ۳۷۳)

۱۰۷۱- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینہ رکوع کے

۱۰۷۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَلِيمَانَ التَّمِيمِيِّ، عَنْ أَبِي

۴۴ مصرحاً فی روایة اخرى.

۱۰۷۱- أخرجه البخاري، المغازي، باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان ... الخ، ح: ۴۰۹۴، ومسلم، المساجد، باب استحباب القنوت في جميع الصلوات ... الخ، ح: ۶۷۷/۲۹۹ من حديث سليمان التميمي به، وهو في الكبرى، ح: ۶۵۷.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۱۲- کتاب التطبیق قوت نازلہ سے متعلق احکام و مسائل

مِجْلَزٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَنَتَ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوْعِ يَذْعُو عَلَي رِغْلٍ وَذَكَوَانَ وَعُصِيَّةَ عَصَتِ اللّٰهُ وَرَسُوْلَهُ. اس کے رسول ﷺ کی معصیت (نافرمانی) کی تھی۔

فوائد و مسائل: ① ان کے ایک آدمی نے نبی ﷺ سے دھوکا کر کے کچھ مبلغین حاصل کیے جو سب قرآن کے قاری تھے اور انھیں اپنے علاقے میں لے جا کر ان قبائل سے نقل کر دیا۔ ایک دوسرے حادثے میں نبی ﷺ کے دس صحابہ شہید کر دیے گئے۔ یہ واقعات جنگ احد کے بعد قریب ہی پیش آئے تھے۔ جنگ احد میں بھی مسلمانوں کا خاصا نقصان ہوا تھا۔ ان مسلسل جانی نقصانات سے نبی ﷺ غمگین ہوئے تو آپ نے قوت نازلہ کا اہتمام فرمایا۔ (نازلہ عربی میں معصیت کو کہتے ہیں اور قوت وہ دعا جو کھڑے ہو کر کی جائے۔) آپ مختلف نمازوں میں آخری رکعت میں رکوع کے بعد ہاتھ اٹھا کر بلند آواز سے دعا مانگتے۔ صحابہ کرام ﷺ بھی شریک دعا ہوتے۔ نبی ﷺ بعض مشرکین کو دھوکا دینے والے قبائل اور قاتلین قرام کے نام لے کر بدعا فرماتے تھے۔ ایک مہینے تک یہ عمل جاری رہا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ مخصوص حالات میں کسی شخص یا قبیلے کا نام لے کر بدعا کرنا جائز ہے تاہم اس سے پہلے جنگ احد کے بعد آپ نے قوت نازلہ کا اہتمام فرمایا جس میں آپ کا سر شفی ہو گیا تھا اور ایک رباہی دانت ٹوٹ گیا تھا اس موقع پر آپ کو ان کی بابت قوت سے روک دیا گیا۔ یہ دو الگ الگ واقعات اور الگ الگ قوت ہیں۔ مختلف قبائل کا نام لے کر جو قوت کی وہ آیت: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ (آل عمران: ۳: ۱۲۸) کے نزول کے بعد واقعہ ہے اس لیے حسب ضرورت کسی شخص یا قبیلے کا نام لے کر قوت نازلہ کرنا جائز ہے۔ لیکن کبھی کبھار نہ کہ ہمیشہ۔ امام حنیفہ رضی اللہ عنہما کسی محسن شخص یا قبیلے کا نام لے کر اس کے حق میں یا اس کے خلاف دعا کرنے سے منع کرتے ہیں۔ یہ حدیث ان کے موقف کی تائید نہیں کرتی۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ صبح کی نماز میں ہمیشہ قوت کے قائل ہیں مگر یہ صحابہ میں مختلف فریہ مسئلہ رہا ہے لہذا ایک آدمی روایت کی بنا پر اس پر دوام مناسب نہیں ہے جب کہ اس کے خلاف بھی روایات موجود ہیں۔ جمہور اہل علم دوام کو غلط سمجھتے ہیں۔ صرف کسی اہم موقع پر جب کوئی خصوصی معصیت نازل ہو کر کوئی شخص یا قبیلے کا نام لے کر نماز میں قوت کر لی جائے۔ دلائل کو جمع کرنے سے یہی نتیجہ نکلا ہے۔ جب دلائل متعارض معلوم ہوں تو درمیانی راہ نکالنی چاہیے نہ کہ کسی ایک جانب کو لازم کر لیا جائے۔ باقی رہی قوت وتر تو اس کا ذکر وتر کی بحث میں مناسب ہے۔ ان شاء اللہ وہیں آئے گا۔ ② امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما نماز میں غیر قرآنی الفاظ کے ساتھ دعا کرنا ممنوع قرار دیتے ہیں۔ حدیث ان کے موقف کی تردید کرتی ہے۔ ③ کفار پر لعنت بھیجنا اور ان کے خلاف بدعا کرنا جائز ہے۔

۱۲- کتاب التطبیق قنوت نازلہ سے متعلق احکام و مسائل

(المعجم ۲۷) - بَابُ الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ (التحفة ۳۷۴)

۱۰۷۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ، عَنِ ابْنِ سَبْرِينَ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ سُئِلَ: هَلْ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَقِيلَ لَهُ: قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ؟ قَالَ: بَعْدَ الرُّكُوعِ.

۱۰۷۳- حضرت ابن سیرین سے روایت ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا: کیا رسول اللہ ﷺ نے صبح کی نماز میں قنوت پڑھی ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں۔ پوچھا گیا: رکوع سے پہلے یا بعد؟ آپ نے فرمایا: رکوع کے بعد۔

فائدہ: یہی وہ قنوت ہے جسے امام شافعی رضی اللہ عنہ نے صبح کی قنوت سمجھا ہے جب کہ جمہور اہل علم اسے عارضی قنوت نازلہ سمجھتے ہیں۔

۱۰۷۳- حضرت ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ مجھے ایک ایسے صحابی (رضی اللہ عنہ) نے بیان کیا جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز صبح پڑھی۔ (ان کے بیان کے مطابق) جب آپ نے دوسری رکعت میں [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہا تو آپ کچھ دیر کھڑے رہے۔

۱۰۷۴- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ: حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ سَبْرِينَ. قَالَ: حَدَّثَنِي بَعْضُ مَنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» فِي الرُّكُوعِ الثَّانِيَةِ قَامَ هُنَيْئَةً.

فائدہ: امام صاحب رضی اللہ عنہ نے شاید کچھ دیر کھڑے رہنے کو قنوت پر محمول کیا ہے حالانکہ نبی ﷺ رکوع کے بعد بھی بعض اذکار و اورداد پڑھا کرتے تھے۔ قنوت تو ہاتھ اٹھا کر اور جہر پڑھی جاتی ہے جیسا کہ روایات میں صراحتاً آیا ہے۔ (مسند احمد: ۳/۳)

۱۰۷۴- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ: حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ فَلَمَّا قَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» فِي الرُّكُوعِ الثَّانِيَةِ قَامَ هُنَيْئَةً.

۱۰۷۲- أخرجه البخاري، الوتر، باب القنوت قبل الركوع وبعده، ح: ۱۰۰۱ من حديث حماد بن زيد، ومسلم، المساجد، باب استحباب القنوت في جميع الصلوات ... الخ، ح: ۲۹۸/۶۷۷ من حديث أيوب به، وهو في الكبرى، ح: ۶۵۸.

۱۰۷۳- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب القنوت في الصلاة، ح: ۱۴۴۶ من حديث بشر بن المفضل به، وهو في الكبرى، ح: ۶۵۹. * يونس هو ابن عبيد.

۱۰۷۴- أخرجه البخاري، الأدب، باب تسمية الوليد، ح: ۶۲۰۰، ومسلم، المساجد، باب استحباب القنوت في

۱۲- کتاب التطبیق

قوت نازلہ سے متعلق احکام و مسائل

پہلے کھڑے کھڑے دعا فرماتے: «اللَّهُمَّ! أَنْجِ الْوَلِيدَ الخ» اے اللہ! ولید بن ولید سلمہ بن ہشام عیاش بن ابوربیعہ اور دوسرے کمزور مسلمانوں کو نجات عطا فرما۔ اے اللہ! معزز (قریش) پر اپنا عذاب سخت فرما اور اسے یوسف علیہ السلام کے دور کے قحط کی صورت میں نازل فرما۔ پھر آپ اللہ اکبر کہتے اور سجدے کو جاتے۔ ان دنوں معزز کے بادیہ نشین رسول اللہ ﷺ کے مخالف تھے۔

الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ: كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ حِينَ يَقُولُ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ». ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ: «اللَّهُمَّ! أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ كَيْسِي يَوْسُفَ». ثُمَّ يَقُولُ: «اللَّهُ أَكْبَرُ» فَيَسْجُدُ وَصَاحِبِيَّةُ مُضَرَ يَوْمَئِذٍ مُخَالِفُونَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

باب: ۲۸- ظہر کی نماز میں قنوت

(المعجم ۲۸) - بَابُ الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ

الظُّهْرِ (الصفحة ۳۷۵)

۱۰۷۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں تمہیں ضرور اللہ کے رسول ﷺ کی نماز سمجھاؤں گا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ظہر عشاء اور صبح کی نمازوں کی آخری رکعت میں «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» کہنے کے بعد قنوت پڑھتے جس میں ایمان والوں کے لیے دعائیں کرتے اور کافروں کو لعنت کرتے تھے۔

۱۰۷۶- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ سَلَمٍ الْبَلْخِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا النَّضْرُ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: لِأَقْرَبِنَ لَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقْنُتُ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ، وَصَلَاةِ الصُّبْحِ بَعْدَ مَا يَقُولُ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» فَيَدْعُو لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَلْعَنُ الْكُفْرَةَ.

۱۰۷۶- أخرجه البخاري، الأذان، باب: (۱۲۶)، ح: ۷۹۷، ومسلم، ح: ۶۷۶ (انظر الحديث السابق) من حديث هشام الدستوائي به، وهو في الكبرى، ح: ۶۶۲.

توت نازلہ سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

باب: ۲۹- مغرب کی نماز میں توت

(المعجم ۲۹) - بَابُ الْقُنُوتِ فِي صَلَاةِ

الْمَغْرِبِ (التحفة ۳۷۶)

۱۰۷۷- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما سے مروی ہے

۱۰۷۷- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ

کہ نبی ﷺ صبح اور مغرب کی نماز میں توت پڑھا کرتے

تھے۔

عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ سُفْيَانَ وَشُعْبَةَ، عَنْ

عَمْرُو بْنِ مُرَّةَ ح: وَأَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ

عَلِيٍّ: حَدَّثَنِي يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ وَسُفْيَانَ

قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ عَنِ ابْنِ أَبِي

لَيْلَى، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

كَانَ يَقْتُلُ فِي الصُّبْحِ وَالْمَغْرِبِ. وَقَالَ

عُبَيْدُ اللَّهِ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ.

فائدہ: صحیح بات یہ ہے کہ یہ توت نازلہ تھی جو آپ نے مختلف نمازوں میں ضرورت کے وقت کی ہے مگر بعض

حضرات نے اسے توت نازلہ کی بجائے صبح اور مغرب کی توت لازمہ قرار دیا ہے یعنی ان دو نمازوں میں آپ ہمیشہ

توت فرماتے تھے۔ مگر مغرب کی توت کے ترک پر تو اتفاق و اجماع امت ہے۔ کوئی محدث یا فقیہ بھی توت

نازلہ کے علاوہ مغرب کی توت کا قائل نہیں البتہ امام شافعی اور بعض محدثین (ہمیشہ) فجر کی توت کے قائل ہیں۔

اس روایت کو دیکھیں تو دونوں نمازیں برابر ہیں۔ اگر مغرب میں منسوخ ہے تو فجر میں کیوں منسوخ نہیں؟ اور

یہی صحیح بات ہے کہ توت نازلہ تو باقی ہے مگر توت فرض (فجر اور مغرب کی توت) باقی نہیں ہے۔ جس روایت

سے صبح کی نماز میں توت ثابت ہوتی ہے اسے توت نازلہ پر محمول کیا جائے گا یعنی نبی ﷺ آخر زندگی تک صبح

کی نماز میں ہر وقت ضرورت توت نازلہ کرتے تھے۔ اس طرح سب احادیث میں ظہن ہو جائے گی۔

باب: ۳۰- توت میں (کافروں پر)

(المعجم ۳۰) - بَابُ اللَّغْنِ فِي الْقُنُوتِ

لعنت کرنا

(التحفة ۳۷۷)

۱۰۷۸- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ

۱۰۷۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى:

۱۰۷۷- أخرجه مسلم، المساجد، باب استحباب القنوت في جميع الصلوات ... الخ، ح: ۶۷۸ من حديث

سفيان الثوري وشعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۶۳ من حديث عبيد الله بن سعيد فقط.

۱۰۷۸- أخرجه مسلم، ح: ۶۷۷/۳۰۳ (انظر الحديث السابق) من حديث شعبة، والبخاري، المغازي، باب غزوة

الرجيع ورغل وذكوان ... الخ، ح: ۴۰۸۹، ومسلم، ح: ۶۷۷/۳۰۴ من حديث هشام به، وهو في الكبرى، ۴۴

۱۲- کتاب التصبیق قنوت نازلہ سے متعلق احکام و مسائل

حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، وَهَشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَتَ شَهْرًا قَالَ شُعْبَةُ: لَعَنَ رَجُلًا وَقَالَ هَشَامٌ: يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ، ثُمَّ تَرَكَهُ بَعْدَ الرَّكُوعِ هَذَا قَوْلُ هَشَامٍ. وَقَالَ شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَنَتَ شَهْرًا يَلْعَنُ رِغْلًا وَذُكْرَانًا وَلِخِيَانًا.

(المعجم ۳۱) - بَابُ لَعْنِ الْمُنَافِقِينَ فِي الْقُنُوتِ (التحفة ۳۷۸)

۱۰۷۹- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ: حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنَ الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَالَ: «اللَّهُمَّ! الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا» يَدْعُو عَلَى أَنَاسٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظَلْمُوكَ». [آل عمران ۱۵۸].

۱۰۷۹- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے سنا آپ نے جب صبح کی نماز میں آخری رکعت کے رکوع سے سر اٹھایا تو فرمایا: «اللَّهُمَّ! الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا» "اے اللہ! فلاں اور فلاں پر لعنت فرما۔" آپ منافقین میں سے کچھ لوگوں کا نام لے لے کر بددعا کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ ظَلْمُوكَ» "آپ کے لیے اس معاملے میں کوئی اختیار نہیں۔ (یہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے کہ وہ انہیں توبہ کی توفیق دے یا انہیں عذاب دے۔ بلاشبہ وہ ظالم ہیں۔"

۴۴: ح: ۶۶۴.

۱۰۷۹- أخرجه البخاري، المغازي، باب: "ليس لك من الأمر شيء" ... ح: ۴۰۶۹، ۴۰۷۰، ۴۰۷۱، ۷۳۴۶ من حديث معمر به، وهو في الكبرى، ح: ۶۶۵، وقال النسائي: "لم يرو هذا الحديث أحد من الثقات إلا معمر"، وهذا لا يضر أصلاً.

۱۲- کتاب التطبیق

توت نازلے متعلق احکام و مسائل

فائدہ: حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے صراحت کی ہے کہ فَأَنْزَلَ اللَّهُ رَاوِيًا كَادِرًا جَاءَ مِنْهُ اس لیے اس آیت کو قوت نازل سے رکے کا سبب قرار نہیں دیا جاسکتا دیکھیے: (فتح الباری: ۸/۶۸۶ حدیث: ۳۵۶۰۰- مزید دیکھیے نوادر حدیث: ۱۰۷۱)

باب: ۳۲- قوت چھوڑ دینا

باب (المعجم ۳۲) - تَرَكَ الْقُنُوتِ

(النصفه ۳۷۹)

۱۰۸۰- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ماہ قوت فرمائی۔ آپ عرب کے قبائل میں سے ایک قبیلے کے خلاف بددعا کرتے تھے۔ پھر قَتَّتْ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْبَاءِ الْعَرَبِ ثُمَّ تَرَكَهُ.

فائدہ: ایک نہیں بلکہ کئی قبیلوں کے خلاف بددعا کرتے تھے۔ (دیکھیے روایت: ۱۰۷۸)

۱۰۸۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ خَلْفِ - هُوَ ابْنُ خَلِيفَةَ - عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: صَلَّى خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَقْنُتْ، وَصَلَّيْتُ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ فَلَمْ يَقْنُتْ، وَصَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ فَلَمْ يَقْنُتْ، وَصَلَّيْتُ خَلْفَ عُثْمَانَ فَلَمْ يَقْنُتْ، وَصَلَّيْتُ خَلْفَ عَلِيٍّ فَلَمْ يَقْنُتْ، ثُمَّ قَالَ: يَا بَنِيَّ إِنَّهَا بِدْعَةٌ.

۱۰۸۱- حضرت ابوماک اشجعی نے اپنے والد محترم (طارق بن اشیم) رضی اللہ عنہ سے بیان کیا انھوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے قوت نہ فرمائی۔ میں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے بھی قوت نہ کی۔ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے بھی قوت نہ کی۔ میں نے عثمان رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے بھی قوت نہ کی۔ میں نے علی رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے بھی قوت نہ کی۔ پھر فرمایا: اے بیٹے! یہ بدعت ہے۔

فائدہ: ان صحابی کے علم میں نبی ﷺ اور خلفائے راشدین کا قوت فرمانا نہیں آ سکا اس لیے انھوں نے اسے بدعت قرار دیا۔ یا پھر ان کا مطلب یہ ہے کہ قوت پر دوام بدعت ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ بوقت ضرورت قوت

۱۰۸۰- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۷۸، وهو في الكبرى، ح: ۶۶۶.

۱۰۸۱- [استادہ صحیح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ماجاء في ترك القنوت، ح: ۴۰۲، ۴۰۳، وابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ماجاء في القنوت في صلاة الفجر، ح: ۱۲۴۱ من حديث أبي مالك سعد بن طارق به، وقال الترمذي: "حسن صحيح"، وهو في الكبرى، ح: ۶۶۷.

نازلہ پڑھتے تھے۔ (مزید دیکھیے: حدیث: ۱۰۷۷)

(المعجم ۲۳) - بَابُ تَبْرِيدِ الْحَصَى

باب: ۳۳- عجدہ کرنے کے لیے گرم نکلگریوں
کو ٹھنڈا کرنا

لِلشُّجُودِ عَلَيْهِ (التحفة ۳۸۰)

۱۰۸۲- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا عَبَادٌ عَنْ

۱۰۸۲- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت

مُحَمَّدَ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ،
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الظَّهْرَ فَأَخَذَ قَبْضَةً مِنْ
حَصَى فِي كَفِّي أَبْرَدَهُ، ثُمَّ أَحْوَلَهُ فِي كَفِّي
الْآخَرَ، فَإِذَا سَجَدْتُ وَضَعْتُهُ لِحَبْثِي.

ہے فرماتے ہیں: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر کی
نماز پڑھا کرتے تھے تو میں اپنی مٹھی میں کچھ نکلگیاں پکڑ
لیتا تھا تاکہ انھیں ٹھنڈا کروں۔ پھر (جب ہاتھ جلنے لگتا
تو) انھیں دوسری مٹھیلی میں منتقل کر لیتا تھا۔ پھر جب میں
عجدہ کرتا تو انھیں اپنے ماتھے کے نیچے رکھ لیتا۔

☀️ فوائد و مسائل: ① زمین گرم ہوتی تھی۔ براہ راست شدید گرم زمین پر ہاتھ رکھنا انتہائی مشکل تھا، لہذا نبی

ﷺ نے نکلگیاں پکڑ کر ان پر ہاتھ رکھ لیتے۔ رسول اللہ ﷺ کا عجدہ بھی لمبا ہوتا تھا۔ معلوم ہوتا ہے نماز یا نمازی کی
مصلحت کے لیے نماز کے علاوہ کوئی فعل کرنا پڑے تو کوئی حرج نہیں۔ فعل کی حد بندی ممکن نہیں ہے البتہ ایسا
مشغول نہ ہو کہ دیکھنے والا اسے نماز سے خارج تصور کرے۔ ② یہ بھی ثابت ہوا کہ نماز ظہر جلدی ادا کرنی
چاہیے اور اسے اس قدر لیٹ نہیں کرنا چاہیے کہ زمین ٹھنڈی ہونے کا انتظار کیا جائے۔ اس طرح تو اس کا وقت
نکل جائے گا۔ حدیث میں جو اہر اظہر کا حکم ہے اس سے مراد یہ ہے کہ زوال کے بعد تھوڑا بہت انتظار کر لیا
جائے تاکہ عین زوال شمس کے وقت دھوپ کی جوشدت اور تمازت ہوتی ہے اس میں قدرے کمی آ جائے اور
سائے ڈھل جائیں تاکہ لوگ آسانی کے ساتھ مسجد میں آسکیں، ورنہ گرمی اور زمین کی تپش تو عصر کے وقت بھی
ختم نہیں ہوتی۔ ③ دوران نماز میں تکلیف اور ضرر کی خلافی کی جا سکتی ہے اس طرح کے عمل سے نماز باطل نہیں
ہوتی۔ ④ نماز کا اہتمام ضروری ہے اگرچہ اس کے لیے مشقت برداشت کرنی پڑے۔ ⑤ ان تمام سہولیات و
مراعات کو زیر استعمال لایا جا سکتا ہے جو شوع میں اضافے کا باعث ہوں۔ ⑥ کسی صحابی کا یہ کہنا کہ ”ہم ایسے
کیا کرتے تھے“ مرفوع کے حکم میں ہے۔ لیکن یہاں اس سے بھی قوی قرینہ موجود ہے۔ وہ یہ کہ حضرت جابر بن
عبد اللہ رضی اللہ عنہما نے آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے اور آپ ﷺ نمازیوں کو اپنے پیچھے سے بھی دیکھتے تھے
اور آپ ﷺ نے انھیں منع نہیں فرمایا۔ اس اعتبار سے اس کا مرفوع ہونا زیادہ قوی ہے۔ واللہ أعلم۔

۱۰۸۲- [استادہ حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب وقت صلاة الظهر، ح: ۳۹۹ من حديث عباد بن عباد به،
وهو في الكبرى، ح: ۶۶۸، وصححه ابن خبان (موراد)، ح: ۲۶۷.

بجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

باب: ۳۳- بجدے میں جاتے وقت

اللہ اکبر کہنا

(المعجم ۳۴) - بَابُ التَّكْبِيرِ لِلشُّجُودِ

(التحفة ۳۸۱)

۱۰۸۳- حضرت مطرف سے روایت ہے کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے اور میں نے حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی۔ آپ جب سجدہ کرتے تو اللہ اکبر کہتے اور جب بجدے سے سر اٹھاتے تب بھی اللہ اکبر کہتے اور جب دو رکعتوں سے اٹھتے تب بھی اللہ اکبر کہتے۔ جب آپ نے نماز پوری کر لی تو حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا: اللہ کی قسم! ان صاحب نے مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یاد کرا دی ہے۔

۱۰۸۳- أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبِ بْنِ الْعَرَبِيِّ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ غَيْلَانَ بْنِ جَرِيرٍ، عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ: صَلَّيْتُ أَنَا وَعِزْمَرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ خَلْفَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَكَانَ، إِذَا سَجَدَ كَبَّرَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الشُّجُودِ كَبَّرَ، وَإِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ كَبَّرَ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَخَذَ عِمْرَانُ يَدِي فَقَالَ: لَقَدْ ذَكَّرَنِي هَذَا قَالَ: كَلِمَةً يَعْنِي صَلَاةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

🌞 نوادہ مسائل: ① پیچھے گزر چکا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہی کے دور میں بعض ائمہ نے تکبیریں کہنے میں سستی شروع کر دی تھی۔ یا تو کہتے ہی نہیں تھے یا بہت آہستہ بلکہ زیر لب کہتے تھے۔ یہ نزاکت تھی کوئی عذر نہ تھا لہذا ایسا کرنا مذموم تھا۔ ہاں عذر ہوتا الگ بات ہے جیسے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ بڑھا پنے کی وجہ سے ان کی تکبیر کی آواز پھیل مضمون کو سنانی نہ دیتی تھی۔ ② حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے کہ وہ کس قدر سنت نبوی کے محافظ اور عامل تھے کہ جب اکثر لوگ تکبیرات انتقال چھوڑ چکے تھے بلکہ بعض ان کی مشروعیت کا انکار بھی کرتے تھے ایسے وقت میں انہوں نے ان کا احیا (انہیں زندہ) کیا۔

۱۰۸۳- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جھکنے اور اٹھنے کے وقت اللہ اکبر کہتے تھے آخر میں دائیں بائیں دونوں طرف سلام پھیرتے تھے۔ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر

۱۰۸۴- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ: حَدَّثَنَا مُعَاذٌ وَيَحْيَى قَالَا: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ، عَنْ

۱۰۸۳- أخرجه البخاري، الأذان، باب إتمام التكبير في السجود، ح: ۷۸۶، ومسلم، الصلاة، باب إثبات التكبير في كل خفض ورفع في الصلاة... الخ، ح: ۳۹۳ من حديث حماد بن زيد، وهو في الكبرى، ح: ۶۶۹.
۱۰۸۴- [صحيح] أخرجه أحمد: ۳۸۶/۱ عن يحيى القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۰، والترمذي، الصلاة، باب ماجاء في التكبير عند الركوع والسجود، ح: ۲۵۳، وقال: 'حسن صحيح'، وللحديث شواهد كثيرة جداً.

حجے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ خَفْضٍ وَرَفْعٍ، وَيُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ بَسَارِهِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَفْعَلَانِهِ.

☀️ فائدہ: ”ہر جھکنے اور اٹھنے کے وقت۔“ البتہ اس سے رکوع سے اٹھنا مستحبی ہے کہ وہاں اللہ اکبر کی بجائے [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] منوں ہے۔ گویا ایک آدھ کو اکثر کے تابع کر دیا۔

(المعجم ۳۵) - بَابُ: كَيْفَ يَحْنِي لِلشُّجُودِ (التحفة ۳۸۲)

۱۰۸۵- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ يُونُسَ - وَهُوَ ابْنُ مَاهَلِكٍ - يُحَدِّثُ عَنْ حَكِيمٍ قَالَ: بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا أُخْرَجَ إِلَّا قَانِمًا.

☀️ فائدہ: یعنی رکوع ہی سے سیدھا یا رکوع سے مکمل سیدھا کھڑے ہوئے بغیر حجے میں نہیں جاؤں گا بلکہ رکوع سے سیدھا کھڑا ہوں گا پھر حجے میں گروں گا۔ اس جملے کے اور بھی کئی معانی کیے گئے ہیں مثلاً: میں نہیں مروں گا مگر اسلام پر ثابت قدمی کی حالت میں وغیرہ۔ مگر پہلا معنی ہی مناسب ہے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۳۶) - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ لِلشُّجُودِ (التحفة ۳۸۳)

۱۰۸۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَصِيْبٍ عَنْ [سَعِيدِ] عَنْ

۱۰۸۶- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ اپنی نماز میں جب

۱۰۸۵- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۴۰۲/۳ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۱. • حكيم هو ابن حزام رضي الله عنه.

۱۰۸۶- [إسناده ضعيف] أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار عن أحمد بن شعيب النسائي به، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۲ ومن طريقه أخرجه ابن حزم في المحلى: ۹۲/۴، مسألة: ۴۴۲. • سعيد هو ابن أبي عروبة، وهو مدلس كما قال النسائي (سير أعلام النبلاء: ۷/۷۴)، وشيخه قتادة عنن، تقدم، ح: ۳۴، ولا يصح في هذا الباب شيء.

۱۲- کتاب التطبيق جہدے سے حلقی احکام و مسائل

قَتَادَةَ، عَنْ نَضْرِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ: أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ، إِذَا رَكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ، وَإِذَا سَجَدَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ السُّجُودِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ.

رکوع کرتے یا رکوع سے سر اٹھاتے یا سجدے میں جاتے یا سجدے سے سر اٹھاتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ انھیں کانوں کے کناروں کے برابر کرتے۔

۱۰۸۷- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَضْرِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ: أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ فَذَكَرَ مِثْلَهُ.

۱۰۸۷- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے (رفع الیدین کیا)۔ پھر اسی سابقہ (روایت) کی مثل بیان کیا۔

۱۰۸۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مَعْلُذُ بْنُ هِشَامٍ قَالًا: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَضْرِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ: أَنَّهُ رَأَى نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَذَكَرَ نَحْوَهُ وَزَادَ فِيهِ: وَإِذَا رَكَعَ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ.

۱۰۸۸- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما سے مروی ہے انھوں نے نبی ﷺ کو دیکھا آپ جب نماز شروع فرماتے۔ پھر اسی (سابقہ حدیث) کی طرح بیان کیا۔ اس میں اتنا زیادہ کیا: اور جب رکوع کرتے تب بھی ایسے ہی کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے پھر بھی ایسے ہی کرتے اور جب سجدے سے سر اٹھاتے تب بھی ایسے ہی کرتے۔

🌞 قاتدہ: حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما کی مذکورہ روایات میں سجدے میں جاتے وقت اور سجدے سے سر اٹھاتے وقت رفع الیدین کرنے کا ذکر ہے لیکن یہ تینوں روایات ضعیف ہیں جس کی تفصیل تخریج میں موجود ہے۔ اس کے برعکس بالکل صحیح روایات میں سجدے کے رفع الیدین کی لٹی آئی ہے۔ ان میں سے ایک روایت اگلے باب میں آ رہی ہے۔ ان صحیح روایات کو چھوڑ کر ایک ضعیف یا متنازع فیہ روایت پر عمل کرنا دانش مندی نہیں۔

۱۰۸۷- [ضعیف] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۳.

۱۰۸۸- [ضعیف] انظر الحديثين السابقين، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۴.

۱۲- کتاب التطبيق

بجہ سے حلق احکام و مسائل

باب: ۳۷- سجده میں جاتے یا اٹھتے

وقت رفع الیدین نہ کرنا

۱۰۸۹- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ جب نماز شروع فرماتے، جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے اٹھتے تو رفع الیدین کرتے۔ لیکن سجده میں (جاتے یا سجده سے اٹھتے وقت) ایسا نہیں کرتے تھے۔

(المعجم ۳۷) - تَرَكَ رَفْعَ الْيَدَيْنِ حِينَ

السُّجُودِ (التحفة ۳۸۴)

۱۰۸۹- أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَيْبِدِ الْكُوفِيِّ الْمُحَارِبِيُّ: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنِ ابْنِ جُمَرَةَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا فَتَحَ الصَّلَاةَ، وَإِذَا رَكَعَ، وَإِذَا رَفَعَ، وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ.

باب: ۳۸- سجده کو جاتے وقت انسان کا

کون سا عضو زمین پر پہلے لگنا چاہیے؟

۱۰۹۰- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ سجده کرتے تو اپنے گھٹنے پہنے ہاتھوں سے پہلے رکھتے اور جب اٹھتے تو اپنے ہاتھ گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے۔

(المعجم ۳۸) - بَابُ أَوَّلِ مَا يَصِلُ إِلَى

الْأَرْضِ مِنَ الْإِنْسَانِ فِي سُجُودِهِ

(التحفة ۳۸۵)

۱۰۹۰- أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَيْسَى الْقُومِيَّيْنِ السُّنَطَائِيَّيْنِ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ [أَخْبَرَنَا شَرِيكٌ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ، وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ.

۱۰۹۱- حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے رسول اللہ

۱۰۹۱- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ

۱۰۸۹- [صحیح] تقدم، ح: ۸۷۸، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۵.

۱۰۹۰- [استادہ ضعیف] أخرجه أبوداود، الصلاة، باب كيف يضع ركبته قبل يديه، ح: ۸۲۸ عن الحسين بن عيسى به، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۶، وحسن الترمذي، ح: ۶۶۸، وصححه ابن خزيمة، وابن حبان. * شريك مدلس، رماه بالندليس الدارقطني وغيره، وكان يترأ من التلبيس، ولعل هذه البراءة كانت بعد اختلافه، والله أعلم، فالحديث ضعيف من أجل ضعفه.

۱۰۹۱- [استادہ حسن] أخرجه أبوداود، الصلاة، باب: كيف يضع ركبته قبل يديه، ح: ۸۴۱، والترمذي، الصلاة، باب آخر منه، ح: ۶۶۹ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۷، وقال الترمذي: "غريب"، وصححه عبدالمحق الإشبيلي، وقواه النووي وغيره، وله شواهد عند ابن خزيمة، والحاكم وغيرهما، انظر الحديث ۴۴

۱۲- کتاب التطبيق

ابن نافع عن مُحَمَّد بن عَبْدِ اللَّهِ بن حَسَن،
عَنْ أَبِي الزِّنَاد، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُعْمَدُ
أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَيَبْرُكُ كَمَا يَبْرُكُ الْجَمَلُ».

۱۰۹۲- أَخْبَرَنَا هَارُونُ بْنُ مُحَمَّدٍ بنِ
بَكَّارِ بنِ بِلَالٍ مِنْ كِتَابِهِ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ
مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ:
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بنِ الْحَسَنِ عَنْ
أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا سَجَدَ
أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكُوعِهِ، وَلَا يَبْرُكُ
بِرُؤُوكِ النَّبَعِيرِ».

فائدہ: باب کی تیسری روایت دوسری روایت کی تفصیل ہے اور یہ پہلی روایت کے بالکل الٹ ہے۔ پہلی روایت اکثر محدثین کے نزدیک ضعیف ہے جیسا کہ مطلق کتاب نے بھی اسے سداً ضعیف قرار دیا ہے تاہم بعض نے اسے صحیح بھی کہا ہے اس لیے ان کے نزدیک دونوں طرح جائز ہے کیونکہ ان کے خیال میں دونوں روایات صحیح ہیں۔ احناف وغیرہ نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت کو ترجیح دی ہے کیونکہ جو عضو زمین کے زیادہ قریب ہے وہ پہلے لگنا چاہیے اور جو دور ہے وہ بعد میں۔ اکثر محدثین نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو ترجیح دی ہے کیونکہ حضرت وائل رضی اللہ عنہ کی روایت پر عمل کرنے سے اونٹ سے مشابہت ہوتی ہے اور اس مشابہت سے روکا گیا ہے۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ ہاتھ پہلے رکھنے چاہئیں گھٹنے بعد میں کیونکہ یہ فطرت انسانیہ کے مطابق ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو سہارے کے لیے ہاتھ دیے ہیں۔ جانور تو مجبور ہیں کہ ان کے پاس ہاتھ نہیں ہیں لہذا وہ بغیر سہارے کے بیٹھے اٹھتے ہیں بلکہ سب کام بغیر ہاتھوں کے کرتے ہیں۔ کھانا پینا مارنا وغیرہ۔ مگر انسان کے لیے ہاتھوں کا استعمال ضروری ہے ورنہ جانوروں سے مشابہت ہو جائے گی۔ حدیث میں اونٹ کا ذکر ہے۔ اونٹ بیٹھے وقت پہلے گھٹنے زمین پر رکھتا ہے۔ اگر گھٹنے پہلے رکھے جائیں تو ہاتھوں کا سہارا نہ ہونے کی وجہ سے

۱۰۹۲ (۱۰۹۳)۔

۱۰۹۲- [سنادہ حسن] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۸.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۱۲- کتاب التطبیق

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

کھٹے اونٹ کی طرح زمین پر نہیں گے۔ بوڑھوں کے لیے مشکل بھی ہے اور چوٹ لگنے یا گرنے کا خطرہ بھی لہذا اٹھتے بیٹھتے وقت ہاتھوں کا سہارا چاہیے، یعنی بیٹھتے وقت پہلے ہاتھ رکھیں پھر کھٹے اور اٹھتے وقت پہلے کھٹے اٹھائیں پھر ہاتھ۔ یاد رہے اونٹ (بلکہ سب جانوروں) کے کھٹنے اگلے پاؤں میں ہوتے ہیں، شکلا بھی، فعلاً بھی اور کچھل ٹانگیں انسانوں کے بازوؤں جیسی ہوتی ہیں۔ چونکہ اونٹ سیدھا گھٹنوں پر بیٹھتا ہے اس لیے اس کا خاص ذکر کیا گیا ہے اور اس کی مشابہت سے روکا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۳۹) - بَابُ وَضْعِ الْيَدَيْنِ مَعَ
الْوَجْهِ فِي السُّجُودِ (التحفة ۳۸۶)

باب: ۳۹- سجدے میں دونوں ہاتھوں
کو چہرے کے ساتھ رکھنا

۱۰۹۳- أَخْبَرَنَا زِيَادُ بْنُ أَيُّوبَ دَلُوبَةَ: حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْبَةَ: حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عَمْرٍو رَفَعَهُ قَالَ: إِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوَجْهُ، فَإِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ وَجْهَهُ فَلْيَضَعْ يَدَيْهِ، وَإِذَا رَفَعَهُ فَلْيَرْفَعْهُمَا.

۱۰۹۳- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور انہوں نے اسے رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کیا ہے کہ آپ نے فرمایا: ”تحقیق دونوں ہاتھ چہرے کی طرح سجدہ کرتے ہیں۔ جب تم میں سے کوئی شخص اپنا چہرہ زمین پر رکھے تو اپنے دونوں ہاتھ بھی رکھے اور جب چہرہ اٹھائے تو انہیں بھی اٹھالے۔“

فائدہ: مقصود یہ ہے کہ سجدے میں صرف چہرہ زمین پر لگانا کافی نہیں بلکہ دونوں ہاتھ بھی زمین پر چہرے کے ارد گرد رکھے ہونے چاہئیں تاکہ ان کا بھی سجدہ ہو سکے۔ اگلی روایت میں اس کی مزید وضاحت ہے۔

(المعجم ۴۰) - بَابُ: عَلَى كَيْفِ السُّجُودِ
(التحفة ۳۸۷)

۱۰۹۴- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ: حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ عَمْرٍو، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْضَاءٍ، وَلَا يَكْفُ شَعْرُهُ وَلَا يَتَابَهُ.

۱۰۹۴- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: نبی ﷺ کو حکم دیا گیا کہ سات اعضا پر سجدہ کریں اور نماز کے دوران میں اپنے بالوں اور کپڑوں کو اٹھانہ کریں۔

۱۰۹۳- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب أعضاء السجود، ح: ۸۹۲ من حديث إسماعيل ابن علي به، وهو في الكبرى، ح: ۶۷۹، وصححه الحاكم على شرط الشيخين ۱/ ۲۲۶، ۲۲۷، وواقفه الذهبي، وله طريق آخر صحيح موقوف في الموطأ.

۱۰۹۴- أخرجه البخاري، الأذان، باب لا يكف شعراً، ح: ۸۱۵، ومسلم، الصلاة، باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر... الخ، ح: ۴۹۰ من حديث حماد بن زيد به، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۰.

۱۲- کتاب التطبیق

فوائد ومسائل: ①- سات اعضاء، یعنی دو ہاتھ دو گھٹنے دو پاؤں اور چہرہ، یعنی پیشانی (ناک سمیت) یہ سب اعضاء زمین پر لگنے چاہئیں۔ تھوڑی دیر کے لیے کوئی عضو کسی وجہ سے اٹھ جائے تو الگ بات ہے۔ مجموعی طور پر سجدہ ان سات اعضاء کے ساتھ ہونا چاہیے۔ ②- سجدے میں جاتے وقت بال یا کپڑوں کو مٹی سے بجانے کے لیے اکٹھا نہیں کرنے چاہئیں بلکہ انہیں زمین پر لگنے دیں۔ اس سے عاجزی پیدا ہوگی، تکبر کی لٹی ہوگی، تیز دہ بھی سجدہ کرتے ہیں اکٹھا کرنے سے ان کا سجدہ نہیں ہوگا۔

(المعجم ۴۱) - تَفْسِيرُ ذَلِكَ (التحفة ۳۸۸) باب: ۴۱- ان (سات) اعضاء کی تفصیل

۱۰۹۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ: أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا سَجَدَ الْعَبْدُ سَجَدَ مِنْهُ سَبْعَةُ آرَابٍ وَجْهُهُ وَكَفَاهُ وَرُكْبَتَاهُ وَقَدَمَاهُ».

۱۰۹۵- حضرت عباس بن عبدالمطلب ؓ سے مروی ہے انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا: ”جب انسان سجدہ کرتا ہے تو اس کے ساتھ سات اعضاء سجدہ کرتے ہیں: اس کا چہرہ اس کی دو ہتھیلیاں اس کے دو گھٹنے اور اس کے دو پاؤں۔“

فائدہ: چہرے سے مراد ناک سمیت پیشانی ہے جیسا کہ اگلی روایات سے واضح ہے۔

(المعجم ۴۲) - أَلَسْجُودُ عَلَى الْجَبِينِ

(التحفة ۳۸۹)

۱۰۹۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ وَالْحَارِثُ بْنُ يَسْكِينٍ قِرَاءَةً عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ - وَاللَّفْظُ لَهُ - عَنِ ابْنِ الْقَاسِمِ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ

۱۰۹۶- حضرت ابو سعید خدری ؓ سے منقول ہے فرمایا: (رمضان المبارک کی) اکیسویں رات کی صبح کو میری آنکھوں نے رسول اللہ ﷺ کے ماتھے اور ناک پر پانی اور مٹی، یعنی کچھڑ کے نشانات دیکھے۔ یہ روایت مختصر ہے۔

۱۰۹۵- أخرجه مسلم، الصلاة، باب أعضاء السجود والنهي عن كشف الشمر... الخ، ح: ۴۹۱ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۱.

۱۰۹۶- أخرجه البخاري، الاعتكاف، باب الاعتكاف في العشر الأواخر، ح: ۲۰۲۷ من حديث مالك، ومسلم، الصيام، باب فضل ليلة القدر والحث على طلبها... الخ، ح: ۱۱۶۷/۲۱۴ من حديث يزيد بن عبد الله به، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۲، والموطأ (رواية ابن القاسم، ح: ۵۱۶، ورواية يحيى بن يحيى ۳۱۹/۱ بطوله).

جدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

الْحَارِثِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ قَالَ: فَصُرَّتْ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ عَلَى جَبِينِهِ وَأَنْفِهِ أَثَرُ الْمَاءِ وَالطَّيْنِ مِنْ
صَبْحِ لَيْلَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ. مُخْتَصَرٌ.

فائدہ: جدے میں ماتھے کا زمین پر لگنا ضروری ہے کیونکہ جدے کے معنی ہی ماتھا زمین پر رکھنا ہیں الا یہ کہ کوئی عذر ہو مثلاً: پھوڑا پھنسی ہو یا کریا سر میں تکلیف ہو یا آنکھ کا آپریشن کرایا ہو یا اس کے علاوہ جو چیز بھی ماتھا زمین پر رکھنے سے مانع ہو۔

باب: ۴۳- ناک پر سجدہ

(المعجم ۴۳) - السُّجُودُ عَلَى الْأَنْفِ

(التحفة ۳۹۰)

۱۰۹۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں اور میں بال اور کپڑے نہ سمیٹوں۔ (سات اعضاء یہ ہیں:) ماتھا اور ناک، دو ہاتھ، دو گھٹنے اور دو قدم۔“

۱۰۹۷- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ
السَّرْحِ وَيُونُسُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى وَالْحَارِثُ
ابْنُ مَسْكِينٍ قِرَاءَةً عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ -
وَاللَّفْظُ لَهُ - عَنِ ابْنِ وَهْبٍ، عَنِ ابْنِ
جُرَيْجٍ، عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ، عَنِ
أَبِيهِ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
قَالَ: «أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ، لَا
أَكْفُ الشَّعْرَ وَلَا الثِّيَابَ: الْأَجْنَهَةَ وَالْأَنْفَ
وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ».

فائدہ: اس حدیث میں ماتھا اور ناک ایک عضو شمار کیے گئے ہیں۔ گویا دونوں مل کر ایک عضو بنتے ہیں کیونکہ دونوں ایک عضو یعنی چہرے کے اجزا ہیں، لہذا دونوں کو زمین پر لگنا چاہیے۔ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک دونوں میں سے کسی ایک کا لگنا کافی ہے کیونکہ کوئی عضو بھی مکمل تو لگ نہیں سکتا، کچھ حصہ ہی لگتا ہے۔ جب یہ دونوں ایک عضو ہیں تو پھر ان دونوں میں سے کسی ایک کا کچھ حصہ لگنا کافی ہے مگر احادیث اس موقف کی تائید نہیں کرتیں۔ صحیح

۱۰۹۷- أخرجه مسلم، الصلاة، باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر والثوب وقصص الرأس في الصلاة، ح: ۲۳۱ / ۴۹۰ من حديث ابن وهب، والبخاري، الأذان، باب السجود على الأنف، ح: ۸۱۲ من حديث عبدالله بن طاووس به، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۳.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۱۲- کتاب التلطیق

بات سبکی ہے کہ دونوں کو لگنا چاہیے۔

(المعجم ۴۴) - السُّجُودُ عَلَى الْيَدَيْنِ
(التحفة ۳۹۱)

باب ۳۴- دونوں ہاتھوں پر سجدہ

۱۰۹۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں: ماتھے پر اور (یہ کہتے ہوئے) آپ نے اپنی ناک کی طرف اشارہ کیا ”دونوں ہاتھوں پر دونوں گھٹنوں پر اور دونوں پاؤں کے اطراف پر۔“

۱۰۹۸- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مَنْصُورٍ النَّسَائِيُّ: حَدَّثَنَا الْمُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ: حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَمْرٌ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى مَبْعَةِ أَعْظَمَ عَلَى الْجَبْهَةِ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ عَلَى الْأَنْفِ، وَالْيَدَيْنِ، وَالرُّكْبَتَيْنِ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ».

فائدہ: اس روایت میں ”عظم“ کا لفظ ہے جس کے معنی ہڈی کے ہوتے ہیں مگر مراد عضو ہی ہے اگرچہ ایک عضو کی ہڈیوں اور جوڑوں پر مشتمل ہو سکتا ہے ہاتھ پاؤں وغیرہ۔

(المعجم ۴۵) - السُّجُودُ عَلَى الرُّكْبَتَيْنِ
(التحفة ۳۹۲)

باب ۳۵- گھٹنوں پر سجدہ

۱۰۹۹- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ آپ سات اعضاء پر سجدہ کریں..... اور آپ کو بال اور کپڑے سینے سے روکا گیا..... دونوں ہاتھوں پر دونوں گھٹنوں پر اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کے کناروں پر۔ (حدیث کے راوی) سفیان نے کہا: ابن طاووس نے اپنے دونوں ہاتھ اپنی پیشانی پر رکھے اور انھیں ناک پر سے گزارا اور فرمایا: یہ ایک عضو ہے۔ (امام نسائی نے فرمایا) یہ (امام نسائی نے فرمایا) لفظ

۱۰۹۹- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الْمَكِّيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الزُّهْرِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَسْجُدَ عَلَى سَبْعٍ - وَنَهَى أَنْ يَكْفِيَ الشَّعْرَ وَالثِّيَابَ - عَلَى يَدَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ. قَالَ سُفْيَانُ: قَالَ لَنَا ابْنُ طَاوُسٍ: وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى

۱۰۹۸- [صحیح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۴.

۱۰۹۹- [صحیح] انظر الحديثين السابقين، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۵.

۱۲- کتاب التطبيق

جَبَّهَيَّ وَأَمْرَهَا عَلَىٰ أَنفِهِ قَالَ: هَذَا وَاحِدٌ (میرے استاذ) محمد بن منصور کے ہیں۔
وَاللَّفْظُ لِمُحَمَّدٍ.

فائدہ: امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت دو استادوں سے سنی۔ ایک محمد بن منصور اور دوسرے عبداللہ بن محمد ہیں۔
روایت میں بیان کردہ الفاظ محمد بن منصور کے ہیں۔ عبداللہ بن محمد کے الفاظ اس سے کچھ مختلف ہو سکتے ہیں
اگرچہ معنی دونوں کے ایک ہی ہیں۔

باب: ۴۶- دونوں پاؤں پر سجدہ

(المعجم ۴۶) - بَابُ: السُّجُودِ عَلَىٰ

الْقَدَمَيْنِ (التحفة ۳۹۳)

۱۱۰۰- حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ سے مروی

ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا: ”جب
بندہ سجدہ کرتا ہے تو اس کے ساتھ سات اعضاء سجدہ
کرتے ہیں: اس کا چہرہ اس کے دونوں ہاتھ (ہتھیلیاں)
اس کے دونوں گھٹنے اور اس کے دونوں قدم۔“

۱۱۰۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَبْدِ الْحَكَمِ، عَنْ شُعَيْبِ بْنِ اللَّيْثِ
قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ
أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ:
أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِذَا سَجَدَ
الْعَبْدُ، سَجَدَ مَعَهُ سَبْعَةٌ أَرَابٍ وَجْهُهُ وَكَفَاؤُهُ
وَرُكْبَتَاؤُهُ وَقَدَمَاؤُهُ.

باب: ۴۷- سجدے میں پاؤں کھڑے کرنا

(المعجم ۴۷) - بَابُ نَضْبِ الْقَدَمَيْنِ فِي

السُّجُودِ (التحفة ۳۹۴)

۱۱۰۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے

ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بستر پر نہ پایا۔ (میں نے
ٹٹولنا شروع کیا) میرا ہاتھ آپ کو لگا تو آپ سجدے میں
تھے اور آپ کے دونوں پاؤں کھڑے تھے اور آپ پڑھ
رہے تھے: [اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ..... كَمَا

۱۱۰۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ
ابْنُ عُمَرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ،
عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ عَائِشَةَ
قَالَتْ: فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ

۱۱۰۰- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۹۵، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۶.

۱۱۰۱- [صحیح] تقدم، ح: ۱۶۹، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۷.

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

أَتْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ [اے اللہ! میں تیرے غصے سے (بچنے کے لیے) تیری رضا مندی کی پناہ میں آتا ہوں اور تیری سزا سے (بچنے کے لیے) تیری معافی کی پناہ میں آتا ہوں اور تجھ (تیرے عذاب) سے (بچنے کے لیے) تیری (رحمت کی) پناہ میں آتا ہوں۔ میں تیری پوری تعریف نہیں کر سکتا۔ تو اسی طرح ہے جس طرح تو نے خود اپنی تعریف کی ہے۔“

فَأَنْتَهَيْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ سَاجِدٌ وَقَدَمَاهُ مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! إِنِّي أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَبِمَعَايَاكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ، وَبِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي نِئَاءَ عَلَيَّكَ أَنْتَ كَمَا أَتْنَيْتَ عَلَيَّ نَفْسِكَ».

فائدہ: سجدے کی حالت میں فطری طور پر پاؤں کھڑے ہی ہوتے ہیں۔ اس فطرت کو قائم رہنا چاہیے یعنی پاؤں کو کسی ایک طرف بچھایا نہ جائے بلکہ پاؤں سیدھے کھڑے ہوں اور ایڑیاں ملی ہوئی ہوں درمیان میں فاصلہ نہ ہو۔ انگلیاں جس قدر سرخیں انہیں قبلہ رخ موڑ لیا جائے۔ جو نہ سرخیں انہیں زمین پر لگا لیا جائے۔ چھوٹی انگلیاں زمین پر نہ لگ سکیں تو کوئی حرج نہیں۔

باب: ۳۸- سجدے میں پاؤں کی انگلیوں کو (قبیلے کی طرف) موڑنا

(المعجم ۴۸) - بَابُ فَتْحِ أَصَابِعِ الرَّجُلَيْنِ فِي السُّجُودِ (التحفة ۳۹۵)

۱۱۰۲- حضرت ابو سعید ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے ہوئے زمین پر گرتے تو اپنے بازو بظلموں سے دور رکھتے اور اپنے پاؤں کی انگلیوں کو (قبیلے کی طرف) موڑ لیتے۔ یہ روایت مختصر ہے۔

۱۱۰۲ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَهْوَى إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا، جَافَى عَضُدَيْهِ عَنْ إِبْطَيْهِ وَفَتَحَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ. مُخْتَصَرٌ.

باب: ۳۹- سجدے میں دونوں ہاتھوں کی جگہ

(المعجم ۴۹) - بَابُ مَكَانِ الْيَدَيْنِ مِنَ السُّجُودِ (التحفة ۳۹۶)

۱۲- کتاب التطبيق

۱۱۰۳- أَخْبَرَنِي أَحْمَدُ بْنُ نَاصِحٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ: سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ كَثْبَةَ يَذْكُرُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَاثِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَقُلْتُ: لَا نَظَرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَكَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى رَأَيْتُ إِنْهَامِيهِ قَرِيبًا مِّنْ أذُنِيهِ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْتَعِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ فَكَانَتْ يَدَايَ مِنْ أذُنَيْهِ عَلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي اسْتَقْبَلَ بِهِمَا الصَّلَاةَ.

۱۱۰۳- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ آیا تو میں نے (اپنے دل میں) کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو بغور دیکھوں گا۔ (میں نے دیکھا کہ) آپ نے اللہ اکبر کہا اور اپنے ہاتھ اٹھائے حتیٰ کہ میں نے آپ کے انگوٹھے آپ کے کانوں کے قریب دیکھے۔ جب آپ نے رکوع کرنے کا ارادہ کیا تو اللہ اکبر کہا اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے پھر اپنا سر (رکوع سے) اٹھایا تو آپ نے کہا: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ» اللہ لمن حمدہ پھر اللہ اکبر کہا اور سجدہ کیا تو آپ کے دونوں ہاتھ کانوں سے اسی جگہ تھے جہاں نماز شروع کرتے وقت تھے۔ (یعنی کانوں کے برابر تھے۔)

فائدہ: آغاز نماز میں رفع الیدین کانوں کے برابر بھی کیا جاسکتا ہے اور کندھوں کے برابر بھی۔ اسی طرح سجدے میں ہاتھ کانوں کے برابر بھی رکھے جاسکتے ہیں اور کندھوں کے برابر بھی اور اس تطبیق کے مطابق بھی جو رفع الیدین کے بارے میں بیان ہو چکا ہے۔

(المعجم ۵۰) - بَابُ النَّهْيِ عَنِ بَسْطِ الذَّرَاعَيْنِ فِي السُّجُودِ (التحفة ۳۹۷)

باب: ۵۰- سجدے کے دوران میں بازو زمین پر بچھانے کی ممانعت

۱۱۰۴- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ - وَهُوَ ابْنُ هَارُونَ - قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْعَلَاءِ - وَاسْمُهُ أَيُّوبُ بْنُ أَبِي مَسْكِينٍ - عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَفْتَرِشُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ فِي السُّجُودِ افْتِرَاشَ الْكَلْبِ».

۱۱۰۴- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "تم میں سے کوئی آدمی سجدے کی حالت میں اپنے بازو اس طرح زمین پر نہ پھیلائے جس طرح کتا پھیلاتا ہے۔"

۱۱۰۳- [إسناده صحيح] تقدم، ح: ۸۹۰، وهو في الكبرى، ح: ۶۸۹.

۱۱۰۴- [صحيح] أخرجه أحمد: ۳/ ۲۳۱ من حديث أبي العلاء به، وتقدم طرفه، ح: ۱۰۲۹، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۰.

جہ سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

فائدہ: نماز میں بلکہ عموماً بھی جانوروں کی مشابہت منع ہے، خصوصاً حرام جانوروں کی۔ کتاب جب زمین پر بیٹھتا یا لیتا ہے تو اپنے اگلے بازو زمین پر بچھا لیتا ہے۔ نمازی کو اپنے بازو زمین سے رانوں سے اور پہلو سے اٹھا کر دور رکھنے چاہئیں۔

باب: ۵۱- سجدہ کرنے کا طریقہ

(المعجم ۵۱) - بَابُ صِفَةِ السُّجُودِ

(التحفة ۳۹۸)

۱۱۰۵- حضرت ابواسحاق نے کہا کہ حضرت براء

بن عازب نے ہمیں سجدہ کرنے کا طریقہ بیان کیا تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے سرین کو اونچا کیا اور فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح (سجدہ) کرتے دیکھا ہے۔

۱۱۰۵- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ الْمُرُوزِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: وَصَفَ لَنَا الْبَرَاءُ السُّجُودَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ بِالْأَرْضِ وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ وَقَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُ.

۱۱۰۶- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما سے مروی ہے

رسول اللہ ﷺ جب نماز میں سجدہ کرتے تو اپنے دونوں بازو کھولتے انھیں اپنے پہلوؤں سے دور رکھتے اور پیٹ کو زمین سے اونچا رکھتے۔

۱۱۰۶- أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْمُرُوزِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ شَمِيلٍ، - هُوَ النَّضْرُ - قَالَ: أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى جَحَى.

فائدہ: ”کھولتے“ کا مطلب یہ ہے کہ بازوؤں کو پہلوؤں سے دور رکھتے زمین سے بھی اونچا رکھتے اور پیٹ کو رانوں سے اٹھا کر رکھتے۔ سجدہ زمین پر بچھ کر نہیں کرنا چاہیے بلکہ اونچا ہے۔ اس مسئلے میں مرد اور عورت کا کوئی فرق نہیں۔ بعض فقہاء نے خالص رائے کے ساتھ عورت کے لیے مینڈک کی طرح زمین سے چٹ کر سجدہ کرنا تجویز کیا ہے، مگر یاد رکھنا چاہیے کہ دین کسی کی رائے کی بنیاد پر نہیں بلکہ وحی کی بنیاد پر قائم ہوا ہے اس لیے صراحتاً منقول چیز کے مقابلے میں رائے کا استعمال مذموم اور ایسا قول مردود ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو حافظ صلاح الدین یوسف رحمہ اللہ کی تالیف ”کیا مرد اور عورت کی نماز میں فرق ہے؟“ طبع دار السلام۔

۱۱۰۵- [إسناده ضعيف] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب صفة السجود، ح: ۸۹۶ من حديث شريك القاضي به، وتقدم حاله، ح: ۱۰۹۰، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۱. • شريك عن.

۱۱۰۶- [حسن] أخرجه البيهقي ۱۱۵/۲ من حديث النضر بن شميل به، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۲، وصححه ابن خزيمة، ح: ۶۴۷، ونقل البيهقي عن أبي زكريا العنبري، قال: "جغ الرجل في صلاته، إذا مد ضبعه وتجانف في الركوع والسجود"، وللحديث شواهد عند أبي داود، ح: ۹۰۰ وغيره.

۱۲- کتاب التطبيق

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۱۰۷- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا بَكْرٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكِ ابْنِ بُحَيْنَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُو بَيَاضَ إِبْطَيْهِ.

۱۱۰۷- حضرت عبد اللہ بن مالک ابن بھینہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز میں سجدہ فرماتے تو اپنے بازو کھولتے حتیٰ کہ آپ کی بظلوں کی سفیدی نظر آتی۔

فائدہ: نبی ﷺ بظلوں کے بال صاف رکھتے تھے اس لیے سفید چمڑا نظر آتا تھا یا بالوں کے ارد گرد کی سفیدی مراد ہوگی۔ واللہ اعلم۔

۱۱۰۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيعٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَمْرَانَ، عَنْ أَبِي مِجَلَزٍ، عَنْ بَشِيرِ بْنِ نَوَيْكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: لَوْ كُنْتُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَأَبْصَرْتُ إِبْطَيْهِ، قَالَ أَبُو مِجَلَزٍ: كَأَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ فِي صَلَاةٍ.

۱۱۰۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اگر میں (مقتدی ہونے کی بجائے) رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہوتا تو میں (آپ کے سجدہ فرمانے کے وقت) آپ کی بظلیں دیکھ لیتا۔ ابو یوسف (راوی) نے کہا: معلوم ہوتا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس وقت نماز میں تھے اس لیے یوں فرمایا۔

۱۱۰۹- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَقْرَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكُنْتُ أَرَى عُفْرَةَ إِبْطَيْهِ إِذَا سَجَدَ.

۱۱۰۹- حضرت عبد اللہ بن اقرم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں پڑھیں۔ جب آپ سجدہ فرماتے تو میں آپ کی بظلوں کی سفیدی دیکھتا تھا۔

۱۱۰۷- أخرجه البخاري، المنافق، باب صفة النبي ﷺ، ح: ۳۵۶۴، ومسلم، الصلاة، باب الاعتدال في السجود، ووضع الكفين على الأرض... الخ، ح: ۴۹۵ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۳.

۱۱۰۸- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب من ذكر أنه يرفع يديه إذا قام من التنتين، ح: ۷۴۶ من حديث عمران به، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۴.

۱۱۰۹- [إسناده صحيح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ماجاء في التجافي في السجود، ح: ۲۷۴ من حديث داود به، وقال: "حسن، لا نعرفه إلا من حديث داود بن قيس"، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۵.

۱۲- کتاب التطبيق

(المعجم ۵۲) - بَابُ التَّجَافِي فِي

السُّجُودِ (التحفة ۳۹۹)

۱۱۱۰- حضرت یونس علیہ السلام سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب سجدہ فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اتنا کشادہ رکھتے کہ اگر بھیڑ بکری کا چھوٹا سا بچہ آپ کے بازوؤں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا۔

۱۱۱۰- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَصَمِّ - عَنْ عَمْرِو بْنِ يَزِيدَ - وَهُوَ ابْنُ الْأَصَمِّ - عَنْ مَيْمُونَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا سَجَدَ جَافَى يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ أَنَّ بَهْمَةً أَرَادَتْ أَنْ تَمُرَّ تَحْتَ يَدَيْهِ مَرَّتْ.

فوائد و مسائل: ① ہاتھوں کو پہلوؤں سے خوب دور رکھنا چاہیے اسی طرح پیٹ کو رانوں سے اٹھا کر رکھنا چاہیے۔ ② یہ بیت خشوع و خضوع اور تواضع کے زیادہ قریب ہے۔ ③ اہمات المؤمنین کی فضیلت کہ انھوں نے نبی اکرم ﷺ کے طریقہ عبادت کو بخور و یکھا اور سبھا بعد ازاں امت تک ایسے واضح انداز سے پہنچایا کہ کسی قسم کا ابہام باقی نہ رہا۔

(المعجم ۵۳) - بَابُ الْإِعْتِدَالِ فِي

السُّجُودِ (التحفة ۴۰۰)

۱۱۱۱- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”سجدے میں اعتدال اختیار کرو اور کوئی شخص اپنے بازو اس طرح زمین پر نہ بچھائے جس طرح کتا بچھاتا ہے۔“ یہ لفظ حضرت اسحاق بن ابراہیم کے ہیں۔

۱۱۱۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَأَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطُوا أَعْدَكُمْ ذِرَاعِيهِ أَنْبِطَ الْكَلْبِ» أَلْفَطُ لِإِسْحَاقَ.

۱۱۱۰- أخرجه مسلم، الصلاة، باب الاعتدال في السجود ووضع الكفين على الأرض... الخ، ح: ۴۹۶ من حديث سفیان بن عیینة به، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۷، أخرجه أبو داود، الصلاة، باب صفة السجود، ح: ۸۹۸ عن قتیبة به.

۱۱۱۱- [صحيح] تقدم، ح: ۱۰۲۹، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۸.

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

فائدہ: اس وضاحت کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ اس روایت کو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے دو سندوں سے بیان کیا ہے۔ دونوں سندیں حضرت قتادہ پر مشفق ہوتی ہیں۔ پہلی سند حضرت اسحاق بن ابراہیم سے ہے اور دوسری حضرت اسماعیل بن مسعود سے۔ (مزید دیکھیے: حدیث: ۱۰۲۹)

باب: ۵۴- سجدے میں کمر سیدھی کرنا

(المعجم ۵۴) - بَابُ إِقَامَةِ الصُّلْبِ فِي

السُّجُودِ (التحفة ۴۰۱)

۱۱۱۲- حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”وہ نماز درست نہیں ہوتی جس میں نمازی رکوع اور سجدے کے دوران میں اپنی کمر کو سیدھا نہ کرے۔“

۱۱۱۲- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حَشْرَمٍ الْمَرْوَزِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَيْسَى - وَهُوَ ابْنُ يُونُسَ - عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُجْزِيءُ صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا صُلْبَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ».

فائدہ: دیکھیے حدیث نمبر ۱۰۲۸.

باب: ۵۵- کوعے کی طرح ٹھونکیں

(المعجم ۵۵) - بَابُ النَّهْيِ عَنْ نَفْرَةِ

الْفُرَابِ (التحفة ۴۰۲)

۱۱۱۳- حضرت عبدالرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے منع فرمایا: کوعے کی طرح ٹھونکیں مارنے سے، درندے کی طرح بازو بچھانے سے اور آدمی نماز کے لیے ایک ہی جگہ مقرر کر کے جیسے اونٹ (پٹھنے کے لیے) ایک جگہ مقرر

۱۱۱۳- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْحَكَمِ عَنْ شُعَيْبٍ، عَنِ اللَّيْثِ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنِ ابْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ تَمِيمَ بْنَ مَحْمُودٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ شَيْبٍ أَخْبَرَهُ: أَنَّ

۱۱۱۲- [إسناده صحيح] تقدم، ح: ۱۰۲۸، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۹.

۱۱۱۳- [إسناده ضعيف] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، ح: ۸۶۲، وابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ماجاء في توطین المكان في المسجد یصلی فیہ، ح: ۱۴۲۹ من حدیث جعفر بن عبد الله به، وهو في الكبرى، ح: ۶۹۶، وصححه ابن خزيمة، ح: ۱۳۱۹، ۶۶۲، وابن حبان، ح: ۴۷۶، والحاكم ۲۲۹/۱، والذهبي. * تميم بن محمود ضعفه البخاري والجمهور، وضعفه راجع، وله شاهد ضعيف في مسند أحمد (۴۴۷/۵).

بجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَلَاثٍ عَنْ نَفْرَةٍ كَرِهَاتٍ
الغُرَابِ، وَافْتِرَاشِ السَّبْعِ، وَأَنْ يُؤْطَنَ
الرَّجُلُ الْمَقَامَ لِلصَّلَاةِ كَمَا يُؤْطَنُ الْبَعِيرُ.

فوائد و مسائل: ① مذکورہ روایت کو تصحیح کتاب نے سننا ضعیف قرار دیا ہے جبکہ دیگر محققین نے اسے شواہد کی بنا پر حسن قرار دیا ہے نیز علامہ اتوبی شارح سنن النسائی نے مذکورہ حدیث کے پہلے اور دوسرے جز کو شواہد کی بنا پر صحیح قرار دیا ہے اور شیخ البانی اور شارح سنن النسائی نے اس پر تفصیلی بحث کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ روایت سننا ضعیف ہونے کے باوجود معنا صحیح ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (سلسلة الأحادیث الصحيحة: ۱۵۷/۳، ۱۵۷، رقم: ۱۱۶۸، وذخيرة العقبی شرح سنن النسائی: ۳۳۷-۳۳۸) ② کوئے کی طرح ٹھونکیں مارنے سے مراد بہت ہلکا سہرہ کرنا ہے حتیٰ کہ دیکھنے والا سمجھے ٹھونکیں مار رہا ہے۔ بلکہ بجدے میں کم از کم تین دفعہ تسبیح پڑھنی چاہیے۔ یہ نہیں کہ ایک تسبیح جاتے ہوئے دوسری تسبیح بجدے میں اور تیسری اٹھتے ہوئے پڑھے کیونکہ یہ تو حقیقتاً بجدے میں ایک دفعہ تسبیح ہے۔ ③ بازو بچھانے سے مراد یہ ہے کہ بجدے میں بازو زمین پر رکھ دے جس طرح کتا وغیرہ لینے کی حالت میں زمین پر اپنے بازو کھول کر رکھ دیتا ہے اور منہ بھی زمین پر رکھ لیتا ہے۔ ④ ایک جگہ مقرر کرنے سے مراد یہ ہے کہ وہ کسی اور جگہ نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ اگر کوئی دوسرا شخص اس جگہ آ کھڑا ہو تو اسے ہٹا کر وہاں کھڑا ہو یا اس سے ناراض ہو البتہ امام اور مؤذن اس سے مستثنیٰ ہیں کہ ان کے لیے مجبوری ہے۔

باب: ۵۶- بجدے میں بال سمیٹنے

کی ممانعت

(المعجم ۵۶) - بَابُ النَّهْيِ عَنِ كَتْفِ

الشَّعْرِ فِي السُّجُودِ (النحفة ۴۰۳)

۱۱۱۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں اور (بجدے میں جاتے وقت) بال اور کپڑے نہ سمیٹوں۔“

۱۱۱۴- أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ
الْبَصْرِيُّ عَنْ يَزِيدَ - وَهُوَ ابْنُ زُرَيْعٍ - قَالَ:
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَرَوْحٌ - يَعْنِي ابْنَ الْقَاسِمِ -
عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَمِرْتُ أَنْ
أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةٍ وَلَا أَكْتَفِ شَعْرًا وَلَا نَوْتًا».

فائدہ: عرب لوگ عموماً سر کے بال بڑے رکھتے تھے اور کھلی آستینوں والی قمیص پہنتے تھے۔ بجدے میں جاتے

۱۱۱۴- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۹۴، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۰.

۱۲- کتاب التطبيق سجدے سے متعلق احکام و مسائل

تو بالوں اور آستینوں کو مٹی سے بچانے کے لیے بعض لوگ بالوں کو بار بار سیننے اور انہیں اکٹھا کرتے یا انہیں سر پر گچھے کی صورت میں باندھ لیتے۔ اسی طرح وہ آستینیں چڑھالیتے چونکہ یہ غیر ضروری حرکت ہے جو نماز میں منع ہے لہذا اس سے روک دیا گیا البتہ اگر پہلے سے بال باندھ لیے گئے ہوں یا آستینیں چڑھالی گئی ہوں اور نماز کے دوران میں کچھ نہ کیا جائے تو بعض علماء کے نزدیک جائز ہے مگر اگلی حدیث ان کے موقف کی تردید کرتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں مٹی سے بچنے کی قصداً کوشش کرنا تکبر کے ذیل میں آتا ہے بلکہ ہر عضو کو جو زمین پر لگتا ہے، گنے دے۔ مٹی کا لگنا تکبر کی نفی ہے اور طبیعت میں تواضع پیدا ہوتی ہے ورنہ نمازی کسی کس چیز کو مٹی سے بچائے گا؟ چہرے کو؟ ہاتھوں کو؟ گھٹنوں کو؟ پاؤں کو؟ ازار کو؟ چڑی کو؟ مٹی تو ضرور ہی لگے گی۔

(المعجم ۵۷) - بَابٌ مِّثْلُ الَّذِي يُصَلِّي وَهُوَ مَغْفُوصٌ (التحفة ۴۰۴)

باب: ۵۷- جو شخص بالوں کا جوڑا بنا کر نماز پڑھے اس کی مثال؟

۱۱۱۵- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے عبداللہ بن حارث کو نماز پڑھتے دیکھا جب کہ وہ سر کے بالوں کا جوڑا بنا کر اسے پیچھے باندھے ہوئے تھے۔ آپ اٹھے اور بالوں کا جوڑا (گچھا) کھولنے لگے۔ عبداللہ بن حارث نماز سے فارغ ہوئے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے: آپ کو میرے بالوں سے کیا شکایت تھی؟ (جو آپ نے انہیں کھولا) انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: ”اس قسم کے نمازی کی مثال اس شخص کی طرح ہے جو پیچھے بندھے ہوئے ہاتھوں (کسی مشکوں) سے نماز پڑھتا ہے۔“

۱۱۱۵- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَمْرٍو السَّرْحِيُّ مِنْ وُلْدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ بُكَيْرًا حَدَّثَهُ أَنَّ كُرَيْبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَارِثِ يُصَلِّي وَرَأْسُهُ مَغْفُوصٌ مِنْ وَرَائِهِ، فَقَامَ فَجَعَلَ يَحُلُّهُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ إِلَيَّ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ: مَا لَكَ وَرَأْسِي؟ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّمَا مِثْلُ هَذَا مِثْلُ الَّذِي يُصَلِّي وَهُوَ مَكْتُوفٌ».

فوائد و مسائل: ① جس طرح پیچھے بندھے ہوئے ہاتھوں والا بہت ناقص نماز پڑھتا ہے اسی طرح بندھے ہوئے بالوں والا اپنے بالوں کو ثواب سے محروم رکھتا ہے، بخلاف اس کے اگر وہ بال زمین پر لگتے تو ان کا بھی

۱۱۱۵- أخرجه مسلم، الصلاة، باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر . . . الخ، ح: ۴۹۲ عن عمرو بن سواد به، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۱.

۱۲- کتاب التطبیق

جدے سے متعلق احکام و مسائل

عبدہ شمار ہوتا اور انھیں ثواب ملتا۔ گویا نماز سے پہلے بھی بالوں کا جوڑا نہیں بنا ہونا چاہیے۔ چہ جائیکہ کوئی نماز میں ایسے کرے۔ ① خلاف شرع کام ہوتا دیکھ کر موع ہی پر حمیدہ کر دینی چاہیے خواہ خواہ یا بالکل سکوت نہیں کرنا چاہیے۔ ② برائی کو ہاتھ سے مٹانے کی طاقت ہوتو اسے ہاتھ سے مٹا دینا چاہیے۔ ③ خبر واحد حجت ہے۔

(المعجم ۵۸) - بَابُ النَّهْيِ عَنْ كَفِّ النَّيَابِ فِي السُّجُودِ (التحفة ۴۰۵)

باب: ۵۸- جدے میں جاتے وقت کپڑے اکٹھے کرنے (سینے) کی ممانعت

۱۱۱۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ الْمَكِّيُّ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ عَمْرٍو، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُسْجَدَ عَلَى سَبْعَةِ أَغْطَمٍ وَنَهِيَ أَنْ يُكْفَ الشَّعْرَ وَالنِّيَابَ.

۱۱۱۶- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کو حکم دیا گیا کہ سات اعضاء پر سجدہ کریں اور منع کیا گیا بال یا کپڑے اکٹھے کرنے (سینے) سے۔

🕌 فائدہ: اگر کپڑا پہلے سے اکٹھا کیا ہوا ہے جیسے نماز سے قبل آستینیں چڑھانی چاہیں تو پیش نماز سے زبردستی کوئی حرج نہیں لیکن حدیث کے الفاظ میں اس مفہوم کی گنجائش نہیں ہے لہذا پہلے ہی ایسے نہ کیا جائے۔

(المعجم ۵۹) - بَابُ السُّجُودِ عَلَى النَّيَابِ (التحفة ۴۰۶)

باب: ۵۹- کپڑوں پر سجدہ کرنا

۱۱۱۷- أَخْبَرَنَا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - هُوَ السَّلْمِيُّ - قَالَ: حَدَّثَنِي غَالِبُ الْقَطَّانُ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَزْنِيِّ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالظُّهَائِرِ سَجَدْنَا عَلَى نِيَابِنَا اتِّقَاءَ الْحَرِّ.

۱۱۱۷- حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے دوپہر کے وقت سخت گرمی میں نماز پڑھتے تو گرمی سے بچنے کے لیے اپنے کپڑوں پر سجدہ کر لیا کرتے تھے۔

۱۱۱۶- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۹۴، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۲.

۱۱۱۷- أخرجه البخاري، مواقيت الصلاة، باب: وقت الظهر عند الزوال، ح: ۵۴۲ من حديث ابن المبارك، ومسلم، المساجد، باب استحباب تقديم الظهر في أول الوقت... الخ، ح: ۶۲۰ من حديث غالب القطان به، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۳.

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

فائدہ: اگر الگ کپڑا مراد ہے جیسے آج کل مصلیٰ وغیرہ ہوتا ہے تو پھر ظاہر ہے کوئی اشکال و اعتراض نہیں۔ ان پر بلا شک و شبہ نماز پڑھی جا سکتی ہے البتہ اگر پہنے ہوئے کپڑے مراد ہوں مثلاً: آستینیں آگے بڑھا کر ان پر ہاتھ رکھ لیے جائیں اور گہڑی نیچے کر کے اس پر ہاتھ رکھا لیا جائے تو ضرورت کے وقت یہ بھی جائز ہے مثلاً: سخت گرمی یا سردی سے بچنا، البتہ مٹی سے چہرے اور ہتھیلیوں کو بچانے کے لیے ایسا کرنا ممنوع ہے کہ یہ تکلف ہے جبکہ سردی گرمی سے بچنا انسان کی ضرورت ہے۔

باب: ۶۰- سجدہ مکمل کرنے کا حکم ہے

(المعجم ۶۰) - بَابُ الْأَمْرِ بِاتِّمَامِ

السُّجُودِ (التحفة ۴۰۷)

۱۱۱۸- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا: ”رکوع اور سجدہ مکمل کرو۔ اللہ کی قسم! میں تمہیں اپنے پیچھے تمہارے رکوع اور سجدے میں دیکھتا ہوں۔“

۱۱۱۸- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَتَمُّوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَوَاللَّهِ! إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ خَلْفِ ظَهْرِي فِي رُكُوعِكُمْ وَسُجُودِكُمْ».

نوٹ اور مسائل: ① رکوع اور سجدہ نمازی جاں ہیں۔ انہیں پورے آداب و سنن سمیت ادا کرنا انہیں مکمل کرنا ہے۔ اعتدال و اطمینان اختیار کیا جائے۔ سجدے کو کھلا کیا جائے۔ تسبیحات و اذکار خشوع و خضوع سے کیے جائیں۔ ② رکوع اور سجدے کی حالت میں نبی ﷺ کا پیچھے مقتدیوں کو دیکھ لینا آپ کا مجزہ تھا۔ بعض نے اسے نکلیوں سے دیکھنے سے تعبیر کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں۔ نکلیوں سے زیادہ دور تک نہیں دیکھا جاسکتا، جب کہ آپ کا فرمان مطلق ہے، یعنی سب نمازیوں کو آپ دیکھ سکتے تھے، صرف چند افراد کو نہیں۔

باب: ۶۱- سجدے میں قرآن مجید پڑھنے

کی ممانعت

(المعجم ۶۱) - بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْقِرَاءَةِ

فِي السُّجُودِ (التحفة ۴۰۸)

۱۱۱۹- حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ

مجھے میرے حبیب ﷺ نے تین چیزوں سے منع فرمایا

۱۱۱۹- أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ سُلَيْمَانُ بْنُ

سَيْفٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَنْفِيُّ

۱۱۱۸- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۲۹، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۴.

۱۱۱۹- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۴۲، وأخرجه مسلم، ح: ۲۱۲/۴۸۰ من حديث داود بن قيس به، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۵.

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۱- کتاب التطبيق

ہے میں یہ نہیں کہتا کہ سب لوگوں کو منع فرمایا ہے سونے کی انگلی پینے سے، قسی اور زعفرانی زرد رنگ کا کپڑا پہننے سے اور سجدے یا رکوع کی حالت میں قرآن مجید پڑھنے سے۔

وَعُمْتَانُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ عُمْتَانُ: أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُسَيْنٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: نَهَانِي جَبِيٌّ رضي الله عنه عَنْ ثَلَاثٍ لَا أَقُولُ نَهَى النَّاسَ، نَهَانِي عَنْ تَخْتُمِ الذَّهَبِ، وَعَنْ لُبَيْسِ الْقَيْسِيِّ، وَعَنْ الْمُعْضَفِرِ الْمُقَدَّمَةِ، وَلَا أَقْرَأُ سَاجِدًا وَلَا رَاكِعًا.

🌟 فائدہ: فوائد کے لیے دیکھیے حدیث نمبر: ۱۰۳۳۱۰۳۲۱۰۳۳۱

۱۱۲۰- حضرت علی رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع اور سجدے کی حالت میں قرآن مجید پڑھنے سے روکا ہے۔

۱۱۲۰- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ ح: وَالْحَارِثُ بْنُ مَسْكِينٍ قِرَاءَةَ عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ عَنِ ابْنِ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيًّا قَالَ: نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ أَقْرَأَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا.

باب ۲۲- سجدے میں اچھی طرح کوشش سے دعا کرنے کا حکم

(المعجم ۶۲) - بَابُ الْأَمْرِ بِالْإِجْتِهَادِ فِي الدُّعَاءِ فِي السُّجُودِ (التحفة ۴۰۹)

۱۱۲۱- حضرت عبداللہ بن عباس رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مرض وفات میں گھر کی کھڑکی کا پردہ ہٹایا۔ آپ کا سر مبارک پٹی سے بندھا ہوا تھا۔

۱۱۲۱- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ الْمَرْزُوقِيُّ قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ - هُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - قَالَ: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ

۱۱۲۰- أخرجه مسلم، الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، ح: ۲۰۹/۴۸۰ عن أحمد بن عمرو بن السرح، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۶.

۱۱۲۱- [صحيح] تقدم، ح: ۱۰۴۶، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۷.

آپ نے فرمایا: ”اے اللہ! میں نے تیرا دین لوگوں تک پہنچا دیا (تمیں دفعہ فرمایا۔) اے لوگو! نبوت کے ذریعے سے خوش خبری دینے والی چیزوں میں سے صرف نیک خواب ہی رہ گئے ہیں جنہیں کوئی شخص دیکھ لے یا اس کے لیے کسی دوسرے کو نظر آئیں۔ خبردار مجھے رکوع اور سجدے میں قرآن مجید پڑھنے سے روک دیا گیا ہے لہذا جب تم رکوع کرو تو اپنے رب کی عظمت بیان کرو (تسبیحات پڑھو) اور جب سجدہ کرو تو پوری کوشش سے دعا کرو کیونکہ سجدے کی دعا قبولیت کے بہت لائق ہے۔“

سُحَيْمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَشَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّرَّ وَرَأْسَهُ مَغْضُوبٌ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ! قَدْ بَلَّغْتُ»، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ «إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنْ مُبَشِّرَاتِ النَّبُوَّةِ إِلَّا الرُّؤْيَا الصَّالِحَةَ يَرَاهَا الْعَبْدُ أَوْ تَرَى لَهُ، أَلَا وَإِنِّي قَدْ نَهَيْتُ عَنِ الْفِرَاعَةِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَإِذَا رَكَعْتُمْ فَعَطِّمُوا رِبِّكُمْ، وَإِذَا سَجَدْتُمْ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَإِنَّهُ قِمْرٌ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ».

فائدہ: نوآمد کے لیے دیکھیے حدیث نمبر: ۱۰۳۶.

باب: ۶۳- سجدے میں دعا کرنا

(المعجم ۶۳) - بَابُ الدُّعَاءِ فِي السُّجُودِ
(التحفة ۴۱۰)

۱۱۲۲- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے اپنی خالہ میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کے گھرات گزاری۔ رسول اللہ ﷺ بھی ان کے پاس وہیں آرام فرماتے۔ میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ قضائے حاجت کے لیے اٹھے۔ پھر آپ مشکیزے کے پاس آئے اس کا بند کھولا پھر درمیانہ سا وضو کیا۔ پھر اپنے بستر پر تشریف لائے اور سوجئے۔ پھر دوبارہ اٹھے اور مشکیزے کے پاس گئے اس کا بند کھولا پھر مکمل وضو

۱۱۲۲- أَخْبَرَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ سَعِيدٍ - وَهُوَ ابْنُ مَسْرُوفٍ - عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كَهَيْلٍ، عَنْ أَبِي رَشِيدٍ - وَهُوَ كُرَيْبٌ - عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: بَثَّ عِنْدَ خَالَتِي، مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ وَبَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَهَا، فَرَأَيْتُهُ قَامَ لِحَاجَّتِي فَأَتَى الْقُرْبَةَ فَحَلَّ شِئَاقَهَا، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءًا بَيْنَ

۱۱۲۲- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب صلاة النبي ﷺ ودعائه بالليل، ح: ۱۸۸/۷۱۳ عن هناد بن السري، والبخاري، الدعوات، باب الدعاء إذا انتبه من الليل، ح: ۶۳۱۶ من حديث سلمة به، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۸.

۱۲- کتاب التلطیف سجدے سے حلق احکام و مسائل

الْوُضُوءَيْنِ، ثُمَّ أُنِي فِرَاشُهُ فَنَامَ، ثُمَّ قَامَ قَوْمَةٌ أُخْرَى فَأَتَى الْقِرْبَةَ فَحَلَّ شِبَانَهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءًا، هُوَ الْوُضُوءُ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ: «اللَّهُمَّ! اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي سَمْعِي نُورًا، وَاجْعَلْ فِي بَصَرِي نُورًا، وَاجْعَلْ مِنْ تَحْتِي نُورًا، وَاجْعَلْ مِنْ فَوْقِي نُورًا، وَعَنْ يَمِينِي نُورًا، وَعَنْ يَسَارِي نُورًا، وَاجْعَلْ أَمَامِي نُورًا، وَاجْعَلْ خَلْفِي نُورًا، وَأَعْظِمْ لِي نُورًا». ثُمَّ نَامَ حَتَّى نَفَخَ فَأَنَاهُ بِلَالٌ فَأَيْقَظَهُ لِلصَّلَاةِ.

فرمایا پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے۔ آپ اپنے سجدے میں کہتے تھے: «اللَّهُمَّ! اجْعَلْ فِي قَلْبِي وَأَعْظِمْ لِي نُورًا» اے اللہ! میرے دل کو منور فرما۔ میرے کان منور فرما۔ میری آنکھیں روشن کر دے۔ مجھ پر اوپر نیچے سے نور برسنا۔ میرے دائیں بائیں کو منور فرما۔ مجھے آگے پیچھے سے پر نور فرما اور مجھے عظیم نور عطا فرما۔ پھر (نماز مکمل کرنے کے بعد) آپ سو گئے حتیٰ کہ خزانے بھرنے لگے۔ کچھ دیر بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ آئے اور آپ کو نماز کے لیے جگایا۔

❦ فوائد و مسائل: ① حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی ﷺ کی نماز دیکھنے کے لیے قصد ایہ رات آپ ﷺ کے حجرہ مبارک میں گزار لی اور اس کے لیے باقاعدہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا اور ان کے توسط سے رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کی تھی۔ ② درمیان وضو سونے کے لیے تھا۔ نماز کے لیے ہوتا تو آپ مکمل وضو فرماتے جیسا کہ بعد میں کیا۔ ③ یہاں نور سے مراد علم ہدایت اور ایمان ہے کیونکہ قرآن مجید اور احادیث میں متعدد مقامات پر لفظ نور ان معانی میں استعمال ہوا ہے۔

(المعجم ۶۴) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۱۱۱) باب: ۶۳- (سجدے میں) ایک اور قسم کی دعا

۱۱۲۳- أَخْبَرَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَضْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي الصُّخْمِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ! رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي» اے اللہ! ہمارے رب! تو ہر قسم کے صواب و فحاشی سے پاک ہے اور تمام خوبیوں کا حامل ہے۔ اے اللہ! مجھے معاف فرما۔ آپ قرآن پر عمل کرتے تھے۔

۱۱۲۳- (صحیح) تقدم، ح: ۱۰۴۸، وهو في الكبرى، ح: ۷۰۹.

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کی حیات طیبہ کے آخری زمانے میں سورۃ النصر اتری جس میں اشارہ فرمایا گیا کہ آپ جس مقصد کے لیے تشریف لائے تھے وہ پورا ہو چکا۔ اب آپ ساری توجہ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کی طرف مبذول فرمائیں اور بخشش طلب کریں۔ آپ کی وفات قریب ہے۔ رسول اکرم ﷺ نے ان ہدایات کے پیش نظر رکوع اور سجدے میں مندرجہ بالا دعا کثرت سے شروع فرمائی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے الفاظ: «يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ» ”آپ قرآن پڑھتے تھے۔“ میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔

(المعجم ۶۵) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۴۱۲) باب: ۶۳- (سجدے میں) ایک اور قسم کی دعا

۱۱۲۴- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي الضُّحَى، عَنْ مَنْسُورٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي» «اے اللہ! ہمارے رب! تو ہر قسم کے عیوب و نقائص سے پاک ہے اور ہر قسم کی خوبیوں اور تعریفوں والا ہے۔ اے اللہ! مجھے معاف فرما۔“ آپ قرآن پڑھتے وقت فرماتے تھے۔

فائدہ: بعض نسخوں میں اس دعا میں آخری لفظ [اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي] نہیں ہے۔ اس لحاظ سے یہ پچھلی حدیث کی دعا سے مختلف ہے۔ ہمارے نسخے کے لحاظ سے دونوں میں کوئی فرق نہیں جب کہ فرق ہونا چاہیے تاکہ ”اور قسم کی دعا“ بن سکے۔ واللہ اعلم۔

(المعجم ۶۶) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۴۱۳) باب: ۶۵- (سجدے میں) ایک اور دعا

۱۱۲۵- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُدَّامَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ: فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَضْجِعِهِ فَجَعَلْتُ أَلْتَمِسُهُ

۱۱۲۴- (صحیح) [تقدم، ح: ۱۰۴۸، وهو في الكبرى، ح: ۷۱۶].

۱۱۲۵- [صحیح] أخرجه أحمد: ۱۴۷/۶ من حديث منصور به، وهو في الكبرى، ح: ۷۱۰، وللحديث شواهد عند مسلم، ح: ۷۷۱ وغيره.

۱۲- کتاب التطبيق

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

وَزَلَّيْنَا أَنَّهُ قَدْ أَتَى بَعْضَ جَوَارِيهِ، فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَيْهِ وَهُوَ سَاجِدٌ وَهُوَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي مَا أَسْرَزْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ» .
 (کيا) تو میرا ہاتھ آپ کو لگا۔ آپ سجدے کی حالت میں تھے اور پڑھ رہے تھے: [اللَّهُمَّ! اغْفِرْ لِي مَا أَسْرَزْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ] "اے اللہ! میرے گناہ معاف فرما جو میں نے چھپ کر کیے اور جو میں نے علانیہ کیے۔"

فائدہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ گمان عورت کی فطرت کے مطابق ہے ورنہ رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ محبت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرماتے تھے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، فضائل اصحاب النبی ﷺ، حدیث: ۳۶۶۲، و صحیح مسلم، فضائل الصحابة، حدیث: ۲۳۸۳) آپ انہیں چھوڑ کر کہاں جا سکتے تھے؟ دراصل یہ دلیل ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بھی رسول اللہ ﷺ سے انتہا درجے کی محبت تھی۔ اس قسم کے ایک اور موقع پر آپ نے فرمایا تھا: "کیا تو سمجھتی ہے کہ اللہ اور اس کا رسول تمہ پر ظلم کریں گے؟" (صحیح مسلم، الحنائز، حدیث: ۹۷۳)

۱۱۲۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَظَنَنْتُ أَنَّهُ أَتَى بَعْضَ جَوَارِيهِ، فَطَلَبْتُهُ فَإِذَا هُوَ سَاجِدٌ، يَقُولُ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي، مَا أَسْرَزْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ» .
 ۱۱۲۶- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: (ایک رات) میں نے رسول اللہ ﷺ کو نہ پایا تو میں نے سمجھا کہ آپ اپنی کسی بیوی یا لونڈی کے پاس چلے گئے ہوں گے۔ میں نے آپ کو تلاش کرنا شروع کر دیا تو آپ سجدے میں تھے یہ دعا فرما رہے تھے: "اے میرے رب! مجھے معاف فرما دے وہ گناہ جو میں نے چھپ کر کیے اور جو میں نے علانیہ کیے۔"

فائدہ: حدیث کے متن میں لفظ [جَوَارِي] ہے جس کے عام معنی لونڈیاں کیے جاتے ہیں۔ ویسے اس کے معنی بیوی بھی کیے جا سکتے ہیں کیونکہ یہ لفظ آزاد عورت کے لیے بھی احادیث میں استعمال ہوا ہے۔ لونڈی کی باری مقرر نہیں ہوتی جب کہ بیوی کی (اگر ایک سے زائد ہوں) باری مقرر ہوتی ہے لہذا کسی بیوی کی باری کے دن اپنی لونڈی کے پاس جانا منع نہیں دوسری بیوی کے پاس جانا منع ہے۔ شاید اسی لیے لونڈی کا لفظ بولا ورنہ بدگمانی کی کوئی حد نہیں ہوتی۔

(المعجم ۶۷) - فَوْعٌ آخَرُ (النحفة ۴۱۴) باب: ۶۷- (سجدے میں) ایک اور قسم کا ذکر

۱۲- کتاب التطبیق

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۱۲۷- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ

ﷺ جب سجدہ کرتے تو فرماتے: «اللَّهُمَّ! لَكَ سَجَدْتُ
..... أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ» "اے اللہ! میں نے تیرے
ہی لیے سجدہ کیا اور تیرے ہی لیے مطیع ہوا اور تجھی پر
ایمان لایا۔ میرے چہرے نے اس ذات کے لیے سجدہ
کیا جس نے اسے پیدا کیا اس کی صورت بنائی اور اچھی
صورت بنائی اور اس میں کان اور آنکھیں بنائیں۔
ببرکت ہے اللہ جو سب سے بہتر پیدا کرنے والا ہے۔"

۱۱۲۷- أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ قَالَ:

أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ - هُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ -
قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ
قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِّي الْمَاجِشُونُ بْنُ أَبِي
سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ عُبَيْدِ
اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ عَلِيٍّ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ كَانَ إِذَا سَجَدَ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! لَكَ
سَجَدْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ وَبِكَ آمَنْتُ، سَجَدَ
وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ فَأَحْسَنَ
صُورَتَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَّرَهُ، تَبَارَكَ اللَّهُ
أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ».

باب: ۲۸- ایک اور قسم کا ذکر

(المعجم ۶۸) - نَوْعٌ آخَرُ (الحفۃ ۴۱۵)

۱۱۲۸- حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے

کہ نبی ﷺ اپنے سجدے میں یہ پڑھتے تھے: «اللَّهُمَّ!
لَكَ سَجَدْتُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ» "اے
اللہ! میں نے تیرے ہی لیے سجدہ کیا اور تجھی پر ایمان لایا
اور تیرے ہی لیے مطیع ہوا۔ تو میرا رب ہے۔ میرے
چہرے نے اس ذات کے لیے سجدہ کیا جس نے اسے
پیدا کیا اور اس کی صورت بنائی اور اس میں کان اور
آنکھیں بنائیں۔ ببرکت ہے اللہ تعالیٰ جو سب سے
بہتر پیدا کرنے والا ہے۔"

۱۱۲۸- أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عُمَرَ قَالَ:

أَخْبَرَنَا أَبُو حَيَّوَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ
أَبِي حَمْزَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُتَكِدِرِ، عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: كَانَ يَقُولُ
فِي سُجُودِهِ: «اللَّهُمَّ! لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ
آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ وَأَنْتَ رَبِّي، سَجَدَ
وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ
وَبَصَّرَهُ، تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ».

۱۱۲۷- أخرجه مسلم، صلاة المسافرين، باب صلاة النبي ﷺ ودعائه بالليل، ح: ۲۰۲/۷۷۱ من حديث
عبد الرحمن بن مهدي به، وهو في الكبرى، ح: ۷۱۱.

۱۱۲۸- [إسناده صحيح] وهو في الكبرى، ح: ۷۱۲، وتقدم طرقة، ح: ۸۹۷.

۱۲- کتاب التطبيق

(المعجم ۶۹) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۴۱۶) باب: ۶۹- (جمدے میں) ایک اور قسم کا ذکر

۱۱۲۹- أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عُثْمَانَ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ جَمْرِ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُكَدِّرِ، وَذَكَرَ آخَرَ قَبْلَهُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمُزٍ الْأَعْرَجِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ إِذَا سَجَدَ: «اللَّهُمَّ! لَكَ سَجْدَةٌ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ، اللَّهُمَّ! أَنْتَ رَبِّي، سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَّرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ»

۱۱۲۹- حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو اٹھتے تو نفل پڑھتے۔ جب سجدہ کرتے تو کہتے: «اللَّهُمَّ! لَكَ سَجْدَةٌ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ» اے اللہ! میں نے تیرے ہی لیے سجدہ کیا، تجھی پر ایمان لایا اپنے آپ کو تیرے پروردگار سے۔ اے اللہ! تو میرا رب ہے۔ میرے چہرے نے اس ذات کے لیے سجدہ کیا جس نے اسے پیدا کیا اور اس کی صورت بنائی اور اس میں آنکھ اور کان بنائے۔ پابرجا ہے اللہ سب سے بہتر پیدا کرنے والا۔

(المعجم ۷۰) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۴۱۷) باب: ۶۸- ایک اور قسم کا ذکر

۱۱۳۰- أَخْبَرَنَا سَوَّارُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَوَّارِ الْقَاضِي وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ: «سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَّرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ»

۱۱۳۰- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ نبی ﷺ رات کی نماز میں سجدہ تلاوت کے دوران میں یہ دعا پڑھتے تھے: «سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَقُوَّتِهِ» میرے چہرے نے اس ذات کے لیے سجدہ کیا جس نے اسے پیدا کیا اور اپنی تدبیر اور قوت سے اس میں آنکھ اور کان پیدا کیے۔

۱۱۲۹- [إسناده صحيح] وهو في الكبرى، ح: ۷۱۳، وتقدم طرفه، ح: ۱۰۵۳.

۱۱۳۰- [إسناده ضعيف] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ما يقول في سجود القرآن، ح: ۵۸۰ عن محمد بن بشار به، وقال: "حسن صحيح"، وهو في الكبرى، ح: ۷۱۴. • خالد الحذاء لم يسمعه من أبي العالیه بل رواه عن رجل عنه كما في سنن أبي داود، الصلاة، باب ما يقول إذا سجد، ح: ۱۴۱۴، ولا أصل الحديث شاهد صحيح عند مسلم وغيره.

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

فائدہ: مذکورہ روایت کو محقق کتاب نے سندا ضعیف قرار دیا ہے اور مزید لکھا ہے اس حدیث کا شاہد صحیح مسلم وغیرہ میں ہے۔ بنا بریں معلوم ہوا کہ مذکورہ روایت سندا ضعیف ہونے کے باوجود شاہد کی بنا پر صحیح اور قابل عمل ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: ۷۱- ایک اور قسم کی دعا

(المعجم ۷۱) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۴۱۸)

۱۱۳۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی

۱۱۳۱- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

ہیں: ایک رات میں نے رسول اللہ ﷺ کو (بستر پر) نہ پایا۔ (تلاش کیا) تو آپ سجدے کی حالت میں لے اور آپ کی انگلیاں قبلے کی طرف مڑی ہوئی تھیں۔ میں نے سنا آپ فرما رہے تھے: «أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ عَلَى نَفْسِكَ» (اے اللہ!) میں تیرے غصے سے (بچنے کے لیے) تیری رضامندی کی پناہ میں آتا ہوں۔ اور تیری سزا سے (بچنے کے لیے) تیری معافی کی پناہ میں آتا ہوں۔ اور تجھ سے (تیرے عذاب سے بچنے کے لیے) تیری پناہ میں آتا ہوں۔ میں تیری پوری تعریف نہیں کر سکتا۔ تو اسی طرح ہے جس طرح تو نے خود اپنی تعریف کی ہے۔“

قَالَ: أَخْبَرَنَا جَبْرِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَوَجَدْتُهُ وَهُوَ سَاجِدٌ وَصُدُورُ قَدَمَيْهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وَأَعُوذُ بِمَعَا فَاتِكَ مِنْ عِقُوبَتِكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ».

فائدہ: اپنی تعریف آپ کرنا ہم میں محبوب ہے کیونکہ مبالغہ آرائی اور تکبر کا ڈر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے حق میں ہر مبالغہ حقیقت ہے اور اللہ تعالیٰ ہر بزرگی اور بڑائی کا مالک ہے۔ اسے تکبر چننا ہے لہذا وہ اپنی تعریف آپ کرتا ہے۔

باب: ۷۲- ایک اور قسم کی دعا

(المعجم ۷۲) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۴۱۹)

۱۱۳۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی

۱۱۳۲- أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَسَنِ

۱۱۳۱- [صحیح] أخرجه الترمذي، الدعوات، باب [دعاء]: «أعوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ...»، ح: ۳۴۹۳ من حديث يحيى بن سعيد به، وقال: "حسن صحيح"، وهو في الكبرى، ح: ۷۱۵، وله شاهد في صحيح مسلم، ح: ۲۲۲/۴۸۱ وغيره، وبه صح الحديث. * محمد بن إبراهيم لم يسع من عائشة رضي الله عنها (جامع التحصيل للعلائي (ص: ۲۶۱) وغيره.

۱۱۳۲- أخرجه مسلم، الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود؟، ح: ۴۸۵ من حديث ابن جريج به، وهو في ۴۴

۱۲- کتاب التطبیب

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

ہیں: ایک رات میں نے رسول اللہ ﷺ کو (بستر پر) نہ پایا تو میں نے سوچا آپ اپنی کسی دوسری بیوی کے پاس گئے ہوں گے۔ میں نے آپ کو ٹوٹنا شروع کیا تو آپ رکوع یا سجدے کی حالت میں تھے اور پڑھ رہے تھے: [سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ! وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ] ”اے اللہ! تو پاک ہے اور تعریفوں والا ہے۔ تیرے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔“ میں نے کہا: میرے ماں باپ آپ پر قربان! میں کس خیال میں تھی اور آپ کس شان میں ہیں؟

الْمِصْبِصِيُّ الْمَيْسَمِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَظَنَنْتُ أَنَّهُ ذَهَبَ إِلَى بَعْضِ نِسَائِهِ فَتَحَسَّنْتُهُ فَإِذَا هُوَ رَاجِعٌ أَوْ سَاجِدٌ يَقُولُ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ! وَبِحَمْدِكَ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ» فَقَالَتْ: يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي إِنِّي لَنَفِي شَأْنٍ وَإِنَّكَ لَنَفِي آخَرَ.

فائدہ: ان دنوں گھروں میں چراغ نہ ہوتے تھے۔ ہوں بھی تو بجھا کر سوتے تھے اس لیے نوبت یہاں تک پہنچی۔

باب: ۷۳- ایک اور قسم کا ذکر

(المنجم ۷۳) - نَوْعٌ آخَرَ (التحفة ۴۲۰)

۱۱۳۳- حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کے ساتھ نماز کے لیے اٹھا۔ آپ نے سب سے پہلے سواک فرمائی اور وضو کیا۔ پھر کھڑے ہو کر نماز شروع فرمائی۔ (سورۃ فاتحہ کے بعد) آپ نے سورۃ بقرہ شروع کی۔ آپ جب بھی کوئی رحمت والی آیت پڑھتے تو رکعتے اور رحمت کا سوال فرماتے اور عذاب کی آیت پڑھتے تو رکعتے اور عذاب سے پناہ مانگتے۔ پھر آپ نے رکوع فرمایا اور اپنے قیام کے برابر رکوع میں ٹھہرے۔ آپ رکوع میں یہ دعا پڑھتے: [سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ] ”پاک ہے عظیم قوتِ بادشاہی

۱۱۳۳- أَخْبَرَنِي هَارُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ سَوَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسِ الْكِنْدِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ عَاصِمَ ابْنَ حُمَيْدٍ يَقُولُ: سَمِعْتُ عَوْفَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قُمْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قَبْدًا فَاسْتَأْذَنَ وَتَوَضَّأَ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى، فَبَدَأَ فَاسْتَمْتَحَ مِنَ الْبَقَرَةِ لَا يَمُرُّ بِآيَةِ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ فَسَأَلَ، وَلَا يَمُرُّ بِآيَةِ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ [يَتَعَوَّذُ] ثُمَّ رَكَعَ فَمَكَتْ رَاكِعًا يَقْدِرُ قِيَامِهِ، يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ

الكبرى، ح: ۷۱۷.

۱۱۳۳- [إسناده صحيح] تقدم طرفه، ح: ۱۰۵۰، وهو في الكبرى، ح: ۷۱۸.

۱۲- کتاب التطبيق

جہد سے متعلق احکام و مسائل

بزرگی والا اور عظمت کا مالک۔“ پھر آپ نے رکوع کے برابر جہد فرمایا اور اپنے جہدے میں بھی یہی پڑھتے رہے: ”پاک ہے عظیم الشان قوت بے مثال بادشاہی بے انتہا بزرگی اور عظمت کا مالک۔“ پھر دوسری رکعت میں آپ نے آل عمران پڑھی۔ پھر ایک اور سورت پھر ایک اور سورت اور اس (رکعت) میں بھی آپ نے (رکوع وجود) ایسے ہی کیا۔

باب: ۷۴- ایک اور قسم کی دعا

۱۱۳۳- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی۔ آپ نے (سورۃ فاتحہ کے بعد) سورۃ بقرہ شروع کی۔ آپ نے سو آیات پڑھ لیں مگر رکوع نہ فرمایا بلکہ قراءت جاری رکھی۔ میں نے سوچا: آپ دو رکعات میں پوری کر لیں گے مگر آپ نے قراءت جاری رکھی۔ میں نے (دل میں) کہا: یہ سورت ختم کر کے رکوع فرمائیں گے مگر آپ پڑھتے رہے حتیٰ کہ سورۃ نساء بھی پڑھ ڈالی۔ پھر سورۃ آل عمران پڑھی پھر تقریباً اپنے قیام کے برابر رکوع فرمایا۔ اپنے رکوع میں کہتے رہے: [سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ] پھر سر اٹھایا اور فرمایا: [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ] اور بہت دیر تک کھڑے (کچھ پڑھتے) رہے۔ پھر سجدہ فرمایا اور بہت لمبا سجدہ فرمایا۔ اور سجدے میں پڑھتے رہے: [سُبْحَانَ رَبِّيَ

وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ، ثُمَّ سَجَدَ قَدْرَ رَكْعَةٍ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ: «سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ، ثُمَّ قَرَأَ آلَ عِمْرَانَ، ثُمَّ سُورَةَ ثُمَّ سُورَةَ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ.

(المعجم ۷۴) - نَوْعٌ آخَرُ (الحفۃ ۴۲۱)

۱۱۳۴- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ الْأَخْتَبِ، عَنْ صِلَةَ بْنِ زُفَرٍ، عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَافْتَتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَقَرَأَ بِحَاثَةِ آيَةٍ لَمْ يَرَكْعَ فَمَضَى، قُلْتُ: يَخْتُمُهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَمَضَى، قُلْتُ: يَخْتُمُهَا ثُمَّ يَرَكْعُ فَمَضَى، حَتَّى قَرَأَ سُورَةَ النَّسَاءِ، ثُمَّ قَرَأَ سُورَةَ آلِ عِمْرَانَ، ثُمَّ رَكْعَ نَحْوًا مِّنْ قِيَامِهِ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ» وَأَطَالَ الْوَقِيَامَ، ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ:

۱۱۳۴- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۰۹، وهو في الكبرى، ح: ۷۱۹.

۱۲- کتاب التطبیق
 سجدے سے متعلق احکام و مسائل
 «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى»
 «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى» لَا يَمُرُّ بِآيَةٍ عَظِيمَةٍ إِلَّا ذَكَرَهُ.
 عظمت والی آیت پڑھتے تو (اس کے مناسب) دعا اور
 اللہ تعالیٰ کا ذکر فرماتے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① آپ نے سورہ نساء پہلے پڑھی آل عمران بعد میں۔ اس سے معلوم ہوا کہ قراءت میں سورتوں کی ترتیب میں تقدیم و تاخیر جائز ہے۔ ② اس حدیث میں رکوع اور سجدے کی مذکورہ تسبیحات مختصر اور جامع ہیں اس لیے امت میں یہی رائج ہو چکی ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ فرض نماز میں ان کے علاوہ دوسری تسبیحات یا اوجیہ جائز ہی نہیں بلکہ اپنے ذوق اور جماعت کی صورت میں مقتدیوں اور امام کا لحاظ رکھتے ہوئے کوئی سی تسبیحات پڑھی جاسکتی ہیں۔ ③ قراءت قرآن کے وقت الفاظ و معانی کی طرف پوری توجہ دینا اور پھر ان سے متاثر ہونا اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت کا سوال مرزا اور عذاب سے توجوٰ صالین کی معیت اور مسدین سے بچاؤ و دخول جنت اور جہنم سے نجات کی دعائیں کرنا نمازی کے خشوع و خضوع کی دلیل ہے اور یہی نماز سے مطلوب ہے۔ اس میں فرض اور نفل نماز کا کوئی فرق نہیں البتہ مقتدیوں کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ ④ کیا مقتدی بھی امام کی قراءت میں کسی سوال کا جواب، حکم کی بجا آوری اور رحمت کی دعا وغیرہ کر سکتے ہیں؟ ملائے امت کا اس میں اختلاف ہے۔ کچھ عدم جواز کے قائل ہیں اور کچھ نے عموماً سے استدلال کرتے ہوئے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ راجح بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ صرف قاری جواب دے گا کیونکہ حدیث میں صرف رسول اللہ ﷺ کے جواب دینے کا ذکر ہے اور رسول اللہ ﷺ خود قراءت کر رہے تھے کیونکہ آپ امام تھے۔ اسی طرح منفرد بھی جواب دے گا کیونکہ وہ بھی خود قراءت کرتا ہے، مقتدی جواب نہیں دے گا کیونکہ وہ فاتحہ کے علاوہ قراءت نہیں کرتا۔ واللہ اعلم۔

باب: ۷۵- ایک اور قسم کا ذکر

(المعجم ۷۵) - نَوْعٌ آخَرُ (التحفة ۴۲۲)

۱۱۳۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع اور سجدے میں یہ تسبیح پڑھتے تھے: [سُبُوْحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ] "بہت پاک ہے منزہ ہے فرشتوں اور روح (جبریل امین) کا رب۔"

۱۱۳۵- أَخْبَرَنَا بَنْدَارٌ مُّحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ وَابْنِ أَبِي عَدِيٍّ قَالَا: عَنْ شُعْبَةَ [قَالَا: حَدَّثَنَا سَعِيدٌ] عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ مُطَرِّفٍ، عَنْ عَائِشَةَ

۱۱۳۵- أخرجه مسلم، الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود؟، ح: ۸۸۷/ ۲۲۴ من حديث شعبة به، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۰.

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ: «سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ، رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ».

فائدہ: فوائد کے لیے دیکھیے، حدیث نمبر: ۱۰۳۹-

باب: ۷۶- سجدے میں تسبیحات کی تعداد

(المعجم ۷۶) - عَدَدُ التَّسْبِيحِ فِي

السُّجُودِ (التحفة ۴۲۳)

۱۱۳۶- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے کسی کو اس جوان یعنی حضرت عمر بن عبدالعزیز سے بڑھ کر رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مشابہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔ ہم نے رکوع اور سجدے میں ان کی تسبیحات کا اندازہ دس تسبیحات کا لگایا۔

۱۱۳۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِبرَاهِيمَ بْنِ عُمَرَ بْنِ كَيْسَانَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ وَهَبِ بْنِ مَأْنُوسٍ قَالَ: سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَشَبَّ صَلَاةَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا الْفَتَى يَعْنِي عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، فَحَزَرْنَا فِي رُكُوعِهِ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَفِي سُجُودِهِ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ.

☀️ فائدہ: اس اندازے میں چھوٹی تسبیحات یعنی [سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى] مراد ہیں۔ تین اور دس کے درمیان تسبیحات ایک درمیانے درجے کا رکوع اور سجدہ ہے۔ اسی پر عمل کرنے سے آدمی افراط و تفریط سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ بعض روایات میں آپ ﷺ کا عمل تین تسبیحات کا ہے۔ جس سے استدلال کرتے ہوئے علمائے کرام کہتے ہیں کہ یہ تعداد کم از کم ہے۔ زیادہ سے زیادہ کی کوئی حد نہیں۔ واللہ اعلم۔

باب: ۷۷- سجدے میں تسبیحات ذکر

نہ کرنے کی رخصت

(المعجم ۷۷) - بَابُ الرُّخْصَةِ فِي تَرْكِ

الذِّكْرِ فِي السُّجُودِ (التحفة ۴۲۴)

۱۱۳۶- [إسناده حسن] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب مقدار الركوع والسجود، ح: ۸۸۸ عن محمد بن رافع وغيره به، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۱، وحسنه العراقي.

۱۲- کتاب التطبیق مجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۱۳۷- أخبرنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَزِيدَ الْمُقْرِيءُ أَبُو يَحْيَى بِمَكَّةَ وَهُوَ بَصْرِيٌّ
قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ: حَدَّثَنَا هَمَامٌ قَالَ:
حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ
أَنَّ عَلِيَّ بْنَ يَحْيَى بْنِ خَلَّادٍ بْنَ مَالِكِ بْنِ
رَافِعِ بْنِ مَالِكٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَمِّهِ
رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ قَالَ: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
جَالِسٌ وَنَحْنُ حَوْلَهُ، إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَأَتَى
الْقَبْلَةَ فَصَلَّى، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ جَاءَ
فَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى الْقَوْمِ،
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَعَلَيْكَ أَذْهَبَ
فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ» فَذَهَبَ فَصَلَّى فَجَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزُمُّ صَلَاتَهُ وَلَا يَدْرِي مَا
يُعِيبُ مِنْهَا، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ جَاءَ فَسَلَّمَ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَلَى الْقَوْمِ، فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَعَلَيْكَ أَذْهَبَ فَصَلِّ
فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ» فَأَعَادَهَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا،
فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا عَيْبَتْ مِنْ
صَلَاتِي؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّهَا لَمْ
تَيْمِّ صَلَاةٌ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُسْبِغَ الْوُضُوءَ
كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَيَغْسِلَ وَجْهَهُ
وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَيَمْسَحَ بِرَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ

۱۱۳۷- حضرت رافع بن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
فرماتے ہیں: ایک بار ایسا ہوا کہ رسول اللہ ﷺ (مسجد
میں) بیٹھے تھے اور ہم آپ کے ارد گرد (حلقہ ہاندھے
ہوئے) تھے۔ اتنے میں ایک آدمی آیا اور وہ مسجد کی قبلے
والی دیوار کے پاس جا کر نماز پڑھنے لگا۔ جب اس نے
نماز مکمل کر لی تو وہ آیا اور رسول اللہ ﷺ کو اور سب
لوگوں کو سلام کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے سلام کا جواب دیا
اور فرمایا: ”جا پھر نماز پڑھ کیونکہ تو نے نماز نہیں پڑھی۔“
وہ گیا اور پھر نماز پڑھی۔ رسول اللہ ﷺ اس کی نماز کو
بغور دیکھتے رہے۔ اسے علم نہیں تھا کہ آپ اس کی
کون سی غلطی پکڑ رہے ہیں۔ جب وہ نماز پڑھ چکا تو
پھر آیا اور رسول اللہ ﷺ کو اور سب لوگوں کو سلام کیا۔
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”وَعَلَيْكَ“، ”جانماز پڑھ تو نے
نماز نہیں پڑھی۔“ اس نے دو یا تین دفعہ نماز پڑھی۔ آخر
اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! آپ نے میری نماز
میں کیا غلطی محسوس فرمائی ہے؟ آپ نے فرمایا: ”تم میں
سے کسی کی نماز مکمل نہیں ہوتی جب تک وہ اچھی طرح
وضو نہ کرے جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حکم دیا ہے
یعنی وہ اپنا چہرہ اور کہنیوں تک ہاتھ دھوئے۔ اپنے سر کا
مسح کرے اور ٹخنوں تک پاؤں دھوئے۔ پھر اللہ اکبر
کہے اور اللہ عزوجل کی حمد اور بزرگی بیان کرے (ثنا
پڑھے)۔ اور جو قرآن اسے آسان ہو جو اسے اللہ تعالیٰ

۱۱۳۷- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، ح: ۸۵۸،
من حديث همام بن يحيى به، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۲، وصححه الحاكم: ۱/ ۲۴۱، ۲۴۲، على شرط الشيخين،
وواقفه الذهبي، وتقدم طرفه، ح: ۶۶۸.

۱۲- کتاب التطبیق..... سجدے سے متعلق احکام و مسائل

إِلَى الْكُفَّيْنِ، ثُمَّ يُكَبِّرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَيُحَمِّدُهُ وَيُجَمِّدُهُ قَالَ هَمَّامٌ: وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «وَيُحَمِّدُ اللَّهُ وَيُجَمِّدُهُ وَيُكَبِّرُهُ» قَالَ: فَكِلَاهُمَا قَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: قَالَ: «وَيَقْرَأُ مَا تَبَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ وَأُذِنَ لَهُ فِيهِ، ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ حَتَّى تَطْمَئِنَّ مَفَاصِلُهُ وَتَسْتَرْجِي، ثُمَّ يَقُولُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ يَسْتَوِي قَائِمًا حَتَّى يُقِيمَ صُلْبَهُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَسْجُدُ حَتَّى يُمَكِّنَ وَجْهَهُ» وَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «جِبْهَتُهُ حَتَّى تَطْمَئِنَّ مَفَاصِلُهُ وَتَسْتَرْجِي، ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَرْفَعُ حَتَّى يَسْتَوِي قَاعِدًا عَلَى مَقْعَدِيهِ وَيُقِيمُ صُلْبَهُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَسْجُدُ حَتَّى يُمَكِّنَ وَجْهَهُ وَتَسْتَرْجِي فَإِذَا لَمْ يَفْعَلْ هَكَذَا لَمْ تَيِّمَ صَلَاتُهُ».

نے سکھایا ہے اور اسے توفیق دی ہے پڑھے۔ پھر اللہ اکبر کہہ کر رکوع کرے حتیٰ کہ اس کے جوڑ مطمئن ہو جائیں اور اپنی موجودہ جگہ پر ٹھہر جائیں۔ پھر وہ [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہہ کر سیدھا کھڑا ہو جائے اور اپنی پشت کو بالکل اپنی اصلی حالت میں کرے۔ پھر اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرے حتیٰ کہ اپنے چہرے کو اچھی طرح زمین پر جمائے حتیٰ کہ اس کے جوڑ مطمئن اور پرسکون ہو جائیں اور اپنی اپنی جگہ ٹھہر جائیں۔ پھر اللہ اکبر کہہ کر سر اٹھائے اور مقعد (سرین) پر اچھی طرح بیٹھ جائے اور اپنی کمر کو بالکل سیدھا کر لے۔ پھر اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرے اور اپنے چہرے یا ماتھے کو زمین پر جمائے اور ٹکائے۔ جب تک (نماز میں) ایسے نہ کرے اس کی نماز پوری نہیں ہوتی۔“

فائدہ: اس روایت میں رکوع اور سجدے کی تسبیحات کا ذکر نہیں۔ اس سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے استنباط کیا ہے کہ تسبیحات فرض نہیں۔ ان کے بغیر بھی نماز ہو جاتی ہے لیکن عدم ذکر عدم وجود کو مسلم نہیں۔ ہو سکتا ہے راوی نے کسی وجہ سے اس کی تفصیل ترک کر دی ہو، پھر اس میں کوئی تمام فرائض و واجبات کا احاطہ ہے۔ استنباط مسائل ہمیشہ ایک موضوع کی مجموعی احادیث دیکھ کر ہونا چاہیے اس لیے تسبیحات ضرور پڑھنی چاہئیں۔ (حریہ تصنیفات کے لیے دیکھیے فوائد حدیث: ۱۵۴)

(المعجم ۷۸) - بَابُ مَنَىٰ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (التحفة ۲۵۰)
 باب: ۷۸- بندہ اللہ تعالیٰ کے سب سے زیادہ قریب کب ہوتا ہے؟
 ۱۱۳۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو - يَعْنِي ابْنَ
 ۱۱۳۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بندہ اپنے رب عزوجل کے

۱۱۳۸- أخرجه مسلم، الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود؟، ح: ۴۸۲ من حديث ابن وهب به، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۳.

۱۲- کتاب التطبيق سجدے سے متعلق احکام و مسائل

الْحَارِثِ - عَنْ عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّةَ، عَنْ سَمْعٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ».

☀️ فوائد و مسائل: ① نماز کا اصل مقصود سجدہ ہے باقی تمہید اور خاتمہ ہے لہذا سجدے میں مکمل سکون و اطمینان ہونا چاہیے۔ ② بعض حضرات دعا کے لیے نماز سے الگ صرف سجدے کو بھی مناسب خیال کرتے ہیں لیکن اس کا سنت سے ثبوت نہیں ملتا۔ ہاں سجدہ شکر مننون ہے۔ ③ یہاں قرب سے جسمانی یا مکانی قرب مراد نہیں بلکہ رتبے اور عزت و شرف والا قرب مراد ہے کیونکہ شیطان سجدے سے انکار کر کے ذلیل و رسوا ہوا اور انسان شیطان کی مخالفت یعنی سجدہ کر کے عزت و رتبہ حاصل کر سکتا ہے۔

باب: ۷۹- سجدے کی فضیلت

(المعجم ۷۹) - فَضْلُ السُّجُودِ

(التحفة ۴۲۶)

۱۱۳۹- أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ عَنْ هِغْلِ بْنِ زِيَادِ الدَّمَشَقِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ: حَدَّثَنِي رَبِيعَةُ بْنُ كَعْبٍ الْأَسْلَمِيُّ قَالَ: كُنْتُ أَتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَوْضُوئِهِ وَيَبْحَاجِيهِ فَقَالَ: «سَلِّنِي» قُلْتُ: مُرَّافَتُكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ: «أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؟» قُلْتُ: هُوَ ذَلِكَ قَالَ: «فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ».

۱۱۳۹- حضرت ربیعہ بن کعب اسلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آپ کے وضو کا پانی اور دوسری ضروریات مہیا کیا کرتا تھا۔ آپ نے فرمایا: ”مجھ سے (کچھ) مانگ۔“ میں نے کہا: جنت میں آپ کی رفاقت مانگتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: ”کوئی اور چیز؟“ میں نے کہا: بس یہی مانگتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: ”اس سلسلے میں تو سجدوں (نفل نماز) کی کثرت کے ذریعے سے میری مدد کرو۔“

☀️ فوائد و مسائل: ① معلوم ہوا صرف سفارش اور دوسروں کی دعا پر اعتماد کافی نہیں بلکہ خود بھی کچھ مشکلات برداشت کرنی چاہئیں تاکہ سفارش اور دعا کا صحیح محل بن سکے۔ سفارش اور دعا کی وجہ جواز بھی تو ہونی چاہیے۔

۱۱۳۹- أخرجه مسلم، الصلاة، باب فضل السجود والحث عليه، ح: ۴۸۹ من حديث هغل به، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۴.

۱۲- کتاب التطبيق سجدے سے متعلق احکام و مسائل

① خشوع و خضوع کے ساتھ سجدہ اصلاح نفس کا بہترین نسخہ ہے جو نبی ﷺ نے تجویز فرمایا۔ ② جنت میں جانے کے لیے اصلاح نفس از حد ضروری ہے۔ ③ مراتب عالیہ کا حصول نفس امارہ کی مخالفت ہی سے ممکن ہے۔ ④ اس حدیث مبارکہ سے نقلی نماز کی فضیلت بھی ثابت ہوتی ہے۔ ⑤ جنت میں کچھ عام لوگ بھی انبیاء کے ساتھ ہوں گے۔

(المعجم ۸۰) - ثَوَابٌ مَنْ سَجَدَ لِلَّهِ
عَزَّوَجَلَّ سَجْدَةً (النحفة ۴۲۷)
باب: ۸۰- خالص اللہ عزوجل کے لیے
سجدہ کرنے والے کو کیا ثواب ملے گا؟

۱۱۴۰- أَخْبَرَنَا أَبُو عَمَّارٍ الْحُسَيْنِيُّ بْنُ
حُرَيْثٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ:
حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ
هِشَامٍ الْمُعْطِيُّ قَالَ: حَدَّثَنِي مَعْدَانُ بْنُ
طَلْحَةَ الْيَعْمُرِيُّ قَالَ: لَقِيتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ: دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ
يَنْفَعُنِي أَوْ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ، فَسَكَتَ عَنِّي
مَلِيًّا ثُمَّ انْتَهَتْ إِلَيَّ فَقَالَ: عَلَيْكَ بِالسُّجُودِ
فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَا مِنْ
عَبْدٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ
عَزَّوَجَلَّ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ»
قَالَ مَعْدَانُ: ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ
عَمَّا سَأَلْتُ عَنْهُ ثَوْبَانُ، فَقَالَ لِي: عَلَيْكَ
بِالسُّجُودِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
يَقُولُ: «مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا
رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ».

فوائد و مسائل: ① سلف صالحین کی فضیلت کردہ حصول جنت کے لیے کس قدر کوشاں اور حریص تھے کہ اکثر و

۱۱۴۰- أخرجه مسلم، ح: ۴۸۸ (انظر الحديث السابق) من حديث الوليد بن مسلم به، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۵.

۱۲- کتاب التطبيق
بیشتر ان کے سوالات کا محور آخرت ہوتی تھی۔ ① عالم دین کا جواب دینے میں جلدی نہیں کرنی چاہیے بلکہ پہلے سوچنا چاہیے۔ جب دلائل متحضر ہوں تب جواب دے۔

(المعجم ۸۱) - بَابُ مَوْضِعِ السُّجُودِ

باب: ۸۱- اعضاء سجود کی فضیلت

(التحفة ۴۲۸)

۱۱۴۱- حضرت عطاء بن یرید بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید خدری کے پاس بیٹھا تھا۔ ان میں سے ایک نے شفاعت والی حدیث سنائی اور دوسرا خاموش بیٹھا تھا۔ اس (صحابی) نے فرمایا: فرشتے آئیں گے اور سفارش کریں گے۔ تمام رسول ﷺ بھی سفارش فرمائیں گے۔ پھر انہوں نے پل صراط کا ذکر کر کے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”میں سب سے پہلے گزروں گا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ بندوں کے درمیان انصاف کرنے کا فارغ ہو جائے گا اور جنہیں آگ سے نکالنا چاہے گا، انہیں نکالے گا تو فرشتوں اور رسولوں کو سفارش کرنے کا حکم دے گا تو انہیں ان کے (سجدوں کے) نشانات سے پہچانا جائے گا کیونکہ آگ انسان کے ہر عضو کو جلا دے گی مگر سجدے والی جگہوں کو نہ جلا سکے گی چنانچہ (جہنم سے نکال کر) ان پر آب حیات ڈالا جائے گا تو وہ ایسے (خوب صورت) آئیں گے جیسے سیلابی کوڑا کرکٹ میں دانہ اگتا ہے۔“

۱۱۴۱- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ لَوْثِيٌّ بِالْبَيْضِصَةِ عَنْ حَمَادِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ مَعْمَرِ وَالتَّعْمَانِ بْنِ رَاشِدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَرِيدٍ قَالَ: كُنْتُ جَالِسًا إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ فَحَدَّثَ أَحَدُهُمَا بِحَدِيثِ الشَّفَاعَةِ وَالْآخِرُ مُنْصِتٌ قَالَ: فَتَأْتِي الْمَلَائِكَةُ فَتَسْتَفِعُ، وَتَسْتَفِعُ الرَّسُولَ، وَذَكَرَ الصَّرَاطَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَأَجُوزُ أَوَّلَ مَنْ يُجِيزُ، فَإِذَا فَرَعَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مِنَ الْقِسْطِ بَيْنَ خَلْفِهِ وَأَخْرَجَ مِنَ النَّارِ مَنْ يُرِيدُ أَنْ يُخْرَجَ، أَمَرَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ وَالرَّسُولَ أَنْ تَسْتَفِعَ، فَيَعْرِفُونَ بِعَلَامَاتِهِمْ إِنَّ النَّارَ تَأْكُلُ كُلَّ شَيْءٍ مِّنْ ابْنِ آدَمَ إِلَّا مَوْضِعَ السُّجُودِ فَيَصَّبُ عَلَيْهِمْ مِنْ مَاءِ الْحَيَاةِ، فَيَبْتَلُونَ كَمَا تَبْتَلُ الْحَبَّةُ فِي كَلْبِ السَّلِيلِ».

فوائد و مسائل: ① صراط یا عرف عام میں پل صراط جہنم کے اوپر رکھا جائے گا جس پر سب لوگ گزریں گے حتیٰ کہ انبیاء ﷺ بھی مگر اعلیٰ درجے کے لوگوں کو جہنم کا پتہ تک بھی نہیں چلے گا جبکہ گناہ گاروں کو وہ صراط اور اس کی رکاوٹیں روکیں گی، کھینچیں گی، زخمی کریں گی۔ کچھ تو زخمی ہو کر نجات پا جائیں گے اور جنت میں

۱۱۴۱- أخرجه البخاري، الرقاق، باب: الصراط جسر جهنم، ح: ۶۵۷۳ من حديث معمر بن راشد، ومسلم، الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية، ح: ۱۸۲ من حديث الزهري به، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۶.

۱۲- کتاب التطبيق سجدے سے متعلق احکام و مسائل

چلے جائیں گے باقی جہنم میں گر جائیں گے۔ کفار و منافقین تو ہمیشہ کے لیے جہنم کا ایندھن بنے رہیں گے اور گناہ گار مومنین میلے سونے کی طرح آگ میں جلیں گے۔ جب گناہ اور ان کے اثرات جل جائیں گے اور نیکیاں باقی رہ جائیں گی تو انھیں نکال کر آب حیات میں جو جنت سے لایا جائے گا رکھا جائے گا۔ جب وہ جنتیوں جیسے خوب صورت ہو جائیں گے تو انھیں جنت میں لے جایا جائے گا جیسا کہ بھیجی میں سونے کے ساتھ ہوتا ہے۔ ⑤ سیلابی کوڑا کرکٹ میں روئیدگی کی قوت بہت زیادہ ہوتی ہے لہذا سیلاب ختم ہونے کے بعد اس کوڑا کرکٹ میں رہ جانے والے دانے بہترین اور بہت جلدی اور خوب صورت اگتے ہیں۔ اسی طرح جنت کا آب حیات آگ کے اثرات کو ختم کر کے انھیں چمکتے سونے کی طرح خوب صورت بنادے گا تو پھر وہ جنت میں جائیں گے۔ ⑥ جس طرح آگ سارا میل پکیل کھا جاتی ہے سونے کو نہیں کھاتی، بالکل اسی طرح جہنم کی آگ گناہ اور گناہ کے اثرات کھائے گی۔ نیکی، ایمان اور ان کے اثرات نہیں کھائے گی، لہذا اس میں کوئی عقلی اشکال نہیں۔ بخلاف اس کے کافر چونکہ سراپا گناہ ہیں لہذا جہنم انھیں ایدھن کی طرح مکمل طور پر جلائے گی۔ گویا کافر جلائے کے لیے جہنم میں ڈالے جائیں گے جب کہ گناہ گار مومن صفائی کے لیے لہذا دونوں اسی فرق سے پہچانے جائیں گے۔ ⑦ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے کمال درجے پر فائز تھے کہ جب ایک بات کرتا تو دوسرے خاموشی سے سنتے اگرچہ انھیں پہلے سے اس بات کا پتہ ہوتا۔ ⑧ رسولوں اور فرشتوں کے لیے شفاعت کا ثبوت۔ معتزلہ اور خوارج اس کا انکار کرتے ہیں۔ حدیث ان کے موقف کی تردید کرتی ہے۔ ⑨ پہل صراط کا ثبوت نیز یہ کہ مومنین بھی اس پر سے گزریں گے۔ ⑩ نبی اکرم ﷺ اور آپ کی امت کی فضیلت کا بیان کہ وہ تمام امتوں سے پہلے پہل صراط سے گزرے گی۔ ⑪ بعض مومن اپنے گناہوں کی سزا پانے کے لیے جہنم میں ڈالے جائیں گے، بعد میں اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے گا اور انھیں جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کرے گا۔ ⑫ مومن لوگوں کے عذاب کی کیفیت کفار سے مختلف ہوگی کہ ان کے سارے جسم کو آگ جلائے گی جبکہ مومن کے اعضاءے سجود آگ سے محفوظ رہیں گے اور یہی ان کی پہچان کی نشانی ہوگی۔ سفارشی انھیں اسی نشانی سے پہچان کر آگ سے نکالیں گے۔

www.qlrf.net

(المعجم ۸۲) - بَابُ: هَلْ يَجُوزُ أَنْ

باب: ۸۲- کیا ایک سجدہ دوسرے سجدے سے

لے لیا ہو سکتا ہے؟

تَكُونُ سَجْدَةٌ أَطْوَلَ مِنْ سَجْدَةٍ

(التحفة ۴۲۹)

۱۱۴۲- حضرت شداد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مغرب

۱۱۴۲- أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ

۱۱۴۲- [إسناده صحيح] أخرجه أحمد: ۳/ ۴۹۳، ۴۹۴ عن يزيد بن هارون به، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۷. * محمد هو ابن عبدالله بن أبي يعقوب البصري.

یا عشاء کی نماز کے لیے اللہ کے رسول ﷺ تشریف لائے تو آپ نے حضرت حسن یا حسین رضی اللہ عنہما کو اٹھا رکھا تھا۔ رسول اللہ ﷺ (نماز پڑھانے کے لیے) آگے بڑھے اور سچے کوچے بٹھا دیا۔ پھر نماز کے لیے تکبیر تحریرہ کہی اور نماز شروع کر دی۔ نماز کے دوران میں آپ نے ایک سجدہ بہت لمبا کر دیا۔ میں نے سر اٹھا کر دیکھا تو پھر رسول اللہ ﷺ کی پشت پر بیٹھا تھا اور آپ سجدے میں تھے۔ میں دوبارہ سجدے میں چلا گیا۔ جب رسول اللہ ﷺ نے نماز پوری فرمائی تو لوگوں نے گزارش کی: اے اللہ کے رسول! آپ نے نماز کے دوران میں ایک سجدہ اس قدر لمبا کیا کہ ہم نے سمجھا کوئی حادثہ ہو گیا ہے یا آپ کو وحی آنے لگی ہے۔ آپ نے فرمایا: ”ایسا کچھ بھی نہیں ہوا بلکہ میرا بیٹا میری پشت پر سوار ہو گیا تو میں نے پسند نہ کیا کہ اسے جلدی میں ڈالوں (فوراً اتار دوں) حتیٰ کہ وہ اپنا دل خوش کر لے۔“

ابن سَلَام قَالَ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَارِثٍ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي يَعْقُوبَ الْبَصْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَدَّادٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشَاءِ وَهُوَ حَامِلٌ حَسَنًا أَوْ حُسَيْنًا، فَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَوَضَعَهُ، ثُمَّ كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ فَصَلَّى فَسَجَدَ بَيْنَ ظَهْرَانِي صَلَاتِهِ سَجْدَةً أَطَالَهَا، قَالَ أَبِي فَرَفَعْتُ رَأْسِي وَإِذَا الصَّبِيُّ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَرَجَعْتُ إِلَى سُجُودِي، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَاةَ قَالَ النَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّكَ سَجَدْتَ بَيْنَ ظَهْرَانِي صَلَاتِكَ سَجْدَةً أَطَلَّتْهَا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ قَدْ حَدَثَ أَمْرٌ أَوْ أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْكَ! قَالَ: «كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ، وَلَكِنَّ ابْنِي ارْتَحَلَنِي فَكَرِهْتُ أَنْ أَعْجَلُهُ حَتَّى يَقْضِي حَاجَتَهُ».

www.qlrf.net

🌞 نوائد و مسائل: ① ”حادثہ“ مرض یا واقعات سے کنایہ ہے۔ تمہی تو صحابی کو تشویش ہوئی اور سر اٹھا کر دیکھا۔ ② بلا وجہ سجدے کے درمیان سر اٹھانا منع ہے مگر کوئی عذر ہو مثلاً: پیشانی کے نیچے کوئی تکلیف دہ چیز آگئی ہو یا سر میں شدید درد محسوس ہو یا امام کی حالت دیکھنا مقصود ہو تو ضرورت کے مطابق سر اٹھایا جاسکتا ہے۔ عذر ختم ہونے پر دوبارہ سجدے میں چلا جائے۔ یہ دو سجدے نہیں ہیں گے ایک ہی رہے گا کیونکہ نیت مستتر ہے۔ ③ بچوں کی خوشی کا اس قدر لحاظ رکھنا رسول اللہ ﷺ جیسے درجیم ہی سے ہو سکتا ہے۔ یقیناً ایسا فضل دینے کو ثواب کا حال ہے کہ عبادت میں بھی اضافہ ہوا اور اللہ تعالیٰ کی چھوٹی سی مخلوق کی دل جوئی بھی ہوئی۔ ④ قربات کے اعتبار سے نواسے کو بیٹا کہنا درست ہے اگرچہ وہ وراثت کے اعتبار سے بیٹے کی طرح نہیں ہوتا۔

۱۲۔ کتاب التطبيق سجدے سے متعلق احکام و مسائل

باب: ۸۳۔ سجدے سے اٹھتے وقت
اللہ اکبر کہنا

۱۱۴۳۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:
میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا، آپ ہر جھکتے اٹھتے،
بیٹھتے اور کھڑے ہوتے وقت اللہ اکبر کہتے تھے اور
اپنے دائیں بائیں [السلام علیکم ورحمة اللہ]
”تم پر اللہ تعالیٰ کی سلامتی اور رحمت ہو۔“ کہتے تھے حتیٰ کہ
آپ کے رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی۔ اور میں نے
حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو بھی اسی طرح کرتے دیکھا۔

(المعجم ۸۳) - بَابُ التَّكْبِيرِ عِنْدَ الرَّفْعِ
مِنَ السُّجُودِ (التحفة ۴۳۰)

۱۱۴۳ - أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ: أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ ذَكْوَانَ وَيَحْيَى بْنُ
آدَمَ قَالَا: حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ،
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ أَبِيهِ
وَعَلَقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ خَفْضٍ وَرَفْعٍ وَيَقَامُ
وَقُعُودٍ، وَيُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ
«السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةَ اللَّهِ» حَتَّى يُرَى
بَيَاضُ خَدِّهِ قَالَ: وَرَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَفْعَلَانِ ذَلِكَ.

☀️ فائدہ: فوائد کے لیے دیکھیے، حدیث نمبر: ۱۰۸۴.

باب: ۸۴۔ پہلے سجدے سے اٹھتے وقت
رفع الیدین کرنا؟

۱۱۴۴۔ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت
ہے کہ نبی ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اپنے دونوں
ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کرتے تو ایسے کرتے اور
جب رکوع سے سر اٹھاتے تو ایسے کرتے اور جب سجدے
سے اپنا سر اٹھاتے تو ان سب میں ایسے ہی کرتے یعنی
رفع الیدین کرتے۔

(المعجم ۸۴) - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ
الرَّفْعِ مِنَ السُّجُودِ الْأُولَى (التحفة ۴۳۱)

۱۱۴۴ - أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى
قَالَ: حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامَ قَالَ: حَدَّثَنِي
أَبِي عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ
مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ: أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ
إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ، وَإِذَا رَكَعَ
فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

۱۱۴۳۔ [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۸۴، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۸.

۱۱۴۴۔ [إسناده ضعيف] تقدم، ح: ۱۰۸۶، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۹.

جہدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ
فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ كَلَّمَهُ، يَعْغِي رَفْعَ يَدَيْهِ.

☀️ فائدہ: جہدے میں رفع الیدین کرنے والی سب روایات ضعیف ہیں۔ مزید دیکھیے: حدیث: ۱۰۸۸۔

باب: ۸۵- سجودوں کے درمیان رفع الیدین

(المعجم ۸۵) - تَرَكَ ذَلِكَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ

نہ کرنا

(التحفة ۴۳۲)

۱۱۳۵- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو اللہ اکبر کہتے اور رفع الیدین کرتے۔ اسی طرح جب رکوع میں جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے (جب بھی ایسا ہی کرتے۔) لیکن دو سجودوں کے درمیان رفع الیدین نہیں کرتے تھے۔

۱۱۴۵- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
عَنْ سُفْيَانَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ
أَبِيهِ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ
كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ، وَإِذْ رَكَعَ، وَبَعْدَ الرُّكُوعِ،
وَلَا يَرْفَعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ.

☀️ فائدہ: یہ روایت صحیح ہے اس لیے جہدے میں رفع الیدین کرنا صحیح نہیں ہے۔

باب: ۸۶- دو سجودوں کے درمیان پڑھی

(المعجم ۸۶) - بَابُ الدُّعَاءِ بَيْنَ

جانے والی دعا

السَّجْدَتَيْنِ (التحفة ۴۳۳)

۱۱۳۶- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے (تو آپ نماز پڑھ رہے تھے) اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پہلو میں کھڑے ہو گئے۔ آپ نے فرمایا: «اللَّهُ أَكْبَرُ ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْحَبْرُوتِ وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ» اللہ سب سے بڑا ہے وہ بادشاہی عظیم الشان قوت بے انتہا بزرگی اور عظمت کا مالک ہے۔ پھر آپ نے (سورہ فاتحہ کے بعد) سورہ بقرہ تلاوت فرمائی۔ پھر رکوع فرمایا۔ آپ کا رکوع تقریباً

۱۱۴۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى
قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ - عَنْ أَبِي حَمْرَةَ سَمِعَهُ
يُحَدِّثُ عَنْ رَجُلٍ مِنْ عَبَسِ، عَنْ حَذِيفَةَ:
أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَامَ إِلَى جَنْبِهِ
فَقَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْحَبْرُوتِ
وَالْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ» ثُمَّ قَرَأَ بِالْبَقْرَةِ ثُمَّ رَكَعَ
فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَقَالَ فِي

۱۱۴۵- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۲۶، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۰.

۱۱۴۶- [إسناده صحيح] تقدم، ح: ۱۰۷۰، وهو في الكبرى، ح: ۷۳۱.

سجدے سے متعلق احکام و مسائل

۱۷- کتاب التطبيق

آپ کے قیام کے برابر تھا۔ آپ نے رکوع میں (بار بار) پڑھا: [سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ] اور جب رکوع سے سر اٹھایا تو (سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ کہنے کے بعد) فرمایا: [لِرَبِّيَ الْحَمْدُ، لِرَبِّيَ الْحَمْدُ] ”میرے رب کے لیے ہی سب تعریفیں ہیں میرے رب کے لیے ہی سب تعریفیں ہیں۔“ اور آپ اپنے سجدے میں پڑھتے رہے: [سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى] اور آپ دو سجدوں کے درمیان پڑھتے رہے: [رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي] ”اے میرے رب! مجھے معاف فرما دے۔ اے میرے رب! مجھے معاف فرما دے۔“

رُكُوعِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ» وَقَالَ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ: «لِرَبِّيَ الْحَمْدُ لِرَبِّيَ الْحَمْدُ» وَكَانَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى» وَكَانَ يَقُولُ بَيْنَ السُّجُودَيْنِ: «رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي».

☀️ فائدہ: دو سجدوں کے درمیان رَبِّ اغْفِرْ لِي، رَبِّ اغْفِرْ لِي پڑھنا بھی صحیح ہے بلکہ عام معروف دعا سے سند کے اعتبار سے یہ زیادہ قوی ہے۔ واللہ اعلم۔

باب: ۸۷- دو سجدوں کے درمیان اپنے چہرے کے سامنے دونوں ہاتھ اٹھانا

(المعجم ۸۷) - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ بَيْنَ السُّجُودَيْنِ تَلْقَاءَ الْوَجْهِ (التحفة ۴۳۴)

۱۱۳۷- ابوہل ازدی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن طاووس نے منیٰ کی مسجد خیف میں میرے ساتھ نماز پڑھی۔ انھوں نے جب پہلا سجدہ کرنے کے بعد سر اٹھایا تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے چہرے کے سامنے اٹھائے۔ میں نے اس فعل کو درست نہ سمجھا۔ میں نے (اپنے ساتھی) وہیب بن خالد سے کہا کہ یہ ایسا کام کرتے ہیں جو میں نے کسی اور کو کرتے نہیں دیکھا۔ وہیب نے ان سے کہا ”آپ ایسا کام کرتے ہیں جو میں

۱۱۴۷- أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى الْبَصْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ كَثِيرٍ أَبُو سَهْلٍ الْأَزْدِيُّ قَالَ: صَلَّى إِلَيَّ جَنَيْبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ بِمَنَى فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ، فَكَانَ إِذَا سَجَدَ السُّجُودَ الْأُولَى رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْهَا، رَفَعَ يَدَيْهِ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ فَأَنْكَرْتُ أَنَا ذَلِكَ، فَقُلْتُ لِيُوْهَيْبِ بْنِ خَالِدٍ: إِنَّ هَذَا يَضَعُ شَيْئًا لَمْ أَرِ أَحَدًا

۱۱۴۷- [ساتھ ضعیف] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب افتتاح الصلاة، ح: ۷۴۰ من حديث النضر بن كثير، وهو في الكبرى، ح: ۷۲۲. • النضر بن كثير ضعيف، ضعفه الجمهور، راجع التهذيب وغيره.

۱۲- کتاب التطبیق

سجدے سے حلق احکام و مسائل

يَضَعُهُ! فَقَالَ لَهُ وَهَيْبٌ: تَضَعُ شَيْئًا لَمْ أَرَّ أَحَدًا يَضَعُهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ: رَأَيْتُ أَبِي يَضَعُهُ، وَقَالَ أَبِي: رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَضَعُهُ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَضَعُهُ.

نہ کسی اور کو کرتے نہیں دیکھا۔ عبد اللہ بن طاووس نے کہا: میں نے اپنے والد محترم کو ایسے کرتے دیکھا ہے اور انہوں نے فرمایا: میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دیکھا ہے اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے کرتے دیکھا ہے۔

🌞 فوائد و مسائل: ① اس روایت کے راوی ابویہل ازدی ضعیف ہیں لہذا یہ حدیث غیر معتبر ہے، خصوصاً اس لیے کہ یہ انتہائی صحیح احادیث جو کہ صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب احادیث میں مذکور ہیں کے خلاف ہے۔ ان احادیث میں صراحتاً سجدوں کے درمیان رفع الیدین کی لٹنی آئی ہے۔ دیکھیے: (صحیح البخاری، الأذان، حدیث: ۷۳۵، و صحیح مسلم، الصلاة، حدیث: ۳۶۰) ان احادیث کو چھوڑ کر ایسی کزور حدیث پر کسی مسئلے کی بنیاد رکھنا اہل علم کے شایان شان نہیں۔ ② سلف صالحین دین کے معاملے میں اس قدر حساس اور محتاط تھے کہ کوئی نئی ہوتی چیز دیکھ کر فوراً اس کا انکار کر دیتے یا اس کی دلیل پوچھتے۔ ③ جس شخص سے اس کے کسی کام کے متعلق پوچھا جائے تو اسے غصے سے جواب نہیں دینا چاہیے بلکہ اس کی دلیل پیش کر کے حجت قائم کرنی چاہیے۔

(المعجم ۸۸) - بَابُ: كَيْفَ الْجُلُوسُ

بیٹھنا چاہیے؟

بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ (النسفة ۲۳۵)

۱۱۴۸- حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے بازوؤں کو کھولتے حتیٰ کہ پیچھے سے بظلموں کی سفیدی نظر آتی تھی اور جب بیٹھتے تھے تو بائیں ران پر اطمینان سے بیٹھتے۔

۱۱۴۸- أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ إِبْرَاهِيمَ دُحَيْمٌ قَالَ: حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْأَصَمِّ قَالَ: حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ عَنْ مِمْمُونَةَ قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ خَوَى يَدَيْهِ حَتَّى يُرَى وَضَحُ إِبْطَيْهِ مِنْ وَرَائِهِ، وَإِذَا قَامَ أَطْمَأَنَّ عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى.

🌞 فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز میں بائیں ران پر بیٹھنا مسنون ہے۔ یہ حکم عام ہے اور نماز

۱۱۴۸- [صحیح] تقدم، ح: ۱۱۱۰، وأخرجه مسلم، ح: ۴۹۷ من حديث مروان بن معاوية الفزاري به، وهو في الكبرى، ح: ۷۳۳.

۱۲- کتاب التطبیق سجدے سے متعلق احکام و مسائل

کے تمام جلسات کو شامل ہے سوائے اس جگہ کے جسے دلیل کے ساتھ مستحکم کیا گیا ہو جیسا کہ آخری تشہد ہے۔ دوسری روایت سے اس کا استثنا ثابت ہے اور اس میں تورک مسنون ہے یعنی پائیں پاؤں کو دائیں پٹنڈی کے نیچے سے گزار کر پائیں سرین پر بیٹھنا۔ امام صاحب کا اس حدیث سے استدلال واضح ہے کہ دو سجدوں کے درمیان پائیں ران پر بیٹھنا چاہیے کیونکہ یہ جلسہ بھی ان جلسات میں سے ہے جس کے بارے میں کوئی خاص روایت وارد نہیں ہوئی سوائے اس روایت کے لہذا اس روایت پر عمل کرتے ہوئے دو سجدوں کے درمیان پائیں ران پر بیٹھنا چاہیے۔ صحیح مسلم کی ایک روایت (۵۳۶) میں ایڑیوں پر بیٹھنے کو مسنون قرار دیا گیا ہے اور علمائے کرام نے اس سے دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا مراد لیا ہے۔ اس اعتبار سے وہ روایت اس روایت کے خلاف ہے۔ ان کے درمیان تطبیق اس طرح ہے کہ دو سجدوں کے درمیان دونوں طرح بیٹھنا درست ہے لیکن پہلا طریقہ افضل ہے کیونکہ آپ ﷺ کا اکثر عمل یہی ہے۔ بخلاف آخری تشہد کے کہ اس میں دونوں طرح درست نہیں بلکہ تورک ہی مسنون ہے کیونکہ آپ ﷺ کا عمل یہی ہے۔ واللہ اعلم۔ مزید دیکھیے حدیث نمبر: ۱۱۰۶/۱۱۰۷۔

(المعجم ۸۹) - قَدْرُ الْجُلُوسِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ (التحفة ۴۳۶)

باب: ۸۹- دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی مقدار

۱۱۳۹- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ کی نماز میں آپ کا رکوع اور سجدہ اور رکوع سے سر اٹھانے کے بعد قیام اور دو سجدوں کے درمیان جلسہ (بیٹھنا) تقریباً برابر ہوتے تھے۔

۱۱۴۹- أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا قَدَامَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ قَالَ: حَدَّثَنِي الْحَكَمُ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: كَانَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رُكُوعُهُ وَسُجُودُهُ وَقِيَامُهُ بَعْدَمَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ، وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ قَرِيبًا مِّنَ السَّوَاءِ.

باب: ۹۰- سجدے میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا

۱۱۵۰- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہر اٹھنے بٹھکنے اور قیام و قعود (کھڑے

(المعجم ۹۰) - بَابُ التَّكْبِيرِ لِلْسُّجُودِ (التحفة ۴۳۷)

۱۱۵۰- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ

۱۱۴۹- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۶۶، وهو في الكبرى، ح: ۷۳۴.

۱۱۵۰- [صحیح] تقدم، ح: ۱۰۸۴، وهو في الكبرى، ح: ۷۳۵، وأخرجه الترمذي، ح: ۲۵۲ عن قتبية به، وقال: 'حسن صحيح'.

جدے سے متعلق احکام و مسائل

ہونے اور بیٹھے) کے وقت اللہ اکبر کہتے تھے اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسے ہی کرتے تھے۔

۱۲- کتاب التطبيق

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ، عَنِ الْأَسْوَدِ وَعَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ رَفَعٍ وَوَضِعٍ وَقِيَامٍ وَقُعُودٍ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

فائدہ: دیکھیے حدیث نمبر: ۱۰۸۳.

۱۱۵۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: رسول اللہ

ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب رکوع فرماتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب رکوع سے اپنی پشت اٹھاتے تو [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ] کہتے۔ پھر کھڑے کھڑے کہتے: [رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ] پھر جب جدے کے لیے جھکتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب جدے سے سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب دوسرا سجدہ کرتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر جب جدے سے سر اٹھاتے تو اللہ اکبر کہتے۔ پھر ساری نماز میں ایسے ہی کرتے تھے حتیٰ کہ اسے کھل فرماتے۔ اور جب دو رکعتوں کے بعد بیٹھ کر اٹھتے تو اللہ اکبر کہتے۔

۱۱۵۱- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حُجَيْنٌ - وَهُوَ ابْنُ الْمُثَنَّى - قَالَ: حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْتَعِعُ، ثُمَّ يَقُولُ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ» حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ، وَهُوَ قَائِمٌ: «رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ» ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي سَاجِدًا، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا، وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ التُّنْتَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ.

باب: ۹۱- دوسرے جدے سے سر اٹھانے

کے بعد سیدھا بیٹھنا

(المعجم ۹۱) - بَابُ الْإِسْتِوَاءِ لِلْجُلُوسِ عِنْدَ الرَّفْعِ مِنَ السَّجْدَتَيْنِ (النحفة ۴۳۸)

۱۱۵۱- أخرجه مسلم، الصلاة، باب إثبات التكبير في كل خفض ورفع في الصلاة... الخ، ح: ۲۹/۳۹۲ عن محمد بن رافع، والبخاري، الأذان، باب التكبير إذا قام من السجود، ح: ۷۸۹ من حديث ليث بن سعد به، وهو في الكبرى، ح: ۷۳۶.

۱۲- کتاب التطبيق

۱۱۵۲- أَخْبَرَنَا زِيَادُ بْنُ أَبِي بَرٍّ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ قَالَ: جَاءَنَا أَبُو سَلِيمَانَ مَالِكُ ابْنُ الْحُوَيْرِثِ إِلَى مَسْجِدِنَا فَقَالَ: أُرِيدُ أَنْ أُرِيَكُمْ كَيْفَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي، قَالَ: فَقَعَدَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ الْآخِرَةِ.

۱۱۵۲- حضرت ابو قلابہ سے روایت ہے کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ ہمارے مسجد میں تشریف لائے اور فرمایا: میں چاہتا ہوں میں تمہیں دکھاؤں کہ میں نے اللہ کے رسول ﷺ کو کیسے نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ انہوں نے کہا: آپ نے جب پہلی رکعت میں دوسرے سجدے سے سر اٹھایا تو بیٹھ گئے۔

۱۱۵۳- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي قَلَابَةَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي، فَإِذَا كَانَ فِي وَتْرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا.

۱۱۵۳- حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا۔ جب آپ اپنی نماز کی طاق رکعت میں ہوتے تو آپ کھڑے نہیں ہوتے تھے حتیٰ کہ پہلے سیدھے بیٹھ جاتے۔

فائدہ: طاق رکعت کے بعد آگلی رکعت کے لیے کھڑے ہونے سے قبل سیدھا بیٹھنا جلسہ استراحت کہلاتا ہے اور یہ ضروری ہے۔ اس حدیث کے علاوہ اور بھی کئی احادیث میں اس کا صراحتاً ذکر ہے۔ قولاً بھی اور فعلاً بھی۔ بعض حضرات جو اس کے قائل نہیں وہ اسے نبی ﷺ کے بڑھاپے پر محمول کرتے ہیں کہ بڑھاپے کی وجہ سے آپ کو بیٹھنا پڑتا تھا نماز کی سنت کے طور پر نہیں۔ مگر ان کے پاس اس تاویل کی کوئی دلیل نہیں جب کہ آنکھوں سے دیکھنے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تو اسے بڑھاپے کی بنا پر نہیں سمجھتے تھے جیسا کہ حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا دس صحابہ کے سامنے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بیان میں اس امر کا ذکر کرنا اور ان صحابہ کا خاموش رہنا واضح دلیل ہے۔ مہیسی الصلاۃ والی قولی روایت بھی صریح ہے۔ اگر کسی روایت میں اس کا ذکر نہیں ہے تو وہ اختصار کے پیش نظر ہے۔ کسی چیز کا حکم مجموعی طور پر احادیث سے اخذ کرنا چاہیے لہذا کسی حدیث میں اس کا عدم

۱۱۵۲- أخرجه البخاري، الأذان، باب من صلى بالناس وهو لا يريد إلا أن يعلمهم... الخ، ح: ۶۷۷ من حديث أبي بصير السخاني، وهو في الكبرى، ح: ۷۳۷، وأخرجه أبو داود، الصلاة، باب النهوض في الفرد، ح: ۸۴۳ عن زياد بن أيوب، به.

۱۱۵۳- أخرجه البخاري، الأذان، باب من استوى قاعدًا في وتر من صلاته ثم نهض، ح: ۸۲۳ من حديث هشيم، والترمذي، الصلاة، باب ماجاء كيف النهوض من السجود، ح: ۲۸۷ عن علي بن حجر، وهو في الكبرى، ح: ۷۳۸.

۱۲- کتاب التطبیق مجدے سے متعلق احکام و مسائل

ذکر اس کے وجوب کے خلاف نہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا خیال بعد والوں کے خیال سے یقیناً زیادہ معتبر ہے۔ ویسے نبی ﷺ بڑھاپے میں بھی اتنے کمزور نہیں ہوئے تھے کہ ایک مسلمہ مسئلے کو چھوڑنا یا تبدیلی کرنا پڑ گیا۔

(المعجم ۹۲) - بَابُ الْإِعْتِمَادِ عَلَى الْأَرْضِ عِنْدَ التَّهْوِصِ (التحفة ۴۳۹)
باب: ۹۲- اٹھتے وقت زمین پر ہاتھوں کا سہارا لینا

۱۱۵۴- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ قَالَ: كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ يَأْتِينَا فَيَقُولُ: أَلَا أُحَدِّثُكُمْ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَيُصَلِّي فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ الثَّانِيَةِ فِي أَوَّلِ الرَّكْعَةِ اسْتَوَى قَاعِدًا، ثُمَّ قَامَ فَاعْتَمَدَ عَلَى الْأَرْضِ.

۱۱۵۳- البوقلابہ سے روایت ہے کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ ہمارے پاس آئے تھے اور کہتے تھے: کیا میں تمہارے سامنے اللہ کے رسول ﷺ کی نماز نہ بیان کروں؟ پھر وہ کسی فرض نماز کے وقت کے علاوہ (نفل) نماز پڑھتے۔ جب وہ پہلی رکعت کے دوسرے مجدے سے سر اٹھاتے تو سیدھے بیٹھے پھر کھڑے ہوتے اور زمین پر ہاتھوں کا سہارا لیتے۔

🌞 نوآمد مسائل: ① حدیث نمبر ۱۰۹۲ میں ذکر ہو چکا ہے کہ ہاتھ انسان کو سہارے کا کام دیتے ہیں اور ہاتھوں کے سہارے کے بغیر اٹھنا یا بیٹھنا اونٹ بلکہ عام جانوروں کی مشابہت ہے جو مناسب نہیں۔ سنن ابوداؤد کی ایک روایت میں سہارے سے منع کیا گیا ہے۔ اسے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ شیخ البانی رحمہ اللہ نے اسے منکر قرار دیا ہے۔ دیکھیے: (ضعیف سنن ابی داؤد، رقم: ۹۹۲) ② بالقیغ یہ بھی معلوم ہوا کہ اٹھتے وقت گھٹنے پہلے اٹھائے جائیں گے اور ہاتھ بعد میں کیونکہ سہارا بعد میں ہٹایا جاتا ہے اور اسی میں سہولت ہے۔ بڑھے بھی آسانی سے اٹھ سکیں گے۔

(المعجم ۹۳) - بَابُ رَفْعِ الْيَدَيْنِ عَنِ الْأَرْضِ قَبْلَ الرَّكْعَتَيْنِ (التحفة ۴۴۰)
باب: ۹۳- اٹھتے وقت ہاتھ زمین سے پہلے اٹھانا

۱۱۵۵- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ: حَدَّثَنَا

۱۱۵۵- حضرت وائل بن حجر رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ سجدہ

۱۱۵۴- أخرجه البخاري، انظر الحديث المتقدم، ح: ۱۱۵۲، وهو في الكبرى، ح: ۷۳۹.

۱۱۵۵- [إسناده ضعيف] تقدم، ح: ۱۰۹۰، وهو في الكبرى، ح: ۷۴۰.

۱۲- کتاب التطبيق
 شَرِيكَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كُثَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ،
 عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 ﷺ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ، وَإِذَا
 نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ.

قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ: لَمْ يَقُلْ هَذَا عَنْ
 شَرِيكَ غَيْرَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، وَاللَّهُ تَعَالَى
 أَعْلَمُ.

فوائد و مسائل: ① یہاں شریک سے قاضی شریک مراد ہیں۔ اس روایت کو اس طرح بیان کرنے میں وہ
 منفرد ہیں۔ ثقہ راوی (مثلاً: ہمام) اس روایت کو مرسل یعنی صحابی کے بغیر براہ راست نبی اکرم ﷺ سے بیان
 کرتے ہیں۔ قاضی شریک حافظے کے لحاظ سے اتنے قوی نہیں کہ ان کی منفرد روایت کو قبول کیا جاسکے۔ امام
 صاحب کا مقصود یہ ہے کہ یہ روایت مرسل ہے، متصل نہیں لہذا معتبر نہیں۔ دوسرے محدثین مثلاً: امام ترمذی دارقطنی
 اور تہافتی بیہظم بھی اس فیصلے میں امام صاحب کے ساتھ ہیں۔ ② اس حدیث کی دیگر اسناد میں حضرت وائل صحابی
 کا ذکر نہیں ہے۔ ان کا ذکر کرنے والے راوی مظلوم فیہ ہیں لہذا یہ روایت متنازع فیہ ہے۔ حدیث نمبر: ۱۱۵۳ معتبر
 ہے۔ اس مسئلے پر مزید بحث اس سے قبل فوائد حدیث نمبر: ۱۰۹۳ میں ہو چکی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

(المعجم ۹۴) - بَابُ التَّكْبِيرِ لِلنَّهْوِضِ
 (التحفة ۴۴۱)

۱۱۵۶ - أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ
 مَالِكٍ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ:
 أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فَيُكَبِّرُ كُلَّمَا
 خَفَضَ وَرَفَعَ، فَإِذَا انْصَرَفَ قَالَ: وَاللَّهِ!
 إِنِّي لَأَشْبَهُكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

۱۱۵۶ - حضرت ابوسعید سے روایت ہے کہ حضرت
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما ہمیں نماز پڑھاتے تو جب بھی (رکوع اور
 سجدے کے لیے) جھکتے اور (سجدے سے) اٹھتے تو
 اللہ اکبر کہتے۔ جب نماز سے فارغ ہوتے تو فرماتے:
 اللہ کی قسم! یقیناً میں اپنی نماز میں تم سب سے بڑھ کر
 رسول اللہ ﷺ کے مشابہ ہوں۔

۱۱۵۶ - أخرجه البخاري، الأذان، باب إتمام التكبير في الركوع، ح: ۷۸۵، ومسلم، الصلاة، باب إثبات التكبير
 في كل خفض ورفع في الصلاة... الخ، ح: ۳۹۲ من حديث مالك به، وهو في الموطأ (يحيى): ۷۶/۱، والكبرى،
 ح: ۷۴۱.

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

فائدہ: دوسرے سجدے سے اٹھتے وقت اللہ اکبر کہنا کھڑے ہونے کے لیے کافی ہے اگرچہ درمیان میں جلسہ استراحت بھی ہو۔ الگ تکبیر کی ضرورت نہیں کیونکہ جلسہ استراحت تو معمولی ہوتا ہے ہاں اگر دوسری رکعت کے آخر میں تہجد کے بعد اٹھیں تو الگ تکبیر کہنی ہوگی کیونکہ وہ الگ رکن ہے۔

۱۱۵۷- حضرت ابوبکر بن عبدالرحمن اور ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی۔ انھوں نے جب رکوع کیا تو اللہ اکبر کہا۔ جب رکوع سے سر اٹھایا تو سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ کہا۔ پھر سجدے میں گئے تو اللہ اکبر کہا۔ سجدے سے سر اٹھایا تو اللہ اکبر کہا۔ پھر جب رکعت سے اٹھے تو اللہ اکبر کہا۔ پھر فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! میں نماز میں تم سب سے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز بھی رہی تھی کہ آپ دنیا سے جدا ہو گئے (فوت ہو گئے)۔ یہ لفظ حضرت سوار کے ہیں۔

۱۱۵۷- أَخْبَرَنَا نَضْرُ بْنُ عَلِيٍّ وَسَوَّارُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَوَّارٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: أَنَّهُمَا صَلَّيَا خَلْفَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَلَمَّا رَكَعَ كَبَّرَ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، ثُمَّ سَجَدَ وَكَبَّرَ وَرَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ حِينَ قَامَ مِنَ الرَّكْعَةِ، ثُمَّ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! إِنِّي لَأَقْرَبُكُمْ شَبَهًا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مَا زَالَتْ هَذِهِ صَلَاتُهُ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا. وَاللَّفْظُ لِسَوَّارٍ.

فائدہ: اس روایت میں امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے دو استاد ہیں۔ نصر بن علی اور سوار بن عبداللہ۔ روایت میں بیان کردہ الفاظ حضرت سوار کے ہیں اگرچہ حضرت نصر کے الفاظ بھی معنوں سے مختلف نہیں۔

(المعجم ۹۵) - بَابُ: كَيْفَ الْجُلُوسُ
لِلتَّشَهُدِ الْأَوَّلِ (التحفة ۴۴۲)

۱۱۵۸- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

۱۱۵۷- أخرجه البخاري، الأذان، باب: يهوي بالتكبير حين يسجد، ح: ۸۰۳ من حديث الزهري به مطولاً، وهو في الكبرى، ح: ۷۴۲.
۱۱۵۸- أخرجه البخاري، الأذان، باب سنة الجلوس في التشهد، ح: ۸۲۷ من حديث عبدالله بن عبدالله بن عمر، وأبو داود، الصلاة، باب: كيف الجلوس في التشهد، ح: ۹۵۹، ۹۶۰ من حديث يحيى بن سعيد الأنصاري به، وهو في الكبرى، ح: ۷۴۳.

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

تحقیق نماز میں (بیٹھے کا) طریقہ یہ ہے کہ تو اپنا پایاں پاؤں بچھائے اور دایاں پاؤں کھڑا کرے۔

حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَضْجِعَ رِجْلَكَ الْيُسْرَى وَتَنْصِبَ الْيُمْنَى.

🌞 فوائد و مسائل: ① حدیث میں پہلے یا دوسرے تہجد کی تخصیص نہیں اسی لیے احناف ہر تہجد میں اسی طرح بیٹھے کے قائل ہیں مگر دیگر صحیح روایات میں آخری تہجد کی الگ کیفیت ہے جسے تَوَرُّكُ کہتے ہیں۔ دیکھیے: (صحیح البخاری: الأذان' حدیث: ۸۲۸) تورک کی تفصیل کے لیے دیکھیے حدیث: ۱۱۶۳ اور اس کا فائدہ۔ بتائیں اس طریقے کو پہلے تہجد پر محمول کیا جائے گا۔ یہی مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا مقصود ہے۔ ② عبادات وغیرہ میں صحابی کا کسی فعل کو سنت کہنا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قول و فعل ہی کا بیان ہوتا ہے لہذا حجت ہے۔

باب ۹۶- تہجد میں بیٹھے وقت دائیں پاؤں کی انگلیاں قبلے کی طرف موڑنا

(المعجم ۹۶) - بَابُ الْإِسْتِقْبَالِ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ الْقَدَمِ الْيُمْنَى عِنْدَ الْقُعُودِ لِلتَّشَهُدِ (التحفة ۴۴۳)

۱۱۵۹- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: نماز میں (بیٹھے کا) طریقہ یہ ہے کہ تو دائیں پاؤں کو کھڑا کرے اور اس کی انگلیاں قبلہ رخ کرے اور بائیں پاؤں پر بیٹھے۔

۱۱۵۹ - أَخْبَرَنَا الرَّبِيعُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ بَكْرِ بْنِ مُضَرَ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَمْرٍو بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ يَحْيَى أَنَّ الْقَاسِمَ حَدَّثَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ - عَنْ أَبِيهِ قَالَ: مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى وَاسْتِقْبَالَهَا بِأَصَابِعِهَا الْيُمْنَى وَالْجُلُوسَ عَلَى الْيُسْرَى.

باب ۹۷- پہلے تہجد میں بیٹھے وقت ہاتھ کہاں رکھے جائیں؟

(المعجم ۹۷) - بَابُ مَوْضِعِ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الْجُلُوسِ لِلتَّشَهُدِ الْأَوَّلِ (التحفة ۴۴۴)

۱۱۵۹- [سنادہ صحیح] وأصله في صحيح البخاري، ح: ۸۲۷ من حديث عبدالله بن عبدالله بن عمر به، انظر لحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۷۴۴.

۱۲- کتاب التلطیق

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

۱۱۶۰- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا تو میں نے دیکھا کہ آپ جب نماز شروع فرماتے اور جب رکوع کا ارادہ فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ انھیں کندھوں کے برابر فرماتے اور جب دو رکعتوں کے بعد بیٹھتے تو ہاتھیں پاؤں کو بچھاتے اور دائیں کو کھڑا کرتے اور اپنا دایاں ہاتھ اپنی دائیں ران پر رکھتے اور اپنی (تہجد کی) انگلی دعائے تہجد کے لیے اٹھاتے اور بایاں ہاتھ ہاتھیں ران پر رکھتے۔ پھر میں اگلے سال آیا تو میں نے دیکھا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے اپنے جہوں میں رفع الیدین کرتے تھے۔

۱۱۶۰- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ الْمُقْرِيءُ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ كَلْبٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ: أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَرَيْتُهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ حَتَّى يُحَازِي مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ، وَإِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ أَضْجَعَ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى وَنَصَبَ أُضْبَعَهُ لِلدُّعَاءِ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى، قَالَ: ثُمَّ أَتَيْتُهُمْ مِنْ قَابِلٍ فَأَرَيْتُهُمْ يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ فِي الْبَرَانِسِ.

فوائد و مسائل: ① حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ پہلی دفعہ غزوہ تبوک کے بعد ۹ھ میں آئے تھے اور مسلمان ہوئے۔ پھر دو بارہ (اس روایت کے مطابق) اگلے سال یعنی ۱۰ھ میں آئے۔ یہ رمضان یا شوال کی بات ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی وفات تک چھ سات ماہ بنتے ہیں۔ گویا وفات سے اتنا عرصہ قبل تک تو نبی ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رفع الیدین کیا کرتے تھے۔ منسوخ کب ہوا؟ یسینوا توجروا۔ ② تہجد پڑھتے وقت انگشت شہادت سے اشارہ کرنا چاہیے اور یہ انگلی سلام پھیرنے تک اٹھی رہنی چاہیے اور بسا اوقات کسی نماز میں سلام پھیرنے تک پورے تہجد میں بدستور حرکت بھی دی جاسکتی ہے۔ اس کی تفصیل حدیث نمبر ۸۹۰ اور اس کے فوائد و مسائل میں گزر چکی ہے۔

باب: ۹۸- تہجد میں نظر کی جگہ

(المعجم ۹۸) - بَابُ مَوْضِعِ الْبَصَرِ فِي

التَّهَجُّدِ (التحفة ۴۴۵)

۱۱۶۱- أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَ: ۱۱۶۱- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے

۱۱۶۰- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب رفع الیدین فی الصلاة، ح: ۷۲۸ من حدیث عاصم بہ مختصراً، وهو فی الكبرى، ح: ۷۴۶.

۱۱۶۱- أخرجه مسلم، المساجد، باب صفة الجلوس فی الصلاة... الخ، ح: ۱۱۶/۵۸۰ من حدیث مسلم بن

۱۲- کتاب التطبیق تشہد سے متعلق احکام و مسائل

انہوں نے ایک آدمی کو دیکھا جو اپنے ہاتھ سے نماز میں نکلیں گے کھیل رہا تھا۔ جب وہ فارغ ہوا تو اس سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: نماز میں نکلیں گے کونہ چھو کر اس لیے کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے۔ لیکن اس طرح کر جس طرح رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے۔ اس نے کہا: آپ ﷺ کیسے کیا کرتے تھے؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنا دایاں ہاتھ اپنی دائیں ران پر رکھا اور انگوٹھے کے ساتھ والی انگلی سے قبیلے (سامنے) کی طرف اشارہ کیا اور اپنی نظر اس پر نکالی۔ پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے کرتے دیکھا ہے۔

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ - وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ - عَنْ مُسْلِمِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُعَاوِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ: أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يُحَرِّكُ الْحَصَى بِيَدِهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ، فَلَمَّا انصَرَفَ قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ: لَا تُحَرِّكِ الْحَصَى وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَلَكِنْ اصْنَعْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ، قَالَ: وَكَيْفَ كَانَ يَصْنَعُ؟ قَالَ: فَوَضَعَ يَدَهُ الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَمَى بِبَصَرِهِ إِلَيْهَا أَوْ نَحْوَهَا، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ.

🌞 فوائد و مسائل: ① تشہد میں دائیں ہاتھ کی انگلیت شہادت کھلی رکھی جاتی ہے اور باقی ہاتھ بند رکھا جاتا ہے۔ اور انگلیت شہادت سے اشارے کی صورت بنائی جاتی ہے۔ گویا کسی چیز کی سر۔ اشارہ لیا جا رہا ہے۔ نظر اشارے پر لگی رہے۔ (تیز دیکھیے حدیث: ۸۹۰) ② کوئی شخص خلاف سنت کام کر رہا ہو تو اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔

(المعجم ۹۹) - بَابُ الْإِشَارَةِ بِالْأُصْبُعِ فِي التَّشْهَدِ الْأَوَّلِ (التحفة ۴۴۶)

۱۱۶۲- حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ جب دو یا چار رکعات کے بعد بیٹھے تو اپنے ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھتے۔ پھر انگلی سے اشارہ فرماتے تھے۔

۱۱۶۲- أَخْبَرَنِي زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى السَّجَزِيُّ يُعْرَفُ بِحَيَّاطِ السُّنَّةِ نَزَلَ بِدِمَشْقَ، أَحَدُ الثَّقَاتِ قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عِيسَى قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ: حَدَّثَنَا

۱۱۶۲- [استادہ صحیح] وهو في الكبرى، ح: ۷۴۵، وأصله في صحيح مسلم، ح: ۵۷۹ من حديث عامر عن أبيه به.

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

مَحْرَمَةٌ بِنُ بَكْبِيرٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَامِرُ بْنُ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي الثَّنَتَيْنِ أَوْ فِي الْأَرْبَعِ يَضَعُ
يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ أَشَارَ بِأُصْبُعِهِ.

☀️ فائدہ: تہجد میں اشارے کی کیفیت سنیت اور مقام کی بحث حدیث نمبر ۸۹۰ اور اس کے فوائد میں تفصیل سے بیان ہو چکی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگشت شہادت کو اشارے کے انداز میں شروع قعدے سے آخر تک کھرا رکھا جائے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر انگلی کو اٹھالے یا حرکت دے اور پھر إِلَّا اللَّهُ پر نیچے کر لے۔ لیکن اس کی کوئی دلیل نہیں۔ احادیث سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ آخر وقت، یعنی سلام پھیرنے تک انگلی برابر اٹھی رہے اور بسا اوقات کسی نماز میں انگلی سلام پھیرنے تک پورے تہجد میں حرکت میں رہے۔ یہ دونوں طریقے درست اور مسنون ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب: ۱۰۰- پہلا تہجد کیسے پڑھا جائے؟

(المعجم ۱۰۰) - كَيْفَ التَّشَهُدُ الْأَوَّلُ

(التحفة ۴۴۷)

۱۱۶۳- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے تعلیم دی کہ جب ہم دو رکعتوں کے بعد بیٹھیں تو یہ پڑھیں: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَرَسُولُهُ» [تمام آداب (قولی عبادات) دعائیں (یا بدنی عبادات) اور اچھے افعال و کلمات (یا مالی عبادات) اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی! آپ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلامتی رحمت اور برکتیں ہوں۔ ہم پر اور اللہ کے دوسرے تمام نیک بندوں پر سلامتی ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔“

۱۱۶۳- أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الدَّؤْرَقِيُّ عَنِ الْأَشْجَعِيِّ، عَنْ شُعْبَانَ، عَنْ
أَبِي إِسْحَاقَ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَقُولَ إِذَا
جَلَسْنَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ
وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا
النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا
وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

۱۱۶۳- [صحیح] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ما جاء في التشهد، ح: ۲۸۹ عن يعقوب بن إبراهيم به، وهو في الكزرى، ح: ۷۴۸ وأصله منق عليه، البخاري، ح: ۸۳۱، ۸۳۵، ۱۲۳۰، ومسلم، ح: ۴۰۲.

۱۲- کتاب التطبيق

فوائد و مسائل: ① التَّحِيَّاتُ، الصَّلَوَاتُ، الطَّيِّبَاتُ کے معانی کے بارے میں تفصیل کے لیے دیکھیے: حدیث نمبر ۱۰۶۵ کا فائدہ نمبر ۳۔ ② معلوم ہوا پہلے تشہد میں اتنا پڑھ لینا بھی کافی ہے تاہم نوافل میں نبی ﷺ سے پہلے تشہد میں درود شریف کا پڑھنا بھی ثابت ہے اس لیے پہلے تشہد میں بھی درود شریف کا پڑھنا مستحب ہے۔ (مزید تفصیل کے لیے دیکھیے تفسیر "حسن البیان" میں حَافِ اللَّهُ وَمَلَأَ حُجَّتَهُ يُصَلُّونَ عَلَيَّ النَّبِيِّ..... الْآيَةَ (الأحزاب ۵۶:۳۳) کی تفسیر) باقی رہیں دعائیں تو اس کامل نماز کا آخری تشہد ہے۔

۱۱۶۴- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: كُنَّا لَا نَذَرِي مَا نَقُولُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ غَيْرَ أَنْ نُسَبِّحَ وَنُكَبِّرَ وَنَعْمَدَ رَبَّنَا، وَأَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ عَلَّمَ فَوَائِحَ الْخَيْرِ وَخَوَاتِمَهُ فَقَالَ: «إِذَا قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ فَقُولُوا: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَلَيْتَخَيَّرَ أَحَدُكُمْ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَلْيَدْعُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ».

۱۱۶۳- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم (پہلے پہل) نہیں جانتے تھے کہ دو رکعتوں کے بعد (پہلے رکعہ) کیا پڑھیں مگر ہم تسبیح، تکبیر اور اپنے رب کی حمد پڑھتے رہتے تھے۔ حضرت محمد ﷺ نے ہمیں نیکی کی ابتدا و انتہا (نیکی کے تمام امور) کی تعلیم دی۔ آپ نے فرمایا: ”جب تم ہر دو رکعتوں کے بعد بیٹھو تو یہ پڑھو: [التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ.....] تمام آداب دعائیں اور اچھے کلمات اللہ تعالیٰ ہی کے لیے ہیں۔ اے نبی! آپ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلامتی رحمت اور برکتیں ہوں۔ ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے دوسرے نیک بندوں پر بھی سلامتی ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی حقیقی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔“ اور تم میں سے ہر آدمی وہ دعا منتخب کرے جو اسے زیادہ اچھی لگے۔ پھر اللہ تعالیٰ سے وہ دعا کرے۔“

فائدہ: اگر دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرنا ہو تو درود شریف کے بعد دعا بھی کی جائے گی۔

۱۱۶۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْنَرُ ۱۱۶۵- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

۱۱۶۴- [إسناده صحيح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب التشهد، ح: ۹۶۹، والترمذي، النكاح، باب ماجاء في خطبة النكاح، ح: ۱۱۰۵، وابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ماجاء في التشهد، ح: ۸۹۹ من حديث أبي إسحاق، وهو في الكبرى، ح: ۷۴۹.

۱۱۶۵- [إسناده صحيح] انظر الحديث السابق والذي قبله، وهو في الكبرى، ح: ۷۵۰.

۱۲- کتاب التطبيق

تہذیب سے متعلق احکام و مسائل

ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز میں (پڑھنے کے لیے) تشہد اور دوسری ضروریات کے لیے تشہد سکھایا۔ نماز والا تشہد تو یہ ہے: [الْتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ.....] ”تمام توہی عبادات، بدنی عبادات اور مالی عبادات اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی! آپ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلامتی، رحمت اور برکتیں ہوں۔ ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلامتی ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی حقیقی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔“

عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ وَالتَّشَهُدَ فِي الْحَاجَةِ، فَأَمَّا التَّشَهُدُ فِي الصَّلَاةِ «الْتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ» [إِلَى آخِرِ التَّشَهُدِ].

۱۱۶۶- حضرت یحییٰ بن آدم بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سفیان کو یہ تشہد فرض اور نفل دونوں قسم کی نماز میں پڑھتے سنا اور وہ کہتے تھے: ہمیں (یہ تشہد) ابواسحاق نے ابوالاحوص سے، انھوں (ابوالاحوص) نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے، انھوں نے نبی ﷺ سے بیان کیا۔

۱۱۶۶- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى، - وَهُوَ ابْنُ آدَمَ - قَالَ: سَمِعْتُ سُفْيَانَ يَتَشَهُدُ بِهَذَا فِي الْمَكْتُوبَةِ وَالنَّطْوَعِ وَيَقُولُ: حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنِ أَبِي الْأَخْوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، ح: وَحَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَحَمَّادٌ عَنْ أَبِي وَإِلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

www.qlrf.net

۱۱۶۷- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم اللہ کے رسول ﷺ کے ساتھ رہتے تھے۔ (پہلے) ہم کچھ نہیں جانتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں فرمایا: ”ہر جگہ یعنی تشہد میں کہو: [الْتَّحِيَّاتُ

۱۱۶۷- أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ السَّرْحِ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عَمْرٍو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ زَيْدَ بْنَ أَبِي أَيْسَةَ الْجَزْرِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا إِسْحَاقَ حَدَّثَهُ

۱۱۶۶- أخرجه البخاري، الدعوات، باب الدعاء في الصلاة، ح: ۶۳۲۸، ومسلم، الصلاة، باب التشهد في الصلاة، ح: ۴۰۲ من حديث منصور به، وهو في الكبرى، ح: ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳.

۱۱۶۷- [صحيح] تقدم، ح: ۱۱۶۳، وهو في الكبرى، ح: ۷۵۴.

۱۲- کتاب التطبيق

تہذیب متعلق احکام و مسائل

لِلّٰهِ وَالصَّلٰوٰتِ وَالطَّيِّبٰتِ، السَّلَامُ عَلَیْكَ
 اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَیْنَا
 وَعَلٰی عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِیْنَ، اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا
 اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ

عَنِ الْأَسْوَدِ وَعَلْقَمَةَ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
 قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا نَعْلَمُ شَيْئًا،
 فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: قُولُوا فِي كُلِّ
 جَلْسَةٍ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ
 وَالطَّيِّبَاتِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
 عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

۱۱۶۸- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں

کہ ہم نہیں جانتے تھے کہ نماز پڑھیں تو کیا کہیں۔
 رسول اللہ ﷺ نے ہمیں جامع کلمات سکھائے اور ہم
 سے فرمایا: ”تم یوں کہو: [التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ
 وَالطَّيِّبَاتِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ
 اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ
 الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ
 أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ] حضرت علقمہ نے کہا:
 میں نے دیکھا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما یہ کلمات ہمیں
 اس طرح سکھاتے جیسے قرآن سکھاتے تھے۔ (لفظ لفظ
 حفظ کروا رہے تھے۔)

۱۱۶۸- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَبَلَةَ
 الرَّافِعِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ هِلَالٍ
 قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ - وَهُوَ ابْنُ عَمْرِو -
 عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسَةَ، عَنْ حَمَادٍ، عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ عَبْدِ
 اللَّهِ قَالَ: كُنَّا لَا نَدْرِي مَا نَقُولُ إِذَا صَلَّيْنَا
 فَعَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَوَامِعَ الْكَلِمِ فَقَالَ
 لَنَا: «قُولُوا: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ
 وَالطَّيِّبَاتِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
 وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
 عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ» قَالَ عُبَيْدُ
 اللَّهِ: قَالَ زَيْدٌ عَنْ حَمَادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ
 عَلْقَمَةَ قَالَ: لَقَدْ رَأَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يُعَلِّمُنَا
 هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ كَمَا يُعَلِّمُنَا الْقُرْآنَ.

۱۱۶۸- [صحیح] أخرجه أبو داود، الصلاة، باب التَّحِيَّاتِ، ح: ۹۷۰ من حديث علقمة بن قيس به، وهو في
 الكبرى، ح: ۷۵۵.

۱۱۶۹- أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ الْقَطَّانُ قَالَ: حَدَّثَنَا حَارِثُ بْنُ عَطِيَّةَ وَكَانَ مِنْ زُهَادِ النَّاسِ عَنْ هِشَامٍ، عَنْ حَمَادٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَقُولُ: أَلَسَلَامٌ عَلَى اللَّهِ، أَلَسَلَامٌ عَلَى جِبْرِيلَ، أَلَسَلَامٌ عَلَى مِيكَائِيلَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُولُوا: أَلَسَلَامٌ عَلَى اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ، وَلَكِنْ قُولُوا: أَلتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

۱۱۶۹- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تو ہم (تہجد میں) کہتے: اَلَسَلَامُ عَلَى اللَّهِ، اَلَسَلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ، اَلَسَلَامُ عَلَى مِيكَائِيلَ اللہ تعالیٰ پر سلام ہو تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تم یہ نہ کہو کہ اللہ تعالیٰ پر سلام ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ تو خود سلامتی کا منبع ہے بلکہ تم یوں کہو: اَلتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ.....“ [تمام آداب نمازیں اور اچھے کلمات اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی! آپ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام رحمت اور برکات ہوں۔ ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی سلام ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں۔ وہ اکیلا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔“

فائدہ: اکیلا اکیلے کا نام لینے کی بجائے عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ میں سب فرشتے اور نیک انسان آجاتے ہیں لہذا یہی درست ہے البتہ رسول اللہ ﷺ کی شان الگ ہے۔ انہیں نہ صرف خصوصاً سلام کہا جائے گا بلکہ خطاب کے سینے سے انہیں سلام پہنچایا جائے گا..... ﷺ..... علاوہ ازیں تہجد میں آپ کو صیغہ خطاب کے ساتھ سلام اس لیے عرض نہیں کیا جاتا کہ آپ سنتے ہیں بلکہ صرف اس لیے یہ الفاظ اَلَسَلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ [پڑھے جاتے ہیں کہ آپ نے مسلمانوں کو تہجد اسی طرح پڑھنے کا حکم دیا ہے اس لیے آپ کے حکم کی تعمیل میں یہ الفاظ صرف اس موقع پر پڑھے جاتے ہیں۔

۱۱۷۰- أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَادٌ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ - ۱۱۷۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے تو کہتے

۱۱۶۹- [صحیح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۷۵۶. • حماد هو ابن أبي سليمان، وسمع منه هشام الدستوائي قبل اختلاطه، انظر مجمع الزوائد للهيثمي: ۱/۱۱۹، ۱۲۰. ۱۱۷۰- [صحیح] تقدم، ح: ۱۱۶۶، وهو في الكبرى، ح: ۷۵۷.

۱۲- کتاب التطبيق

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

تھے: [السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ] السَّلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ،
السَّلَامُ عَلَى ميكَائيلَ [رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
”تم [السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ] نہ کہو کیونکہ اللہ تعالیٰ تو خود
سلام ہے بلکہ تم کہو: [التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ
وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ
اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ
الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ]

هُوَ الدَّسْتَوَائِي - عَنْ حَمَّادٍ، عَنْ أَبِي
وَإِئِيلٍ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: كُنَّا نُصَلِّي مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ،
السَّلَامُ عَلَى جِبْرِيلَ، السَّلَامُ عَلَى
ميكَائيلَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُولُوا:
السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ، وَلَكِنْ
قُولُوا: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ
وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

🌞 فائدہ: دیکھیے حدیث نمبر: ۱۱۶۹.

۱۱۷۱- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت

ہے کہ نبی ﷺ نے ہمیں تہجد کے بارے میں بتلایا:
[التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ
عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ]

۱۱۷۱- أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ
العَسْكَرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عُنْدَرٌ قَالَ: حَدَّثَنَا
شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ وَمَنْصُورٍ وَحَمَّادٍ وَمُغِيرَةَ
وَأَبِي هَاشِمٍ، عَنْ أَبِي وَإِئِيلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي التَّشْهِيدِ: «التَّحِيَّاتُ
لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ
أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا
وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

ابو عبدالرحمن (امام نسائی) رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

قال أبو عبد الرحمن: أبو هاشم غريب.

۱۱۷۱- أخرجه البخاري، الدعوات، باب الدعاء في الصلاة، ح: ۶۳۲۸ من حديث منصور به، ومسلم، الصلاة،
باب التشهد في الصلاة، ح: ۵۶/۴۰۲ من حديث محمد بن جعفر عند به، وهو في الكبرى، ح: ۷۵۸.

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

(اس روایت میں) ابوہاشم کا ذکر غریب ہے۔

☀️ فوائد و مسائل: ① اس حدیث کو امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ سلیمان، منصور، حماد اور غیرہ سے بیان کرتے ہیں اور یہ سب ابوہاشم سے بیان کرتے ہیں۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس روایت میں شعبہ کے اساتذہ میں ابوہاشم کا ذکر درست نہیں کیونکہ انہوں نے یہ روایت ابوہاشم سے بیان نہیں کی، مذکورہ چار اساتذہ ہی سے بیان کی ہے۔ واللہ اعلم۔ ② غریب حدیث وہ ہوتی ہے جس کی سند کے کسی طبقے میں ایک راوی رہ جائے۔ مزید دیکھیے: (جلداول میں اصطلاحات محدثین)

۱۱۷۲- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تہجد اس طرح سکھایا جس طرح قرآن مجید کی کوئی سورت سکھاتے تھے۔ (جب آپ نے مجھے یہ تہجد سکھایا تو) میری عقلی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں مبارک ہاتھوں کے درمیان تھی: «الْتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ»

۱۱۷۲- أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ قَالَ: حَدَّثَنَا سَيْفُ الْمَكْحُومِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ يَقُولُ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم التَّحِيَّاتُ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ وَكَفَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ: «الْتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

☀️ قاعدہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی عقلی آپ کے مبارک ہاتھوں میں شفقت اور تعلیم کی طرف توجہ کے لیے تھی۔ معلوم ہوا کسی وجہ سے کسی کے ہاتھ کو دونوں ہاتھوں سے پکڑا جاسکتا ہے، مثلاً: بطور احرام۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس روایت کو دو ہاتھ سے مصافحے کے باب میں لائے ہیں۔ گویا وہ بتا رہے ہیں کہ دو ہاتھوں سے مصافحہ کرنے کا اگر کوئی ثبوت ہے تو یہی ہے جو کہ درحقیقت ثبوت نہیں۔ یقیناً مصافحہ ایک ہاتھ سے عمل ہو جاتا ہے مگر کسی اور وجہ سے اگر دوسرا ہاتھ ساتھ لگایا جائے، مثلاً: بطور احرام یا شفقت یا تعظیم وغیرہ تو یہ الگ امر ہے اور جائز ہے البتہ یہ مصافحے کا جز نہیں۔ مصافحہ تو ایک ہاتھ ہی سے مسنون ہے اور خود مصافحے کا لفظ بھی اسی معنی

۱۱۷۲- أخرجه البخاري، الاستئذان، باب الأخذ باليدين، ح: ۶۶۶۵ عن أبي نعيم الفضل بن دكين، ومسلم، الصلاة، باب التشهد في الصلاة، ح: ۵۹/۴۰۲ من حديث الفضل بن دكين به، وهو في البكري، ح: ۷۵۹.

۱۲- کتاب التطبيق..... تشہد سے متعلق احکام و مسائل

پر دلالت کرتا ہے کیونکہ مصالحتے کے معنی ہیں: ہتھیلی کا ہتھیلی سے ملنا۔ اس میں دونوں ہاتھوں کا کوئی تصور نہیں ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو مولانا عبدالرحمن مبارکپوری رضی اللہ عنہ کی کتاب (المقالة الحسنی فی سنۃ المصافحة بالید الیمنی)

(المعجم ۱۰۱) - نَوْعٌ آخَرُ مِنَ التَّشْهُدِ
باب ۱۰۱:- ایک اور قسم کا تشہد
(الصفحة ۴۴۸)

۱۱۷۳- حضرت (ابو موسیٰ) اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اللہ کے رسول ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا۔ ہمیں ہمارے طریقے بتائے اور ہماری نماز ہمارے لیے بیان فرمائی پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”اپنی صفیں سیدھی اور درست کرو۔ پھر تم میں سے ایک آدمی تمہاری امامت کرائے۔ جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم اللہ اکبر کہو اور جب وہ وَلَا الضَّالِّینَ کہے تو تم آمین کہو۔ اللہ تعالیٰ تم سے قبول فرمائے گا۔ جب وہ تکبیر کہہ کر رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہہ کر رکوع کرو۔ امام تم سے پہلے رکوع کو جاتا ہے اور پہلے سر اٹھاتا ہے۔ یہ تاخیر اس سبقت کے بدلے میں ہے۔ اور جب وہ [سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ] کہے تو تم [رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ] کہو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری (حمر) سے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی زبانی ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی بات سنتا ہے جو اس کی تعریف کرتا ہے۔ پھر جب امام اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرتا ہے تو تم بھی اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرو۔ امام تم سے پہلے سجدے کو جاتا ہے اور پہلے سر اٹھاتا ہے۔ یہ تاخیر اس سبقت کے بدلے میں ہے۔ پھر جب امام قعدے میں

۱۱۷۳ - أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ أَبُو قَدَامَةَ السَّرْحَسِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ يُونُسَ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ حِطَّانِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ الْأَشْعَرِيَّ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَطَبْنَا فَلَعَلَّمَنَا سُنَّتَنَا وَبَيَّنَّ لَنَا صَلَاتَنَا فَقَالَ: «أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ، ثُمَّ لِيُؤَمِّكُمْ أَحَدُكُمْ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَإِذَا قَالَ: وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا: آمِينَ يُجِيبُكُمْ اللَّهُ، وَإِذَا كَبَّرَ الْإِمَامُ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا، فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ» قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: «فَتِلْكَ بِتِلْكَ، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ ﷺ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، ثُمَّ إِذَا كَبَّرَ الْإِمَامُ وَسَجَدَ فَكَبِّرُوا وَاسْجُدُوا، فَإِنَّ الْإِمَامَ يَسْجُدُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ» قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: «فَتِلْكَ بِتِلْكَ، فَإِذَا كَانَ

۱۱۷۳- أخرجه مسلم، الصلاة، باب التشهد في الصلاة، ح: ۶۳/۴۰۴ من حديث هشام الدستوائي به، وهو في الكبير، ح: ۷۶۰.

تشہد سے مخلوق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبيق

ہو تو تم میں سے ہر آدمی کو سب سے پہلے یہ کہنا چاہیے:
[التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ..... وَرَسُولُهُ] "تمام پاکیزہ
آداب اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں دعائیں اور نمازیں بھی۔
اے نبی! آپ پر اللہ تعالیٰ کا سلام رحمت اور برکتیں
ہوں۔ ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلام ہو۔
میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی نچا معبود نہیں
اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے
اور رسول ہیں۔"

باب ۱۰۲- ایک اور قسم کا تشہد

عِنْدَ الْقَعْدَةِ فَلْيَكُنْ مِنْ أَوَّلِ قَوْلِ أَحَدِكُمْ أَنْ
يَقُولَ: التَّحِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ،
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ
وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ
الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

(المعجم ۱۰۲) - نَوْعٌ آخَرُ مِنَ التَّشْهِيدِ

(التحفة ۴۴۹)

۱۱۷۳- حضرت حطان بن عبد اللہ سے روایت
ہے کہ ہم نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما کے ساتھ نماز پڑھی تو
انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب
امام قعدے میں ہو تو تم میں سے ہر آدمی کی پہلی بات
یہ ہونی چاہیے: [التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ.....
وَرَسُولُهُ] "تمام آداب اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں اور تمام
اچھے کلمات اور دعائیں بھی اللہ کے لیے ہیں۔ اے نبی!
آپ پر اللہ تعالیٰ کا سلام رحمت اور برکتیں ہوں۔ ہم پر
اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلام ہو۔ میں گواہی دیتا
ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی حقیقی معبود نہیں۔ وہ اکیلا
ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ
محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔"

۱۱۷۴- أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَشْعَثِ أَحْمَدُ بْنُ
الْمِقْدَامِ الْعِجْلِيُّ الْبَصْرِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا
الْمُعْتَمِرُ قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ أَبِي غَلَّابٍ - وَهُوَ يُونُسُ بْنُ
جُبَيْرٍ - عَنْ حِطَّانِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُمْ صَلَّوْا
مَعَ أَبِي مُوسَى فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
قَالَ: «إِذَا كَانَ عِنْدَ الْقَعْدَةِ فَلْيَكُنْ مِنْ أَوَّلِ
قَوْلِ أَحَدِكُمْ: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ
الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

۱۲- کتاب التطبیق

باب: ۱۰۳- ایک اور قسم کا تہجد

(المعجم ۱۰۳) - نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الشَّهَادِ

(التحفة ۴۵۰)

۱۱۷۵- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تہجد اس طرح سکھاتے تھے جس طرح قرآن سکھاتے تھے اور آپ فرماتے تھے: [التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ وَرَسُولُهُ] "باہرکت و آداب تمام اچھے کلمات اور پاکیزہ دعائیں سب اللہ کے لیے ہیں۔ اے نبی! آپ پر سلام ہو اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکتیں ہوں۔ ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی سلام ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی حقیقی معبود نہیں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔"

۱۱۷۵- أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ: حَدَّثَنَا

اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ جُبَيْرٍ وَطَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا الشَّهَادَ كَمَا يُعَلِّمُنَا الْقُرْآنَ وَكَانَ يَقُولُ: «التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، سَلَامٌ عَلَيْكَ وَعَلَى عِيَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ».

باب: ۱۰۴- ایک اور قسم کا تہجد

(المعجم ۱۰۴) - نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الشَّهَادِ

(التحفة ۴۵۱)

۱۱۷۶- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تہجد اس طرح سکھاتے تھے جس طرح ہمیں قرآن مجید کی سورت سکھاتے تھے: [بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ التَّحِيَّاتُ مِنَ النَّبَا] "اللہ کے باہرکت نام اور اللہ تعالیٰ کی مدد اور توفیق کے ساتھ تمام آداب (یا قولی عبادتیں) تمام دعائیں اور نمازیں (یا بدنی عبادات) اور تمام اچھے کلمات و افعال (یا مالی عبادات) اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں۔ اے نبی! آپ پر اللہ کی طرف سے سلام

۱۱۷۶- أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى

قَالَ: حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ: سَمِعْتُ أَيْمَنَ - وَهُوَ ابْنُ نَابِلٍ - يَقُولُ: حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا الشَّهَادَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ: «بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ، التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ

۱۱۷۵- أخرجه مسلم، الصلاة، باب الشهد في الصلاة، ح: ۴۰۳ عن قتيبة به، وهو في الكبرى، ح: ۷۶۲.

۱۱۷۶- [إسناده ضعيف] أخرجه ابن ماجه، إقامة الصلوات، باب ماجاء في الشهد، ح: ۹۰۲ من حديث المعتمر ابن سليمان به، وهو في الكبرى، ح: ۷۶۳. * أبو الزبير عن ابن ماجه، ح: ۵۹۴.

۱۲- کتاب التطبیق

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ،
 أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ.

رحمت اور برکتیں ہوں۔ ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر بھی سلام ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی حقیقی معبود نہیں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد (ﷺ) اس کے بندے اور رسول ہیں۔ میں اللہ تعالیٰ سے جنت مانگتا ہوں اور آگ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں۔“

فوائد و مسائل: ① تمام قسم کے تہجد ایک جیسے ہیں۔ کہیں کہیں معمولی لفظی فرق ہے۔ معنی میں کوئی فرق نہیں۔

② تمام تہجد تین چیزوں پر مشتمل ہیں: اللہ کی حمد و ثنا، نبی اکرم ﷺ اور دوسرے صالحین پر سلام اور شہادتین (توحید و رسالت)۔ ③ آخری قسم کے تہجد کے شروع اور آخر میں اضافے (زائد کلمات) ہیں۔ شروع میں بسم اللہ اور آخر میں سوال و تعوذ مگر اس حدیث کا راوی ایمن بن نابل متفقہ ہے۔ کسی نے اس کی موافقت نہیں کی لہذا یہ غیر معتبر ہے، یعنی یہ حدیث ضعیف ہے۔ ④ تمام قسم کے تہجدات میں نبی اکرم ﷺ کو بیخبر خطاب سلام کہا گیا ہے۔ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت ہے ورنہ خطاب سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ کہا جاسکتا ہے کہ صرف میثد خطاب کا ہے مقصود خطاب نہیں بلکہ دعا ہے کیونکہ آپ خود بھی انہی الفاظ سے تہجد پڑھا کرتے تھے۔ ان الفاظ کو پڑھنے وقت یہ عقیدہ نہیں ہونا چاہیے کہ آپ سلام سن رہے ہیں۔ ہاں آپ کو پہنچایا جائے تو الگ بات ہے۔ اسی طرح آپ کے جوابی سلام کا بھی کوئی ذکر نہیں۔ ⑤ [عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ] معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے اوصاف فاضلہ میں سے یہ دو وصف سب سے اعلیٰ ہیں، چھٹی انہیں شہادتین میں داخل کیا گیا جو کہ کسی معراج و اسرار وغیرہ۔ دیکھیے سورۃ بنی اسرائیل اور سورۃ نجم [أَسْمَىٰ بِعَبْدِهِ] (بنی اسرائیل ۷۱) اور [وَفَاوْخِي إِلَىٰ عَبْدِهِ] (النجم ۱۰:۵۳)

(المعجم ۱۰۵) - بَابُ التَّخْفِيفِ فِي

باب: ۱۰۵- پہلے تہجد (تہجدے) میں تخفیف

التَّشْهُدِ الْأَوَّلِ (التحفة ۴۵۲)

۱۱۷۷- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

نبی ﷺ دو رکعتوں کے بعد اٹھنا ہلکا بیٹھتے تھے گویا گرم پتھر پر بیٹھے ہیں۔ (یعنی جلدی کھڑے ہو جاتے۔)

۱۱۷۷- أَخْبَرَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ أَيُّوبَ

الطَّلِقَانِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ:

۱۱۷۷- [سناده ضعيف] أخرجه الترمذي، الصلاة، باب ماجاء في مقدار القعود في الركعتين الأوليين، ح: ۳۶۶، وأبو داود، الصلاة، باب في تخفيف القعود، ح: ۹۹۵ من حديث سعد بن إبراهيم به، وهو في الكبرى، ح: ۷۶۴، وقال الترمذي: *حسن، إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه*، يعني حسن لغيره عنده.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

۱۲- کتاب التطبيق

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ،
 عن عبد الله بن مسعود قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ
 فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ قُلْتُ:
 حَتَّى يَقُومَ قَالَ: ذَلِكَ يُرِيدُ.
 راوی حدیث ابو عبیدہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 پوچھا: یہاں تک کہ اٹھ کھڑے ہوئے۔ انھوں نے فرمایا:
 ہاں یہی مراد ہے۔

🌞 فائدہ: یہ روایت ضعیف ہے، تاہم ابن ابی شیبہ میں حمیم بن سلمہ کی صحیح سند سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر اور
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا پہلے تہجد میں بیٹھنا ایسے ہوتا تھا کہ گویا گرم پتھر پر بیٹھے ہوں۔ دیکھیے: (التلخیص
 الحبیبر: ۲۲۳/۱) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دو رکعتوں کے بعد صرف تہجد پڑھنا کافی ہے تاہم اس کے بعد درود
 شریف بھی پڑھ لیا جائے تو بہتر ہے یعنی پہلے تہجد میں بھی درود شریف کا پڑھنا مستحب ہے، جیسا کہ پچھلے گزر چکا
 ہے۔ واللہ اعلم۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھیے: (صفة صلاة النبي ﷺ للالباني، ص: ۳۵)

(المعجم ۱۰۶) - بَابُ تَرْكِ الشَّهَادِ الْأَوَّلِ

باب: ۱۰۶- پہلے تہجد (تہجدے) کا ترک کرنا

(التحفة ۴۵۳)

۱۱۷۸- أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ بْنِ
 عَزْبِيِّ النَّبْضِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ
 عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنِ
 ابْنِ بُحَيْنَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فَقَامَ فِي
 الشُّعْبِ الَّذِي كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَجْلِسَ فِيهِ فَمَضَى
 فِي صَلَاتِهِ حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ
 سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ.
 حضرت مالک ابن بحینہ رضی اللہ عنہما سے روایت
 ہے کہ نبی ﷺ نے (ایک دفعہ) نماز پڑھی تو دو رکعتوں
 کے بعد (بھول کر) کھڑے ہو گئے لیکن پھر نماز میں
 جاری رہے (واپس نہ ہوئے) حتیٰ کہ جب نماز کے آخر
 میں پہنچے تو آپ نے سلام پھیرنے سے قبل دو سجدے
 (تہجد ہوئے) کیے پھر سلام پھیرا۔

۱۱۷۹- أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ سُلَيْمَانُ بْنُ
 سَيْفٍ قَالَ: حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ:
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
 حضرت مالک ابن بحینہ رضی اللہ عنہما سے مروی
 ہے کہ نبی ﷺ نے (ایک دفعہ) نماز پڑھی تو دو رکعتوں
 کے بعد (بھول کر) کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے سبحان

۱۱۷۸- أخرجه مسلم، المساجد، باب السهو في الصلاة والسجود له، ح: ۸۷ / ۵۷۰ من حديث حماد بن زيد،
 البخاري، السهو، باب ماجاء في السهو إذا قام من ركعتي الفريضة، ح: ۱۲۲۵ من حديث يحيى بن سعيد
 الأنصاري به، وهو في الكبرى، ح: ۷۶۵.

۱۱۷۹- [صحیح] انظر الحديث السابق، وهو في الكبرى، ح: ۷۶۶.

Free Downloading Facility available For DAWAH purpose only

”محکم دلائل سے مزین متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ“

۱۲- کتاب التطبيق

تہجد سے متعلق احکام و مسائل

عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ عَنِ ابْنِ بُحَيْنَةَ: أَنَّ اللَّهَ كَمَا مَكَرَ آتَى مَكَرَ آتَى كَمَا آتَى جَارِي رَهْبَةً (دوبارہ نہ بیٹھے) پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو دو سجود کیے۔ پھر سلام پھیرا۔

فَمَضَى فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ.

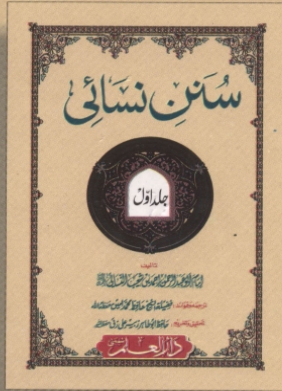
☀️ فوائد و مسائل: ① اس واقعے سے جمہور علماء نے استدلال کیا ہے کہ پہلا تشہد فرض نہیں۔ اگر فرض ہوتا تو

صحابہ کے توجہ دلانے پر نبی ﷺ لوٹ آتے مگر آپ کا آگے جاری رہنا اور آخر میں سجدہ سہو کرنا دلیل ہے کہ یہ فرض نہیں، جبکہ بعض علماء محققین کے نزدیک پہلا تشہد بھی واجب ہے۔ ہاں اگر بھول کر رہ جائے تو اس واجب کی سجدہ سہو سے طمانی ہو سکتی ہے جیسا کہ مندرجہ بالا حدیث سے ظاہر ہوتا ہے نیز سنن ابوداؤد میں اس کا حکم منقول ہے: رسول اللہ ﷺ نے "مسئنی الصلاة" کو فرمایا تھا: [فَإِذَا جَلَسْتَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ فَاطْمَئِنَّ وَانْفِرْ شَ فَيَحْذَكَ الْيَسْرَى؛ ثُمَّ تَشَهَّدْ.....] "جب تم نماز کے دوران میں بیٹھو تو اطمینان سے بیٹھو اور اپنی بائیں ران بچھاؤ پھر تشہد پڑھو....." (سنن ابی داؤد، الصلاة، حدیث: ۸۶۰) اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

[ثُمَّ إِذَا قُمْتَ؛ فَمِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى تَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِكَ] "پھر جب کھڑے ہو تو پہلے کی طرح کر دوئی کہ اپنی نماز سے فارغ ہو جاؤ۔" ائمہ میں سے امام لیث، اسحاق بن راہویہ، مشہور قول کے مطابق امام احمد بھی اسی کے قائل ہیں۔ امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے اور احناف سے بھی وجوب کی ایک روایت ملتی ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے: (فتح الباری: ۳۱۰/۲، تحت حدیث: ۸۶۹، و ذخیرة العقبی شرح سنن النسائي ۱/۱۳۳، ۱۳۴) ①

اگر کوئی رکن رہ جائے مثلاً: رکوع، تو واپس لوٹنا ضروری ہے یا آخر میں پوری رکعت دہرائی پڑے گی۔ البتہ یہ اس وقت ہے جب بھول کر اٹھ کھڑا ہوا۔ اگر کوئی بھول کر سیدھا کھڑا ہو جائے اور اسے یاد آ جائے تو واپس نہ لوٹنے بلکہ آخر میں سہو کے دو سجود کر کے پھر سلام پھیرے اور اگر ابھی تھوڑا سا اٹھا تھا یعنی بیٹھنے کے قریب تھا، ابھی ٹانگیں سیدھی نہیں ہوئی تھیں کہ یاد آ گیا تو بیٹھ جائے اور تشہد پڑھے۔ سجدہ سہو کی ضرورت نہیں البتہ اگر آخری تشہد بھول کر کھڑا ہو جائے تو جب بھی یاد آئے واپس لوٹنے اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔ ① اس میں احناف کا رد ہے جو کہ ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کرتے ہیں۔ ② مقتدی بھی امام کے ساتھ سجدہ سہو کرے گا اگرچہ مقتدی کو سہو نہ ہوا ہو، صرف امام ہی کو ہوا ہو۔ ③ سجدہ سہو کے بعد تشہد نہیں۔ (سجدہ سہو کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو کتاب السہو کا ابتدائیہ) ④ بتقاضائے بشریت انبیاء ﷺ کو بھی سہو اور نسیان لاحق ہوا ہے لیکن وحی کے پہنچانے میں قطعاً نہیں۔





www.qlrf.net



DARUL ILM

PUBLISHERS & DISTRIBUTORS

242, J.B.B. Marg, (Belasis Road),
Nagpada, Mumbai-8 (INDIA)
Tel.: (+91-22) 2308 8989, 2308 2231
fax :(+91-22) 2302 0482
E-mail : ilmpublication@yahoo.co.in

₹ 2100/-